

अये विद्वह्रा विभूषितवसुन्धराः

विदितमेव तत्रभवतामत्रानेकानि दर्शनानि सन्ति. तत्रापि प्रधानेषु षट्सु दर्शनेष्वेकं न्यायदर्शनमिति, अस्मिन् न्यायदर्शने ईश्वरो निराकारो नित्यज्ञानादिगुणयुक्तो व्यापकः प्रपञ्चस्य निमित्तकारणमिति, जीवाश्चानन्ता व्यापका मनस्संयोगेनैव ज्ञानादिगुणयुक्ता ईश्वरातिरिक्ता इति, भूतेष्वकाशो नित्यस्तदतिरिक्तभूतानां परमाणवो नित्याः परमाणुभिर्द्रव्यैः क्रमेण स्थूलभूतसृष्टिर्भवतीति, आत्मादिपदार्थतत्त्वज्ञानात्सर्वज्ञानेच्छादिज्ञान्यो मोक्षो जायते इत्यादि स्वीकृतं तच्च तत्र तत्र संदर्भेषु स्पष्टमेवेत्यलमत्र तत्प्रतिपादनेन ।

अस्य च न्यायदर्शनस्य केनापि गौतमनाम्ना न्यायाचार्येण सूत्राणि प्रणीतानि, अयं हि गौतमोऽहल्यापतित्वेन प्रसिद्धो गौतममहर्षिर्नयेत्यत्र तु प्रमाणं नोपलभे, सूत्राणि चैतानि प्रायः प्रसादरहितान्येव, अस्य च गौतमस्य न प्रकृतं सूत्रमणयनपाण्डित्यमस्तीत्यग्रे स्पष्टमेव प्रतीयते तथा हि द्वितीयाध्यायद्वितीयाह्निके “सहचरण ६३” इत्यादिमूत्रे “ब्राह्मणमञ्च” इत्यादि-वाक्यं नापि लक्ष्यार्थसंग्रहपरं संभवति- तत्र मञ्चस्य लक्ष्यत्वाभावात्, नापि लक्षकशब्द-संग्रहपरं संभवति- तत्र ब्राह्मणशब्दस्य लक्षकत्वाभावादेवं कदादिष्वपि तत्र वित्तेयम्, एव-मेवान्यत्रापि बहुषु मूत्रेष्वसंगतित्वात् तत्र प्रतिपादितेति विभावनीयम्, अथापि न्यायदर्शनस्य मूलभूतान्येतान्येव सूत्राणीत्यलम् ।

एतेषां च न्यायसूत्राणां केनापि वात्स्यायनमिश्रेण न्यायभाष्यं विरचितम्, कथयं वात्स्यायनमिश्रः कदा चोत्पन्न इति चाग्रे द्रष्टव्यं. यद्यपि नात्र मे प्रष्टितिरस्ति अथाप्ययं पत-ञ्जलिश्वरस्वामिनोरनन्तरभावीत्येषां लेखशैलीस्वरूपेण स्पष्टं प्रतिभाति तदेतदग्रे वात्स्यायन-समयसमीक्षायां स्पष्टम् । किं चास्य लेखप्रमादेनानुमिनोमि यद् कामसूत्राणामयमेव कर्तृति, कामसूत्रकारित्वात् कामपरायणत्वं तेन च प्रमादित्वं प्रामोति- अद्यत्वेपि कामपरायणानां प्रमादित्वमनुभूयते इति स्पष्टमेव, अत एवायं बहुत्र स्वलेखेषु प्रमादं करोति, दोषथायं सूत्र-कारस्याप्यनुभूयते, यदि चायं कामपरायणो नासीत्तद्राप्यन्यत्र मग्नचित्त आसीदित्यत्र तु न संशयः अत एव मन्ये नन्दराज्योच्छेदपरायणश्चाणम्य एवापमिति एतच्चाग्रे प्रतिपादितम् ।

यद्यपि न्यायदर्शनस्येदं भाष्यं प्रमाणशिरोरत्नमेव= नातः परं प्रमाणमस्ति तथापि नेतादृशलेखेनाद्यत्वे कोप्युक्तपाण्डित्यपदवीं प्राप्नुयादिति स्पष्टं द्युते, बहुत्र चायं वक्तव्यमपि न वक्ति बहुत्र चाज्ज्यायमेव पुनरुक्तिमातनोतीति मन्ये छात्राणां हेतुार्थस्य जन्मजातमित्यलं दृढानामधिकसमालोचनया । अस्य भाष्यस्योत्तरोत्तरं लिपिकारैरपि प्रमादो न परिन्यक्त इति बहुत्र पाठविरुद्धैरनुमीयते, पाठविरुद्धार्थे श्रीगुरुचरणसंगोषिते न्यायभाष्यपुस्तके स्पष्ट-मुपलभ्यन्ते, तात्पर्यटीकायां च क्वचित् क्वचिदन्यथं मूलपाठो दृश्यते, यथापि क्वचित् क्वचिन् तात्पर्यटीकानुसृत्येन वार्तिकानुसृत्येन च मूलपाठः संगोषितः । सूत्राणि तु वार्तिकानुसृत्ये-नैवोपन्यस्तानि- तस्यात् सर्वप्रधानत्वात् । निरङ्कानि चात्र किञ्चित् स्थूलाक्षरवाक्यानि भाष्य-कारस्यैव तत्र तत्र प्रधानवाक्यानि यदित्यन्यानि । अस्य दर्शनस्य बहूनि सूत्राणि भाष्यसंगत

पूर्वमेव विनष्टानीति संभावयामि- अत एव बहुत्र पूर्वपक्षसूत्राणि संप्रति नोपलभ्यन्ते । सम्प्रोच्यं ग्रंथो न विनष्ट इति खेद एव, वस्तुतस्तु सूत्रभाष्ययोर्वाद्देशानि वाक्यान्वयशुद्धान्युपलभ्यन्ते तेनायं ग्रन्थः सरस्वतीदेवताकहोमयोग्य इत्येव प्रतिभाति- अत एवास्याध्ययनपरम्परा नष्टा । एतेषां च सूत्राणामेतद्भाष्यात् पूर्वमपि किमपि व्याख्यानमासीदिति प्रथमाध्याय-द्वितीयादिक्रमवमसूत्रस्य “अत्रयत्रविषयांसवचनं न सूत्रार्थः” इत्यादिभाष्येण स्पष्टं प्रतीयते । नाप्यस्माकमर्थकामपरायणानामद्यत्वे एतादृशदर्शनानामपेक्षास्ति, नाप्येतानि संप्रदायदर्शनानि- वेदान्तानामेव संप्रति संप्रदायदर्शनत्वात् ।

अस्य ग्रन्थस्याऽध्यायाः पञ्च सन्ति. प्रत्यध्यायं चाद्विकद्वयम्, तत्र प्रथमाध्याये षोडश-पदार्थानां लक्षणम्, द्वितीयाध्याये- संशयप्रमाणानां परीक्षा शब्दस्यानित्यत्वस्यापनं च, तृतीयाध्यायमारभ्य चतुर्थाध्यायप्रथमाद्विकपर्यन्तमात्मादिप्रमेयाणि परीक्षितानि, चतुर्थाध्याय-द्वितीयादिके तु तत्त्वज्ञानं तत्फलं तत्कारणं च निरूपितं परमाणोर्नित्यत्वं च व्यवस्थापितम्, पञ्चमाध्यायस्य प्रथमाद्विके जातिभेदा द्वितीयादिके च निग्रहस्थानभेदा निरूपिताः, अन्यत्र सर्वे विषयमूचनिकायां तत्र तत्र ग्रन्थे च स्पष्टमेव ।

अस्य च भाष्यस्य संपूर्णस्य व्याख्यानं वार्तिकमेवोपलभ्यते. वार्तिकस्य च व्याख्यानं तात्पर्यटीका, तात्पर्यटीकाकारेणापि क्वचित् क्वचिद् भाष्यस्य मूलव्याख्यानं व्याख्यातानीति तस्य महानुपकारोयं स्मर्तव्य एव अयापि नोभयत्रापि साकल्येन भाष्यव्याख्यानं व्याख्यान-मुपलभ्यते न च वार्तिकतात्पर्यटीकाभ्यां छात्राणां मूलार्थजिज्ञासां निरर्तते इति हेतोर्बहुभि-रुत्तरैरस्य टीकानिर्माणार्थं भेरिनोटम् ।

मया चास्य ग्रन्थस्य स्वविद्यागुरुभ्यो महामहोपाध्यायसीआईईश्री७श्रीगङ्गाधरशास्त्रि-चरणेभ्यो ये वाक्यायाः श्रुताम्नान् संस्मृत्य वार्तिकस्य तात्पर्यटीकायाश्च साहाय्येनैवा प्रसन्नदासव्याख्या व्याख्या विरचितास्ति. अत्र च तत्र तत्रोक्तैः वार्तिकान्तर्यटीकैः अपि शोष-न्याने, यद्यपि चैषा प्रगल्भता मयातिश्रमेण विगमितास्ति छुट्टिश्रमापेक्षा चात्र सूत्रभाष्ययोः प्रगल्भदासव्याख्यानमेवास्ति तथाप्यस्याः स्वरारं निर्मलता रिदांग एव प्रमाणम् । अस्यां च टीकायां मया सूत्राण्यपि व्याख्यातानि भाष्यस्य चाऽनतिगणश्यानि सर्वाणि वाक्यानि व्याख्यातानि, क्वचित् क्वचित् गन्वितापि शोषगौरवाय वृद्धयैव परिगण्यम् । सूत्रस्य बहु-ष्यपि पाठविरतेशूपलभ्यमानेषु स्वस्या संगता एव पाठाः संशुद्धिताः परित्यक्ताश्चान्ये इत्यादिसं-भे प्रमत्तरायाः संक्षिप्तं स्वरसंश्रयत् स्वयं दृष्टव्यम् ।

स्यमोहरीसिन्ध्याऽभिप्रेतस्य विरोधतः । श्यायभाष्यस्य टीकेयं नोपपिप्यति किं बुधान ? ॥  
साहचर्यमनोन्नासु वा चानां स्वयमनोः । लोके विमस्ति यत्र प्रादः शोषदृष्ट्या न गर्हितम् ॥  
“ न चात्रांतरं कर्तव्यं दोषरहितं मनः । दोषो ह्यविरमानोपि क्षणानां प्रमाणतः ॥ ”  
इत्यादीन्त्यत्र वाक्यानि विन्ननोपानि बोधितः । शुद्धं यदत्र वदं प्रायं दृष्टं चास्तु सर्वमेव मे ॥

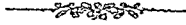
इत्यादीन्त्यत्रेति स्वयमेव विज्ञापयति-

श्यायभाष्यः पञ्चमः

शुद्धभाष्याचार्यशास्त्री.

वार्ता.

## विद्वद्भवात्स्यायनसमयसमीक्षा



यद्यपि ग्रन्थकाराणां देशकालयोर्निर्णये मे प्रवृत्तिर्नास्ति तथापि यः खलु नन्दराज्योच्छेद-  
कर्ता क्रौञ्चकमूर्तिः पुष्पपुरवासी कौटिल्यार्थशास्त्रनिर्माता कौटिल्यापरनामधेयश्चाणक्यः स पचायं  
न्यायभाष्यकर्ता कामसूत्रनिर्माता च वात्स्यायनमिथ इति निश्चिनोमि, तथा हि—

“वात्स्यायने मह्यनागः कौटिल्यश्चाणकात्मजः ।

द्रामिलः पक्षिलस्वामी विष्णुगुप्तोऽङ्गुलश्च सः ॥” इत्यभिधानचिन्तामणौ

“विष्णुगुप्तस्तु कौण्डिन्यश्चाणक्यो द्रमिलोऽङ्गुलः ।

वात्स्यायनो मह्यनागपक्षिलस्वामिनावपि ॥” इति विद्वाणश्लेषकोशे

इत्यादिकोशवाच्यैर्वात्स्यायनाद्यः शब्दाश्चाणक्यस्य वाचका इति स्पष्टमेव, द्वितीयश्लोके कौटि-  
ल्यशब्दस्यैव भ्रान्त्या कौण्डिन्य इतिपाठो जात इति संभावयामि, न च प्रमाणं विनेतादृशानां  
कोशवाक्यानामप्रामाण्यं संभवति, अस्य वात्स्यायनस्य पक्षिलस्वामीति नामधेयं वाचस्पति-  
मिश्रेण तात्पर्यटीकायामुक्तम्, मह्यनाग इति कामसूत्रवृत्तौ वासवदत्तायां चोक्तम्, चाणक्यस्य  
विष्णुगुप्त इति नामधेयं दशकुमारि प्रयुक्तम्, वात्स्यायन इति स्वयमेवांक्तम्, एतानि च नामानि  
कोशकारैरपि संगृहीतानीति कोशवाच्यप्रामाण्यं तेन चायं वात्स्यायनो चाणक्य एवेति सिध्यति ।  
कामसूत्रकर्तापि चायमेव वात्स्यायनः— विपश्चे वाचकामावादिति मह्यनागोप्यमेव अस्य च  
नन्दराज्योच्छेदकर्तृत्वेन कौटिल्यप्राधान्यात् कौटिल्य इति, चाणकात्मजत्वाच्चाणक्य इति गोत्रप्रा-  
धान्याद्वात्स्यायन इति नामधेयम्, विष्णुगुप्त इति पितृवृत्तं स्यात्, एतादृशोद्भूतकार्यकारित्वस्य  
द्रविडकानांटिकयोरेव संभवादयं द्राविडः स्यादिति द्रविडशब्दस्य द्रमिल इतिजातम्, कामसूत्र-  
निर्मातृत्वात् कामपरायणत्वं तेन च कपोतादिपक्षिपालकत्वं प्राप्नोति— अद्यत्वेपि प्रायस्तथा दर्श-  
नादिति पक्षिल इति नामधेयं द्राविडत्वात् पक्षिलस्वामीति नामधेयं जातमिति तर्कयामि । ननु  
महाभाष्ये कौण्डिन्यशब्दपाठायं कौण्डिन्यस्ततोपि प्राचीनः संभवतीति चेन्न— न्यायभाष्येऽस्मिन्  
द्वितीयाध्यायद्वितीयाह्निके यादृशेति ६१ सूत्रस्य भाष्ये कौण्डिन्यशब्दस्य पाठादिति नायं कौ-  
ण्डिन्यः किं तु कौटिल्य एव । विदिष्टाद्वैतस्यापि प्रथमं भाष्यकर्ता कश्चिद् द्रमिलनामको जात  
सोप्यमेव वाऽन्यो वा कश्चिदिति नावधार्यते ।

किं च प्रथमस्य न्यायसूत्रस्य न्यायभाष्येऽत्र “इमास्तु चतस्रो विद्याः पृथक् प्रस्थानाः—  
यासां चतुर्याथग्रन्थीक्षिकी न्यायविद्या” इति विद्यानां चातुर्विध्यमुक्तम्, पचमेव चाणक्यनि-  
र्मितस्य कौटलीयार्थशास्त्रस्य विद्यासमुद्देशनामप्रकरणेपि— “आन्वीक्षिकी त्रयो पाठा दण्डनोति-  
श्चेति विद्याः” “चतस्र एव विद्या इति कौटिल्यः” इत्युक्तम्, इत्युभयोरपि ग्रन्थयोरर्थसंवादः  
स्पष्ट एव । एवं कौटलीयार्थशास्त्रस्य शासनाधिकाराद्यप्रकरणे— “यनेसंघातः पद्म” इत्या-  
दिना पदलक्षणार्थिकं यादृशं प्रतिपादितं तादृशमेव— “ने विभक्तपन्ताः पद्म २-२-५९” इति  
न्यायसूत्रस्य भाष्येपि प्रतिपादितमित्यर्थसंवादेनोभयोरप्यनयोर्ग्रन्थयोरैककर्तृत्वमनुमिनोमि ।

किं च— कौटलीयार्थशास्त्रस्य शासनाधिकाराद्यप्रकरणे एव— “पदसमूहो धाक्यमर्थ-  
परिसमाप्तौ” इति धाक्यलक्षणमुक्तं तदेव धाक्यलक्षणम्— “न सामयिकयाच्छब्दार्थसंप्रत्ययस्य  
२-१-५५” इति न्यायसूत्रस्यभाष्ये उक्तम्, न चोभयोरग्रन्थयोरन्यतरस्मिन्प्रति ‘तदुक्तम्’ इत्या-  
दिकं परयाक्यानुपादयिद्वमुपलभ्यते, नाप्येतादृशोत्तमानां विदुषां परयाक्यचौर्गमुपपद्यते, नाप्यु-  
क्तार्थसंवादादसहितेऽस्मिन् धाक्यलक्षणवाक्ये गुणाक्षरन्यायः प्रयेष्यतेति, तस्मादेतस्माद्वाक्या-  
नुपूर्वसंवादाद्भ्युभयोरग्रन्थयोरैककर्तृकत्वं स्पष्टमेव प्रतिपद्यते ।

शतशतवर्षेभ्यः किञ्चिद्वर्षाचीन एवेति सुबन्धुदिङ्नागयोरन्तरालचर्त्ययमुद्योतकर इति स्थूलमान-  
मेवोपलभ्यते- विक्रमपूर्वभाविनां सूक्ष्ममानस्यानुपलम्भादित्यलम् ।

अस्य च न्यायवार्तिकस्य विद्वद्धरेण वाचस्पतिमिश्रेण मैथिलेन न्यायवार्तिकतात्पर्यटीका-  
समाख्या व्याख्या विरचिता वाचस्पतिमिश्रश्चायं वैक्रमे वस्यङ्कयसु ( ८९८ ) वत्सरे जीवन्नासी-  
दिति तेन स्वयमेवोक्तम्—

“ न्यायसूचीनिबन्धोऽसायऽकारि सुधियां मुदे ।

श्रीवाचस्पतिमिश्रेण वस्यङ्कयसु ( ८९८ ) वत्सरे ॥ ” इति

तस्मादित एकादशशतवर्षेभ्यः पूर्वं वाचस्पतिमिश्रसमय इतिसिद्धम् ॥

अस्याश्च न्यायवार्तिकतात्पर्यटीकाया टीका तात्पर्यपरिशुद्धिसमाख्या उद्यनाचार्येण विर-  
चिता उद्यनाचार्यश्चायं वैक्रमे ब्रह्मवेदप्रब्रह्म ( १०४१ ) वत्सरे तर्काम्बराङ्क ( ९०६ ) शकाब्दे  
जीवन्नासीदिति तेन स्वयमेवोक्तम्—

“ तर्काम्बराङ्क ( ९०६ ) प्रमीतेऽप्रतीतेषु शकान्ततः ।

वर्षेषु उद्यनश्चक्रे सुवोधां लक्षणावलीम् ॥ ” इति

तदनेनेतो नवशतवर्षेभ्यः पूर्वं उद्यनाचार्यसमय इतिसिद्धम् ॥

तात्पर्यपरिशुद्धेरपि टीका विद्वद्धरवर्धमानोपाध्यायेन विरचिता ।

एतेषां सर्वेषां न्यायशास्त्रसन्दर्भाणां मूलं श्रीगौतमप्रणीतं न्यायसूत्रमेव गौतमसमयश्च सामा-  
न्यरूपेणापि नायधारयितुं शक्यते अथाप्ययमितस्त्रिसहस्रवर्षेभ्यो नातिपूर्वकालभावीत्यनुमिनोमि-  
तथा हि- न्यायसूत्रद्वितीयाध्यायान्ते- “ आकृतिस्तदपेक्षत्वात् सत्यव्ययस्थानसिद्धेः २-२-६४ ”  
इतिसूत्रेण जैमिनिमतानुवादादयं गौतमो जैमिन्यनन्तरभावीति स्पष्टमेव, “ न तदनवस्थानात्  
२-२-६२ ” इतिसूत्रेण बौद्धमतस्य व्यक्तिशक्तिवादस्य प्रत्यारयानात् कालकालान्तर्भाविनो बौद्धा-  
दप्ययमनन्तरभावीत्यपि स्पष्टमेव, उक्ताद् भाष्यकाराद्याणां प्रायः पूर्वभावीत्यपि च स्पष्टमेव अद्यापि  
नातिदीर्घकालपूर्वभावी- यतो वृत्तां सूत्राणां भाष्यकारेणोक्ता अर्था सांकेतिका एव प्रतीयन्ते  
सांकेतिकार्थज्ञानं च सांकेतिकार्थज्ञानपरम्परां विना नोपपद्यते सांकेतिकार्थज्ञानपरम्परा च नाति-  
दीर्घकालपर्यन्तं स्थानुमर्हति अत एवांस्तोत्तरं टीकाग्रन्था विरच्यन्ते येन सांकेतिकार्थविलोपो न  
स्यात्, सांकेतिकार्थपरम्परया अनन्तव्यसंभवे तादृशीकानिर्माणं व्यर्थमेव स्यात् तस्मात् सांके-  
तिकार्थवर्णनात् सूत्रकारभाष्यकारयोर्नातिदीर्घकालव्यवधानं संभवतीति मन्ये भाष्यकारात् सूत्र-  
कारोऽथ द्विशतवर्षमात्रपूर्वभावी सन् इतरत्रिसहस्रवर्षपूर्वकालं नाऽप्येतुं शक्नोति । गौतमोयम-  
ऽहल्यापतिरित्यत्रापि प्रमाणं नोपलभ्यते । यत्तु कश्चिदेषां सूत्रकारभाष्यकारादीनामतिप्रार्थनान्यमुप-  
घर्षितं तन्तु न प्रामाणिकमयथायं इति सर्वेषां स्पष्टमेव । ये तु स्मृतिपुराणादिषु न्यायतर्कान्वी-  
क्षित्प्रयादिशास्त्रास्ते तु न्यायदर्शानस्य गौतमादपि प्राचीनयेनापपद्यन्ते तर्ह्येव न्यायदर्शनस्य सूत्राण्य-  
नेन गौतमेन विरचितानि मौग्निकापदेशपरम्परया प्रातर्ह्येवार्थज्ञातस्य धारयन्निबन्धदर्शनात् ।

यत्तु—

“ कणादेन तु संज्ञातः शास्त्रं धर्मोपिकं महत् ।

गौतमेन तथा न्यायं सांग्र्यं तु कपित्तेन वै ॥ ”

इति पद्मपुराणपद्यं प्रदर्श्यते तत्राधुनिकनिर्मितं तत्र प्रमाणं यतस्तद्विप्रमपद्य—

“ द्विजन्मना जैमिनिना पूर्वं वेदमवार्थतः ।

निर्दिश्येण पाठेन शृते शास्त्रं महत्तरम् ॥ ”

इत्येवं जैमिनिमुत्राणां निर्दिश्येणपाठपरम्परे प्रतिपाद्यते लभ्यमानेषु च जैमिनिमुत्रेषु निर्दिश्येणपाठस्य  
नामापि नोपलभ्यते तस्मादप्रमाणमिदं पद्यं, पुत्रेभ्योनामाज्ञातरे परमेभ्यश्चरररररने स्वयंनः प्रथमं बुमा-  
रिलमहत्तुं श्लोकावार्तिके षष्ठीयल्लभ्यते जैमिनेभ्यु वेदान्तमुद्रेषु तत्र तत्र संमतिदर्शनेन निर्दिश्येणपा-  
ठपरम्परे न संभवति ॥ परं जैमिनिमुत्रस्यात् ४-२-११ ॥ इति वेदान्तसूत्रेण तु स्पष्टमेव जैमिनेः



सेश्वरवादपरत्वं प्रतिपद्यते । तस्मात्कुं पद्मपुराणपद्ममाधुनिकनिर्मितमेव । यत्र हि श्रुतिवाक्यान्वयि कानिचिदाधुनिकनिर्मितानि प्रवर्तन्ते तत्र का कथा स्मृतिपुराणादिवाक्यानामाधुनिकनिर्मितत्वे पतादृशेन सत्येनैवाप्यं देशो नष्ट इत्यत्र न कस्यचिद्विप्रतिपत्तिरुपपद्यते । यैर्यैर्यानि यानि यादृशानि च स्वस्वमतपोपकाणि वाक्यान्वयेक्षितानि तैस्तैस्तानि तानि तादृशानि च विरचय्य श्रुतिस्मृत्यादिग्रन्थेषु प्रक्षिप्तानीति नात्र संशयः, किं बहुना कैश्चित् स्वदेशभाषामहत्त्वप्रतिपादकान्यपि वाक्यानि विरचय्य स्मृत्यादिषु प्रक्षिप्तानि तानि च तद्वदयैरद्यत्वे प्रमाणत्वेन प्रदर्श्यन्ते ।

दर्शनानि चैतानि परस्परं विरुद्धानि प्रायः पदार्थस्वरूपप्रस्तारेण प्रवृत्तानि दृश्यन्ते तथा हि-परिमाणं हि त्रिविधमेव संभवति सूक्ष्मं महत् मध्यमं च तत्र जीवात्मनः कैश्चित् सूक्ष्मं कैश्चित् महत् कैश्चित् मध्यमं परिमाणं स्वीकृतं तदेतत् स्वस्वमतानुसारेण जीवपरिमाणवर्णनं प्रस्तारकृतमेव । न च परिमाणस्य चतुर्थः प्रकारोस्ति यदि स्यात्तदा सोपि केनचित्स्वीकृतः स्यात्, एवं जीवस्य केन चिदनित्यत्वं केनचिदशित्यत्वं केनचित्प्रवाहनित्यत्वं स्वीकृतं न चान्यात्र विधा वर्तते । एवं जीवस्य ज्ञानस्वरूपत्वं ज्ञानधर्मवत्त्वं ज्ञानस्वरूपत्वेसति ज्ञानधर्मवत्त्वं पापाणकल्पत्वं च तैस्तेः स्वीकृतं न चान्यात्र विधा वर्तते । प्रपञ्चस्यापि कैश्चित् सत्त्वं कैश्चिदसत्त्वं कैश्चित् सद्सद्विलक्षणत्वं कैश्चित्प्रवाहनित्यत्वं कैश्चित् संदिग्धत्वमपि स्वीकृतं न चान्यात्र विधा वर्तते, घटपटादीनां विनाशप्रत्यक्षाशित्यत्वं वक्तुं न शक्यते अन्यथा नित्यत्वमपि केनचिद् प्रतिपादितमभविष्यत्, एवमेव सर्वेष्वपि प्रमाणेषु प्रमेयेषु च प्रस्तारेणैव प्रवृत्तानि दर्शनानित्यवधार्यते । पदार्थस्वरूपं चैकविधमेव संभवति न तु परस्परविरुद्धमनेकविधमपीति परस्परविरोधेनाऽप्रामाण्ये प्राप्ते चालनीन्यायेन सर्वेषामप्यऽप्रामाण्यमापद्यते ततश्च “बुद्धिमिच्छतो मूलमपि नष्टम्” इत्युपलब्धम् ।

‘नास्तिकं मां तु मंस्यन्ते स्वयं नास्तिकचेतसः’

एतैश्च दर्शनेरुत्तरोत्तरमनर्थानां बुद्धिरेव कृता न निवृत्तिरिति तत्त्ववित्तु स्पष्टमेव, श्रद्धाजडानामल्पज्ञानां चात्र विचारेऽधिकार एव नास्ति ।

दर्शनाचार्याश्चैते प्रायः रागद्वेषक्रोधादिभिः साधारणपुद्गलदोषैरपि रहिता नोपलभ्यन्ते, अत एवैते स्वगुरुत्वमहत्त्वयोः स्थापनार्थमेव स्वस्वमतप्रतिपादनार्थं प्रवृत्ता न तु जगदुपकारार्थं न च परमतखण्डनादिकं शान्तपुरुषकार्यं संभवति शान्तानां तत्र प्रवृत्तेरनुपलम्भाद् । तथा च योगसूत्रम्— “मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविपयाणां भावनातश्चित्तप्रसादनम्” इति । बहुत्र चैभिः श्रुत्यर्था अपि तादृशा असंगताः प्रतिपाद्यन्ते यादृशान् विद्वान् स्वीकर्तुं न शक्नोति, एषां परस्परविरोधेन धर्मस्य वास्तवं तत्त्वं विध्वंसितं ज्ञानं च भगवत्प्रमं चान्तःकरणाभिष्कासितम्, न चेत् परमतखण्डनं स्वमहत्त्वस्थापनं च विना किमप्यन्यत् तत्प्रमुपलभ्यते । एषां शिष्यैश्चैतेपामेतादृशं मिथ्यातिमहत्त्वमुपपाद्यते येन वास्तवमप्येषां महत्त्वं संशयविपयतामप्राप्ति । परमात्मा च परमेश्वरोपि सन्नेपां भृत्यतुल्य एव । आकुलीकृतश्चैभिर्वेदः । एतेपामेतादृशकृपयैव सर्वजनापेक्षितं लौकिकं देशमहत्त्वमत्यन्ताभावप्रतियोगितां प्राप्तम् ।

अपि च ब्रह्मादिभिर्ब्रह्मणां वैष्णवैश्च विष्णाः शैवैश्च शिवस्य शाक्तैश्च शक्तेः परमा हुर्गतिः क्रियते इति तत्र तत्र स्पष्टमेव । भगवत्प्रतिमास्तु तदधिष्ठातृणां क्रीडनकभूता एव ।

अद्यत्वेप्येषैव गतिरुपलभ्यते-मिथ्याभाषणतो न विभ्यति पुरुषमात्रं मूर्त्तं मन्यमाना ययेच्छमाचरन्ति, स्वस्वसंप्रदायाऽस्वीकृतानपि पदार्थान् प्रतिपादयन्ति यथा दीक्षामात्रेण मांशपदप्राप्ति कार्यापणप्रदानमात्रेण च परमेश्वररूपासुपपादयन्ति । एषामाचार्याणां गृहे ये जायन्ते ते सर्वेपि अघताभूता एव जायन्ते ये च द्वियन्ते ते कामिकपरायणा अपि सर्वेऽपवर्गपदमेव प्राप्नुवन्ति, ज्ञानभक्तपवर्गगच्छेतेषां सद्यनि बदरीकलेभ्योऽपि सुलभा उपलभ्यन्ते “जगद्व्यापारवर्जम्” इति सूत्रस्यापि गतिर्नास्ति । सर्वं च पृथिवीवित्तमेतेपामेयोपमोगार्थं मन्ये परमात्मना विनिर्मितम् । एतेपामुपानर्द्यमपि रत्नान्यवद्यमपेक्षन्ते परेपामुदरपूर्य्ययमप्यत्रस्याप्यत्यावश्यकता नास्ति, यद्यपि येषां प्राद्यमस्ति तत्सर्वमेभ्यः समर्पणीयमेवैषेषां दृष्टिरिति कृतं विस्तरेण । एषेव च गतिः

प्रायः पृथ्वीपतीनामवलोक्यते साधरणप्रजाजनार्थं तु पृथिव्यां किमपि नास्तीति मन्ये एतेष्वेवमेव मन्यन्ते । कलिकालोत्पन्नैवैवैपामाचार्याणां तद्दर्शनानां च महत्त्वं स्पष्टं प्रतिभासते । एभिर्मृतस्य साकल्येन जन्मजरामरणादिसंसारदुःखमपि निवर्तयितुं शक्यते जीवतस्तु कष्टकवेधवेदनापि निवर्तयितुं न शक्यते इत्येष खल्वेषां महिमा । ' धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायां भृशं प्रविष्टा वयमेव तत्र ' इत्येषामुद्धावः । " विनायकं प्रकुर्याणो रचयामास वानरम् " इतिन्यायेन तत्त्वोपपादने प्रवृत्तैरैः किं वा तत्त्वोपपादनव्याजेन स्वाग्रहा एवोपपादिताः, परेण यत् सम्यगुक्तं स्यात् तदवश्यमेव खण्डनोपमित्येषां दृढा प्रतिज्ञा, किं बहुना परोक्तं प्रत्याख्याय तदेव कालान्तरे स्वसिद्धान्तत्वेन स्वीकुर्यन्ति चेत्येषां तत्त्वपरत्वम्, सम्यगुक्तम्— "एकांलजां परित्यज्य नरः स्वार्थं प्रसाधयेत् " इति ।

पृथ्वी चैवमृते श्रीरामचन्द्रशासनसमयाद्बहुकालमारभ्यानर्थानां निवासस्थानभूतैवास्ति, येन यत् समीहितं तदेव संपादितं तत्कार्यो वा स्यादनर्थो वा । यस्मिन् काले देशे च प्रजाजनैः यत्किंचिदपेक्षितं तत्साधनार्थं बहवः खलु गुरुशब्दाच्या चञ्चकाः कटिवद्धाः संजायन्ते. तत्साधनव्याजेनैव महत्तरं गुरुत्वं संमानं धनं च लभन्ते. स्वस्वमार्गेषु प्रजां विविधोद्योगैरुत्कर्षन्ति, प्रजाजनश्चायं धिवेकदृष्टिराहित्यात् तेषां चञ्चकत्वं नावधारयितुं शक्नोति । देशद्वारायं प्रायोऽर्थकामैकपरायणोपि परमविरक्तोपवर्गपदाधिकारी न चात्र कोप्येतादृशोस्ति यः खलु नरकाद्गतो नरकं गच्छति गमिष्यति चा, मद्यमांसादिपरायणा अपि स्वर्गमेव सद्यो गच्छन्ति । अत्र च गोवपामिधं घृतं बहुभिर्विक्रीतं क्रीतं भक्षितं चाद्याप्ययं देशः परमधार्मिकस्तदुक्तम्— " पश्य लक्ष्मण पम्पायां बकः परमधार्मिकः " इति । एवैककार्पापणार्थमप्यत्र ब्राह्मिण्यपि सद्भिद्योगाः प्रवर्तन्ते अद्याप्ययं देशः परमसंतोषी । अहर्निशं सिद्धिभाषणपरायणोप्ययं देशः सत्यवादी । गर्भपातनान्यप्यत्र प्रायः पातिमत्यपदप्रविष्टानि घर्तन्ते । वेदयावृन्दबहुलोप्ययं देशः पत्नीव्रतधारी । परल्लेपपरायणोप्ययं देशः शान्तिप्रधानः । अत्रत्यप्रधानपुरुषाणां वा शरीरव्यात्रा शयनभोजनमलत्यागादिरूपा सापि देशोपकारायैव, न कोप्यत्र स्वार्थाय प्रवर्तते । परस्परमेमपक्षैकमत्यादिरहितोप्ययं देशः स्वयं शासनाधिकारी । खलुम्रदणानभिज्ञोपि स्वराज्याभिलाषी, अतिमुक्तमारोपि सिंहासिहासनारुढः, युमुक्षितोपि शूद्रः, परकण्ठस्तननिपुणोपि द्यालुः, परकीयनीत्यनभिज्ञोपि परमनिपुणः, शब्दमात्रेण स्वराज्यप्राप्त्यभिलाषीति मन्ये गीर्वाण एव, सूच्यादिनिर्माणानभिज्ञोपि परं प्रवीणः । निर्जलदुग्धस्य सुलकमात्रमप्यप्रोपलब्धुं न शक्यते अद्याप्ययं समृद्धः सत्यव्यापारपरध, अग्रहीनोपि शौर्यशक्तिरहितोपि च स्वराज्यं करिष्यति, गुणस्वरूपानभिज्ञोपि गुणैकनिधिः, स्वदोषध्वजनाशुरपि निर्दोषः— स्वदोषानभिज्ञव्यमात्रादेव । अत्र हि विद्याविद्वाना अपि विद्वांसः शास्त्रशब्दाच्या-ह्य, शासनशक्तिरहिता अपि भूपालाः सिद्धशब्दाच्याह्य, स्वर्णसिंहासनारुढा अभियोगपरायणा नरवाहना कोद्राशुष्टिपराह्य संन्यासिनः विद्याहिताराहित्यमात्रं धर्मं यतम्, अध्ययनहीना यथेच्छं भोगपरा अपि ब्रह्मचारिणः । धर्मसमापर्मशास्त्रापाठशास्त्रादिनिर्माणस्वराज्यदेशोद्धारणा एव देशप्रधानानां निरूढाणामाजीविका, परचञ्चनमेव परोपकारः, न्यायमेव परमार्थः, भूतां एव विद्वांसः, शूद्रा एव गुणवः, श्रीमन्त एव सखलसद्गुणगणार्णया मानास्पदाह्य, अर्थवार्मिकपरायणा एव महानुभावा महामानस्नदुक्तम्—

" अन्तः शान्ता बहिः शैवाः समामध्ये च विष्णवाः " इति ।

तथा— ' कार्यं वा व्ययहारं वा परीक्षा जायते मुणाम् ।

वाहादृष्ट्या जनः स्वयो मासने शुबदेवयत् " इति ।

इत्यादिकं सर्वमेव एतदुद्धृत्यो वृद्धा विज्ञानन्त्येवेति एतन्नेनाधिभेन वापां पादत्रयेनेत्यत्.

मिति सविनयं विभ्रापयति—

श्रीमन्नाम  
गुरुर्जनाचार्यशास्त्र  
वार्ता.

न्यायाचार्यश्रीगौतमप्रणीतन्यायसूत्राणाम्  
अकारादिक्रमेणानुक्रमणिका

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सं०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	
अ-					अभ्यासात् ...	...	२	२	२९
अणुश्यामतानित्यत्ववत्० ...	३	२	७४		अभ्युपेत्य कालमेदे ...	...	२	१	५९
अणुश्यामतानित्यत्ववद्वा ...	४	१	६७		अयसोऽयस्क्रान्ताभिगमनवन्	...	३	१	२३
अत्यन्तप्रायैरुदेशसाधन्यात् ...	२	१	४४		अरण्यगुहापुलिनादिपु	...	४	२	४२
अथ तत्पूर्वकं त्रिविधम् ...	१	१	५		अर्थाद्वापन्नस्य ...	...	५	२	१५
अध्यापनादप्रतिपेयः ...	२	२	२७		अर्थोपत्तितः ...	...	५	१	२१
अनर्थोपत्तौ ...	२	२	४		अर्थापत्तिप्रमाणम्	...	२	२	३
अनवस्थाकारित्वात् ...	४	२	२५		अलातचन्द्रशनवन्	...	३	२	६०
अनवस्थायित्वे ...	२	२	५३		अवयवनाशेषि ...	...	३	१	१०
अनिग्रहस्थाने ...	५	२	२२		अवयवविपर्यासबचनम्	...	५	२	११
अनित्यत्वग्रहात् ...	३	२	२४		अवयवान्तराभावेपि	...	४	२	१२
अनिमित्ततो भावोत्पत्तिः ...	४	१	२२		अन्यत्रावयवप्रसङ्गः	...	४	२	१५
अनिमित्तनिमित्तत्वात्	४	१	२३		अविज्ञाततत्त्वेषु ...	...	१	१	४०
अनियमे नियमात्	२	२	५६		अविज्ञातं चाज्ञानम्	...	५	२	१७
अनुक्त्यार्थापत्तेः...	५	१	२२		अविशेषाभिहितेषु	...	१	२	१२
अनुपलम्भात्मकत्वात्	२	२	२१		अविशेषे वा किञ्चिन्	...	१	२	१७
अनुपलम्भात्मकत्वात्	५	१	३०		अविशेषोक्ते हेतौ ...	...	५	२	६
अनुपलम्भादपि ...	२	२	२०		अव्यक्तमहणम् ...	...	३	२	४५
अनुवादोपपत्तेश्च ...	२	१	६०		अव्यभिचाराद्य ...	...	३	१	३८
अने रुद्रव्यसमवायात्	३	१	३६		अव्यवस्थात्मनि ...	...	२	१	४
अने कान्तिकः सव्यभिचारः ...	१	२	५		अव्यूहाविष्टम्भविमुत्वानि	...	४	२	२२
अन्तर्गृह्ये ...	४	२	२०		अश्रवणकारणानुपलब्धेः	...	२	२	३४
अन्यद्वन्यस्मादुत्तन्यत्वात्	२	२	३१		असत्ये नामभावः	...	२	२	९
अपरिसंख्यानाद्य ...	३	१	१५		अस्पर्शत्वान् ...	...	२	२	२२
अपरीक्षिताभ्युपगमात्	१	१	३१		अस्पर्शत्वादप्रतिपेयः	...	२	२	३८
अपवर्गोपेयं प्रसङ्गः	४	२	४३		आ-				
अप्तेजोवायुनाम् ...	३	१	६२		आकाशव्यतिमेदान्	...	४	२	१८
अप्रतीयात्वात् ...	१	१	४६		आकाशासर्वगतत्वं वा	...	४	२	१९
अप्रत्यभिज्ञानम् ...	३	२	७		आकृतिर्जातिलिङ्गाप्या	...	२	२	६९
अप्रत्यभिज्ञाने ...	३	२	५		आकृतिस्तदपेक्षत्वान्	...	२	२	६४
अप्राप्य ग्रहणम् ...	३	१	४४		आत्मनित्ये ...	...	४	१	१०
अभावाद् भावोत्पत्तिः	४	१	१४		आत्मप्रेरणयदृच्छा०	...	३	२	३१
अभिधायो भाविभवान्	३	१	४२		आत्मदारेरिन्द्विपार्य०	...	१	१	९

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०		
आदर्शोदकयोः ...	...	३	१	४९	कर्माकांक्षासाधर्म्यात् संशयः ...	३	२	१	
आदित्यरश्मेः ...	...	३	१	४७	कर्मानवस्थायिमहणात् ...	३	२	४४	
आदिमत्त्वात् ...	...	२	२	१३	कारणद्रव्यस्य ...	२	२	१७	
आप्तोपदेशः शब्दः ...	...	१	१	७	कारणान्तरादापि ...	...	५	१	२८
आप्तोपदेशसामर्थ्यात् ...	...	२	१	५२	कार्यव्यासङ्गात् ...	...	५	२	१९
आश्रयाव्यतिरेकात् ...	...	४	१	५१	कार्यान्यत्वे प्रयत्नाहेतुत्वम् ...	...	५	१	३८
इ-					कालात्ययापदिष्टः... ..	...	१	२	९
इच्छाद्वेषप्रयत्नमुखदुःखज्ञानानि	१	१	१०	कालान्तरेणानिष्पत्तिः ...	...	४	१	४६	
इन्द्रियान्तरविकारात् ...	...	३	१	१२	किञ्चित्साधर्म्यान् ...	...	५	१	५
इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् ...	...	३	१	५५	कुड्यान्तरितानुपलब्धेः ...	...	३	१	४५
इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नम् ...	...	१	१	४	कुम्भादिष्वनुपलब्धेरेहेतुः ...	...	३	२	३८
इन्द्रियैर्मनसः संनिकर्षाभावात्	३	२	२१	कृत्वताकर्तव्यतोपपत्तेः ...	...	२	१	४३	
ई-					कृत्स्नैकदेशवृत्तित्वात् ...	...	४	२	७
ईश्वरः कारणम् ...	...	४	१	१९	कृष्णसारे सत्युपलम्भान् ...	...	३	१	३०
उ-					केशनखादिष्वनुपलब्धेः ...	...	३	२	५३
उत्तरस्थाम्रविपत्तिरप्रतिभा ...	...	५	२	१८	केशसमूहे ...	...	४	२	१३
उत्पादुष्ययदर्शनात् ...	...	४	१	४९	कमनिर्देशादप्रतिषेधः ...	...	४	१	१८
उदाहरणसाधर्म्यात् ...	...	१	१	३४	कमवृत्तित्वान् ...	...	३	२	६
उदाहरणापेक्षः ...	...	१	१	३८	कचिद्धर्मानुपपत्तेः ...	...	५	१	२४
उपपत्तिकारणाभ्यनुष्ठानात् ...	...	५	१	२६	कचिद्विनाशकारणानुपलब्धेः	३	२	१७	
उपपन्नश्च तद्वियोगः ...	...	३	०	७०	क्षीरविनाशे ...	...	३	२	१३
उपलब्धेरद्विमवृत्तित्वान् ...	...	२	१	५०	क्षुदादिभिः प्रवर्तनाथ ...	...	४	२	४०
उपलभ्यमाने धानुपलब्धेः ...	...	२	२	३५	ग-				
उभयकारणोपपत्तेः ...	...	५	१	२५	गन्धन्यायव्यतिरेकान् ...	...	३	१	५७
उभयसाधर्म्यान् ...	...	५	१	१६	गन्धरसरूपरक्षणान्दानाम् ...	...	३	१	६१
उभयोः पक्षयोरन्यतरस्य ...	...	२	२	२८	गन्धरगरूपमर्गशरदाः ...	...	१	१	१४
ऊ-					गुणान्तगपर्युत्तमर्दनाम० ...	...	२	२	५८
ऊण्ठेऽप्रवृत्त्यनुबन्धान् ...	...	४	१	५९	गोत्वाद् गोमिद्विषन् ...	...	५	१	३
ए-					घ-				
एकधर्मोपपत्तेरविशेषे ...	...	५	१	०३	घटादिनिष्पत्तिर्दमनान् ...	...	५	१	८
एकविनाशे द्विसौयविनाशान् ...	...	३	१	९	घ्राणरमनचतुष्चरश्रोत्राणि ...	...	१	१	१२
एकस्मिन् भेदाभावात् ...	...	४	०	११	च-				
एकैकदेशेनोत्तरोत्तरमुत्पन्नत्वान्	३	१	६४	चेष्टेन्द्रियाभ्युत्थयः शरीरम् ...	...	१	१	११	
एतेनानियमः प्रत्युक्तः ...	...	३	२	६९	ज-				
ऐ-					जगत्त्रिविधेरेषामियमान् ...	...	०	१	५६
ऐन्द्रियवृत्त्यादुदासीनाम् ...	...	३	२	५७	जम्बूद्विपदिनिमित्तान् ...	...	३	२	३५
झ-					जगत्सन्निपादनोपपत्तेः ...	...	३	१	१७
जम्कारित्तरेन्द्रियाणाम् ...	...	३	१	३०	जगत्प्रकारादामः ...	...	४	२	४०

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०
ज्ञानलिङ्गत्वादात्मनः ...	२	१	२३	तदुपलब्धिः ...	३	१	७३
ज्ञानविकल्पानाम् ...	५	१	३१	तद्विकल्पात् ...	१	२	२०
ज्ञानसमवेतात्मप्रदेशसंनिरुपात्	३	२	२५	तद्विनिवृत्तेर्वा ...	२	१	१८
ज्ञानायौगपद्यादेकं मनः ...	३	२	५८	तद्विपर्ययाद्वा ...	१	१	३७
त—				तद्व्यवस्थानं तु ...	३	१	६९
तत्कारितत्वाद्देहेतुः ...	४	१	२१	तद्व्यवस्थानादेव ...	४	१	३
तत् त्रिविधम् ...	१	२	११	तन्वाधिकरणाभ्युपगम० ...	१	१	२६
तत्त्रैराशयम् ...	४	१	३	तत्रिमित्तं तु ...	४	२	३
तत्त्वप्रधानभेदाच्च ...	४	२	३७	तयोरप्यभावः ...	२	१	४०
तत्त्वभाक्योर्नानात्वविभागात्	२	२	१५	तद्व्यवस्थावरोधात् ...	४	१	३१
तत्त्वाध्यवसायसंरक्षणार्थम् ...	४	२	५०	तद्विद्वत्त्वात् ...	३	२	३६
तत्प्रामाण्ये वा न ...	२	१	१४	तं शिष्यगुरुसप्रज्ञचारि० ...	४	२	४८
तत्प्रामाण्ये वा ...	२	२	६	ताभ्यां विगृह्य कथनम् ...	४	२	५१
तत्संयन्धात् ...	४	१	५४	तेनैव तस्याग्रहणाच्च ...	३	१	७१
तत्सिद्धेरलक्षितेष्वहेतुः ...	२	२	१०	ते विभक्तयन्ताः पदम् ...	२	२	५९
तथात्यन्तसंशयः ...	२	१	५	तेषां मोहः पापीयान् ...	४	१	६
तथा दोषाः ...	४	१	२	तेषु चावृत्तेः ...	४	२	८
तथाभावादुत्पन्नस्य ...	५	१	१३	तैश्चापदेशः ...	२	१	२७
तथा वैधर्म्यात् ...	१	१	३५	त्रैकाल्याप्रतिषेधश्च ...	२	१	१५
तथाऽऽहारस्य ...	३	२	६६	त्रैकाल्यासिद्धेः ...	२	१	१२
तथेत्युपसंहारात् ...	२	१	४८	त्रैकाल्यासिद्धेर्हेतोः ...	५	१	१८
तदत्यन्तविमोक्षः ...	१	१	२२	त्वस्यपर्यन्तत्वाच्छरीरस्य ...	३	२	५४
तददृष्टकारितमितिचेत् ...	३	२	७१	त्वगव्यतिरेकात् ...	३	१	५२
तदनित्यत्वम् ...	४	२	२७	द—			
तदनुपलब्धेः ...	५	१	२९	दर्शनस्पर्शनाभ्याम् ...	३	१	१
तदनुपलब्धेः ...	२	२	१९	द्विदशकालाकाशेषु ...	२	१	२२
तदनुपलब्धेर्हेतुः ...	३	१	३३	दुःखजन्मप्रवृत्तिद्वेष० ...	१	१	२
तदन्तरालानुपलब्धेः ...	२	२	२६	दुःखविकल्पे ...	४	१	५८
तदप्रामाण्यम् ...	२	१	५७	दृष्टानुमितानाम् ...	३	१	५०
तदभावश्चापवर्गे ...	४	२	४५	दृष्टान्तविरोधात् ...	३	१	११
तदभावः सात्मकप्रदाहेपि ...	३	१	१५	दृष्टान्तस्य ...	५	१	९
तदभावे नास्त्यनन्धता ...	२	२	३२	दृष्टान्ते च ...	५	१	३४
तदयौगपद्यलिङ्गत्वाच्च ...	२	१	२४	दोषनिमित्तम् ...	४	२	२
तदर्थं यमनियमाभ्याम् ...	४	२	४६	दोषनिमित्तानाम् ...	४	२	१
तदर्थं व्यक्त्याकृतिजाति० ...	२	२	६०	द्रव्यगुणधर्ममेदान् ...	३	१	३५
तदसंशयः ...	४	२	५	द्रव्यविकारे ...	२	२	४४
तदात्मगुणत्वेषि ...	३	२	२०	द्रव्ये स्वगुणपरगुण० ...	३	२	४८
तदात्मगुणस्त्वावात् ...	३	१	१४	ध—			
तदाश्रयत्वात् ...	४	२	२८	धर्मविकल्पनिर्देशे ...	१	२	१४

श्रुतिणि	अ०	आ०	सू०	श्रुतिणि	अ०	आ०	सू०		
धारणाकर्षणोपपत्तेः	...	२	१	३५	न- तदर्थान्तरभावात्	...	१	२	१६
न-					न- तदाशुगतिवत्वात्	...	३	२	२९
न- अंकुताभ्यागम०	...	३	२	७५	न- तद्विकाराणाम्	...	२	२	४८
न- अणुनित्यत्वात्	...	२	२	२४	न- दोषलक्षणाविरोधात्	...	४	१	८
न- अतीतानागतयोः	...	४	१	१६	न- निष्पन्नावश्यम्भावित्वात्	...	४	२	४४
न- अतुन्यप्रकृतीनाम्	...	२	२	४३	न पयसः	...	३	२	१५
न- अनित्यतानित्यत्वात्	...	४	१	२६	न- पाकजगुणान्तरोत्पत्तेः	...	३	२	५०
न- अनेकलक्षणैः	...	४	१	३५	न पार्थिवाप्ययोः	...	३	१	६७
न- अन्तःशरीरवृत्तित्वात्	...	३	२	२६	न पुत्रपशुखी०	...	४	१	५३
न- अन्यत्र प्रवृत्त्यभावात्	...	३	१	२४	न पुरुषकर्माभावे	...	४	१	२०
न- अन्यत्वेभ्यसासम्य	...	२	२	३०	न प्रत्यक्षेण	...	२	१	३१
न- अर्थविशेषप्रायल्यात्	...	२	१	२९	न प्रदीपप्रकाशसिद्धिबन्	...	२	१	१९
न- अर्थविशेषप्रायल्यात्	...	४	२	३९	न प्रलयोऽणुसद्भावात्	...	४	२	१६
न- आकृतिव्यत्ययपेक्षत्वात्	...	२	२	६६	न प्रवृत्तिः प्रतिसंधानाय	...	४	१	६४
न- आत्मप्रतिपत्तिहेतूनाम्	...	२	१	१६	न बुद्धिलक्षणाधिष्ठान०	...	३	१	५९
न- इतरेतरधर्मप्रसङ्गात्	...	३	१	४८	न युगपदग्रहणात्	...	३	२	४
न- उत्पत्तिकारणानपदेशात्	...	३	२	२२	न युगपदनेकक्रियोप०	...	३	२	५९
न- उत्पत्तिकारणोपलब्धेः	...	४	१	३२	न युगपदर्थानुपलब्धेः	...	३	१	५३
न- उत्पत्तिनिमित्तत्वात्	...	३	२	६५	न रात्रावप्यनुपलब्धेः	...	३	१	४०
न- उत्पत्तिविनाश०	...	३	२	१२	न रूपादीनाम्	...	३	२	५६
न- उत्पत्तिविनाश०	...	४	१	३०	न लक्षणावस्थिता०	...	२	२	११
न- उष्णशीतवर्षकाल०	...	३	१	२१	न विकारधर्मानुपपत्तेः	...	२	२	४५
न- एकदेशरास०	...	२	१	३८	न विन्द्रेभ्यः	...	४	१	१७
न- एकप्रत्यनीकभावात्	...	४	१	४	न विषयव्यवस्थानान्	...	३	१	२
न- एकस्मिन्	...	३	१	८	न व्यवस्थानुपपत्तेः	...	४	१	३३
न- कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यात्	...	२	१	५८	न शब्दगुणोपलब्धेः	...	३	१	७२
न- कर्मानित्यत्वात्	...	२	२	२३	न सद्यः	...	४	१	४५
न- कारणावयवभावात्	...	४	२	४२	न सर्वगुणानुपलब्धेः	...	३	१	६३
न- कार्याश्रयकर्तृवधात्	...	३	१	६	न साध्यसमत्वात्	...	३	२	६४
न- क्तश्चरनयनरश्मिदर्शनाच्च	...	३	१	४३	न सामविकत्वात्	...	२	१	५५
न- क्लेशसंततेः	...	४	१	६५	न सुगम्यान्तराल०	...	४	१	५६
न- गत्यभावात्	...	३	२	८	न संकल्पनिमित्तत्वात्	...	३	१	२७
न- घटाद् घटानिष्पत्तेः	...	४	१	१२	न संकल्पनिमित्तत्वात्	...	४	१	६८
न- घटाभावसामान्य०	...	२	२	१४	न स्मरणशालानियमात्	...	३	२	३०
न- चतुष्टुम्	...	२	२	१	न स्मृतेः स्मर्तव्यविषयत्वात्	...	३	१	१३
न- चावयव्यवयया	...	४	२	१०	न स्वभावसिद्धेः	...	४	१	३९
न- चैकदेशोपलब्धिः	...	२	१	३२	न स्वभावसिद्धेः	...	४	१	३८
न- सदनवस्थानात्	...	२	२	६२	न हेतुतः चार्थसिद्धेः	...	५	१	१९
न- तदर्थवदुत्वात्	...	३	१	५६	नाऽतीतानागतयोः	...	२	१	४१

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०		
नात्ममनसोः ...	...	२	१	२१	पूर्वे हि प्रमाणसिद्धौ	...	२	१	९
नानुमीयमानस्य ...	...	३	१	३४	पूर्वाभ्यस्तस्मृत्पुनर्वन्धात्	...	३	९	१९
नानुवादपुनरुक्तयोः	...	२	१	६६	प्रथक्चावयवेभ्योऽवृत्तेः	...	४	२	९
नाऽप्रत्यक्षे गवये ...	...	२	१	४७	प्रथिव्यापस्तेजो वायुः	...	१	१	१३
नाऽभावप्रामाण्यम्	...	२	२	७	पौर्वापर्यायोगात्	...	५	२	१०
नाऽसत् न सत् ...	...	४	१	४८	प्रकृतादर्थात्	...	५	२	७
नित्यहृत्स्थानप्राप्तस्य	...	५	२	२१	प्रकृतिविवृद्धौ	...	२	२	४१
नित्यत्वप्रसङ्गश्च ...	...	३	२	७३	प्रकृत्यनियमात्	...	२	२	५५
नित्यत्वेऽविकारात्	...	२	२	५१	प्रणिधाननिबन्धाभ्यास०	...	३	२	४३
नित्यमनित्यभावान्	...	५	१	३५	प्रणिधानलङ्घादिज्ञानानाम्	...	३	२	३३
नित्यस्याप्रत्याख्यानम्	...	४	१	२८	प्रतिज्ञाहेतुदाहरणोपनय०	...	१	१	३२
नित्यानामतीन्द्रियत्वात्	...	२	२	५२	प्रतिज्ञातार्यप्रतिषेधे	...	५	२	३
निमित्तनैमित्तिकभावान्	...	४	१	७	प्रतिज्ञाहानिः प्रतिज्ञान्तरम्	...	५	२	१
निमित्तनैमित्तिकोपपत्तेश्च	...	४	१	९	प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधः	...	५	२	४
निमित्तानिमित्तयोः	...	४	१	२४	प्रतिद्वन्द्वान्तर्गर्भाभ्यनुज्ञा	...	५	२	२
नियमश्च निरनुमानः	...	३	१	१८	प्रतिद्वन्द्वान्तहेतुत्वे च	...	५	१	११
नियमहेत्वभावात्	...	३	२	११	प्रतिद्वन्द्वसिद्धेः ...	...	३	२	५१
नियमानियमविरोधात्	...	२	२	५७	प्रतिपक्षहीनमपि ...	...	४	२	४९
नियमानियमौ तु...	...	३	२	३९	प्रतिपक्षात्	...	५	१	१७
निर वयवत्वादहेतुः	...	४	१	४३	प्रतिषेधविप्रतिषेधे	...	५	१	४१
निर्दिष्टकारणाभावेपि	...	५	१	२७	प्रतिषेधं सद्गोपमभ्युपेत्य	...	५	१	४२
नेन्द्रियार्थयोः	...	३	२	१८	प्रतिषेधानुपपत्तेः ...	...	५	१	२०
न्यूनसमाधिकोपलब्धेः	...	२	२	४२	प्रतिषेधाप्रामाण्यम्	...	२	२	५
प-					प्रतिषेधेपि समानो दोषः	...	५	१	३९
पक्षप्रतिषेधे ...	...	५	२	५	प्रतिषेधे	...	५	१	३६
पद्यादिषु ...	...	३	१	२०	प्रत्यक्षनिमित्तत्वात्	...	२	१	२५
परश्चादिषु ...	...	३	२	३७	प्रत्यक्षमनुमानम् ...	...	२	१	३०
परं वा ब्रूतेः ...	...	४	२	१७	प्रत्यक्षलक्षणानुपपत्तिः	...	२	१	२०
परिशेषात् ...	...	३	२	४१	प्रत्यक्षादीनाम् ...	...	२	१	८
परिपत्प्रतिवादिभ्याम्	...	५	२	९	प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः	...	१	१	३
पश्चात् सिद्धौ ...	...	२	१	१०	प्रत्यक्षोणाप्रत्यक्षसिद्धेः	...	२	१	४६
पाणिनिमित्तप्रश्नेपात्	...	२	२	३६	प्रदीपाश्चिस्तन्वति०	...	३	२	४७
पात्रचयान्तानुपपत्तेश्च	...	४	१	६२	प्रदीपोपादानप्रसङ्ग०	...	५	१	१०
पार्थिवं गुणान्तरोपलब्धेः	...	३	१	२८	प्रधानशब्दानुपपत्तेः	...	४	१	६०
पुनरुत्पत्तिः प्रत्यभावः	...	१	१	१९	प्रमाणतर्कसाधनोपात्मनः	...	१	२	१
पूर्णप्रदाहपादन०	...	२	१	५३	प्रमाणतश्चार्थप्रतिपत्तेः	...	४	२	२९
पूर्वकृतफलानुबन्धात्	...	३	२	६२	प्रमाणतः सिद्धेः ...	...	२	१	१७
पूर्वकृतफलानुबन्धात्	...	४	२	४१	प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजन०	...	१	१	१
पूर्वपूर्वगुणोक्त्यात्...	...	३	१	६८	प्रमाणानुपपत्तुपपत्तिभ्याम्	...	४	२	३०

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०		
प्रमेयता च ...	...	२	१	१६	यत्सिद्धावन्यप्रकरणसिद्धिः ...	१	१	३०	
प्रवत्नकार्यानेकत्वात् ...	...	५	१	३७	यथोक्तहेतुत्वाच्चणु ...	३	२	६१	
प्रवर्तनालक्षणा दोषाः ...	...	१	१	१८	यथोक्तहेतुत्वात् ...	...	३	२	४०
प्रवृत्तिदोषजनितोऽर्थः ...	...	१	१	२०	ययोक्ताध्यवसायादेव ...	२	१	६	
प्रवृत्तिर्यथोक्ता ...	...	४	१	१	यथोक्तोपपन्नः ...	...	१	२	२
प्रवृत्तिर्वाग्वुद्धि० ...	...	१	१	१७	यमर्थमधिकृत्य ...	...	१	१	२४
प्रसिद्धसाधर्म्यात् ...	...	१	१	६	यस्मात् प्रकरणचिन्ता ...	१	२	७	
प्रसिद्धसाधर्म्यात् ...	...	२	१	४५	यावच्छरीरभावित्वात् ...	३	२	४९	
प्रागुच्चारणात् ...	...	२	२	१८	याशब्दसमूहत्याग० ...	२	२	६१	
प्रागुत्पत्तेः ...	...	४	१	६६	युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिः ...	१	१	१६	
प्रागुत्पत्तेः ...	...	२	२	१२	युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेश्च ...	३	२	१९	
प्रागुत्पत्तेः ...	...	५	१	१२	युगपत्सिद्धौ ...	...	२	१	११
प्राङ्निष्पत्तेः ...	...	४	१	४७	र-				
प्रातिभवत्तु ...	...	३	२	३४	रश्म्यर्थसैनिकर्षविशेषात् ...	३	१	३२	
प्राप्तौ धानियमात् ...	...	३	२	६७	रोधोपघातसादृश्येभ्यः ...	२	१	३७	
प्राप्यसाध्यमप्राप्य वा ...	...	५	१	७	ल-				
प्रीतेरात्माश्रयत्वात् ...	...	४	१	५२	लक्षणान्यवस्थानादेव ...	४	१	३६	
प्रेत्याहाराभ्यासकृतात् ...	...	३	१	२२	लक्षितेषु ...	...	२	२	८
घ-					लिङ्गतो महणात् ...	...	३	०	१४
धाधनानिनिवृत्तेः ...	...	४	१	५७	लौकिकपरीक्षणाणाम् ...	१	१	२५	
धाधनालक्षणं दुःखम् ...	...	१	१	२१	व-				
वाह्यप्रकाशानुपह्नात् ...	...	३	१	४१	वचनविघातः ...	...	१	२	१०
बुद्धिरुपलब्धिज्ञानम् ...	...	१	१	१५	वर्णक्रमनिर्देशवत् ...	...	५	२	८
बुद्धिसिद्धं तु तदसत् ...	...	४	१	५०	वर्णत्वाव्यतिरेकात् ...	...	२	२	४९
बुद्धेश्चैवम् ...	...	४	२	३६	वर्तमानाभावः ...	...	२	१	३९
बुद्ध्या विवेचनात् ...	...	४	२	२६	वर्तमानाभावे ...	...	२	१	४२
घ-					वाक्च्छलमेवोपचारच्छलम् ...	१	२	१५	
भूतगुणविशेषोपलब्धेः ...	...	३	१	६०	वाक्यविभागास्य ...	...	२	१	६१
भूतेभ्यो मूल्युपादानवत् ...	...	३	२	६३	विकारभमित्ये ...	...	२	२	५४
घ-					विकारप्राप्तानाम् ...	...	२	२	४६
मध्यन्दिनोल्काप्रकाश० ...	...	३	१	३९	विकारादेशोपदेशात् ...	...	२	०	४०
मनःकर्मनिसत्त्वाच्च ...	...	३	२	७२	विज्ञातस्य परिपन्ना ...	...	५	२	१६
मन्सायुर्वेदप्रामाण्यवत् ...	...	२	१	६८	विद्याऽविद्याद्वैत्रिण्यात् ...	...	४	२	४
महदणुमहणात् ...	...	३	१	३१	विधिर्विधायकः ...	...	२	१	६३
मायागन्धर्वनगर० ...	...	४	२	३२	विधिविहितम्यानुवचनम् ...	...	२	१	६५
मिथ्योपलब्धिबिनाशाः ...	...	४	२	३५	विध्यर्थवादानुवाद० ...	...	२	१	६२
मूर्तिमता च ...	...	४	०	२३	विनाप्रकारणानुपलब्धे ...	...	३	२	०३
घ-					विनाप्रकारणानुपलब्धेः ...	...	२	२	३३
यत्र संशयस्तत्रैवम् ...	...	२	१	७	विरतिपक्षप्रतिपक्षश्च ...	१	२	१९	



श्रुति	अ०	आ०	सू०	श्रुति	अ०	आ०	सू०
विप्रतिपत्तौ च संप्रतिपत्तेः ...	२	१	३	स प्रतिपक्षस्थापनाहीनः ...	१	२	३
विप्रतिपत्त्यव्यवस्था० ...	२	१	२	समाधिविशेषाभ्यासात् ...	४	२	३८
विप्रतिपेधाच्च न त्वगोका ...	३	१	५४	समानतत्रासिद्धः ...	१	१	२९
विभक्त्यन्तरोपपत्तेश्च ...	२	२	३९	समानप्रसवार्थिका जातिः ...	२	२	७०
विश्वस्यपक्षप्रतिपक्षाभ्याम् ...	१	१	४१	समानानेकधर्मोपपत्तेः ...	२	१	१
विविधवाधनायोगात् ...	४	१	५५	समानानेकधर्मोपपत्तेः ...	१	१	२३
विषयत्वाव्यतिरेकात् ...	३	१	५८	समारोपणादात्मन्यप्रतिपेधः ...	४	१	६१
विषयप्रत्यभिज्ञानात् ...	३	२	२	सर्वतत्रप्रतिपत्तौ ...	१	१	२७
विष्टं ह्यपरं परेण ...	३	१	६६	सर्वतत्राविरुद्धः ...	१	१	२८
वीतरागजन्मादर्शनात् ...	३	१	२५	सर्वत्रैवम् ...	५	१	४०
वृत्त्यनुपपत्तेरपि तर्हि ...	४	२	६	सर्वं नित्यम् ...	४	१	२९
व्यक्ताद् घटमिषत्तेः ...	४	१	१३	सर्वं पृथक् ...	४	१	३४
व्यक्ताद् व्यक्तानाम् ...	४	१	११	सर्वप्रमाणप्रतिपेधाच्च ...	२	१	१३
व्यक्तिगुणविशेषाश्रयः ...	२	२	६८	सर्वमनित्यम् ...	४	१	२५
व्यक्त्याकृतिजातयस्तु ...	२	२	६७	सर्वमभावः ...	४	१	३७
व्यक्त्याकृतियुक्तेषु ...	२	२	६५	सर्वसंयोगशब्दविभवाच्च ...	४	२	२१
व्यभिचारादहेतुः ...	४	१	५	सर्वाग्रहणम् ...	२	१	३४
व्याघातादप्रयोगः ...	४	१	१५	सव्यदृष्टयेतरेण ...	३	१	७
व्यासक्तमनसः ...	३	२	३२	सव्यभिचारविरुद्ध० ...	१	२	४
व्याहृतत्वाद्व्युक्तम् ...	४	१	४०	सहचरणस्थानतादर्थ्य० ...	२	२	६३
व्याहृतत्वादहेतुः ...	२	१	२८	संख्यैकान्तासिद्धिः ...	४	१	४१
व्याहृतत्वादहेतुः ...	४	२	२७	संतानानुमानविशेषणात् ...	२	२	१६
व्यूहान्तराद्द्रव्यान्तरोत्पत्तिदर्शनम्	३	२	१६	संप्रदानात् ...	२	२	२५
श—				संबन्धाच्च ...	२	१	५१
शब्दे ऐतिह्यानर्थान्तिर्भावात् ...	२	२	२	संभवतोऽर्थस्य ...	१	२	१३
शब्दायर्थोः पुनर्वचनम् ...	५	२	१४	संयोगोपपत्तेश्च ...	४	२	३४
शब्दायर्थव्यवस्थानात् ...	२	१	५४	संसर्गाद्यानेकगुणग्रहणम् ...	३	१	६५
शब्दोऽनुमानम् ...	२	१	४९	साधर्म्यवैधर्म्याभ्याम् ...	५	१	२
शरीरगुणवैधर्म्यात् ...	३	२	५५	साधर्म्यवैधर्म्याभ्याम् ...	१	२	१८
शरीरदाहे ...	३	१	४	साधर्म्यवैधर्म्योत्कर्ष० ...	५	१	१
शरीरव्यापित्वात् ...	३	२	५२	साधर्म्यात्तुल्यधर्मोपपत्तेः ...	५	१	३२
शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् ...	३	२	६८	साधर्म्यात् संशये ...	५	१	१५
शीघ्रतरगमनोपदेशवत् ...	२	१	६७	साधर्म्यादसिद्धेः ...	५	१	३३
श्रुतिप्रामाण्याच्च ...	३	१	२९	साध्यत्वादव्यविति ...	२	१	३३
स—				साध्यत्वादहेतुः ...	३	२	२७
सगुणद्रव्योत्पत्तिवत् ...	३	१	२६	साध्यदृष्टान्तयोः ...	५	१	४
सगुणानामिन्द्रियभावात् ...	३	१	७०	साध्यनिर्देशः प्रतिज्ञा ...	१	१	३३
सद्यः कालान्तरे च ...	४	१	४४	साध्यसमत्वादहेतुः ...	३	२	३
स द्विविधः ...	१	१	८	साध्यसाधर्म्यात् ...	१	१	३६

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०
साध्यातिदेशाच्च ...	...	५	१	६	स्मरणं त्वात्मनः ...	...	३ २ ४२
साध्याविशिष्टः ...	...	१	२	८	स्मरतः शरीरधारणोपपत्तेः ...	...	३ २ २८
सामयिकत्वात् ...	...	२	१	५५	स्मृतिसंकल्पवच्च ...	...	४ २, ३४
सामान्यदृष्टान्तयोः ...	...	५	१	१४	स्वपक्षे दोषाभ्युपगमात् ...	...	५ २ २०
सामान्यवतः ...	...	२	२	५०	स्वपक्षलक्षणापेक्ष० ...	...	५ १ ४३
सिद्धान्तमभ्युपेत्य ...	...	१	२	६	स्वप्रविपयाभिमानवत् ...	...	४ २ ३१
सिद्धान्तमभ्युपेत्य ...	...	५	२	२३	स्वविषयानतिक्रमेण ...	...	४ २ १४
सुखस्यापि ...	...	४	१	५६	ह—		
सुप्तन्यासकमनसाम् ...	...	२	१	२६	हीनमप्यन्यतमेनावयवेन ...	...	५ २ १२
सुवर्णादीनाम् ...	...	२	२	४७	हेतूदाहरणाधिकम् ...	...	५ २ १३
सुपुत्रस्य स्वप्रादर्शने ...	...	४	१	६३	हेतूपादानात् ...	...	३ २ ४६
सेनावनवद् ग्रहणम् ...	...	२	१	३६	हेत्वपदेशात् ...	...	१ १ ३९
स्तुतिर्निन्दा परकृतिः ...	...	२	१	६४	हेत्वभावादसिद्धिः... ..	...	४ २ ३३
स्थानान्यत्वे नानात्वात् ...	...	३	१	५१	हेत्वामांसाश्च यथोक्ताः ...	...	५ २ २४
स्फटिकान्यत्वाभिमानवत् ...	...	३	२	९			
स्फटिकैष्यपरापरोत्पत्तेः ...	...	३	२	१०			

५३५

॥ इति ॥

केपांचित्सूत्राणामत्र समुचितपाठाः प्रदर्शयन्ते—



‘प्रवितन्नसिद्धः प्रवितन्नसिद्धान्तः १-१-२९’ । ‘विशेषपरीक्षणार्थमपरीक्षितोभ्युपगतोऽभ्यु-  
पगमसिद्धान्तः १-१-३१’ । ‘शब्दादातोद्यसिद्धिवत् तत्सिद्धिः २-१-१५’ । प्रमेयता च तुलावत् किं  
वा तुलाप्रमेयतावत् २-१-१६’ । ‘न प्रत्यक्षेणैकदेशोपलम्बस्वीकारात् २-१-३१’ । ‘शब्दादर्थ-  
बोधव्यवस्थादर्शनादप्रतिषेधः २-१-५४’ । ‘शब्दाद्वैतिह्यस्याऽनर्थान्तरभावाद् अनुमानादर्थोपत्तिसंभ-  
वाभाषानामनर्थान्तरभावाच्चप्रतिषेधः २-२-२’ । ‘सामान्यवत्त्वस्य साधनविशेषणत्वात् २-२-१६’ ।  
‘नाऽस्तुस्यप्रकृतीनां विकाराणां विकल्पात् २-२-४३’ । ‘विकाराणामुपनरापत्तेः २-२-४६’ ।  
‘नित्यत्वेऽविकारात् क्षणिकत्वे च प्रकृतित्वानुपपत्तेः २-२-५१’ । ‘व्यक्त्याकृतिजातिसमुदाये प्रयो-  
गात्तदर्थं संशयः २-२-६०’ । नाऽऽनन्त्यव्यभिचाराभ्याम् २-२-६२’ । ‘सहचरणस्थानतादर्थ्य-  
वृत्तमानधारणसामीप्ययोगसाधनाऽऽधिपत्येभ्यः— यष्टिमन्त्रकटयमाढकतुलागङ्गाकृष्णान्नपुरुषशब्दानां  
प्राधान्यमन्त्रध्वरधोरणराजसक्तुचन्दनतीरशाकटप्राणकुलेषु अतद्भावेति तदुपचारः २-२-६३’ । ‘समान-  
ज्ञानजननी जातिः २-२-७०’ ॥ ‘संघातातिरिक्त आत्मा— दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात् ३-१-१’ ।  
‘तस्या आत्मगुणभावादप्रतिषेधः ३-१-१४’ । ‘अन्तःकरणभावो निरनुमानः ३-१-१८’ ।  
‘न पञ्चभूतविकाराणामुष्णशीतवर्षकालनिमित्तत्वात् ३-१-२१’ । ‘सरागस्य जन्मस्वीकारात्  
३-१-२५’ । ‘शरीरं पार्थिवं जलादीनामद्भवात् ३-१-२८’ । ‘इन्द्रियाप्याहङ्कारिकाणि मह-  
द्गुणग्रहणात् ३-१-३१’ । ‘बाह्यप्रकाशनिरपेक्षप्रत्यक्षस्याऽभिभवात् ३-१-४२’ ॥ ‘कर्माकाशा-  
धर्म्याद् बुद्धौ नित्यत्वानित्यत्वसंशयः ३-२-१’ । ‘नित्या बुद्धिर्विषयप्रत्यभिज्ञानात् ३-२-२’ ।  
‘प्रत्यभिज्ञाविनाशे च विनाशप्रसङ्गात् ३-२-५’ । ‘न ज्ञानमिन्द्रियार्थयोर्युगः— तद्विनाशेति ज्ञाना-  
वस्थानात् ३-२-१८’ । ‘ज्ञानक्रियाकरणत्वाच्च न मनसः ३-२-१९’ । ‘बुद्धेः कर्मवदनवस्थायित्व-  
ग्रहणात् ३-२-४४’ । ‘शरीरे चैतन्यविरोधिगुणादर्शनात् ३-२-५१’ । ‘तत्रैराश्रयम्— रागद्वेष-  
मोहानामर्थान्तरभावात् ४-१-३’ । ‘न— एकविनाशयत्वात् ४-१-४’ । ‘तेषां मोहः पापीयान्—  
अमूढस्येतरानुपपत्तेः ४-१-६’ । ‘व्यक्ताद् व्यक्तानामुत्पत्तिः— प्रत्यक्षप्रामाण्यात् ४-१-११’ ।  
अभावाद् भावोत्पत्तिः— उपसृष्ट्य प्रादुर्भावात् ४-१-१४’ । ‘ईश्वरः कारणम्— पुरुषकर्मवैकल्यदर्श-  
नात् ४-१-१९’ । ‘न कारणस्य ( प्रमाणस्य ) एकदेशत्वात् ४-१-४२’ । ‘प्रागुत्पत्तेरसत्-  
उत्पत्तिदर्शनात् ४-१-४९’ । ‘प्रीतिरात्मनिष्ठत्वादप्रतिषेधः ४-१-५२’ । ‘अग्नीनामात्मनि समा-  
रोपणादप्रतिषेधः ४-१-६१’ । ‘अव्यवधानां कृत्स्नैकदेशयोर्वृत्त्यसंभवादव्यव्यवभावः ४-२-७’ ।  
‘तत्समवेतत्वादपृथग् ग्रहणम् ४-२-२८’ । ‘प्रमाणानुपपत्त्युपपत्तिभ्यां सर्वज्ञान्याभावः ४-२-३०’ ।  
‘समाधिविशेषाभ्यासात् तत्त्वज्ञानम् ४-२-३८’ । ‘पूर्वरूपसुकृतविशेषात्तदुत्पत्तिः ४-२-४१’ ।  
‘न— शरीराभावात् ४-२-४४’ । तदर्थं यमनियमादिभ्य आत्मसंस्कारः ४-२-४६’ । ‘ताभ्यां  
विगृह्य विप्रतिपत्तिः ४-२-५१’ । ‘घटादिनिवृत्तिदर्शनात् पीडनार्थं चाभिचारादप्रतिषेधः ५-१-८’ ।  
‘अविशेषणोके हेतौ प्रतिषिद्धे विशेषणान्तरं प्रक्षिप्तो ( विशेषणान्तरप्रक्षेपे ) हेत्वन्तरम् ५-२-६’ ।  
अर्थादापन्नस्य स्वशब्देन पुनर्वचनं च ५-२-१५’ ॥ इति ॥ ५१ ॥

एतन्निर्दिष्टसंख्याकर्मणि सूत्राण्येवंविरचनीयान्यासन्

इति संभाषयति—

सुदर्शनाचार्यशास्त्री

काशी

संशोधनपत्रम्

पृ० पं०	अशुद्धम्	शुद्धम्	पृ० पं०	अशुद्धम्	शुद्धम्
५ १२	समुदाय	समुदायः	८६ २७	हेतुः	हेतुः
६ १५	दायें	पदायें	९२ १७	त्यात्	स्यात्
६ २४	विमर्षमात्रम्	विमर्षमात्रम्	९३ २३	सामर्थेन	सामर्थ्येन
७ १७	वैतण्डिः	वैतण्डिकः	९७ १४	विपयक	विपयक
७ १८	कप्रयोजन	प्रयोजन	९७ १५	तद्विषया	तद्विषया
९ ३५	पृथग्	पृथग्	९८ १७	सिद्धौ	सिद्धौ या
१३ १	ज्ञानान्तर	ज्ञानानन्तर	१०२ १५	प्रतिषेधरूपे	प्रमाण्यप्रतिषेधरूपे
२० १३	इति ।	इति	१०८ ३	सन्धिः	लघ्विः
२१ १	तद्	न तद्	११० ३२	इति	इति तदत्रापि पूर्व- मुक्तम्
( अन्यत्परिशिष्टे द्रष्टव्यम् )					
२१ १०	प्रसज्यते	प्रसज्यते- इन्द्रिया- र्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वा- कान्तत्वात्	१२३ १९	पाना	बाना
२२ ९	( परिशिष्टे द्रष्टव्यम् )		१२३ २०	वित	विनः
२५ ४ न.	न		१२३ ३४	एतत्कृतः	एतत्कृतः=
४० १ हेतु	हेतु		१२३ ३५	सध्यति	सिध्यति
४० २० सन्	सन्		१२४ २८	सद्भावः	सत्त्वम्
४० २० । तथा	तथा		१२४ ११	प्रत्ययस्य	प्रत्ययस्य
४१ ७ निर्वर्ततेति	निर्वर्तते इति		१३७ २३	पततः	पततः=
४६ ३१ गन्धत्त्वेन	गन्धवत्त्वेन		१३७ ३०	पतितव्यकालः	पतितव्यकालः=
४८ ७ अधिक्रियते	अधिक्रियते		१३८ ८	रितर	रितरं
४८ १३ मानस्य	मानस्य		१३९ २९	दपि	दपि इतरेतरापेक्षा=
५३ ६ वाक्य	वाक्ये		१४१ ११	द्वयां	द्वयांः
५९ १३ पक्षस्य=	पक्षस्य		१४१ २३	सति=	सति
६१ २५ हेतु	हेतु		१४२ १८	क्रियमाणता	क्रियमाणता=
६४ २ इतिः ?	: ? इति		१४२ ३३	यः	त्रैकाल्यान्वितो यः
६५ ३५ पक्ष	पक्ष		१४२ ३४	त्रैकाल्यान्वितो	अतीतानागतयुक्तो
६९ २९ ख	खै		१४८ १६	नास्ती	नास्ति
७१ ३६ स्थानान	स्थानाना		१४९ १२	वैकस्य	वैकस्य
७२ २९ धृष्टि	पञ्चम्यन्तवृद्धि		१५१ ३०	संयन्ध	संयन्धान्तर
७८ ३५ सादृश्या	सादृश्यम्या		१५१ ३२	संयन्ध	संयन्धान्तर
८१ १३ धानस्य-	धानस्य=		१५५ २	ऽभ्यासेन	ऽभ्यासे न
८५ ५ सद्भाव	सद्भाव		१५५ २८	दोष	दोषवान्
			१५६ २०	विभित्त्वरूपमाद्	एकविधैर्द्विविधमाद्
			१५६ २१	प्रवर्तनम्	अनुमोदनम्
			१५६ २९	विमज्जते	विमज्जते

पृ० पं० अशुद्धम्	शुद्धम्	पृ० पं० अशुद्धम्	शुद्धम्
१५६ ३० परकृतिः	परकृतिः	२२८ २० पटलौ	पटले
१५६ ३५ प्रकृतो	सर्वजित् प्रकृतो	२२९ २३ स्मृतिः	स्मृतिः
१५८ २६ सोमयाग	इति सोमयाग	२२९ ३५ ति,	ति
१६२ १७ सूत्रेण	मन्नेति सूत्रेण	२३६ १४ देतु	हेतु
१६२ २५ इत्यनित्यवे	इत्यनित्यत्वे	२४५ २८ नापदघते	नापघते
१६४ ८ तत्सु	सत्सु	२४७ ६ पत्तम्	पत्तुम्
१६४ २९ दित्यर्थपत्ति	दित्यर्थापत्ति	२४८ ३ तेजः	तेजः
१६७ २९ असति	'असति	२४९ १६ धर्माणां	धर्माणां
१६९ ३२ तथा	तथात्राभावाख्यमेव तथा	२५१ १९ भोगार्थम्	उपभोगार्थम्
१७० ३६ नेति,	नेति, यानि= यत्र. तेषाम्= तत्र,	२५३ ३२ दित्याशयः ।	त् न च भवतीति चक्षुरश्मेरभावः प्रास इत्याशयः ।
१८१ १६ इति	अनुपलभ्यमानत्वा- दिति	२५५ १५ धमेव	धमेव
१८२ ३४ व्याचष्टे-	व्याचष्टे- अस्पृश- मिति, तथा=	२५६ ३२ आवि	अवि
१८५ २० संभवात्	संभवात् प्रयोगाद्वा	२५९ १९ ज्ञानवाद्	ज्ञानवद्
१८९ १४ व्यक्तस्य	व्यक्तस्य शब्दस्य	२६१ २८ याणं	याणां
१९२ ३५ नोपपद्यते	उक्तसांख्यमते नोप- पद्यते	२६५ २३ ऐक	ऐकैक
१९३ ५ विकारा	विकारा	२६९ ३१ श्रैक	श्रैकैक
१९३ १४ नामिव्यक्तिः	नामिव्यक्तिः	२७० ९ रकस्य	रेकस्य
२१० २३ स्ववा	स्यैवा	२७२ १० सयुक्त	संयुक्त
२११ २२ आढक	आढकं देहीत्यत्र आढक	२७४ ३६ परस्पर	परस्परं
२११ २३ तुलया	तुलां देहीत्यत्र तुलया	२७६ २९ कानिचित्=	कानिचित्= रसना- दीनि
२११ २५ योग	कृष्णं देहीत्यादौ योग	२७७ ९ दिभि-	दिभिः
२१२ २१ तत्=	तत्	२७७ १७ दृष्टान्तः	दृष्टान्तः
२१३ ७ हि	हि	२७७ २४ कारण	कारणभावः
२१४ १३ रूपरसगन्धरस- शानां	गन्धरसरूपस्पर्शानां	२७९ १४ भावे	भावे
२१८ २९ यः	यः	२८२ १३ ज्ञानमेव	प्रत्यक्षमेव
२२१ ३६ प्राथान्या	प्राथान्या	२८६ १३ सूत्रं च	सूत्रं च- विषयान्त- रव्यासङ्ग आत्मधर्म इत्युत्तरत्र वक्ष्यमा- णत्वात्
२२२ ३७ मस्तीति	मस्तीति मृतशरीर- दाहे	२८९ १६ वश्व	वश्य
२२३ ३३ एतच्च	एतच्च	२९४ ३२ एव	एवं
२२८ १९ आवरणौ	आवरणे	२९८ २५ प्रसङ्ग	प्रसङ्ग
२२८ २० आवरणौ	आवरणे	३०३ २५ दशपाह	दशपाद
		३०५ १९ सत्त्वेवि	सत्त्वेपि
		३०९ ८ द्वेषयो	द्वेषयोग
		३१० २० निवृत्तयो	निवृत्तयो

पृ० पं० अशुद्धम्	शुद्धम्	पृ० पं० अशुद्धम्	शुद्धम्
३२५ २८ एतत्	उक्तं	३९० १२ पर्व	पर्वः
३२७ ३ ३	५३	३९४ १ पृथक्	पृथक्
३३१ २ पदार्थान्	पदार्थान्	३९८ २१ किंवा	किं वाऽयमभावः
३३२ २४ वर्तमाने,	वर्तमाने	४११ ३६ त तु	न तु
३४१ ११ व्ययसायः	व्ययसायः	४१३ १६ पूर्वकृतः	पूर्वकृतः
३५९ ३१ भान्तिरेव	भ्रान्तिरपि	४१५ ३१ तदर्थमिति,	तदर्थमिति, तदर्थम्=
३६८ १० उक्तकृष्ट	उक्तकृष्ट		सत्त्वज्ञानसिद्धयर्थम्
३७२ ४ व्याघातो	व्याघातः=	४२३ ६ क्रियागुणहेतु-	क्रियाहेतुगुणयुक्तं
३७२ २३ व्याघातः=	व्याघातः= वैय-	युक्तं	
	स्यम्=	४२४ १९ विशिष्टं	विशिष्टमेव
३७३ ३२ सामा	सामाना.	४२५ २० अप्राप्त्याऽ	अप्राप्त्या
३७४ १७ तदेतत्	तदेतत्	४३३ २० प्रसज्येत	प्रसज्येत
३७६ ३३ ज्ञानात्	ज्ञानस्य सत्त्वात्	४४२ २३ क्षस्यानुवादः	पक्षस्यानुवादः
३७८ २३ वाग्	वाग्	४४६ ३६ पष्टेपीति	पष्टेपीति
३८२ २६ स्वर्गात्=	स्वर्गात्	४४९ ३१ असर्वगतत्व	असर्वगतत्व
३८५ २४ चरित्रम्	पूर्वजनचरित्रम्	४५२ ३७ तत्रस्मिन्	तदस्मिन्
३८६ १६ सिद्धः	सुराभावश्च सिद्धः	४५३ २३ साधनत्वादि	साधनादि
३८६ २० प्रवृत्तौ,	प्रवृत्तौ भोगेन नष्टा-	४५८ २४ साख्य	सांख्य
	याम्		

किञ्चिच्छात्रोपयोगाय नूनं चापि निवेशितम् ।  
 अतोऽन्यदन्त्यभागेन परिशिष्टेन शोध्यताम् ॥  
 एतद्दिशा स्वयं शोध्यमशुद्धं यदि दृश्यते ।  
 अवश्यं शिष्यतेऽशुद्धिः सूक्ष्मदृष्ट्यापि दर्शने ॥

इत्यलम्

सूत्रकारस्य तात्पर्यं बुद्ध्वा स्वमतिमात्रतः ।  
मूत्रत्रितयभाष्यं च करोत्येव मुदर्शनः ॥

इदमन्यद् बौद्धमतम्—

सर्वं पृथक्- भावलक्षणपृथक्त्वात् ॥ ४-१-३४ ॥

सर्वं पदार्थमात्रं पृथक्= नैयायिकादिभिर्वत् गवादिव्यक्तीनां गोत्वादिजातिभिरभेद उच्यते तन्नोपपद्यते, कुतः ? भावलक्षणपृथक्त्वात्= भावलक्षणस्य= जातिशब्दवाच्याया आकृतेः पृथक्त्वात्= गवादीनां तत्तन्मक्तिमात्रे पर्याप्तत्वात्= सर्वासु व्यक्तिष्वनुगतत्वाभावात्, अयमर्थः— आकृत्यतिरिक्ता तु जातिरिहूपयितुमेव न शक्यते, आकृतिश्च प्रतिव्यक्ति पर्याप्तैवोपलभ्यते अत एव 'नेयं सा गौः' इतिविशेषप्रतीतिर्भवति । व्यवहारश्च व्यक्त्यैव सिध्यतीति व्यर्थो जातिस्वीकारः । गवादिशब्दवाच्यत्वग्रहश्च लोकव्यवहारात् सिध्यन् न जातिमपेक्षते इति गवादिव्यक्तीनामभेदकारणीभूताया जातेरभावात् सर्वं पृथगेव । किं च नित्या जातिरित्युच्यते न च कस्यापि नित्यत्वं संभवति— सर्वस्य क्षणिकत्वात् 'यत् सत् तत् क्षणिकम्' इतिव्याप्तेर्वाधासंभवात् उक्तं च—

“ पृथक्त्वे व्यक्तितो जातिर्दृश्येत पृथगेव सा ।  
अभेदे व्यक्तिमात्रं स्याद् द्वेषा चेन्न विरोधतः ॥  
नाऽऽयाति न च तत्रासीदस्ति पश्चान्न चांशवत्  
जहाति पूर्वं नाधारमहो व्यसनसंततिः ॥ ” इति ॥ १ ॥

अत्रोच्यते—

न- अनेकलक्षणैरेकभावनिष्पत्तेः ॥ ४-१-३५ ॥

यदुक्तम्— 'सर्वं पृथक्- जात्यभावात्' इति तन्नोपपन्नते तस्मात् ? जात्यात्मना व्यक्तीनामभेदस्यापि संभवात् न सर्वं पृथगेवंत्यर्थः कस्मात् ? अनेकलक्षणैरेकभावनिष्पत्तेः= अनेकैर्लक्षणैः= आकृतिशब्दवाच्यैरवयवसंयोगैरेकभावस्य= व्यक्तेर्निष्पत्तेः= जायमानत्वादित्यन्वयः । शृङ्गसास्त्राद्यनेकावयवसंयोगेनैव गवादिव्यक्तिनिष्पत्तिरुपलभ्यते स तु संयोगः सर्वासु गवादिव्यक्तिषु प्रत्यक्षमीक्ष्यते इति न तस्यापलापः संभवति । यदुक्तम्— 'नेयं सा गौः' इति प्रतीतिरनुगतधर्माभावादेव संभवतीति तत्रोच्यते— द्विविधा ह्याकृतिरस्ति तत्रैका सर्वा-नुगता तामैवाश्रित्य 'इयमपि गौरियमपि गौः' इत्यनुगता प्रतीतिर्भवति, अपरा च तत्त-व्यक्तिपर्याप्ता तां चाश्रित्य 'नेयं सा गौः' इतिविशेषप्रतीतिरुपपद्यते । आकृत्या च याऽभि-व्यज्यते सा जातिरित्युच्यते, आकृतिजात्योश्च भेदः प्रत्यक्षसिद्ध एव, जातिं च विना शब्दशक्तिग्रहो न संभवति । अनेकं चावयवसंयोगा न तेषां वाच्यत्वमुपपद्यते— एकस्य वाच्यत्वसंभवादिति सिद्धम्— अस्ति जातिरिति, जात्या च व्यक्तीनामभेद इति न सर्वं पृथगेवेति ॥ २ ॥

किं च—

लक्षणव्यवस्थानादेवाऽप्रतिषेधः ॥ ४-१-३६ ॥

अप्रतिषेधः= जातिप्रतिषेधः किं वा सर्वाभेदप्रतिषेधो नोपपद्यते, कस्मात् ? लक्षण-  
व्यवस्थानादेवेत्युच्यते, लक्षणस्य= आकृतेर्व्यवस्थानात्= गवादिव्यक्तिषु व्यवस्थितत्वात्=  
अव्याप्त्यऽतिव्याप्तिरहितत्वादित्यन्वयः, गृह्णसास्त्रादिसंयोगो हि सर्वासु गोव्यक्तिष्वनुगत-  
रूपेण वर्तते एव- बाधकाभावात्, तेन च जातिरभिव्यज्यते, ब्राह्मणजातिरित्यादिपदवाच्या  
च जातिरेव, जात्यभावे एतादृशशब्दानामर्थशून्यत्वमेव स्यान्न चैतद्गुक्तमुत्पश्यामः । तस्मात्  
सिद्धा जातिस्तथा चाभेदोपि सिद्ध इति सर्वमवदातमित्यलम् ॥ ३ ॥ इति जातिसमर्थनम् ॥

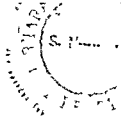
अवयविनस्तु सिद्धयर्थं भाष्यकारेण वर्णितम् ।

इदं सूत्रत्रयं तच्च जातिसिद्धिकृते मया ॥



# न्यायदर्शनस्य

## अकारादिक्रमेण विषयानुक्रमणिका



विषयः	पं०	पृ०	विषयः	पं०	पृ०
अ-			अर्थापत्तिसमलक्षणम् ...	१	४३२
अज्ञानलक्षणम् ...	४	४५६	अर्थापत्त्यादीनां पृथक्प्रमाणत्वशङ्का	२	१६४
अधिकरणसिद्धान्तलक्षणम् ...	५	५१	अर्थापत्त्यादीनामनुमानादावन्तर्भावः	६	१६५
अधिकलक्षणम् ...	१	४५५	अवयवसूत्रम् ...	५	५३
अननुभाषणलक्षणम् ...	१	४५६	अवयवखण्डनम् ...	१	३९३
अनित्यसमलक्षणम् ...	४	४३९	अवयविनि पूर्वोत्तरपक्षौ	४	३९६
अनिमित्तकारणवादः	७	३५५	अवयविनि संशयः ...	६	३९२
अनिमित्तकारणवादखण्डनम् ...	१	३५६	अवयविमण्डनम् ...	१०	३९२
अनुत्पत्तिसमलक्षणम् ...	९	४२७	अवयविमण्डनम् ...	४	३९४
अनुपलब्धिप्रामाण्यम् ...	६	१६९	अवयविसमर्थनम् ...	१	१२२
अनुपलब्धिसमलक्षणम् ...	७	४३६	अवर्ण्यसमलक्षणम् ...	३	४२३
अनुमानपरीक्षारम्भः ...	७	१३५	अविज्ञातार्थलक्षणम् ...	४	४५३
अनुमानलक्षणम् ...	१	२४	अविशेषसमलक्षणम् ...	१	४३३
अनुवादलक्षणम् ...	१०	१५७	अहेतुसमलक्षणम् ...	१	४३१
अपकर्षसमलक्षणम् ...	१	४२३	अहङ्कारनिवृत्त्युपायः ...	९	३९०
अपवर्गखण्डनम् ...	१०	३७७	आ-		
अपवर्गपरीक्षारम्भः ...	९	३७७	आकाशधर्मविशेषाः ...	१	४०१
अपवर्गप्रयोजकक्रमसूत्रम् ...	३	१३	आकाशविभुत्वम् ...	८	४००
अपवर्गमण्डनम् ...	१०	३७८	आकृतिलक्षणम् ...	४	२१४
अपवर्गसूत्रम् ...	४	३९	आकृतेर्वाच्यत्वम् ...	११	२११
अपसिद्धान्तलक्षणम् ...	४	४५८	आकृतेर्वाच्यत्वखण्डनम् ...	४	२१२
अपार्थक्यलक्षणम् ...	१	४५४	आत्मनित्यत्वम् ...	७	२३५
अप्रतिभालक्षणम् ...	७	४५६	आत्मनो देहादिभिन्नत्वम् ...	१०	२२०
अप्राप्तकाललक्षणम् ...	५	४५४	आत्मनो मनोभिन्नत्वम् ...	८	२३३
अप्राप्तिसमलक्षणम् ...	१	४२५	आत्मपरीक्षारम्भः ...	१	२१७
अभावकारणवादः ...	२	३५१	आत्मसिद्धिसूत्रम् ...	५	३०
अभावकारणवादखण्डनम् ...	७	३५१	आनन्दमोक्षवादाखण्डनम् ...	७	३९
अभ्युपगमसिद्धान्तलक्षणम् ...	४	५२	इ-		
अयुगत्समरणकारणम् ...	७	३०४	इतिहासपुराणधर्मशास्त्राणां प्रामाण्यम्?	३८५	
अर्थपरीक्षारम्भः ...	५	२६९	इन्द्रियकारणानि ...	२	३४
अर्थवादभेदाः ...	९	१५६	इन्द्रियनानात्वस्थापनम् ...	२	२६०
अर्थसूत्रम् ...	५	३४	इन्द्रियपरीक्षारम्भः ...	१	२४६
अर्थान्तरलक्षणम् ...	१	४५२	इन्द्रियपञ्चत्वस्थापनम् ...	२	२६४
अर्थापत्तिप्रामाण्यम् ...	६	१६७			

विषयः	पं०	पृ०	विषयः	पं०	पृ०
इन्द्रियसूत्रम् ...	२	३३	जैनमतखण्डनम् ...	४	३४०
इन्द्रियकारणव्यवस्था ...	४	२७६	ज्ञानानामनेकत्वम् ...	१	२८८
इन्द्रियाणां वाद्यगुणग्राहकत्वम्	३	२७७	त-		
इन्द्रियाणां भूतकार्यत्वम् ...	७	२६८	तत्त्वज्ञानपरिपाकप्रकारः ...	५	४१५
इन्द्रियादिचैतन्यवादानिरासः ...	४	२९५	तत्त्वज्ञानफलम् ...	८	४०९
ई		३१३	तत्त्वज्ञानविषयः ...	१	३८९
ईश्वरकारणत्ववादः ...	८	३५३	तत्त्वज्ञानोत्पत्तिप्रकारः—		
ईश्वरलक्षणम् ...	८	३५४	समाधिस्वरूपं च ...	३	४१२
उ-			तर्कलक्षणम् ...	४	६३
उत्कर्षसमलक्षणम् ...	५	४२२	द-		
उदाहरणलक्षणम् ...	५	५६	दुःखलक्षणम् ...	७	३८
उपचारच्छललक्षणम् ...	७	८३	दुःखसंज्ञाभावनोपदेशप्रयोजनम्	१५	३७५
( छलविषयको वादः )		८५	इष्टान्तलक्षणम् ...	१	४९
उपनयलक्षणम् ...	१	५९	दोषनिमित्तम् ...	२	३९१
उपपत्तिसमलक्षणम् ...	५	४३४	दोषपरीक्षा ...	६	३४५
उपमानपरीक्षारम्भः ...	२	१४३	दोषराशिज्ञेयम् ...	५	३४६
उपमानलक्षणम् ...	७	२६	दोषलक्षणम् ...	९	३६
उपलब्धिसमलक्षणम् ...	४	४३५	न-		
उपोद्घातभाष्यम् ...	१	१	निगमनलक्षणम् ...	१	६०
क-			निग्रहस्थानप्रभेदानामानि ...	४	४४८
कार्यसमलक्षणम् ...	३	४४२	निग्रहस्थानलक्षणम् ...	७	८६
कालातीतलक्षणम् ...	७	७७	( जातिनिग्रहस्थानबहुत्वम् )		८७
क्षणिकवादः ...	७	२८८	नित्यपदार्थगणना ...	१२	३५७
क्षणिकवादखण्डनम् ...	५	२८९	नित्यसमलक्षणम् ...	८	४४०
ग-			नियमस्वरूपम् ...	२	४१५
गर्मपूर्तिप्रकारः ...	३	३३४	निरनुयांज्यानुयोगलक्षणम् ...	१	४५८
च-			निरर्थकलक्षणम् ...	१	४५३
चक्षुरदिमसमर्थनम् ...	७	२४७	निर्णयलक्षणम् ...	८	६५
छ-			निर्विशेषेश्वरखण्डनम् ...	३	३५५
छलत्रैविध्यम् ...	१०	७९	नेत्रद्वित्वम् ...	२	२२६
छललक्षणम् ...	७	७९	न्यूनलक्षणम् ...	८	४५४
ज-			प-		
जल्पलक्षणम् ...	४	७०	पदलक्षणम् ...	६	२०७
जल्पवितण्डाप्रयोजनम् ...	९	४९६	परमाणुसावयवत्वम् ...	१	४०२
जातिप्रभेदानामानि ...	३	४१९	परमाणुसावयवत्वखण्डनम् ...	८	४०२
जातिलक्षणम् ...	१	२१५	पर्यनुयांज्यापेक्षणलक्षणम् ...	७	४५७
जातिलक्षणम् ...	२	८६	पुनश्चललक्षणम् ...	३-८	४५५
जातेर्याच्यत्वम् ...	८	२१२	पृथिव्यादीनां गुणव्यवस्था ...	८	२६९
जातेर्याच्यत्वखण्डनम् ...	१	२१३	प्रकरणसमलक्षणम् ...	५	७५
जात्याद्यतिविशिष्टव्यतेर्याच्यत्वम्	५	२१३	प्रकरणसमलक्षणम् ...	६	४२९
जैनमतम् ...	१	३४०	प्रतिज्ञान्तरलक्षणम् ...	४	४५९
			प्रतिज्ञालक्षणम् ...		

विषयः	पं०	पृ०	विषयः	पं०	पृ०
प्रतिज्ञाविरोधलक्षणम् ...	१	४५०	भ-		
प्रतिज्ञासन्त्यासलक्षणम् ...	७	४५०	भ्रान्तेरंशद्वयम् ...	४	४११
प्रतिज्ञाहानिलक्षणम् ...	१०	४४८	म-		
प्रतिवन्दसिद्धान्तलक्षणम् ...	१	५१	मतानुज्ञालक्षणम् ...	३	४५७
प्रतिषेधान्तसमलक्षणम् ...	१	४२६	मनस एकत्वम् ...	२	३२९
प्रत्यक्षप्रमाणपरीक्षारम्भः ...	१	११३	मनसोऽणुत्वम् ...	६	३३१
प्रत्यक्षलक्षणम् ...	७	१९	मनसोऽणुत्वमेकत्वं च ...	३	२८५
प्रत्यक्षस्यानुमानात् पार्थक्यम् ...	२	१२१	मनसो विभुत्वनिराकरणम् ...	१	२८६
प्रत्यक्षस्यानुमानेऽन्तर्भावशङ्का ...	६	११९	मनःपरीक्षारम्भः ...	१	३२९
प्रमाणपरीक्षारम्भः ...	८	९७	मनस्साधनम् ...	७	२३४
( प्रमाणानामप्रामाण्यम् ) ...	९	९७	मनस्सिद्धिसूत्रम् ...	५	३५
( प्रमाणानां प्रामाण्यनिरूपणम् ) ...	७	९९	मोहप्रावलयम् ...	७	३४७
प्रमाणसंख्यासूत्रम् ...	७	१७	य-		
प्रमेयचातुर्विध्यम् ...	१	३९०	यमस्वरूपम् ...	१	४१५
प्रमेयोद्देशसूत्रम् ...	२	२९	यागादिफलखण्डनम् ...	२	३७०
प्रयोजनलक्षणम् ...	४	४८	यागादिफलमण्डनम् ...	३	३७१
प्रवृत्तिपरीक्षा ...	३	३४५	र-		
प्रवृत्तिलक्षणम् ...	६	३६	रागादिविदोपनिमित्तम् ...	७	३८७
प्रसन्नपदापरिशिष्टम् ...	४६१		व-		
प्रसङ्गसमलक्षणम् ...	१	४२६	घर्णानामनित्यत्वप्रतिपादनम् ...	५	१९४
प्राप्तिसमलक्षणम् ...	१	४२५	घर्णेषु संशयः ...	५	१९३
प्रेत्यभावपरीक्षा ...	१	३४९	घर्ण्यसमलक्षणम् ...	३	४२३
प्रेत्यभावलक्षणम् ...	४	३७	वर्तमानकालसमर्पणम् ...	९	१३७
फ-			वाकृल्लक्षणम् ...	२	८०
फलपरीक्षारम्भः ...	१	३७०	वादलक्षणम् ...	४	६८
फललक्षणम् ...	१	३८	धिकल्पसमलक्षणम् ...	५	४२३
घ-			विक्षेपलक्षणम् ...	९	४५६
बुद्धिनित्यत्वम् ...	३	२९८	वितण्डालक्षणम् ...	१	७२
बुद्धिनित्यत्वखण्डनम् ...	७	२९८	विधिलक्षणम् ...	६	१५६
बुद्धिपरीक्षारम्भः ...	१	२८०	विरुद्धलक्षणम् ...	१	७४
बुद्धिसूत्रम् ...	९	३४	वैधर्म्यसमलक्षणम् ...	१-१०	४२०
बुद्धेरनित्यत्वम् ...	८	२८१	व्यकिलक्षणम् ...	११	२१३
बुद्धेरात्मगुणत्वे दोषाभावः ...	४	२९९	व्यक्तेर्वाच्यत्वम् ...	८	२०८
बुद्धेरात्मगुणत्वम् ...	२	२९६	व्यक्तेर्वाच्यत्वरण्डनम् ...	२	२१०
बुद्धेरात्मगुणत्वम् ...	५	३१४	श-		
बुद्धेरिन्द्रियार्थगुणत्वनिरासः ...	४	२९५	शब्दप्रमाणवैशिष्ट्यम् ...	४	२८
बुद्धेर्ज्ञानवत्त्वनिराकरणम् ...	२	२८२	शब्दप्रमाणपरीक्षारम्भः ...	९	१४५
बुद्धेर्भूतेन्द्रियमनोगुणत्वनिरासः ...	६	३१३	शब्दप्रामाण्यम् ...	३	१५३
बुद्धेर्मनोगुणत्वनिरासः ...	१२	२९५	शब्दप्रामाण्यम् ...	४	१६०
बुद्धेः क्षणिकत्वम् ...	४	३१९	शब्दलक्षणम् ...	७	२७
बुद्धेः शरीरगुणत्वनिरासः ...	४	३२४	स्याकारानुगुणत्वम् ...	१	२७९
बुद्धेः शरीरमननिरासः ...	२	२९३			

विषयः	पं०	पृ०	विषयः	पं०	पृ०
शब्दस्वरूपसिद्धान्ताः ...	८	१७१	सर्वपृथक्त्ववादः ...	५	३६१
शब्दानित्यत्वप्रतिपादनम् ...	५	१७२	सर्वपृथक्त्ववादादखण्डनम् ...	१०	३६१
शब्दाप्रामाण्यशङ्का ...	५	१५१	सर्वानित्यत्ववादः ...	१०	३५६
शब्दार्थयोः संयोगादिसंबन्धाभावः	६	१४८	सर्वानित्यत्ववादादखण्डनम् ...	३	३५७
शरीरकारणम् ...	१०	३४९	सर्वाभावत्ववादः ...	४	३६३
शरीरचैतन्यम् ...	७	३०८	सर्वाभावत्ववादादखण्डनम् ...	८	३६३
शरीरचैतन्यखण्डनम् ...	११	३०८	सव्यभिचारलक्षणम् ...	२	७३
शरीरपरीक्षात्मनः ...	४	२४३	साध्यसमलक्षणम् ...	२	४२०
शरीरलक्षणम् ...	६	३२	साध्यसमलक्षणम् ...	१	७७
शरीरवृत्तम् ...	७	३३५	साध्यसमालक्षणम् ...	८	४२३
शरीरस्य पार्थिवत्वम् ...	८	२४३	सामान्यच्छललक्षणम् ...	१	८२
शरीरस्वादवृत्तजन्यत्वम् ...	२	३३२	सिद्धान्तचानुविध्यसूत्रम् ...	५	५०
शरीरस्वादवृत्तजन्यत्वम् ...	१	३४१	सिद्धान्तलक्षणम् ...	८	४९
शून्यवादः ...	८	३९९	सुखसत्तासाधनम् ...	३	३७४
शून्यवादः ...	१	४०४	संख्यैकान्तवादः ...	३	३६८
शून्यवादादखण्डनम् ...	३	४००	संख्यैकान्तवादादखण्डनम् ...	६	३६८
शून्यवादादखण्डनम् ...	८	४०४	संशयपरीक्षात्मनः ...	६	८९
प-			संशयलक्षणम् ...	७	४५
पद्मक्षीप्रारम्भः ...	८	४४३	संशयसमलक्षणम् ...	६	४२८
षोडशपदार्थोद्देशसूत्रम् ...	७	४	संख्यमतखण्डनम् ...	७	३०७
स-			संख्यमतखण्डनम् ...	१	३३९
सद्वादः ...	९	२९१	स्मरणनिमित्तानि ...	१	३१७
सद्वादः ...	४	३६०	स्मरणस्थायित्वगुणत्वम् ...	१	३१६
सद्वादखण्डनम् ...	५	३९२	स्वप्नप्रभेदाः ...	१	४०८
सद्वादखण्डनम् ...	७	३६०	स्वप्नस्थानभूतार्थविषयकत्वम् ...	५	४०८
समाधिखण्डनम् ...	८	४१२	इ-		
समाधिमण्डनम् ...	२	४१३	हेतुलक्षणम् ...	५	५५
सर्वतन्त्रसिद्धान्तलक्षणम् ...	८	५०	हेतुन्तरलक्षणम् ...	११	४५०
सर्वनित्यत्ववादः ...	२	३५८	हेत्याभाससूत्रम् ...	८	७२
सर्वनित्यत्ववादादखण्डनम् ...	४	३५८	हेत्याभासानां निप्रदस्थानत्वम् ...	५	४५९

## अथ

## ग्रन्थक्रमेण विषयानुक्रमणिका.

प्रथमाध्याये- षोडशपदार्थलक्षणाति ।

द्वितीयाध्याये- संशयस्य प्रमाणानां च परीक्षा. शब्दानित्यत्वप्रतिपादनम्, पदार्थनिर्णयश्च ।

तृतीयाध्यायमारभ्य चतुर्थाध्यायप्रथमाद्विकल्पव्यन्तम्- प्रमेयपरीक्षा ।

चतुर्थाध्यायद्वितीयाद्विके- तदज्ञानविषयाः, अवयविविवेचनम्, परमाणुविवेचनम्, शून्यवाद-  
निरासः, तदवशानोत्पत्तिसिद्धिप्रकारश्च ।

पञ्चमाध्यायप्रथमाद्विके- जातिभेदनिरूपणम् ।

पञ्चमाध्यायद्वितीयाद्विके- निप्रदस्थानप्रमेदनिरूपणम् ।

इति

सर्वेषामुपकाराय मया ग्रन्था विनिर्मिताः



प्रकाशनातिसंतापात् त्यक्त्वा पाश्चित्परिष्कृतिः

॥ श्रीः ॥

अथ

प्रसन्नपदापरिभूषितम्

## न्यायभाष्यम्



॥ श्रीपरमात्मने नमः ॥

प्रमाणतोऽर्थप्रतिप्रत्तौ प्रवृत्तिसामर्थ्यादर्थवत् प्रमाणम् ।

प्रमाणमन्तरेण नार्थप्रतिपत्तिः नार्थप्रतिपत्तिमन्तरेण प्रवृत्तिसामर्थ्यम्, प्रमाणेन स्वत्वयं ज्ञाताऽर्थमुपलभ्य तमर्थमऽभीप्सति जिहासति वा, तस्येप्साजिहासाप्रयुक्तस्य समीहा प्रवृत्ति-

अथ

## प्रसन्नपदा

॥ भगवते श्रीवाग्विष्णवे नमो नमः ॥

आद्यं विद्यानिदानं विधिविविधवैवेद्यमानाङ्घ्रिपद्मं  
घात्रां धामैन्दवानां दनुजभुजरजां जन्मनां छद्य जिह्वाम् ।  
प्रज्ञालोकार्कमतिप्रतिकृतिमतिध्वान्तदन्त्येषशक्र  
वक्रं भक्ताघचक्रे हरिमिह तुरगप्रीवसुप्रं प्रपद्ये ॥  
नत्वा श्रीमद्दह्यमीवं व्याख्याविन्नविनादानम् ।  
स्मृत्वा श्रीमत्पदाम्भोजं श्रीगङ्गाधरशास्त्रिणाम् ॥  
बालानां सुरप्रबोधार्थं न्यायभाष्यार्थभासिनीम् ।  
सुप्रसन्नपदां टीकां करोत्येष सुदर्शनः ॥

अथ पुरुषार्थचतुष्टये मोक्षस्यैव प्रधानत्वात् संसारदुःखनिवृत्तिरूपत्वात् संसारदुःखानां चाऽसङ्ग-  
त्वाद् न्यायदर्शनानुसारेण मोक्षप्रयोजक्रीभूतज्ञानसिद्धयर्थं तादृशज्ञानविशेषपदार्थनिर्हरनिरूपणार्थं च  
न्यायाचार्यः श्रीगौतमः सूत्रमृद्दं निर्मिमीत सूत्रार्थानां च मन्दबुद्धिदुरवबोधत्वात् तेषां सूत्राणां श्रीरा-  
त्स्यायनमित्रो भाष्यमरीरचन्, भाष्यार्थस्यापि दुरवबोधत्वादेया प्रसन्नपदा प्रवितन्यते सूत्रभाष्ययोः ।

तत्र मेयसिद्धिर्मानाधीनत्वाद् मानानां च न्यायमते परतः प्रामाण्यस्वीकारान् प्रथमं तावद्  
भाष्यकारः स्वकीयेन व्याख्येयविशेषवाक्येन प्रमाणानां परतः प्रामाण्यं प्रधाति- प्रमाणत इति, प्रमीय-  
तेऽनेनेति प्रमाणं प्रत्यक्षदिचतुष्टयम्, प्रमाणतः= प्रमाणेनाऽर्थप्रतिप्रत्तौ= घटादिपदार्थज्ञाने ज्ञाने प्रवृत्ति-  
सामर्थ्यात्= हानोपादानादिलक्षणयायाः प्रवृत्तेः= चेट्यायाः सामर्थ्यात्= फलाभिसंयन्वान्= माफन्यान्=  
समीक्ष्यमानपदार्थोपलब्ध्या प्रमाणमर्थवत्= सफलम्= प्रमाणत्वेन ज्ञातं भरतीत्यन्वयः, इत्यत्रस्य प्रमाणस्य  
तद्विषयोपलब्ध्या प्रामाण्यमहो भवतीति परतः प्रामाण्यम्. तद्विषयानुपलब्ध्या चाऽप्रामाण्यमहो भरती-  
त्यऽप्रामाण्यमपि परत एवेत्यर्थः ।

अयं भावः— प्रमाणानां प्रामाण्यमप्रामाण्यं चेति द्वयमपि स्वत इति ज्ञेयाः, तत्र संभ्रति-  
अप्रामाण्यस्यापि स्वत एव प्राप्त्या क्वचिदपि प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । अत एव प्रामाण्यं परतोऽप्रामाण्यं च स्वत

रित्युच्यते, सामर्थ्यं पुनरस्याः फलेनाऽभिसंबन्धः, समीहमानस्तमर्थमभीप्सन् जिहासन् वा तमर्थमाप्नोति जहाति वा । अर्थस्तु सुखं सुखहेतुश्च दुःखं दुःखहेतुश्च सोयं प्रमाणायांऽपरि-  
संख्येयः- प्राणभृद्देदस्याऽपरिसंख्येयत्वात् ।

इति बौद्धमतमपि न युक्तम्- प्रवृत्त्यनुपपत्तेः, प्रवृत्तेः प्रामाण्यज्ञानाधीनत्वात् । प्रामाण्यं स्वतोऽप्रामाण्यं च परत इत्यपि भाट्टादिमतं न युक्तम्- प्रामाण्याप्रामाण्ययोर्मध्ये एकस्य स्वतस्त्वमपरस्य च परतस्त्व-  
मित्यत्र नियामकाभावात् प्रामाण्यविशिष्टज्ञानस्य प्रामाण्यप्रहार्यं प्रवृत्त्यनुपपत्तेश्च नहि स्वतःप्रकाशस्य प्रदीपस्य प्रकाशः प्रकाशान्तरेण जिज्ञास्यते भवति च प्रामाण्यप्रहार्यं प्रवृत्तिः तस्मात् प्रमाणायां प्रामाण्यमप्रामाण्यं चेति द्वयमपि परत एव स्वीकार्यं तत्र पदार्थं ज्ञानविषयतां प्राप्ते तस्योपादानार्थं हानार्थं वा प्रवृत्तिर्भवति तथा च प्रवृत्त्या तस्मिन् पदार्थे उपलब्धे वा निरस्ते वा सति जातस्य ज्ञानस्य प्रामाण्यमवधार्यते यथा रजतेन चक्षुस्संनिकर्षे सति रजतोपलब्ध्या रजतज्ञानस्य प्रामाण्यं यथा चात्मज्ञाने सति संसारपरित्यागेनात्मज्ञानस्य प्रामाण्यम्, यत्र च प्रवृत्तेर्न फलाभिसंबन्धो भवति तत्र वादशफलानुपलब्ध्या ज्ञानस्याऽप्रामाण्यमवधार्यते यथा शुक्तिरजतादिज्ञानस्य । न चैवमुत्तरो-  
त्तरप्रामाण्यज्ञानापेक्षायामनवस्था- फलोपलब्धौ जातायां तथैवाऽविश्वासानिवृत्त्या तत्रैव विश्रामसंबन्धा-  
दित्यलम् ।

उक्तस्वराज्यं व्याचक्षाणो भाष्यकारः प्रवृत्तिसामर्थ्यप्रकारमाह- प्रमाणमिति, प्रमाणमन्तरेण-  
प्रमाणं विनाऽर्थस्य= पदार्थस्य प्रतिपत्तिः= प्रमितिर्न भवति- प्रमाणस्यैव पदार्थप्रमितिहेतुत्वान्, पदार्थ-  
प्रतिपत्तिं च विना प्रवृत्तिसामर्थ्यम्= प्रवृत्तिसापत्त्यम्= फलोपलब्धिर्न संबवति- प्रवर्तमानस्य पदार्थ-  
प्रतिपत्तेरेव फलोपलब्धिकारणत्वात्, तथा च प्रथमं प्रमाणेन पदार्थप्रमितिर्जायते ततः प्रवृत्तिः ततः फलो-  
पलब्धिर्जायते इति क्रमः सिद्धः । प्रमाणस्यार्थवत्त्वमाह- प्रमाणेनेति, अयं ज्ञाता चैत्रादिः प्रत्यक्षादिप्र-  
माणेनार्थम्= प्रमाणविषयीभूतं पदार्थमुपलभ्य= ज्ञात्वा तं पदार्थमभीप्सति= प्रदीप्तमिच्छति यदि स इष्टो  
भवति यदि चानिष्टो भवति तदा जिहासति= त्यक्तमिच्छति एतादृशेच्छानन्तरं च ग्रहणं वा त्यागो वा  
भवति तथा च क्रमः- जानाति इच्छति यतते इति । प्रवृत्तिपदार्थमाह- तस्येति, तस्य= ज्ञातुः ईसा-  
जिहसाप्रयुक्तस्य= ग्रहणेच्छया त्यागेच्छया वा प्रेरितस्य वा समीहा= ग्रहणानुशूला वा त्यागानुशूला वा  
चेष्टा सा प्रवृत्तिरित्युच्यते । सामर्थ्यपदार्थमाह- सामर्थ्यमिति, अस्याः= प्रवृत्तेः फलेनाभिसंबन्ध-  
अविसंबादित्यम्= फलप्रदत्वं तदेव सामर्थ्यम्= प्रवृत्तिसामर्थ्यमित्युच्यते । पर्यसितमाह- समीहमान  
इति, समीहमानः= प्रवर्तमानः= प्रवृत्तः पुरुषस्तम्= प्रमितिं पदार्थमभीप्सन्= तद्ग्रहणेच्छायां सत्यां तं  
पदार्थमाप्नोति= गृह्णाति किं वा जिहासन्= तस्यागेच्छायां सत्यां तं पदार्थं जहाति= त्यजति । तथा  
च पदार्थप्रतिपत्तयैव प्रवृत्तिसामर्थ्यं पदार्थप्रतिपत्तिश्च प्रमाणेनेयेति सिद्धम्. प्रवृत्तिसामर्थ्येनैव प्रामा-  
ण्यमाह- प्रवृत्तिसामर्थ्येन प्राऽप्रामाण्यमाह इत्यव्यपदेशे सिद्धमिति प्रामाण्याऽप्रामाण्ययोर्द्वयोरपि पा-  
तस्त्वं प्राप्तमित्यर्थः । सामान्यरूपेण पदार्थविनामाह- अथेति, अर्थ्येन= समीहने इत्यर्थः= पदार्थं न  
च कश्चिन् सुखरूपो यथाऽनुशूलपदार्थमव्यञ्जयन् अतमर्थम्, इति, अर्थ्येन= समीहने इत्यर्थः= पदार्थं न  
कश्चिन् वादशसुखस्य हेतुभूतो यथाऽनुशूलाः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धादयः, अन्वयादयः, कश्चिद् दुःखरूपो यथा  
प्रतिशूलपदार्थसंबन्धजन्यः देशापरपर्यायः प्राणिमात्रप्रमिदः, अन्वयादयः, कश्चिद् दुःखरूपो यथा  
प्रतिशूलाः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धादयः, निरेकितया च संसारं दुःखरूपं वादशसुखस्य हेतुभूतो यथा  
यथा च योगसूत्रम्- "परिणामवापसंसारदुःखस्यैतन्मृदुनिश्चिनेन च दुःखक एव पदार्थो वातुःपुण्ड्रमर्थ-  
दुःखम्= दुःखजनकमित्यर्थः । जीवमेतन्नोपपन्नं दीनमपि मेदादानेन मेव सर्वं विभक्तिम्" इति,  
वस्तुमुपादितलक्षणः प्रनामापः= प्रमात्रविषयीभूतः पदार्थोऽन्वितमर्थेण उपाह- सोयमिति, सोयम्=  
सद- प्राणमृदिति, प्राणमृदभेदस्य= जीवव्यतीनामनन्तत्वेन तद्देहम्= अनन्त एव, उपाहजन्यं हेतु-  
यनन्तत्वं प्राप्तम् ।

अर्थवति च प्रमाणे प्रमाता प्रमेयं प्रमितिरित्यर्थवन्ति भवन्ति, कस्मात् ? अन्यतमापायेऽर्थस्यानुपपत्तेः । तत्र यस्येप्साजिहासाप्रयुक्तस्य प्रवृत्तिः स प्रमाता. स येनार्थं प्रमिणोति तत् प्रमाणम्. योऽर्थः प्रमीयते तत् प्रमेयम्. यदर्थविज्ञानं सा प्रमितिः, चतसृषु चैवं विधास्व-  
ऽर्थतत्त्वं परिसमाप्यते ।

किं पुनस्तत्त्वम् ?

सतश्च सद्भावोऽसतश्चाऽसद्भावः ।

सत् सदिति गृह्यमाणं यथाभूतमविपरीतं तत्त्वं भवति, असच्चाऽसदिति गृह्यमाणं यथा-  
भूतमविपरीतं तत्त्वं भवति ।

ज्ञानप्रामाण्यस्य फलमाह— अर्थवतीति, ज्ञानप्रामाण्ये सत्येव प्रमाता प्रमेयं प्रमितिरिति अर्थव-  
न्ति= सफलानि भवन्ति तत्र प्रमाता ज्ञातपदार्थोपलब्ध्याऽर्थवान्= सफलप्रवृत्तिर्भवति. तत्प्रमेयं चोपल-  
ब्धिर्कर्मत्वात् सफलं भवति, प्रमितिक्ष्व प्रमेयप्रकाशकत्वात् सफला भवति. इदमेव चैषां साफल्यम्,  
ज्ञानस्य प्रामाण्याभावे चैतादृशं साफल्यं न संभवति ज्ञातपदार्थस्य तत्राभावाद् यथा शुक्तिरजतज्ञान-  
काले ज्ञातं रजतं तत्र न भवतीति न शुक्तिरजतज्ञानस्य प्रामाण्यं न वा ज्ञात्रादीनां साफल्यम् । प्रमिति-  
श्चात्र प्रमाणजन्यमात्मसमवेतं यथार्थं ज्ञानम् । उक्तनियमहेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति, उत्तरमाह—  
अन्यतमेति, अन्यतमस्य= ज्ञानप्रामाण्यस्यापाये= अभावे सति अर्थस्य= प्रमात्रादिसाफलस्योक्तस्यानुप-  
पत्तेः= असंभवात् प्रमात्रादीनां साफल्यं ज्ञानप्रामाण्याधीनमेवेत्यर्थः । अत्र वार्तिकम्—“ अन्यतमत्वार्थः  
साधकत्वमार्थो द्रष्टव्यः प्रकरणान् प्रकरणं हि चतुर्वर्गे प्रमाणं प्रधानमिति वर्ण्यते ” इति । अत्र प्रमातृल-  
क्षणमाह— यस्येति, प्रमाता= प्रमात्मकज्ञानविशिष्टः । ईप्साजिहासाप्रयुक्तस्य= ईप्साजिहासाभ्यां प्रेरितस्य ।  
प्रमाणलक्षणमाह— स इति, सः= प्रमाता येन प्रत्यक्षादिना पदार्थं प्रमिणोति= यथार्थरूपेण जानाति तत्  
प्रमाणम् । प्रमेयलक्षणमाह— य इति, प्रमीयते= प्रमाणेन ज्ञायते तदनेन शुक्तिरजतादीनां प्रमेयत्वं  
प्रत्याख्यातं विज्ञेयम् । प्रमितिलक्षणमाह— यदर्थेति, अर्थविज्ञानम्= प्रमाणजन्यमात्मसमवेतं यथार्थं पदा-  
र्थज्ञानं पौरुषेयो बोध एव प्रमितिरित्यर्थः । तत्र प्रमिणोतीति प्रमाता प्रमीयतेऽनेनेति प्रमाणं प्रमीयते  
इति प्रमेयं प्रमितिरिति भावे क्तिन् । उपसंहरति— चतसृष्विति, अर्थतत्त्वम्= पदार्थजातम्= पदार्थमात्रम्  
एवंद्विधासु= उक्तेषु प्रमात्रादिषु चतुर्षु परिसमाप्यते= अन्तर्भवति नैर्भ्यो वहिर्भूतं किंचिदपि संभवति  
यथा लोके ये पदार्थाः सन्ति तेषु कश्चित् प्रमाता वा प्रमेयं वा प्रमाणं वा प्रमितिर्वा स्यात् नार्थान्तरं  
यथा ‘घटमहं जानामि’ इत्यत्राहम्पदार्थः प्रमाता घटश्च प्रमेय धात्वर्थः प्रमितिः प्रमितिजनकं च प्रमाणं  
नान्यत् किमप्यत्रावशिष्टमस्ति यस्योक्तप्रमात्रादिचतुष्टयातिरिक्तत्वं स्यात्, एवमेव सर्वत्र पदार्थानां  
प्रमात्रादिचतुष्टयेऽन्तर्भावो विज्ञेयः ।

उक्तस्य पदार्थानां तत्त्वस्य स्वरूपं जिज्ञासते— किं पुनरिति । उत्तरमाह— सत इति, सतो घटादेः  
पदार्थस्य सद्भावः= सत्त्वम्= विद्यमानत्वमेव तत्त्वम्= स्वरूपम्. असतश्च शशविषाणादेरसद्भावः= अस-  
त्त्वम्= अविद्यमानत्वमेव तत्त्वं शशविषाणादिकं हि क्वचिदपि नोपलभ्यते इत्यर्थः । उक्तवाक्यं व्याचष्टे—  
सदिति, सद् घटादिकं सदिति= सत्त्वेनरूपेण गृह्यमाणम्= ज्ञायमानं यथाभूतम्= विद्यमानत्वरूपवि-  
शिष्टं सदेव भवति, अविपरीतमिति— विपरीतम्= असन्न भवतीति सतः सत्त्वमेव तत्त्वम्= स्वरूपम् ।  
असच्च शशविषाणादिकम् असत्= असत्त्वरूपेण= नास्तीति गृह्यमाणं यथाभूतम्= अमदेव भवति अवि-  
परीतमिति— विपरीतम्= सन्न भवतीत्यसतोऽसत्त्वमेव तत्त्वम् ।



कथमुत्तरस्य प्रमाणेनोपलब्धिः ?

सत्युपलभ्यमाने तद्वदनुपलब्धेः प्रदीपवत् ।

यथा दर्शकेन दीपेन दृश्ये गृह्यमाणे तद्वि यत्र गृह्यते तन्नास्ति. यद्यऽभविष्यद् इदमिव व्यज्ञास्यत विज्ञानाभावाद् नास्तीति. तदेवं सतः प्रकाशकं प्रमाणमसदपि प्रकाशयतीति । सच खलु षोडशधा व्यूढमुपदेक्ष्यते ॥

तासां खल्वासां सद्विधानाम्—

प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धांताऽव्यवर्तकनिर्णयवाँदजल्प-  
वितण्डाहेत्वाभासच्छलजातिनिर्ग्रहस्थानानां तत्त्वज्ञानाद् निःश्रेय-  
साधिगमः ॥ १ ॥

निर्देशे यथावचनं विग्रहः, चार्थे द्वन्द्वसमासः, प्रमाणादीनां तत्त्वमिति शैपिकी पृष्ठी, तत्त्वस्य ज्ञानं निःश्रेयसस्याधिगम इति कर्मणि पष्ठ्यौ, ते एतावन्तो विद्यमानार्थाः, एषामवि-

नूत्तरस्य= असतः कथं प्रमाणेनोपलब्धिः स्यात्—प्रमाणानामसत्पदार्थाहकत्वाभावात् प्रमाणै-  
रग्रहणे चासतोऽसत्त्वं तत्त्वमिति निरूपणासंभवादित्याशङ्कते— कथमिति । उत्तरमाह—सतीति, प्रदीप-  
वत्= प्रदीपेनेव प्रमाणेन सत्पदार्थं उपलभ्यमाने सद्बदनुपलब्धेरनुपलभ्यमानस्यासत्त्वमवधार्यते इत्यसतो-  
ऽसत्त्वेन प्रमाणत उपलब्धिः= प्रमाणविषयत्वं संभवतीत्यन्वयः, यथा प्रदीपो विद्यमानं घटादिकं प्रकाश-  
यन् अविद्यमानं पटादिकमपि नास्तीति प्रकाशयति तथा प्रत्यक्षादिना प्रमाणेन सति= सत्त्वविशिष्टे  
शशादावुपलभ्यमाने सति सद्बत्= शशादिवत् शशविषाणस्यानुपलब्धेः= अनुपलभ्यमानत्वात् ज्ञायते  
शशविषाणं नास्तीत्येवंरीत्या प्रमाणेनाऽसतोऽप्युपलब्धिरुपपद्यते इत्यर्थः । व्याचष्टे— यथेति, दर्शकेनेति  
कर्त्तरि दीपेनेति च करणे तृतीया. यथा दीपेन दृश्ये घटादौ गृह्यमाणे सति तद्वि= गृह्यमाणघटादि-  
कमिव यन् पटादिकं न ज्ञायते सन् पटादिकं नास्त्यत्रेति ज्ञायते, उक्ते विनिगमनामाह— यदीति. यदि  
पटोऽऽभविष्यन्= भवेत् तदा इदमिव= घटादिकमिव व्यज्ञास्यत= विज्ञायेत न च विज्ञायते इति  
विज्ञानाभावाद्घटो नास्तीति निश्चीयते तदेवम्= एवमेव= प्रदीपवदेव सतः शशादेः प्रकाशकं प्रमाणम्  
असदपि शशविषाणादिकं प्रकाशयति यथा— यदि शशविषाणं स्यात् तदा प्रमाणेन शशं गृह्यमाणं  
सद्विषाणमपि गृह्येत न च गृह्यते इति ग्रहणाभावाद् निश्चीयते नास्ति शशविषाणमिति सत्प्रकाशनार्थं  
प्रवृत्तेन प्रमाणेनाऽसदपि नास्तीति प्रकाशयते. प्राधान्येन तु प्रमाणस्याऽसद्विषयत्वं नास्त्येवेत्यर्थः ।  
असतः प्रमेदासंभवात् सतः प्रभेदमाह— मथेति, व्यूढम्= संक्षिप्तम्= संक्षेपेण सन् षोडशधाऽभिमतप्रेषो-  
पदेक्ष्यते इत्यन्वयः ॥

अभिमतप्रभवतारयति— तासामिति, सद्विधानाम्= सत्प्रकाशणाम्. तासां खल्वासां= तेषां  
खल्वासां सद्विधानाम्= सत्स्वरूपाणां प्रमाणादिनिग्रहस्थानान्तानां षोडशपदार्थानां तत्त्वज्ञानात्= यथार्थ-  
ज्ञानाद् निःश्रेयसाधिगमः= मोक्षप्राप्तिर्भवतीत्यन्वयः । सूत्रमाह— प्रमाणेति, सूत्रार्थः स्पष्ट एव । न चात्र  
वेदान्तविरोधः शङ्कनीयः— वेदान्तैर्मोक्षसाधनत्वेन विहितं परमात्मज्ञानं न च परमात्मा प्रमेयान्तर्गत  
पवेत्यत्रापि मोक्षार्थपरमात्मज्ञानस्य लाभान् । व्याचष्टे— निर्देशे इति, निर्देशे= सूत्रे यथावचनं यथालि-  
ङ्गं च विग्रहः कर्त्तव्यो यथा प्रमाणानि प्रमेयाश्च संशयश्च प्रयोजनं चेति । प्रमाणादीनां सर्वेषामपि  
प्राधान्येन ज्ञातव्यत्वाद् द्वन्द्वसमाम् आश्रयणोय इत्याह— चार्थे इति, द्वन्द्वसमासाश्रयणाभावे पूर्वपूर्ववां  
प्रमाणादीनां गौणत्वापरत्या प्राधान्येन विज्ञेयत्वं न स्यात् । निग्रहस्थानानामितिपञ्चमः स्वरूपमाह—

परीतज्ञानार्थमिहोपदेशः, सोयमनवययेन तन्त्रार्थं उद्दिष्टो वेदितव्यः । आत्मादेः खलु प्रमेयस्य तच्चज्ञानाद् निःश्रेयसाधिगमः तच्चैतद् उत्तरसूत्रेणाऽनूद्यते इति । हेयं तस्य निर्वर्तकं हानमात्यन्तिकं तस्योपायोऽधिगन्तव्य इत्येतानि चत्वार्यर्थपदानि सम्यग् बुद्ध्वा निःश्रेयसमाधिगच्छति ।

तत्र संशयादीनां पृथग्वचनमनर्थकम्— संशयादयो यथासंभवं प्रमाणेषु प्रमेयेषु चान्तर्भवन्तो न व्यतिरिच्यन्ते इति । सत्यमेतत्, इमास्तु चतस्रो विद्याः पृथक्प्रस्थानाः प्राणभूतामनुग्रहयोपदिश्यन्ते यासां चतुर्थीयमाऽऽन्वीक्षिकी न्यायविद्या तस्याः पृथक्प्रस्थानाः संशयादयः पदार्थाः तेषां पृथग्वचनमन्तरेणाऽध्यात्मविद्यामात्रमियं स्याद् यथोपनिषदः तस्मात् संशयादिभिः पदार्थैः पृथक् प्रस्थाप्यते ।

प्रमाणादीनामिति । तत्त्वस्य ज्ञानं तत्त्वज्ञानं तस्मात्, निःश्रेयसस्थाधिगमः निःश्रेयसाधिगम इति च कर्मणि पंथी । ते= एते प्रमाणादयः एतावन्तः= षोडशसंख्याका विद्यमानार्थाः= विद्यमानाश्चाऽर्थाश्चेति विद्यमानार्थाः= सद्रूपाः पदार्था इत्यर्थः । प्रमाणादीनामत्रोपदेशस्य प्रयोजनमाह— एषामिति एषां प्रमाणादीनाम् अविपरीतज्ञानार्थम्= यथार्थज्ञानार्थमिह सूत्रकारेणोपदेशः कृतः । सोयम्= प्रमाणादिसमुदाय अनवयवेन=साकत्येन तन्त्रार्थः=न्यायशास्त्रप्रतिपाद्योऽर्थ उद्दिष्टः= उद्देशेन=संज्ञारूपेणोक्तः— प्रमाणादीनां लक्षणपरीक्षणयोर्वक्ष्यमाणत्वादित्यर्थः । ननु “आत्मा वा ऋरे द्रष्टव्यः” इत्यादिश्रुतिभिरात्मज्ञानमेव मोक्षसाधनमित्युच्यते न तु प्रमाणादिज्ञानमित्याशङ्क्याह— आत्मादेरिति । तच्चैतत्= मोक्षप्राप्तिप्रकारो मोक्षसाधनं वा । उत्तरसूत्रेण= अग्रिमेषु द्वितीयसूत्रेण । अनुद्यते= उच्यते= वक्ष्यते । संक्षेपेण मोक्षप्राप्तिप्रकारमाह— हेयमिति, हेयम्= दुःखं जन्मजरामरणादिदुःखं संसाररूपं हेयमस्ति हेयं च हेयत्वादेव विज्ञेयम्— अज्ञातस्य हानासंभवान् तस्य= हेयस्य निर्वर्तकम्= संपादकम्= जनकं अविद्यानुष्णादिकं रागद्वेषादिकं च विज्ञेयं त्यागार्थमेव हेयनिर्वर्तकानां रागद्वेषादीनां हानम्= त्यागप्रकारोपि विज्ञेयः— हानप्रकारविज्ञानाभावे हानासंभवात्, हानस्यात्यन्तिकत्वं च पुनस्तुत्यादः रागद्वेषादीनां तादृशः परित्यागः कर्तव्यो यथा पुनः सदन्यो न स्यादित्यर्थः । तस्य= हानस्योपायः= तत्त्वज्ञानं चाधिगन्तव्यं ज्ञात्वा च संपादनीयम् । उपसंहरति— इत्येतानीति, एतानि उक्तानि चत्वारि= हेयं हेयनिर्वर्तकम्= हेयसाधनं हानं हानसाधनं चैतानि अर्थपदानि= शास्त्रप्रतिपाद्यानि सम्यक्= यथार्थरूपेण ज्ञात्वा मोक्षपदं प्राप्नोतीति मोक्षसाधनोपदेशार्थमेव शास्त्रारम्भ इत्यर्थः ।

ननु पदार्थमात्रस्य यथासंभवं प्रमाणप्रमेययोरन्तर्भावः संभवतीति किमर्थं सूत्रे संशयादिकं पृथगुक्तमित्याशङ्कते— तत्रेति, उक्ते हेतुमाह— संशयादय इति, यथासंभवम्= योग्यतानुसारेण । न व्यतिरिच्यन्ते= प्रमाणप्रमेयाभ्यां न व्यतिरिक्ता भवन्ति । उत्तरमाह— सत्यमिति, यदुक्तं तन् सत्यम् अयापि इमाश्चतस्रो विद्याः= त्रयी वार्ता दण्डनीतिरान्वीक्षिकी चेति पृथक्प्रस्थानाः= पृथक् पृथग्विषयप्रतिपादनपरा जीवानामनुग्रहयोपदिश्यन्ते तत्रामिहोत्रादिकर्मप्रतिपादिका प्रथी= वेदत्रयी विद्या, हलशकटादिवाणिज्यप्रतिपादिका वार्ता विद्या, राजनीतिप्रतिपादिका दण्डनीतिविद्या, प्रमाणादियोऽहशपदार्थप्रतिपादिकाऽन्वीक्षिकी न्यायविद्या यासाम्= आसा चतसृणा विद्यानां मध्ये इयमान्वीक्षिकी न्यायविद्या चतुर्थी तस्या न्यायविद्यायाः संशयादयः प्रतिपाद्याः पदार्थाः पृथक्प्रस्थानाः= वार्तादिविद्याप्रयप्रतिपाद्यपदार्थेऽनुष्णादिभ्यां स्वरूपवैलक्ष्य्यविशिष्टाः= पृथगुपपादनयोग्याः सन्तीत्यत्र प्रतिपादनीया एव, तेषां संशयादीनामत्र प्रमाणप्रमेयाभ्यां पृथक् कथनं विना इयं न्यायविद्याऽध्यात्मविद्यामात्रम्= वेदान्तविद्यैव स्याद् यथोपनिषदः, संशयादिप्रतिपादनं परित्यज्य मोक्षसाधनीभूतवत्त्वज्ञानमात्रस्याय प्रतिपादनेऽस्या न्यायविद्याया वेदान्तविद्यात्वमेव स्यात् तेन च नैर्धन्यमपि स्यात्— मोक्षसाधनीभूतवत्त्वज्ञानमात्रस्य वेदान्तेन प्रतिपादितत्वादेत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति, तस्मान्= न्यायविद्याया नैर्धन्यस्य निरा-

तत्र नाऽनुपलब्धे न निर्णयितेऽर्थे न्यायः प्रवर्तते । किं तर्हि ? संशयितेऽर्थे, ययोक्तम्-  
 “विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णयः १-१-४१” इति विमर्शः= संशयः पक्षप्रति-  
 पक्षौ= न्यायप्रवृत्तिः अर्थावधारणम्= निर्णयः= तत्त्वज्ञानमिति । स चायम् ‘किं स्वित्’ इति  
 वस्तुविमर्षमात्रमवधारणं ज्ञानं संशयः प्रमेयेऽन्तर्भवन् एवमर्थं पृथगुच्यते ।

अथ प्रयोजनम्- येन प्रयुक्तः प्रवर्तते तत् प्रयोजनम्. यमर्थमपीप्सन् जिहासन् वा  
 कर्मारभते. तेनानेन सर्वे प्राणिनः सर्वाणि कर्माणि सर्वाश्च विद्या व्याप्ताः तदाश्रयश्च न्यायः  
 प्रवर्तते । कः पुनरयं न्यायः ? प्रमाणैर्यपरीक्षणं न्यायः । प्रत्यक्षागमाश्रितम् अनुमानं  
 साऽन्वीक्षा= प्रत्यक्षागमाभ्यामीक्षितस्यान्वीक्षणमन्वीक्षा तथा प्रवर्तते इत्यान्वीक्षिकी न्यायवि-  
 द्या= न्यायशास्त्रम् । यत् पुनरनुमानं प्रत्यक्षागमविरुद्धं न्यायाभासः स इति ।

कार्यत्वादेव प्रमाणप्रमेयाभ्यां पृथक् संशयादिभिः पदार्थैः प्रस्थाप्यते= निरूप्यते न्यायविद्या, किं वेद्यं  
 न्यायविद्या संशयादिभिः= संशयादिपदार्थनिरूपणेन वेदान्तविद्यातः पृथक् प्रस्थाप्यते= विभज्यते=  
 पृथक्क्रियते- वेदान्ते संशयादीनां निरूपणाभावादित्यर्थः । अन्वीक्ष्यन्ते= विचार्यन्ते विषया अस्या  
 भित्त्यान्वीक्षिकी न्यायविद्या- तर्कप्रधानत्वात् ।

प्रमेयापेक्षया संशयादीनां पृथग्वचनस्य प्रयोजनं वक्तुमारभते- तत्रेति, अनुपलब्धे= सर्वथाऽज्ञातेपि  
 नार्थे न्यायः= प्रतिज्ञाश्रवणवसमुदायः= विचारो न प्रवर्तते- सर्वथाऽज्ञातविषयकविचारस्यासंभवात् ना-  
 पि निर्णयिते पदार्थे विचारः प्रवर्तते- विचारफलस्य निर्णयस्य जातत्वादेव । किं तर्हि ?= क तर्हि विचारः  
 प्रवर्तते ? इत्याशङ्क्याह- संशयिते इति, सामान्यतो ज्ञाते विशेषतश्चाज्ञाते संशयो भवति तादृशसंशय-  
 निवृत्त्यर्थं संशयिते विचारः प्रवर्तते । उक्ते सूत्रं प्रमाणयति- विमृश्येति, पक्षप्रतिपक्षाभ्यां विमृश्य=  
 संशय्य पदार्थावधारणं निर्णयः यथाऽनित्यः शब्दः कृतकत्वाद् नित्यः शब्दोऽभिव्यज्यमानत्वादिति  
 विमृश्य= संशय्य स्वस्वमतेन शब्दे नित्यत्वानित्यत्वयोरन्यतरस्यावधारणमेव निर्णय इत्यर्थः, तदनेन  
 सूत्रेण निर्णयस्य संशयपूर्वकत्वमुक्तमिति संशयिते एव विचारः प्रवर्तते इति सिद्धम् । सूत्रमुक्तं व्याच-  
 छे- विमर्श इति, विमृश्येत्यत्र धात्वर्थो विमर्शः संशय एव, पक्षप्रतिपक्षाभ्यामित्यस्य न्यायप्रवृत्तिरर्थः,  
 तथा च संशयानन्तरं न्यायप्रवृत्तिस्तथा चार्थावधारणं निर्णय इत्याशयः । उपसंहरति- स चेति, स  
 चायं संशयः किंस्वित्= किमिदम्= स्याणुर्वा पुरुषो वा इत्याकारकं वस्तुविमर्षमात्रम्= सामान्यतो वस्तु-  
 स्वरूपमात्रग्रहणम् अनवधारणम्= निश्चयरहितं ज्ञानमेव संशयः स च यद्यपि प्रमेयत्वात् प्रमेयेऽन्तर्भूत  
 एवेति न पृथग् वक्तव्यस्तथापि न्यायप्रवृत्तेः संशयाधीनत्वात् संशयस्य प्राधान्यं प्राप्तमित्येवमर्थम्=  
 प्रधानत्वेन प्रमेयात् पृथगुच्यते संशय इत्यन्वयः ।

प्रयोजनस्य प्रमेयात् पृथग्वचनस्य प्रयोजनमाह- अयेति । प्रयोजनलक्षणमाह- येनेति, येन  
 सुखादिना प्रयुक्तः= प्रेरितः सुखादिसाधनोपादाने पुरुषः प्रवर्तते तदेव सुखादिकं प्रयोजनमित्युच्यते ।  
 उक्तं विशदयति- यमर्थमिति, यस्यार्थस्य प्राप्तीच्छया त्यागेच्छया वा कर्मारभते तत् प्रयोजनं तत्र  
 सुखप्राप्तिर्दुःखनिवृत्तिश्च यथायथं प्रयोजनं वेदितव्यम्- प्राप्तीच्छाविषयस्य सुखादेः प्रयोजनत्वसंभवेपि  
 त्यागेच्छाविषयस्य त्यागस्य दुःखादेः प्रयोजनत्वासंभवात् दुःखादेर्निवृत्तिरेव प्रयोजनम् । तेनाऽनेन=  
 प्रयोजनेन व्याप्ताः= संख्याः “प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोपि प्रवर्तते” इत्युक्तमेव । तद्वाच्यश्च= प्रयोज-  
 नाधीन एव न्यायः= विधानोपि प्रवर्तते इति विचारफलरूपत्वादेव प्रमेयापेक्षया प्रयोजनं पृथगुक्तमि-  
 त्यर्थः । न्यायस्वरूपं जिहासने- क इति । उत्तमाह- प्रमाणैरिति । प्रमाणैः= हेत्वादिभिः । आन्वोक्षि-  
 कीशब्दमर्थमाह- प्रत्यक्षेति, यदित्यादि., यः प्रत्यक्षागमाश्रितम्= प्रत्यक्षागमाभ्यामनुवृत्त्य् अनुमानं

तत्र वादजलौ सप्रयोजनौ वितण्डा तु परीक्ष्यते- वितण्डया प्रवर्तमानो वैतण्डिकः स प्रयोजनमनुयुक्तो यदि प्रतिपद्यते? सोऽस्य पक्षः= सोऽस्य सिद्धान्त इति वैतण्डिकत्वं जहाति. अथ न प्रतिपद्यते? नायं लौकिको न परीक्षक इत्यापद्यते, अथापि परपक्षप्रतिपेधज्ञापनं प्रयोजनं ब्रवीति? एतदपि तादृगेव । यो ज्ञापयति यो जानाति येन ज्ञाप्यते, एतच्च प्रतिपद्यते यदि? तदा वैतण्डिकत्वं जहाति. अथ न प्रतिपद्यते? 'परपक्षप्रतिपेधज्ञापनं प्रयोजनम्' इत्येतदस्य वाक्यमनर्थकं भवति । वाक्यसमूहश्च स्थापनाहीनो वितण्डा तस्य यद्यभिधेयं प्रतिपद्यते? सोऽस्य पक्षः स्थापनीयो भवति. अथ न प्रतिपद्यते? मलापमात्रमनर्थकं भवति वितण्डात्वं निवर्तते इति ।

तदेवाऽन्वीक्ष्येत्युच्यते । अन्वीक्षापदार्थमाह- प्रत्यक्षेति, ईक्षितस्य= ज्ञातस्य अनु= पश्चाद् ईक्षणम् अन्वीक्षा तथा= अन्वीक्ष्या= अनुमानेन प्रवर्तते इत्यान्वीक्षिकी न्यायविद्या= अनुमानप्रधानत्वात् । प्रत्यक्षागमाभ्यां विरोधे चानुमानस्यानुमानाभासत्वमाह- यदिति, तत्र 'जलन्हृदो वन्दिमान् आधारत्वात्' इत्यनुमानं प्रत्यक्षविरोधादनुमानाभासः, 'नरशिरःकपालं शुचि प्राण्यङ्गत्वात् शङ्खत्' इत्यनुमानमाऽऽगमविरोधादनुमानाभासः- आगमेन नरशिरःकपालादीनामशुचित्वप्रतिपादनात् ।

"क्षेनाऽनेन" इत्यादिना सर्वस्य सप्रयोजनत्वमुक्तं तत्र वादजलौ तु सप्रयोजनाविति प्रसिद्धमेव- निर्णयजनकत्वात्. वितण्डा तु न निर्णयजनिकेति परीक्ष्यते- सप्रयोजना वा निष्प्रयोजना वेत्याह- तत्रेति । तथा च वार्तिकम्- "वितण्डा तु परीक्ष्यते सप्रयोजना निष्प्रयोजना वेति, एके तावद् वर्णयन्ति- निष्प्रयोजना दूषणमात्रत्वात्" इति । वैतण्डिकशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह- वितण्डयेति । सः= वैतण्डिकः कप्रयोजनमनुयुक्तः= 'किं तेऽत्र प्रयोजनम्' इति पृष्टः सन् यदि प्रतिपद्यते= स्वप्रयोजनं स्वीकरोति- अस्य एण्डनं मे प्रयोजनं किं वास्य मण्डनं मे प्रयोजनमिति तदा स एवास्य= वैतण्डिकस्य पक्षः स एव च सिद्धान्त इति वैतण्डिकत्वं जहाति- स्वपक्षस्थापनाहीनस्य वैतण्डिकत्वेन स्वपक्षस्वीकारे वैतण्डिकत्वानुपपत्तेः । अथ न प्रतिपद्यते= यदि वैतण्डिकः स्वप्रयोजनं न स्वीकरोति तदाऽयं वैतण्डिको न लौकिकः= लोकन्यबहाराहः नापि परीक्षकः= शास्त्रज्ञः किं तुमत्त एवेत्यापद्यते= प्राप्नोति- उन्मत्तस्यैव निष्प्रयोजन-प्रवृत्तिसंभवादित्यन्वयः । अयेति- यदि वैतण्डिकः परपक्षप्रतिपेधज्ञापनम्= परपक्षएण्डनमेव स्वप्रयोजनं वदति तदैतदपि तादृगेव= एवं हि परपक्षएण्डनमेव तस्य सिद्धान्त इति वैतण्डिकत्वानुपपत्तित्वात् स्वैव- नहि कस्यचित् स्थापनमेव सिद्धान्त इति नियमोऽस्तीत्यर्थः । उक्तमेव विशदयति- य इत्यादिना, यः= यद् ज्ञापयति यः= यत् जानाति येन च प्रमाणेन ज्ञाप्यते एतन् प्रमाणप्रमेयादिकं यदि वैतण्डिकः प्रतिपद्यते= स्वीकरोति तदा कस्यचित् प्रमाणप्रमेयादिसिद्धान्तस्य स्वीकाराद् वैतण्डिकत्वं जहाति. अथ= यदि न प्रतिपद्यते= न स्वीकरोति तदास्य= वैतण्डिकस्य "परपक्षप्रतिपेधज्ञापनं मे प्रयोजनम्" इत्येतदुक्तं वाक्यमनर्थकं भवति- यद् ज्ञापयति येन च ज्ञाप्यते तयोरस्वीकारे परपक्षएण्डनस्याप्यसंभवात्, परपक्ष-एण्डनस्यापि स्वरूपस्वीकारप्रमाणाद्यधीनत्वात् । वितण्डालक्षणमाह- वाक्येति, स्थापनाहीनो वाक्य-समूह एव वितण्डेऽत्युच्यते तत्र तस्य= स्वोक्तवाक्यसमूहस्य यदि अभिधेयम्= प्रतिपाद्यार्थं प्रतिपद्यते= स्वीकरोति तदा सः= तादृशवाक्यार्थं एवास्य= वैतण्डिकस्य पक्षो भवति पक्षत्वाच्च स्थापनीयो भवति तथा चार्थं वैतण्डिकत्वरहिणो भवति- स्थापनाहीनस्यैव वैतण्डिकत्वसंभवात्, अप स्वीकृताक्यस्यार्थं न स्वीकरोति तदा तन् मलापमात्रम्= उन्मत्तमापिनमेव भवतीति तदुक्तवाक्यस्य वितण्डात्वं नोपपद्यते इत्युच्यतेः पाशारगजुः, तदनेन वितण्डाया अनुपपत्तिरेव प्रदर्शिता यस्तु तस्य स्वप्रामाण्यापनाहीनत्वेपि परपक्षएण्डनमात्रमेव वितण्डायाः प्रयोजनं वादजलत्वात्वात् वैतण्डिकत्वं चेति न वितण्डायाः स्वरूपप्रयो-जनयोरनुपपत्तिर्न वा परपक्षएण्डनमात्रेण वैतण्डिकत्वानुपपत्तिः- स्वप्रामाण्यापनेनैव वैतण्डिकत्वानुपपत्तिः

अथ दृष्टान्तः प्रत्यक्षविषयोऽर्थः= यत्र लौकिकपरीक्षकाणां दर्शनं न व्याहृत्यते, स च प्रमेयम् तस्य पृथग् वचनं च तदाश्रयावनुमानागमौ= तस्मिन् सति स्यातामनुमानागमौ असति च न स्याताम् तदाश्रया च न्यायप्रवृत्तिः । दृष्टान्तविरोधेन च परपक्षप्रतिषेधो वचनीयो भवति. दृष्टान्तसमाधिना च स्वपक्षः साधनीयो भवति । नास्तिकश्च दृष्टान्तमभ्युपगच्छन् नास्तिकत्व जहाति अनभ्युपगच्छन् किंसाधनः परमुपालभेत ? निरुक्तेन च दृष्टान्तेन शक्यमभिधातुम् । “ साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी दृष्टान्तः= उदाहरणम् १-१-३६ ” “ तद्विपर्ययाद् विपरीतम् १-१-३७ ” इति ।

भवान् । तथा च वितण्डाया अपि परपक्षरण्डनमात्रेण सप्रयोजनत्वादुक्तं सर्वस्य सप्रयोजनत्वमुपपन्नं तथा च तात्पर्यटीका- “ तस्माद् वितण्डापि प्रयोजनवती नाऽव्यापक प्रयोजनमिति सिद्धम् ” इति । “ न दूषणमात्रं वितण्डा किं त्वभ्युपेत्य पक्ष यो न स्थापयति स वैतण्डिक उच्यते ” इति वार्तिकम् । भाष्ये चेद् पुनरुक्तदोषदुष्टमेवेति विज्ञेयम् ।

दृष्टान्तलक्षणमाह- अथेति, प्रत्यक्षविषय= प्रत्यक्षीकृतं महानसादिपदार्थो दृष्टान्तः, एव प्रत्यक्ष-पदार्थमात्रस्य दृष्टान्तत्व स्यादित्याशङ्क्याह- यत्रेति, दर्शनम्= प्रत्यक्षादिज्ञानं यत्र न व्याहृत्यते= न व्यभिचरति, महानसे बहिर्धूमयो साहचर्यदर्शनस्य व्यभिचारो न भवतीति बन्धनमितौ महानसो दृष्टान्त एवमन्यत्रापि दृष्टान्तो विज्ञेयः । स= दृष्टान्तोपि । तस्य= दृष्टान्तस्य प्रमेयापेक्षया पृथग्वचनस्य प्रयोजनमाह- तस्येति, तदाश्रयो= दृष्टान्ताधीनावनुमानागमौ प्रवर्तते इति दृष्टान्तस्यापि प्राधान्यात् प्रमेयापेक्षया पृथग्वचनम् । अनुमानागमयोर्दृष्टान्ताधीनत्वेऽन्वयव्याप्तिमाह- तस्मिन्निति, तस्मिन्= दृष्टान्ते । व्यतिरेकव्याप्तिमाह- असतीति । उपसहरति- तदाश्रयेति, न्यायप्रवृत्तिः= पश्चादववात्मकानुमानप्रवृत्तिरपि तदाश्रया= दृष्टान्ताधीनेति प्राधान्यात् दृष्टान्तस्य पृथग्वचनमित्यर्थः । दृष्टान्तप्रयोजनमाह- दृष्टान्तेति, दृष्टान्तविरोधेन परपक्षप्रतिषेधो वचनीयो भवति= परपक्ष प्रतिषेधो भवति यथा यदि बन्धनमात्रे परेण जलद्वन्द्वे दृष्टान्तं प्रदर्शितस्तदा जलद्वन्द्वे बन्धनभावस्य सर्वप्रसिद्धत्वात् पर्वतेपि परपक्षस्य बहिर्धूमत्वस्य प्रतिषेधो वक्तव्यः - जलद्वन्द्वदृष्टान्तेन बन्धनभाव एव प्राप्त इति । दृष्टान्तसमाधिना= दृष्टान्तानुसृत्येन च स्वपक्ष साधनीयः= महानसलक्षणदृष्टान्तस्यानुसृत्येन स्वपक्ष बहिर्धूमत्वसाध्यते इति स्वपक्षसाधनं परपक्षप्रतिषेधश्च दृष्टान्तप्रयोजनं सिद्धम् । किञ्चिदप्रकृतमाह- नास्तिक इति, नास्तिकः= क्षणिकपदार्थवादी स यदि दृष्टान्तं स्वीकरोति प्रदर्शयति वा तदा बन्धनमानकाले पूर्वदृष्टस्य महानसस्य तेन सत्ता स्वीकार्या= असतो दृष्टान्तत्वानुपपत्तेस्तथाच महानसस्य स्थिरत्वस्वीकारापत्त्या नास्तिकत्वानुपपत्तिः= क्षणमद्भवादानुपपत्तिः प्राप्ता अनभ्युपगच्छन्= यदि क्षणिकत्वेन पूर्वदृष्टस्यानुमानकाले सत्त्वानुपपत्त्या दृष्टान्तं न स्वीकरोति तदा किंसाधनः= साधनहीनं कथं परम्= प्रतिवादि-नुमुपालभेत= प्रतिवादिमतरण्डनं स्वपक्षसाधनं च कथं कुर्यात् ? उभयोरपि दृष्टान्ताधीनत्वादित्यर्थः । उक्ते हेतुमाह- निरुक्तेनेति, उक्तेन विद्यमानेनैव दृष्टान्तं न शक्यमभिधातुम्= प्रतिवादिपितु शक्यत्वात् तथा च नास्तिकेन क्षणिकत्वानुरोधेन विद्यमानदृष्टान्तास्वीकारेण विमपि साधयितुं न शक्यत इत्यर्थः । साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी= बहिर्धूमसाहचर्यविशिष्टो महानसादिदृष्टान्त एवोदाहरणम् तद्नेन दृष्टान्तानुसृत्यात् स्वपक्षसाधनमुच्यते । वैधर्म्यदृष्टान्तनिरूपकसूत्रमाह- तद्विपर्ययादिति, तद्विपर्ययात्= साध्यसाधर्म्यविपर्ययात्= साध्यवैधर्म्यात् विपरीतम्= वैधर्म्यदृष्टान्तो भवति यथा बन्धनमाने ददौ व्यतिरेकी दृष्टान्तत्वदनेन दृष्टान्तप्राप्तिरूप्यात् परपक्षरण्डनं सूचितम् ।

‘अस्त्ययम्’ इत्यनुज्ञायमानोऽर्थः सिद्धान्तः. स च प्रमेयं तस्य पृथग् वचनं सत्सु सिद्धान्तभेदेषु वादजल्पवितण्डाः प्रवर्तन्ते नास्तोन्यथेति ।

प्राधानीपार्थस्य यावति शब्दसमूहे सिद्धिः परिसमाप्यते तस्य पञ्चाश्वयवाः प्रतिज्ञादयः समूहमपेक्ष्य अवयवा उच्यन्ते, तेषु प्रमाणसमवाय आगमः प्रतिज्ञा, हेतुरनुमानम्, उदाहरणं प्रत्यक्षम्, उपनय उपमानम्, सर्वेषामेकार्थसमवाये सामर्थ्यप्रदर्शनं निगमनमिति, सोयं परमो न्याय इति, एतेन वादजल्पवितण्डाः प्रवर्तन्ते नातोऽन्यथेति. तदाश्रया च तत्त्वव्यवस्था, ते चैते अवयवाः शब्दविशेषाः सन्तः प्रमेयेऽन्तर्भूता एवमर्थं पृथगुच्यन्ते इति ।

सिद्धान्तस्वरूपमाह— अस्तीति, ‘अयमेवमस्ति’ यथाऽऽत्मा नित्य इत्येवमनुज्ञायमानः= स्वीक्रियमाणः किं वा प्रतिपाद्यमानः पदार्थः सिद्धान्तो यथात्मनित्यत्वम् । सः= सिद्धान्तः प्रमेयमेव प्रमेयात् तस्य= सिद्धान्तस्य पृथग्वचनं तु सत्सु सिद्धान्तभेदेषु वादजल्पवितण्डाः प्रवर्तन्ते यथैकस्य शब्दनित्यत्वं सिद्धान्तः परस्य च शब्दानित्यत्वं सिद्धान्त इति सिद्धान्तभेदाद् द्वयोर्वादजल्पवितण्डाः प्रवर्तन्ते अतः= सिद्धान्तभेदाद् अन्यथा= सिद्धान्ताभेदे न प्रवर्तन्ते इति वादजल्पवितण्डानां प्रवर्तकत्वेन प्राधान्यात् सिद्धान्तः प्रमेयात् पृथगुक्त इत्यन्वयः ।

अवयवस्वरूपमाह— साधनीपार्थस्येति, साध्यस्याऽर्थस्य= सिद्धान्तस्य यावति= यत्परिमाणके शब्दसमूहे= वाक्ये सिद्धिः= प्रतिपादनं परिसमाप्यते= निष्पद्यते तस्य= वाक्यस्य पञ्चसंख्याका ये प्रतिज्ञादयः= प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्तोपनयनिगमनाद्या भागास्तोऽवयवा इत्युच्यन्ते. तेषां प्रतिज्ञाद्यवयवानां यदवयवत्वं तन् समूहम्= उक्तशब्दसमूहमपेक्ष्यैव विज्ञेयं शब्दसमूहमनमेदय तु प्रतिज्ञादीनां तत्तदर्थकार्यप्रतिपादकत्वाच्चाश्वयवत्वमुपपद्यते । प्रतिज्ञादीनां स्वरूपमाह— तेष्विति, तेषु= पञ्चस्वऽवयवेषु मध्ये प्रमाणसमवायः= प्रमाणसंबन्धी= प्रमाणहेत्वादिभिरुपपाद्यमान आगमः= शब्दसमूहः प्रतिज्ञा यथा—‘ परतो बन्दिमान् ’ इति, अत्र प्रतिज्ञावाक्यार्थस्य हेत्वादिभिरुपपाद्यमानत्वेन प्रतिज्ञावाक्यस्यापि उपपाद्यमानत्वमभ्युगम्योक्तम्—“ प्रमाणसमवायः ” इति । हेतुररूपमाह— हेतुरिति, अनुमीयतेऽनेनेत्यनुमानं हेतुः— हेतुनैवानुमीयमानत्वात् यथा—‘धूमात्’ इति, यद्यपि धूमज्ञानमेव हेतुस्तथापि धूमज्ञानजनकत्वात् ‘धूमात्’ इतिशब्दोऽपि हेतुः, अत्र धूमशब्दस्य धूमज्ञाने पञ्चन्यायश्च ज्ञाप्यत्वे लक्षणेति ‘धूमज्ञानज्ञाप्यो बन्दिः’ इत्यर्थः । उदाहरणस्वरूपमाह— उदाहरणमिति, साध्यसाधनयोः साहचर्यमितिः प्रत्यक्षीकृतः पदार्थ उदाहरणम्= दृष्टान्तो यथा—‘ महानसवन् ’ इति । उपनयस्वरूपमाह— उपनय इति, उपमानम्= दृष्टान्तसादृश्यमुपनयो यथा—‘ योयो धूमवान् स स बन्दिमान् यथा महानसस्तथा चार्यं परतः ’ इत्युपनयनाभ्येन दृष्टान्तसादृश्यमेव प्रतिपाद्यते इत्युपमानमेवोपनयः, ‘तथा चायम्’ इत्यस्योपनयस्य ‘महानसवन् बन्दिः’ इत्युपनयनाभ्यां पर्वतः’ इत्यर्थः । निगमनस्वरूपमाह— सर्वेषामिति, सर्वेषाम्= प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्तोपनयानाम् एकार्थसमवाये=साध्यसंर-धे= साध्यसाधने सामर्थ्यप्रदर्शनम्= शक्तिप्रदर्शनम्= उपसंहारो निगमनं यथा ‘तस्मान् तथा’ इति ‘ बन्दिः’ इत्युपनयनाभ्यां पर्वतः’ इत्यर्थः । उपसंहारितं— सोयमिति, सोयम्= पश्चाद्यवयवत्वमकः परमो न्यायः= अनुमानप्रयोगः, त्रिभिरप्ययैः साध्यसिद्धिसंभवेऽपि पञ्चभ्योऽवयवभ्योऽधिकस्वावयवत्वापेक्षा न जायते इति पञ्चावयवत्वमप्यन्यायस्य परमत्वम् । उच्चार्यवतमकन्यायस्य प्रयोजनमाह— एतेनेति, अतः= न्यायान् अन्यथा= न्यायाभावे वादजल्पवितण्डा न प्रवर्तन्ते— एतेनोक्तावयवैः किंचित् साध्यमाने परस्य च तत्र त्रिप्रतिपत्तौ वादजल्पवितण्डानां प्रवृत्तिसंभवान् । तत्त्वव्यवस्था चापि तदाश्रया= न्यायाधीनेति अवयवसमूहात्मकन्यायस्य प्राधान्यं प्रातं तं तदवयवानां एवगुणचनमाश्रयः—मेवेत्यर्थः । अवयवानां प्रमेयापेक्षया पृथग्वचनस्य कारणमाह— ते चेति, एवमर्थम्= तत्त्वव्यवस्थापरत्वेन वादजल्पवितण्डाप्रवर्तकत्वेन च प्राधान्यादेराऽऽश्रयाः प्रमेयान् पृथगुच्यन्ते इत्यन्वयः । अवयवानां शब्दस्वरूपत्वं शब्दस्य च प्रमेयत्वं प्रसिद्धमेव ।

तर्को न प्रमाणसंगृहीतो न प्रमाणान्तरं प्रमाणानामनुयाहकस्तत्त्वज्ञानाय कल्पते, तस्यो-  
दाहरणम्- किमिदं जन्म कृतकेन हेतुना निर्वर्त्यते ? आहोस्विदऽकृतकेन ? अथाऽऽकस्मिकम् ?  
इति, एवमविज्ञातेऽर्थे कारणोपपत्त्या ऊहः प्रवर्तते- यदि कृतकेन हेतुना निर्वर्त्यते ? ततो  
हेतूच्छेदादुपपन्नोयं जन्मोच्छेदः, अथाऽकृतकेन हेतुना ? ततो हेतूच्छेदस्याऽशक्यत्वादानुपपन्नो  
जन्मोच्छेदः, अथाऽऽकस्मिकम् ? ततोऽऽस्माद् निर्वर्त्यमानं न पुनर्निर्वर्त्यतीति निवृत्तिकारणं  
नोपपद्यते तेन जन्मानुच्छेद इति । एतस्मिन् तर्कविषये कर्मनिमित्तं जन्मेति प्रमाणानि प्रवर्त-  
मानानि तर्केणानुगृह्यन्ते, तत्त्वज्ञानविषयस्य विभागात् तत्त्वज्ञानाय कल्पते तर्क इति । सोय-  
मित्यम्भूतस्तर्कः प्रमाणसहितो वादे साधनाय उपालम्भाय चार्थस्य भवतीत्येवमर्थं पृथगुच्यते  
प्रमेयान्तर्भूतोऽपीति ।

तर्कस्वरूपमाह- तर्क इति, तर्को न प्रमाणसंगृहीतः = प्रत्यक्षादिप्रमाणेष्वन्तर्भूतो न वा प्रमाणा-  
न्तरम् = प्रत्यक्षादिप्रमाणातिरिक्तप्रमाणभूत किं तु प्रमाणानामनुयाहकः = सहायकस्तत्त्वज्ञानाय कल्पते =  
प्रमाणैस्तत्त्वज्ञाने जननीये सहकारी भवति । उदाहरति- तस्येति, तस्य = तर्कस्य, जन्म = शरीरसंबन्धः,  
कृतकेन = अनित्येन हेतुना कर्मणा निर्वर्त्यते = सपद्यते, अकृतकेन = नित्येन हेतुना वा सपद्यते, आकस्मि-  
कम् = अहेतुकं वा जन्मेति त्रिधा विकल्प्य तर्कप्राप्तिमाह- एवमिति, एवम् = उच्यतेत्या बहुधा विकल्पस-  
भवात् अर्थे = जन्मकारणस्वरूपे अविज्ञाते = अनिश्रिते सति कारणोपपत्त्या = कारणोपपादनपूर्वकं किं वा  
प्रयोजनेन ऊहः = तर्कः प्रवर्तते । प्रथमकल्पे तर्कमाह- यदीति, यदि कृतकेन = अनित्येन हेतुना जन्म  
सपद्यते तदा हेतूच्छेदात् = अनित्यस्योच्छेदसमयेन हेतोः = जन्मकारणस्याप्यनित्यस्योच्छेदात् तत्कार्यस्य  
जन्मनोऽप्युच्छेद उपपन्नो जन्मोच्छेदे च मोक्षसम्भवः, कारणविनाशे कार्यविनाशस्य सम्भवात् । द्विती-  
यकल्पे तर्कमाह- अथेति, यद्यऽकृतकेन = नित्येन हेतुना जन्म सपद्यते तदा नित्यस्य जन्महेतोरच्छे-  
दासम्भवात् तत्कार्यस्य जन्मनोऽप्युच्छेदोऽनुपपन्नः - कारणोच्छेद विना कार्योच्छेदासम्भवात् तथा च  
मोक्षसम्भवः । तृतीयकल्पे तर्कमाह- अथेति, यदि आकस्मिकम् = अहेतुकं जन्म तदाऽऽकस्मात् = हेतु  
विनैव सपद्यमानं जन्म न निर्वर्त्यते = न निवृत्तो भविष्यति इति = यतो निवृत्तिकारणं नोपपद्यते यत्  
कारणनिवृत्त्यैव कार्यनिवृत्तिः सम्भवति अत्र च पक्षे जन्मनो निर्हेतुकत्वस्वीकारेण कारणमेव नास्ति  
येन तदुच्छेदात् जन्मोच्छेदः स्यादिति जन्मानुच्छेदः प्राप्तः । तेन = जन्मकारणस्यामावाञ्जन्मकारण-  
निवृत्तेरसम्भवेन । तत्र " आत्मा वा अरे प्रष्टव्यः " इत्यादिश्रुतिभिर्मोक्षसाधनविधानादस्ति मोक्षः स  
च जन्मोच्छेद विना न सम्भवतीति जन्मानुच्छेदप्रापको द्वितीयतृतीयकल्पौ न युक्तौ, किं च भावस्य  
कार्यस्य सर्वत्र विनाशित्वं दृष्टमिति सत्साररूपकार्यस्यापि विनाशित्वमावश्यकमेव, किं च सृष्टिवैषम्यात्  
सत्सारस्य कर्मजन्यत्व सिध्यति कर्म पानित्यमेव श्रुतिरप्याह- " क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोके विशन्ति " इति,  
तथा च कारणीभूतकर्मणामुच्छेदेन जन्मोच्छेद उपपन्न इति प्रथम एव कल्पस्तर्केणोपपद्यते इत्याशयः ।  
पर्यवसितमाह- एतस्मिन्निति, एतस्मिन् = उक्ते तर्कविषये = तर्कोदाहरणं कर्मनिमित्तम् = कर्मजन्यं जन्मेति  
प्रवर्तमानानि = प्रतिपादयन्ति प्रमाणानि तर्केणानुगृह्यन्तः । प्रमाणानि चात्र " तद् यथा कर्मचित्तो लोके  
क्षीयते " " कपूयचरणा कपूया योनिमापद्येत् " " रमणीयचरणा रमणीया योनिमापद्येत् " इत्या-  
दीनि तानि च ' जन्मनो जन्यत्वाद् विनाशित्वम् ' इत्यादितर्केणानुगृह्यन्ते । अनुग्रहश्च प्रमाणप्रति-  
पाधार्थस्य समर्थनम् । तर्कपेशाकारणमाह- तत्त्वज्ञानेति, तत्त्वज्ञानविषयस्य = तत्त्वस्य विभागात् = अने-  
कत्वात् = दर्शनभेदेन भेदात् तर्कं विना तत्त्वनिश्चयासम्भवेन तर्करत्त्वज्ञानाय कल्पते = तत्त्वज्ञानप्रत्यको  
भवति । तत्त्वनिर्णयस्य तर्कस्यैव हि तत्त्वज्ञानात्त्व इत्तु । उपसहरति- सोयमितिति, सोयमित्यम्भूतः =  
उक्तस्वरूपलक्षणं ज्ञानरूपत्वेन प्रमेयान्तर्भूतोऽपि प्रमाणसहितः = प्रमाणमहकृतो वादेऽर्थस्य = स्वप्रत्यक्षसाध-

निर्णयः= तत्त्वज्ञानं प्रमाणानां फलं तदवसानो वादस्तस्य पालनार्थं जल्पवितण्डे । तावेतौ तर्कनिर्णयो लोकयात्रां बहत् इति । सोयं निर्णयः प्रमेयान्तर्भूत एवमर्थं पृथगुद्दिष्ट इति ।

वादः खलु नानाप्रवक्तृकः प्रत्यधिकरणसाधनोऽन्यतराधिकरणनिर्णयावसानो वाक्यसमूहः पृथगुद्दिष्ट उपलक्षणार्थम्— उपलक्षितेन व्यवहारस्तत्त्वज्ञानाय भवतीति । तद्विशेषौ जल्पवितण्डे तत्त्वाध्यवसायसंरक्षणार्थमित्युक्तम् ।

निग्रहस्थानेभ्यः पृथगुद्दिष्टा हेत्वाभासा वादे चोदनीया भविष्यन्तीति, जल्पवितण्डयोस्तु निग्रहस्थानानीति । छलजातिनिग्रहस्थानानां पृथगुपदेश उपलक्षणार्थं इति, उपलक्षि-

नाय= स्थापनाय परपक्षस्य चोपालम्भाय= खण्डनाय समर्थो भवतीति एवमर्थम्= साधकत्वबोधकत्वाभ्यां प्राधान्यात् प्रमेयापेक्षया पृथगुच्यते इत्यन्वयः ।

निर्णयस्वरूपमाह— निर्णय इति, वादविपयीभूतस्य पदार्थस्य तत्त्वज्ञानम्= यथार्थं ज्ञानमेव निर्णयः स च प्रमाणानां फलम्— निर्णयार्थमेव प्रमाणप्रवृत्तेः, तदवसानः= निर्णयावसानो वादः— निर्णये जाते वादसमाप्तिदर्शनात्, तस्य= वादस्य पालनार्थम्= वृद्धयर्थं जल्पवितण्डे किं वा तस्य= निर्णयस्य पालनार्थम्= रक्षार्थं जल्पवितण्डे तथा च जल्पवितण्डाभ्यां सिद्धान्तबोधको हेतुनिर्वायते । तर्कनिर्णययोः फलमाह— तावति, तर्कनिर्णयाभ्यामेव लोकयात्रा लोकप्रवृत्तिर्जायते इति स्पष्टमेव । उपसंहरति— सोयमिति, सोयं प्रमेयान्तर्भूतोपि निर्णय एवमर्थम्= लोकयात्रानिर्वाहकत्वेन वा प्रमाणफलत्वेन वा प्रधान्यात् प्रमेयापेक्षया पृथगुक्त इत्यन्वयः ।

वादस्वरूपमाह— वाद इति, नानाप्रवक्तृकः= अनेकप्रवक्तृकः= वादिप्रतिवादिभ्यां प्रवृत्तः प्रत्यधिकरणसाधनः= स्वस्वसिद्धान्तसाधकः अन्यतराधिकरणनिर्णयावसानः= द्वयोः सिद्धान्तयोर्मध्येऽन्यतरस्य= एकतरस्याऽधिकरणस्य= सिद्धान्तस्य निर्णयेऽवसानम्= समाप्तिर्यस्य किं वाऽन्यतराधिकरणनिर्णयस्यावसानं यत्र सोन्यतराधिकरणनिर्णयावसानः= अन्यतरसिद्धान्तस्थापक इति यावत् एषादृशो वाक्यसमूह एव वाद इत्युच्यते । अधिनियते इत्यधिकरणं साध्यम्= सिद्धान्तः । वादस्य प्रमेयात् पृथगुक्तिकारणमाह— पृथगिति, उपलक्षणार्थम्= स्वरूपज्ञानार्थम् । तत्त्वसाधकत्वेन प्राधान्यादपि पृथगुक्तः । वादोपलक्षणफलमाह— उपलक्षितेनेति, उपलक्षितेन= ज्ञातेन वादेन यो व्यवहारः स तत्त्वज्ञानाय भवति, वादस्वरूपं ज्ञात्वा या वादे प्रवृत्तिस्तया तत्त्वज्ञानम्= निर्णयो जायते नाऽन्यथेत्यर्थः । जल्पवितण्डयोः स्वरूपमाह— तद्विशेषाविति, तद्विशेषौ वादविशेषौ, तत्र जल्पेऽन्यतरनिर्णयावसानं न संभवतीत्ययमेव वादाद् भेदः अत्र “अन्यतरनिर्णयावसानत्वेन जल्पाद् भेदो वादस्य” इति तात्पर्यटीका, स्वपक्षस्थापनादीनो वाद् एव वितण्डेत्युच्यते । ते च जल्पवितण्डे तत्त्वाध्यवसायस्य= तत्त्वज्ञानस्य संरक्षणार्थमित्युक्तमेव पूर्वम्— “तस्य पालनार्थं जल्पवितण्डे” इति ।

हेत्वाभासादीनां वक्ष्यमाणत्वाद् गौरवाच्च स्वरूपनिरूपणं परित्यज्य प्रयोजनमात्रमाह— निप्र-  
देति, हेतुवदाभासन्ते इति हेत्वाभासाः सव्यभिचारादयो यथा बन्धुनुमाने पापाणवत्त्वादयस्तत्र पराजयकारणत्वाद् हेत्वाभासा निग्रहस्थानेष्वन्तर्भूता एव अथापि वादे चोदनीया भविष्यन्ति= निर्दिष्टा भवन्ति= वादेऽप्रयोज्यानामपि हेत्वाभासानां भ्रान्त्या प्रयोगो भवतीत्येतदर्थमेव हेत्वाभासा निग्रह-  
स्थानेभ्यः पृथगुद्दिष्टाः सूत्रकृता, वस्तुस्तु स्वत्रियामेदज्ञापनार्थमेव पृथगुद्दिष्टास्तथा च वार्तिकम्—  
“एतदेव तु न्याय्यं पृथगुपदेशप्रयोजनं विद्याप्रत्यानमेदज्ञापनार्थत्वादिति” इति । किं वा वादे प्रयुक्ता हेत्वाभासा हेत्वाभासत्वेन प्रदर्शनीया येन प्रतिवादिनः साध्यसिद्धिर्न स्यादित्याशयो वर्णनीयः । निग्रह-  
स्थानानां प्रयोजनमाह— जल्पेति, निग्रहस्य= पराजयस्य स्थानानि= कारणानीति निग्रहस्थानानि प्रति-  
ज्ञाहान्यादीनि वक्ष्यमाणानि तानि जल्पवितण्डयोश्चोदनीयानि= प्रयोज्यानि भविष्यन्तीत्यन्वयः, जल्प-



तानां स्ववाक्यपरिवर्जनं छलजातिनिग्रहस्थानानां परवाक्ये च पर्यनुयोगः । जातेश्च परेण प्रयुज्यमानायाः सुलभः समाधिः स्वयं च सुकरः प्रयोग इति ।

सेयमान्वीक्षिकी प्रमाणादिभिः पदार्थैर्विभज्यमाना—

प्रदीपः सर्वविद्यानामुपायः सर्वकर्मणाम् ।

आश्रयः सर्वधर्माणाम् विद्योदेशे प्रकीर्तिता ॥

तदिदं तत्त्वज्ञानं निःश्रेयसाधिगमार्थं यथाविद्यं वेदितव्यम्. इह त्वऽध्यात्मविद्यायामात्मा-

वितण्डाभ्यां साध्यसाधने प्रवृत्तो विजिगीषुनिग्रहस्थानैः पराजयं प्रापणीय इत्याशयस्तथा च वार्तिकम्—  
“विजिगीषुर्जल्पवितण्डाभ्यां प्रत्यवस्थेयः” इति । अत्र वादस्य सद्हेतुत्वाद् वादे विशेषतो निग्रह-  
स्थाननिर्देशापेक्षा न भवति किं तु हेत्वाभासनिर्देशापेक्षा भवति—अन्यथा परपराजयासंभवादितिहेतो-  
र्वादे हेत्वाभासानां चोदनीयत्वमुक्तम्, जल्पवितण्डयोस्तु सद्हेतुत्वनियमाभावात् जल्पवितण्डाभ्यां  
प्रवृत्तस्य निग्रहस्थानैः पराजयः संभवतीत्यभिप्रायेण जल्पवितण्डयोर्निग्रहस्थानानां चोदनीयत्वमुक्त-  
मिति प्रतिभाति—‘भूतानुरूपो वलिः’ इति न्यायात् । छलजातिनिग्रहस्थानानां पृथग्वचनस्य कारण-  
माह—छलेति, उपलक्षणार्थः—छलादिरूपज्ञानार्थः । छलादीनां स्वरूपज्ञानस्य प्रयोजनमाह—उपलक्षिता-  
नामिति, उपलक्षितानाम्= ज्ञातानां छलजातिनिग्रहस्थानानां स्ववाक्यपरिवर्जनम्= स्ववाक्येष्वऽप्रयोगः  
परवाक्ये= परेण प्रतिवादिना स्ववाक्ये प्रयुक्तानां पर्यनुयोगः= त्वया छलादयः प्रयुक्ता इति निर्देशश्च  
संभवति न त्वज्ञातानामपीत्युपलक्षणार्थं पृथग्वचनैः, तथा च वार्तिकम्—“छलजातिनिग्रहस्थानानि स्वयं  
न प्रयोक्तव्यानि” इति । पृथगपि जातिज्ञानप्रयोजनमाह—जातेरिति, जातिज्ञाने सति परप्रयुक्ताया जातेः  
समाधिः सुलभो भवति स्वयं च प्रयोगः= परप्रयुक्तज्ञाने जातिस्वरूपं सुकरं भवति, तदेतत् जाति ज्ञाना-  
भावे न संभवति, छलजातिनिग्रहस्थानानां स्वयमऽप्रयोक्तव्यत्वाद्वा प्रयोगशब्दो जातिस्वरूपपर एव  
विज्ञेयसदेतद् वार्तिके स्पष्टम् । छलजातिनिग्रहस्थानानां ज्ञानप्रयोजनमुक्त्वा पुनरपि जातिमात्रज्ञानस्य  
प्रयोजनप्रतिपादने भाष्यकारस्य विशेषाभिप्रायो नावधार्यते, किं च बहुत्रैवमन्वधानं भाष्ये दृश्यते ।

उपसंहरति—सेयमिति, आन्वीक्षिकी=न्यायविद्या प्रमाणादिपोटसपदार्थनिरूपणेन विभज्यमाना=  
विद्यान्तरैः पृथक् क्रियमाणा= विलक्षणा सर्वविद्यानां प्रदीपः= अनुप्राहिका—सर्वेषां शास्त्राणां न्याय-  
शास्त्रसापेक्षत्वाद् उक्तं च—“काणादं पाणिनीयं च सर्वशास्त्रोपकारकम्” इति, सर्वकर्मणाम्= लोकाव्य-  
वहाराणामुपायः= प्रवर्तिका—तर्कनिर्णयाभ्यामेव लोकाव्यवहारसंभवात्, सर्वधर्माणाम्= वैदिककर्मणांमा-  
श्रयः= प्रवर्तिका—देहान्तरलभ्यस्वर्गादिसाधनीभूतेषु कर्मसु तर्केण शरीरातिरिक्तनित्यात्मनिश्चयादेव  
प्रवृत्तिसंभवान् उक्तं च “यत्क्रेणानुसंधत्ते स धर्म वेद नेतरः” इति, विद्योदेशे= फौटलीवार्थ-  
शास्त्रस्य विद्यासमुद्देशाख्यविभागे प्रकीर्तितेत्यर्थः, तदेतन् पूर्वत्र वात्स्यायनसमयसमीक्षायां द्रष्टव्यम् ।  
निःश्रेयसाधिगमार्थम्= मोक्षप्राप्त्यर्थमुक्तं तत्त्वज्ञानं यथाविद्यम्=प्रविदासं भिन्नं भिन्नं विज्ञेयमित्य-  
त्याह— तदिदमिति, यथा सांख्ये प्रवृत्तिपुरुषविवेकज्ञानम् अद्वैतवादेऽद्वैतज्ञानं मोक्षप्रयोजकम्,  
किं वोक्तविद्याचतुष्टयमध्ये त्रयां कर्मज्ञानमेव तत्त्वज्ञानं तत्त्वत्सत्त्वप्रतिषेधं= स्वर्गादिप्राप्तिरेवात्र निः-  
श्रेयसाधिगमः, चार्तायां वाणिज्यज्ञानं तत्त्वज्ञानं वाणिज्याद् लाभ एव निःश्रेयसाधिगमः, नीति-  
शास्त्रे सामानादिज्ञानमेव तत्त्वज्ञानं तत्त्वज्ञानं राज्यादिव निःश्रेयसाधिगम इत्यर्थः । न्याय-  
शास्त्रस्यास्य तत्त्वज्ञानमाह— इद्वेति, दर्शनशास्त्रत्वान् प्राधान्येन मोक्षसाधनानां प्रतिपादने प्रवृत्तत्वाद्येयं  
न्यायविद्याऽन्यात्मविद्या तदन्तर्मादितत्त्वज्ञानमेव तत्त्वज्ञानम् अपरगं प्राप्तिश्च निःश्रेयसाधिगमः,  
आत्मानमधिष्ठयं प्रवृत्ता विद्याऽन्यात्मविद्ये बुच्यते । तत्त्वज्ञानानन्दन्तरमपन्नगं प्राप्तिशालं जिज्ञासते-  
तदिति, उत्तरमाह— नेति, तत्त्वज्ञानानन्तरमेव मोक्षो भवतीति नियमो नास्तीत्यर्थः । पुनर्जिज्ञासते-

दितत्त्वज्ञानम् । निःश्रेयसाधिगमः= अपवर्गप्राप्तिः । तत् खलु निःश्रेयसं किं तत्त्वज्ञानान्तरमेव भवति ? नेत्युच्यते, किं तर्हि ? तत्त्वज्ञानात् ॥ १ ॥

## दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरा- ऽप्याये तदनन्तरापायादपवर्गः ॥ २ ॥

तत्रात्माद्यपवर्गपर्यन्तं प्रमेये मिथ्याज्ञानमनेकप्रकारं प्रवर्तते, आत्मनि तावत् ' नास्ति ' इति, अनात्मनि ' आत्मा ' इति, दुःखे सुखमिति, अनित्ये नित्यमिति, अत्राणे त्राणमिति, समये निर्भयमिति, जुगुप्सितेऽभिमतमिति, हातव्येऽप्रतिहातव्यमिति, प्रवृत्तौ नास्ति कर्म नास्ति

किमिति । उत्तरमाह— तत्त्वेति, तत्त्वज्ञानानन्तरं प्रारब्धकर्मफलानां भोगे जाते मोक्षो भवतीत्यर्थस्तथा च श्रुतिः— "तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ संपत्स्ये" इति. सृष्टितत्त्व— "नामुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि" इति ॥ किं वा " तत् खलु " इत्यादिवाक्यस्याग्रिमसूत्रेण संबन्धस्तथा च 'तत्त्व-  
ज्ञानाद् मिथ्याज्ञानादिनिवृत्तौ दोषादिदुःखान्तनिवृत्त्यापवर्गः' इत्यन्वयः ॥ १ ॥

तत्त्वज्ञानादपवर्गप्राप्तिप्रकारं सूत्रयति— दुःखेति, दुःखाद्युक्तेषु मध्ये उत्तरोत्तराणाम्= मिथ्याज्ञान-  
दीनामपाये= निवृत्तौ सत्यां तदनन्तराणाम्= तत्पूर्वाणां दोषादीनामपायात्= निवृत्त्याऽपवर्गः संभवती-  
त्यन्वयः, तथाहि— मिथ्याज्ञानापाये रागद्वेषादिदोषापायः— मिथ्याज्ञानस्यैव दोषकारणत्वात् कारणनिवृ-  
त्तौ कार्यनिवृत्तेः प्रसिद्धत्वात्. दोषापाये धर्माधर्मलक्षणप्रवृत्तेरपायः— दोषाणामेव प्रवृत्तिकारणत्वात्. प्रवृ-  
त्त्यापाये जन्मापायः— प्रवृत्तेरेव जन्मकारणत्वात्. जन्मापाये सर्वविधदुःखापायः— जन्म हि शरीरसंबन्धः  
शरीरसंबन्धं विना दुःखासंभवात् जन्मन एव दुःखमूलत्वात् दुःखापायेऽपवर्गः— अपवर्गस्यात्र दुःखनि-  
वृत्तिरूपत्वात्. सुखरूपत्वे हि तादृशं सुखं विषयसंबन्धमूलरूपमेव स्यादित्यनित्यमेव स्यात्तेन चाऽपवर्गो-  
स्यानित्यत्वमापद्येत न चैतद्विष्टम्. आत्मनश्च सुखरूपत्वं नानुभूयते इति नोपपद्यते च येनात्मसुखेनाऽपवर्गो  
सुखं नित्यं स्यादिति दुःखनिवृत्तेरेवापवर्ग इति संभवति— ध्वंसरूपाया निवृत्तेर्नित्यत्वसंबन्धादिति  
संक्षेपो विस्तरस्त्वन्यत्र द्रष्टव्यः । मिथ्याज्ञानं च विषयीतज्ञानम् अविद्येति यावत् सा च प्राधान्येन  
चतुर्विधा तथा च योगसूत्रम्— "अनित्याऽशुचिदुःखाऽनात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या" इति,  
अनित्यादिषु नित्यत्वादिज्ञानमविद्या= मिथ्याज्ञानमित्यर्थः, इति सूत्रार्थः,

मिथ्याज्ञानं व्याचष्टे— तत्रेति, तत्र= सूत्रोक्तपदार्थेषु आत्मादि= आत्मानमारभ्य, आत्मादितत्त्वज्ञान-  
नादपवर्गा इत्युक्तमिति हेतोः " आत्माद्यपवर्गपर्यन्तम् " इत्युक्तं वस्तुतस्तु लोके शुक्यादिपदार्थेष्वपि  
रजतादिमिथ्याज्ञानं जायते एव, प्रमेये इति सप्तम्यर्थो विषयत्वम्, प्रवर्तते= जायते । आत्माद्यपवर्गपर्यन्तं  
प्रमेयाश्चाग्रिमे नवमसूत्रे द्रष्टव्याः । आत्मविषयकं मिथ्याज्ञानमाह— आत्मनीति, सत आत्मनो नास्तीति-  
ज्ञानमसत्त्वमाहकत्वेन विपरीतत्वाद् मिथ्याज्ञानमेव एवमपेयि बोध्यम् । अनात्मनि शरीरे आत्मत्वज्ञानं  
विपरीतत्वाद् मिथ्याज्ञानमेव. दुःखे संसारे किं वा पुत्रकलत्रधनादौ सुखमिति ज्ञानं मिथ्याज्ञानमेव उक्तं  
च— "अर्थमनर्थ भावय नित्यं नास्ति ततः सुखलेशः सत्यम्" इत्यादि । अनित्ये पृथिव्यादौ नित्यत्व-  
ज्ञानम्, अत्राणे= जरक्षके प्रभवादौ रक्षकत्वज्ञानम्, समये संसारे राजपदादौ वा निर्भयत्वज्ञानं मिथ्या-  
ज्ञानमेव. जुगुप्सिते= मलमूत्रादिपूर्णत्वेनाशुद्धे शरीरे अभिमतम्= अनुकूलं प्राप्तं शुद्धमितिज्ञानं मिथ्या-  
ज्ञानमेव उक्तं च— "स्यानाद्वीजादुपष्टम्भान्निस्सन्दाग्निधनादपि कायमाधेयशौचत्वात् पण्डिता ह्यशुचि-  
विदुः" इति, हातव्ये= त्याग्ये संसारपदार्थे अप्रतिहातव्यम्= अत्याज्यत्वज्ञानं मिथ्याज्ञानमेव । धर्मा-  
धर्मलक्षणप्रवृत्तिविषयं मिथ्याज्ञानमाह— प्रवृत्ताविति, सृष्टिपैत्रमस्य धर्माधर्मोभ्यां विनोपपत्तेरसंभवेन  
कर्मसत्त्वमावश्यकं तत्र सतोः कर्मतत्फलयोर्नास्तीतिज्ञानं मिथ्याज्ञानम् । दोषविषयकं मिथ्याज्ञानमाह—

कर्मफलमिति, दोषेषु नायं दोषनिमित्तः संसार इति, प्रेत्यभावे नास्ति जन्तुर्जीवो वा सत्त्वं आत्मा वा यः प्रेयात् प्रेत्य च भवेदिति, अनिमित्तं जन्माऽनिमित्तो जन्मोपरम इति, आदिमान् प्रेत्यभावोऽनन्तश्चेति, नैमित्तिकः सन्न कर्मनिमित्तः प्रेत्यभाव इति, देहेन्द्रियबुद्धिवेदानासन्तानोच्छेदप्रतिसंभानाभ्यां निरात्मकः प्रेत्यभाव इति, अपवर्गे भीष्मः खल्वयं सर्वकार्योऽपरमः सर्वविप्रयोगेऽपवर्गे बहु भद्रकं लुप्यते इति कथं बुद्धिमान् सर्वसुखोच्छेदमऽचैतन्यममुपऽवर्गे रोचयेदिति, एतस्मान्मिथ्याज्ञानादनुकूलेषु रागः प्रतिकूलेषु द्वेषः, रागद्वेषाधिकाराच्चास्त्येर्पा-  
मायालोभादयो दोषा भवन्ति ।

दोषेष्विति, रागद्वेषादिदोषाणां प्रत्यक्षसिद्धत्वात् तत्र नास्तीतिज्ञानं नोपपद्यते इति दोषेषु संसारा-  
ऽकारणत्वज्ञानं मिथ्याज्ञानमेव- दोषाणामपि संसारकारणत्वात् यतो दोषैः प्रेरितो जीवः कर्म करोति तेन च संसारो भवति, किं च रागादिदोषेष्वऽप्यज्ञानमपि मिथ्याज्ञानमेव लोके हि रागादिदोषेषु गुणत्वज्ञानमनुवर्तते इति स्पष्टमेव । जन्मादिविषयकं मिथ्याज्ञानमाह- प्रेत्येति, प्रेत्यभावे= जन्ममरणयोः, जीव इति जन्तुपदव्याख्यानम् आत्मेति सत्त्वपदव्याख्यानं प्रेयात्= स्त्रियेत प्रेत्य= मृत्वा भवेन्= जायेत= जन्मसंबद्धः स्यात्, जन्ममरणयोः प्रत्यक्षसिद्धत्वेन प्रत्याख्यानासंभवात् तयोर्जिविन संबन्धोत्र प्रत्याख्यातो वेदितव्यः- यदा हि नित्य आत्मैव नास्ति तदा तस्य कथं निरन्तरं जन्ममरणाभ्यां संबन्धः स्यात् ?- नित्यस्यैव मरणानन्तरं जन्मसंभवात् न च नित्य आत्मा तस्माद् मृतो न जायते इत्येवं चार्वाकमतेन व्याख्येयं किं वा शून्यवादेन व्याख्येयं तत्र शून्यातिरिक्तस्य सत् एवाभावात् जन्मादिकमनुपपन्नं, तत्रात्मना सह जन्ममरणयोः संबन्धस्य सतोप्यसत्त्वज्ञानं मिथ्याज्ञानमेव, जन्ममरणे निष्कारणकं इति द्वितीयं मिथ्या-  
ज्ञानमाह- अनिमित्तमिति, जन्मोपरमः= मरणम्, अत्र सकारणक्योर्जन्ममरणयोर्निष्कारणकत्वज्ञानं मिथ्याज्ञानमेव, अपवर्गेण सान्तयोरपि जन्ममरणयोरनन्तत्वज्ञानलक्षणं मिथ्याज्ञानमाह- आदिमानिति, तथा च मोक्षपदार्यो नास्तीत्यर्थः । जन्ममरणयोः सकारणकत्वस्वीकारेपि कर्माऽकारणकत्वज्ञानलक्षणं मिथ्याज्ञानमाह- नैमित्तिक इति, प्रेत्यभावो नैमित्तिकोपि सन् न कर्मनिमित्तकः किं वा 'कर्म-  
निमित्तः' इतिच्छेदः, अत्र पक्षे शुकस्य गर्भाशये स्थितिनिमित्तकं जन्म मरणं च धातुवैषम्यनिमित्तक-  
मित्याशयः । सात्मकयोः= आत्मसंबद्धयोर्जन्ममरणयोरनिरात्मकत्वज्ञानलक्षणं मिथ्याज्ञानमाह- देहेति, निरात्मकः= आत्मासंबद्धः= आत्माहितः प्रेत्यभावो नित्यस्यात्मनो नास्ति- नित्यात्मस्वीकाराभावात् किं तु देहेन्द्रियबुद्धिवेदानासंतानत्योच्छेद एव मरणं प्रतिबंधानम्= परस्परसंबन्ध एव जन्मेति धौद्धमत्वं तादृशोच्छेदप्रतिसंभानाभ्यामेव प्रेत्यभावस्योपपत्तेरात्मापेक्षाया अभावाद् निरात्मकः प्रेत्यभावः, अत्र देहेतिवाक्यं धौद्धाभिमतपञ्चस्कन्धभाहकं वेदितव्यं तत्र देहः प्रसिद्ध इन्द्रियशब्दो रूपस्कन्धपरः बुद्धि-  
शब्दो विज्ञानस्कन्धपरः वेदानाशब्दो वेदानास्कन्धपरः, सविषयाणीन्द्रियाणि रूपस्कन्धः आलयविज्ञान-  
प्रवृत्तिविज्ञानप्रवाहो विज्ञानस्कन्धः सुखदुःखादिप्रत्ययप्रवाहो वेदानास्कन्ध इतिबुद्धिवेदनयोर्विभेदो विस्तरस्तु धौद्धमन्ये द्रष्टव्यः । अपवर्गविषयकं मिथ्याज्ञानमाह- अपवर्गे इति, भीष्मः= भीषणः= असहः । सर्वविप्रयोगे= पुत्रकलत्रादिसर्वपदार्थसंबन्धरहितेऽपवर्गे धृः= सर्व भद्रकम्= सुखं लुप्यते-  
सुखस्य सुखजनककलत्रादिपदार्थसंयोगजन्यत्वान् अपवर्गे च सुखजनककलत्रादिपदार्थसंस्पर्शास्वीकारा-  
दित्यर्थः । आक्षिपति- कथमिति, सर्वसुखोच्छेदम्= सर्वसुखरहितम् अचैतन्यं= ज्ञानरहितम्- न्यायमते मोक्षे सर्वज्ञानराहित्यस्वीकारान् तथा चाऽमीप्येऽपवर्गे भीषणत्वज्ञानं समद्वेषेऽमद्वेषज्ञानं बुद्धिमद्-  
धिविषये बुद्धिमद्गुण्यविषयत्वज्ञानं विपरीतत्वाद् मिथ्याज्ञानमेव । उक्तमिथ्याज्ञानम्य पदमाह-  
एतस्मादिति, जायते इतिदोषः । रागद्वेषयोः पन्थाह- रागद्वेषेति, रागद्वेषयोरधिकारात्= उद्रेकान् असत्यादयो दोषा भवन्ति, असत्यम्= मिथ्याभाषणम्, ईर्ष्या= परगुणेषु दोषागेषुः शय्या= दम्भः  
लोभः= अदुत्तसंभेच्छा ।

दोषैः प्रयुक्तः— शरीरेण प्रवर्तमानो हिंसास्तेयप्रतिपिद्धमैथुनान्याचरति, वाचाऽ नृतप-  
रूपसूचनाऽसंबद्धानि, मनसा परद्रोहं परद्रव्याभीप्सा नास्तिस्यं चेति, सेयं पापात्मिका  
प्रवृत्तिरधर्माय । अथ शुभा— शरीरेण दानं परित्राणं परिचरणं चेति, वाचा सत्यं हितं प्रियं  
स्वाभ्यायं चेति, मनसा दयामस्पृहां श्रद्धा चेति, सेयं धर्माय ।

अत्र प्रवृत्तिसाधनौ धर्माधर्मौ प्रवृत्तिशब्देनोक्तौ यथा— अन्नसाधनाः प्राणाः ‘ अन्न वै  
प्राणिनः प्राणाः ’ इति, सेयं प्रवृत्तिः कुत्सितस्याऽभिपूजितस्य च जन्मनः कारणम् ।

जन्म पुनः शरीरेन्द्रियबुद्धीना निरुपयविशिष्टः प्रादुर्भावः तस्मिन् सति दुःखम्. तत्  
पुनः प्रतिकूलवेदनीयं वाधना पीडा ताप इति ।

त इमे मिथ्याज्ञानादयो दुःखान्ता धर्मा अविच्छेदेनैव प्रवर्तमानाः संसार इति ।  
यदा तु तत्त्वज्ञानाद् मिथ्याज्ञानमपैति तदा मिथ्याज्ञानापाये दोषा अपयन्ति. दोषापाये

मिथ्याज्ञान व्याख्याय दोषाणा फलमाह— दोषैरिति, रागादिदोषै प्रयुक्त = प्रेरित । दोषप्रयुक्तस्य  
निपिद्धा शरीरप्रवृत्तिमाह— शरीरेणेति, प्रतिपिद्धमैथुनम् = अगम्यागमनम् । निपिद्धा वाक्प्रवृत्तिमाह—  
वाचेति, अनृतम् = अनृतभाषणम् परुषम् = परुषभाषणम् सूचना = पिशुनता असबद्धम् = अनर्थकभाषणम्  
अविद्यमानदोषभाषणम् “ आचरति ” इत्यनुवर्तनीयम् । निपिद्धा मन प्रवृत्तिमाह— मनसेति, परद्रव्याभी-  
प्साम् = अन्यायेन परद्रव्यग्रहणच्छाम् नास्तिक्यम् = वेदनिन्दाम् आचरतीत्यन्वय । निपिद्धा प्रवृत्तिमु-  
पसहरति— सेयमिति, अधर्माय = पापादृष्टजनिकेत्यर्थे । शरीरादीना शुभाम् = धर्मोत्पादिका प्रवृत्तिमाह—  
अथेति, दानम् = पात्राय दानम्, परित्राणम् = पररक्षणम् परिचरणम् = वृद्धसेवा, आचरतीत्यन्वय ।  
शुभा वाक्प्रवृत्तिमाह— वाचेति, सत्यम् = सत्यवचनम् हितम् = हितवचनम् प्रियम् = प्रियवचनम् स्वाभ्या-  
यम् = वदाभ्यसनम् आचरति । शुभा मन प्रवृत्तिमाह— मनसेति, आचरतीत्यर्थे । शुभा प्रवृत्तिमुप-  
सहरति— सेयमिति, सेय शुभा प्रवृत्तिधर्माय = पुण्यादृष्टजनिका । पुण्यापापानुसारणैव जात्यायुर्भोगा  
भवन्ति तथा च योगसूत्रम् “ सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगा ” इति । स्पष्टमन्यत् ।

प्रवृत्तिपदार्थे व्याचष्टे— अत्रेति, अत्र = उक्तसूत्रे प्रवृत्ति साधन ययोस्तौ प्रवृत्तिसाधनौ धर्माधर्मा  
प्रवृत्तिशब्दवाच्यौ, अत्र दृष्टान्तमाह— यथेति, यथा ‘ अन्न वै प्राणिनः प्राणा ’ इत्यत्राऽन्न साधन यथा  
तेऽन्नसाधना प्राणा ‘ अत्रम् ’ इत्यन्नशब्देनोक्ता यथा च “ आयुर्धृतम् ” इत्यत्र धृतसाधनमायुर्वृतश-  
ब्देनोक्तम्— साध्यसाधनयोरभेदोपचारात् तथात्र प्रवृत्तिसाधनौ धर्माधर्मा प्रवृत्तिशब्देनोक्तौ । उपसहरति—  
सेयमिति, प्रवृत्तिः = धर्माधर्मौ कुत्सितस्य = निरुष्टस्य अभिपूजितस्य = उत्कृष्टस्य च सूत्रोक्तस्य जन्मन  
कारणम्, वस्तुतस्तु न केवल जन्मन एव किं तु सर्वस्यैव कुत्सितस्य पापं कारण सर्वस्यैव चोत्कृष्टस्य  
पुण्य कारणम् । तथा च प्रवृत्तिशब्दवाच्ययोर्धर्माधर्मयोर्निवृत्तौ तत्कार्यस्य जन्मतो निवृत्तिर्जन्मनिवृत्तौ  
च दुःखनिवृत्तिस्तत्साधनवर्ग इत्युपसहार ।

जन्मपदार्थे व्याचष्टे— जन्मेति, शरीरेन्द्रियबुद्धीना निरुपयविशिष्ट = परस्परसम्बन्धाना य प्रादुर्भावः  
स जन्मत्युच्यते, गर्भतो मृतशरीरोत्पत्तावपि जन्मशब्दप्रयोगाभावात् शरीरादीना परस्परसम्बद्धत्व  
विशेषणम्, तस्मिन् = जन्मनि सत्येन दुःख भवति नान्यथेत्याह— तस्मिन्निति । दुःखपदार्थमाह— तदिति,  
तन् = दुःख प्रतिबुद्धवेदनीयम् = प्रतिबुद्धपदार्थसयोगजन्य प्रतिबुद्धत्वेन ज्ञायमान मनोविकारविशेष  
एव दुःखमित्यर्थे । दुःखस्य पर्यायत्रयमाह— याधनेति, ताप = सतापः = द्वेष ।

ससारपदार्थमाह— ते इति, दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानीति धर्मा । अविच्छेदेन = नैरन्त-  
र्येण । तथा च मिथ्याज्ञानाद् दोषा दोषै प्रवृत्ति प्रवृत्त्या जन्म जन्मना च दुःखमिति ससारपदार्थे ।  
अपवर्गरूपमाह— यदिति, अपैति = निवर्तते तदा मिथ्याज्ञानापाये = मिथ्याज्ञाननिवृत्तौ दोषा अपयन्ति =

प्रवृत्तिरपैति. प्रवृत्त्यपाये जन्माऽपैति. जन्मापाये दुःखमपैति. दुःखापाये चाऽऽन्यन्तिकोऽपवर्गो निश्चयसमिति ।

तत्त्वज्ञानं तु खलु मिथ्याज्ञानविपर्ययेण व्याख्यातम्- आत्मनि तावदस्तीति, अनात्म-  
न्यऽनात्मेति, एवं दुःखेऽनित्येऽत्राणे सभये जुगुप्सिते हातव्ये च यथाविषयं वेदितव्यम् । प्रवृ-  
त्तौ- अस्ति कर्म अस्ति कर्मफलमिति, दोषेषु- दोषनिमित्तोऽयं संसार इति, प्रेत्यभावे खल्वस्ति  
जन्तुर्जीवः सच्च आत्मा वा यः प्रेत्य भवेदिति. निमित्तवज्जन्म निमित्तवान् जन्मोपरम इति. अना-  
दिः प्रेत्यभावोऽपवर्गान्त इति. नैमित्तिकः सन् प्रेत्यभावः प्रवृत्तिनिमित्त इति. सात्मकः सन्  
देहेन्द्रियबुद्धिवेदानासंज्ञानोच्छेदप्रतिसंधानाभ्यां प्रवर्तते इति, अपवर्गो- शान्तः खल्वयं सर्व-  
विषयः= सर्वोपरमोऽपवर्गः बहु च कृच्छ्रं घोरं पापकं लुप्यते इति. कथं बुद्धिमान् सर्वदुः-  
खोच्छेदं सर्वदुःखाऽसंविद्धमपवर्गं न रोचयेदिति. तद् यथा मधुविषसंपृक्तान्नमनादेयमिति एवं  
सुखं दुःखानुपक्तमनादेयमिति ॥ २ ॥

निवर्तन्ते, दोषापाये प्रवृत्तिरपैति= धर्माधर्मनिवृत्तिः, प्रवृत्त्यपाये जन्म अपैति= निवर्तते, जन्मापाये च  
दुःखमपैति= निवर्तते, दुःखापाये च निःश्रेयसशब्दवाच्योऽपवर्गः- अपवर्गस्यात्र दुःखनिवृत्तिरूपत्वात्,  
आत्वन्तिकत्वं पुनरुत्पादः= पुनः संसारसंबन्धाभावः ।

तत्त्वज्ञानस्वरूपमाह- तत्त्वज्ञानमिति, मिथ्याज्ञानविपर्ययेण= मिथ्याज्ञानवैपरीत्येन व्याख्यातं वि-  
ज्ञेयं तथा च यत्र नास्तीति मिथ्याज्ञानं तत्रास्तीति तत्त्वज्ञानं विज्ञेयम् । तत्त्वज्ञानमुदाहरति- आत्मनीति,  
आत्मनः सत्त्वज्ञानं तत्त्वज्ञानम्, अनात्मनि= आत्मभिन्ने शरीरादौ अनात्मेति= आत्मभिन्नमितिज्ञानं  
तत्त्वज्ञानम् । दुःखे दुःखमिति. अनित्ये चानित्यमिति. अत्राणे चात्राणमिति. सभये च समयमिति.  
जुगुप्सिते जुगुप्सितमिति. हातव्ये= हेये हेयमितिज्ञानं तत्त्वज्ञानम्, यथाविषयम्= प्रतिविषयं किं वा  
विषयानुरूपेणेत्यर्थस्तथा च विषयस्य यद् यथार्थं स्वरूपं तद्विषयकं ज्ञानं तत्त्वज्ञानं वेदितव्यं यथा दुःखे  
दुःखत्वज्ञानम् । प्रवृत्तिविषयकं तत्त्वज्ञानमाह- प्रवृत्ताविति, प्रवृत्तिश्च धर्माधर्मावित्युक्तमेव । दोषविषयकं  
तत्त्वज्ञानमाह- दोषेष्विति । जन्ममरणयोस्तत्त्वज्ञानमाह- प्रेत्येति, जीव इत्याद्यनेकपर्यायप्रयोगप्रयोजनं  
चिन्त्यं किं वा जन्तुरिति परिच्छिन्नात्माभिप्रायेण सत्त्व इत्यन्तःकरणत्वाभिप्रायेण आत्मेति विप्रवृत्तात्मा-  
भिप्रायेणेति व्याख्येयम्, प्रेत्य= मृत्वा भवेत्= जायेत तथा च जन्ममरणयोर्नित्यात्मसंज्ञाभिव्यक्तज्ञानमेव  
तत्त्वज्ञानमित्यर्थः, जन्ममरणयोर्द्वितीयं तत्त्वज्ञानमाह- निमित्तेति, निमित्तवन्= कर्मनिमित्तकं जन्म  
तत्त्वज्ञाननिमित्तको जन्मोपरमः= अपवर्गः । अत्र तृतीयं तत्त्वज्ञानमाह- अनादिरिति, अपव-  
र्गान्तः= अपवर्गणं शान्तः= निवर्तते इत्यर्थः । अत्र चतुर्थं तत्त्वज्ञानमाह- नैमित्तिक इति, प्रवृ-  
त्तिनिमित्तः= धर्माधर्मनिमित्तको न तु स्वकल्पितनिमित्तेन नैमित्तिक इत्यर्थः । अत्र पञ्चमं तत्त्व-  
ज्ञानमाह- सात्मक इति, देहेन्द्रियबुद्धिवेदानासंज्ञानोच्छेदप्रतिसंधानाभ्यां प्रवर्तमानोऽपि प्रेत्यभावो  
न निरात्मकः किं तु सात्मक एव तत्र देहेन्द्रियबुद्धिवेदानासंज्ञानोच्छेदनात्मन एव मरणम्=  
देहादिवियोगः प्रतिसंधानेन= पुनः संयोगेनात्मन एव जन्मेति प्रेत्यभावः सात्मक इति तत्त्वज्ञानम् ।  
अपवर्गविषयकं तत्त्वज्ञानमाह- अपवर्गं इति, सर्वोपरमः= सर्वनिवृत्तिरूपः, कृच्छ्रम्= कष्टम् । पाप-  
कम्= पापमपवर्गं लुप्यते तथा चापवर्गं कल्याणत्वज्ञानं तत्त्वज्ञानम् । अत्र द्वितीयं तत्त्वज्ञानमाह-  
कथमिति, सर्वदुःखासंविद्धम्= सर्वदुःखज्ञानरहितम्, दुःखोच्छेदस्तथापि दुःखज्ञानं संभ्रवीत्यभिप्रायेण  
सर्वदुःखासंविद्धमिति त्रिषणम्, तथा चापवर्गं बुद्धिमधुविषयत्वज्ञानं तत्त्वज्ञानम् । उपसंहरति-  
तदिति, किं वा ननु संसारे दुःखवन् सुखमन्यस्येवेति कथं संसारो हेय इत्याद्यस्याह- तदिति,  
यथा मधुसंरुक्म= मधुभिन्नमन्यन्तं विनिमित्रत्वाद्नादेयम्= अमाहमेव= त्याग्यमेव- दुःखज्ञानत्वात्

त्रिविधा चास्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिः— उद्देशो लक्षणं परीक्षा चेति, तत्र नामधेयेन पदार्थ-  
मात्रस्याभिधानम् उद्देशः तत्रोद्दिष्टस्य तत्त्वव्यवच्छेदको धर्मो लक्षणम्, लक्षितस्य यथालक्षण-  
मुपपद्यते न वेति प्रमाणैरवधारणं परीक्षा । तत्रोद्दिष्टस्य प्रविभक्तस्य लक्षणमुच्यते यथा  
प्रमाणानां प्रमेयस्य च, उद्दिष्टस्य लक्षितस्य च विभागवचनं यथा छलस्य “ वचनविघातोऽर्थ-  
विकल्पोपपत्त्या छलम् १-२-१० ” “ तत्र त्रिविधम् १-२-११ ” इति । अयोद्दिष्टस्य  
विभागवचनम्—

### प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः प्रमाणानि ॥ ३ ॥

अक्षस्याऽक्षस्य प्रतिविषयं वृत्तिः प्रत्यक्षम्, वृत्ति स्तु संनिकर्षो ज्ञान वा, यदा संनि-  
कर्षस्तदा ज्ञान प्रमितिः, यदा ज्ञानं तदा हानोपादानोपेक्षाबुद्ध्यः फलम् । अनुमानम्— मितेन  
तथा सासारिकं मुख्यमपि दुःसानुपक्रमम्= अनेकदुःखमिश्रितमस्तीति त्याज्यमेव अपवर्गश्च सर्वदुःख-  
हितत्वात् सपाद्य इत्यर्थ, स्पष्टमन्यत् ॥ २ ॥

एतच्छास्त्रस्य पदार्थप्रतिपादनप्रकारमाह— त्रिविधेति, प्रवृत्ति = पदार्थप्रतिपादनशैली । उक्तत्रैविव्य-  
माह— उद्देश इति । उद्देशस्वरूपमाह— तत्रेति, पदार्थानां नामधेयमात्रस्य कथनमुद्देशो यथा प्रथमसूत्रे  
प्रमाणादिषोडशपदार्थानां नाममात्रकीर्तनम् । लक्षणस्वरूपमाह— तत्रेति, तत्र= उद्देशवाक्ये उद्दिष्टस्य=  
नामधेयमात्रेणोक्तस्य पदार्थस्य तत्त्वव्यवच्छेदक = पदार्थान्तरेभ्य स्वरूपव्यवच्छेदको धर्मो लक्षणं यथा-  
प्रमाणस्य प्रमितिजनकत्वमितिलक्षणं प्रमितिजनकत्वं च प्रमाणातिरिक्तेषु प्रमेयेषु प्रमाणाभासेष्वपि च  
नास्तीति प्रमाणस्य स्वरूपव्यवच्छेदको धर्मः । लक्षणलक्षणं च “ अव्याप्त्यऽतिव्याप्त्यऽसम्भवेतिदोषप्रय-  
रहितत्वम् ’ तदेतद् दोषप्रयरहितत्व प्रमितिजनकत्वेऽस्त्येव— सर्वेषु प्रमाणेषु प्रमितिजनकत्वस्य सत्त्वाद्-  
न्यत्र चाऽसत्त्वात्, लक्ष्यविशेष लक्षणस्याऽसमन्वयोऽव्याप्ति, अलक्ष्ये लक्षणसमन्वयोतिव्याप्ति,  
सर्वेष्वपि लक्ष्येषु लक्षणाऽसमन्वयोऽसम्भवं इत्यलम् । परीक्षास्वरूपमाह— लक्षितस्येति, लक्षितस्य= कृतल-  
क्षणस्य पदार्थस्य यथालक्षणम्= लक्षणानुसारेण स्वरूपमुपपद्यते न वेति प्रमाणैरवधारणं परीक्षा यथात्र  
द्वितीयाध्याये सक्षयादीनां परीक्षा कृता । उद्देशलक्षणपरीक्षाभ्यश्चतुर्थं प्रकारो विभागोप्यस्ति स च  
वचिन् सति सम्भवे लक्षितस्य क्वचिचाऽलक्षितस्य त्रियत् तन्माह— तत्रेत्यादिना, तथा च वार्तिकम्— “ उ-  
द्दिष्टस्य विभागो द्वेषा भवति— लक्षितस्यालक्षितस्य च लक्षितस्य छलादेरलक्षितस्य प्रमाणादरिति ” इति ।  
तत्रेति— प्रमाणानि प्रथमसूत्रे उद्दिष्टानि तृतीयसूत्रे प्रविभक्तानि चतुर्थसूत्रमारभ्य लक्षितानि, एव  
प्रमेयस्याप्युद्देशविभागलक्षणकर्मो विशेषः । लक्षणानन्तरं विभागत्रयमाह— उद्दिष्टस्येति, छलस्य  
प्रथमसूत्रे उद्देशः प्रथमाध्यायद्वितीयान्हिकदशमसूत्रे लक्षणं तदप्रथमसूत्रे च “ तन् त्रिविधम् ” इति विभाग  
कृतः । प्रथमकत्वानुसारेण उद्दिष्टस्य प्रमाणस्य विभागत्रियामाह— अयोद्दिष्टस्येति । विभागमूत्रमाह—  
प्रत्यक्षेति, प्रत्यक्षादीनि चत्वारिणि प्रमाणानीति सूत्रार्थ, न्यूनाधिकसरत्याव्यवच्छेदधामे स्पष्टम् ।  
अत्र ‘ स्वसमभिः न्याहृतपदार्थतावच्छेदकव्याप्यपरस्परसमानाधिःकरणयान्तरद्वैप्रकारकज्ञानानुसूत्रो व्यापारो  
विभागपदार्थ ’ इत्यनुसंधेय यथात्र प्रत्यक्षत्वादिधर्मचतुष्टयप्रकारकज्ञानानुसूत्रो व्यापारो विभागः ।

प्रत्यक्षशब्दव्युत्पत्तिमाह— अक्षस्येति, अक्षस्याक्षस्य= चतुरादीनामिन्द्रियाणां वा स्वस्वनिगय प्रति  
वृत्तिः= प्रवृत्तिः सयोगो वा तत् प्रत्यक्षमित्यर्थः । वृत्तिपदार्थमाह— वृत्तिरिति, सनिकर्षः= विषयेन्द्रिय-  
सयोगः स च प्रमितिजनकत्वात् प्रमाणम्, ज्ञानमिति— विषयेन्द्रियमयोगजन्यं ज्ञानं वा प्रत्यक्षम् ।  
विषयेन्द्रियसयोगस्य फलमाह— यद्वि, विषयेन्द्रियसयोगे सत्येव यजज्ञानमुत्पन्नं तदत्र प्रत्यक्षमिति  
रित्युच्यते नान्यथा यथा शुष्मीन्द्रियसयोगे उत्पन्नमपि रजतज्ञानं न प्रमितिः । ज्ञानफलमाह— यदेति,  
दुःखस्य ज्ञानं सुखस्योपादानम् अनपक्षितस्योपभोगः । हानादिबुद्ध्यर्थं ज्ञानं जिना न सम्भन्तीति

लिङ्गेनाऽर्थस्य पश्चान्मानमऽनुमानम् । उपमानम्- सामीप्यज्ञानम्- 'यथा गौरैवं गवयः' इति सामीप्यं तु सामान्ययोगः । शब्दः शब्दयतेऽनेनार्थ इति अभिधीयते= ज्ञाप्यते । उपलब्धि-साधनानि प्रमाणानीति समाख्यानिर्वचनसामर्थ्याद् बोद्धव्यम्- प्रमीयतेऽनेनेति करणार्थाभिधानो हि प्रमाणशब्दः । तद्विशेषसमाख्याया अपि तथैव व्याख्यानम् ।

किं पुनः प्रमाणानि प्रमेयमभिसंप्लवन्ते? अथ प्रतिप्रमेयं व्यवतिष्ठन्ते? इति । उभयथा दर्शनम्- 'अस्त्यात्मा' इत्याप्तोपदेशात् प्रतीयते. तत्रानुमानम्- "इच्छोद्वेपमयत्नसुखदुःख-ज्ञानान्यात्मनो लिङ्गमिति १-१-१०" प्रत्यक्षम्- युञ्जानस्य योगसमाधिजम् आत्ममनसोः संयोगविशेषाद्वात्मा प्रत्यक्ष इति । अग्निराप्तोपदेशात् प्रतीयते- 'अत्राग्निः' इति. प्रत्यासीदता धूमदर्शनेनानुमीयते. प्रत्यासन्नेन च प्रत्यक्षत उपलभ्यते ।

व्यवस्था पुनः- "अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः" इति लौकिकस्य स्वर्गे न लिङ्गदर्शनं न प्रत्यक्षम्, स्तनयित्नुशब्दे श्रूयमाणे शब्दहेतोरनुमानं तत्र न प्रत्यक्षं नागमः, पाणौ

स्पष्टमेव । अनुमानशब्दव्युत्पत्तिमाह- अनुमानमिति, मितेन= प्रमितिविषयेण लिङ्गेन धूमादिनाऽनु= पश्चाद् मानमनुमानं यथा षन्त्यादेः । उपमानस्वरूपमाह- उपमानमिति, उपमानेन उपमया वा प्रवृत्त-मुपमानमिति यावत्, सामीप्यज्ञानम्= सादृश्यज्ञानम्, उदाहरति- यथेति, यथाशब्दस्योपमावाचकत्वे-नोपमाबोधकत्वादिद्वमुपमानोदाहरणं फलं तु गवयगवयपदयोर्बोध्यवाचकभावलक्षणयाः शक्रेणधारणे-वात्र शास्त्रे विद्येयम् । सामीप्यपदार्थमाह- सामीप्यमिति, सामान्ययोग= समानधर्मसंबन्धः= सादृश्य-मिति यावत् तदेतद् गोगवययो. प्रभिन्नमेय- समानावृत्तिमत्त्वात् । शब्दपदव्युत्पत्तिमाह- शब्द इति, शब्दयते= अभिधीयतेऽनेनार्थ इति शब्दः, प्रमाणमात्रस्यार्थज्ञापकत्वाद् ज्ञाप्यते इत्यस्य शक्योपस्थाप्यते इत्यर्थः । प्रमाणानामुपलब्धिभावबन्धत्वम्= पदार्थप्रतीतिराणत्वमुपरीत्या समाख्यानिर्वचनसामर्थ्यात्= प्रत्यक्षादिशब्दव्युत्पत्तिसामर्थ्याद् बोद्धव्यं यथा "अक्षर्याक्षस्य प्रतिविषयं वृत्तिः प्रत्यक्षम्" इत्यादि । प्रमाणपदव्युत्पत्तिमाह- प्रमीयते इति, प्रमीयतेऽनेनेति प्रमाणमिति प्रमाणशब्दः करणार्थाभिधानः= प्रमि-तिकरणत्वसोपेक्षः= करणत्वबोधकत्वात्प्रत्ययव्यतिहतत्वात् । तद्विशेषसमाख्यायाः= प्रमाणविशेषाचक्रप्रत्य-क्षादिशब्दस्यापि तथैव= करणव्युत्पत्त्या व्याख्यानं कर्तव्यं यथा प्रत्यक्षयतेऽनेनेति प्रत्यक्षम् किं वा 'अक्ष-मश्रं प्रतीति प्रत्यक्षम्' इति, अनुमीयतेऽनेनेत्यनुमानम् उपमीयतेऽनेनेत्युपमानं शब्दयतेऽनेनेति शब्द इति ।

प्रमाणानां संकगमंकगै सिद्धागते- किमिति, प्रमेयम्= प्रत्येवं प्रमेयं अभिसंप्लवन्ते= संबीर्यन्ते, अभिसंप्लवः= मक्षर, किं वा प्रतिप्रमेयं व्यवतिष्ठन्ते= व्यवस्थया प्रवर्तन्ते= न संबीर्यन्ते, सर्वाणि प्रमा-णान्येकमिन् विषये प्रवर्तन्ते न वेति प्रटनाशय । उत्तरमाह- उभययथेति, कथितं प्रमाणानां संकरोपि दृश्यते क्वचिद् व्यवस्थापि दृश्यते इत्यर्थः । प्रथमं प्रमाणानां संकरमुदाहरति- अग्निमिति, तदनेनात्मनः शब्दबोधत्वमुक्तम् शब्दबोधे आत्मन्यनुमानप्रवृत्तिमाह- तत्रेति, आत्मनो लिङ्गमिति- इच्छादीनां मृतशरीरेष्वदर्शनाद् शयने- इच्छायाश्च शरीरातिरिक्त एवात्मास्वीतीच्छादिना लिङ्गेनात्मनोऽनुमान-मपि संभवति, युञ्जानस्य योगिनो योगमभाभिन्नं प्रत्यक्षमव्यात्मनि प्रवर्तते इत्याह- प्रत्यक्षमिति, आत्मन्यभ्रप्रकारमाह- आत्ममनसोमिति, तदनेनात्मनि प्रमाणानां संकरः प्रदर्शितः । इन्द्रियमेयोग-योग्ये वाहाददार्थे प्रमाणानां मक्षरमुदाहरति- अग्निमिति, अत्राग्निमिति शब्दबोधत्वं प्रत्यासीदता= अग्निमतीवं गच्छता भूमरनेनेन= इष्टधूमनानुमीयतेऽग्निमित्यनुमानविषयः प्रत्यासन्नेन= अग्निमतीवं प्राप्तेन प्रत्यक्षेणव्यतिष्ठत्पदभवे इत्यस्मि प्रमाणानां संकर एवमन्यत्रापि यथासमं बोध्यम् ।

प्रमाणानां व्यवस्थामुदाहरति- व्यवस्थेति । लौकिकस्य= योगसाधकवृत्तस्य पुंसः स्वार्थविषयक-मुमानमपि न संबन्धि- स्वार्थव्यतिष्ठत्पदभवेनामाशङ्क्य प्रत्यक्षमपि न संबन्धि किं तु "अग्निरोत्तमम्"

प्रत्यक्षत उपलभ्यमाने नानुमान नागम इति, सा चेय प्रमितिः प्रत्यक्षपरा- जिज्ञासितमर्थ-  
माप्तोपदेशात् प्रतिपद्यमानो लिङ्गदर्शनेनापि बुभुत्सते. लिङ्गदर्शनानुमित च प्रत्यक्षतो दिदृक्षते.  
प्रत्यक्षत उपलब्धेऽर्थे जिज्ञासा निवर्तते. पूर्वोक्तमुदाहरणम् । अग्निरिति प्रमातु प्रमातव्येऽर्थे  
प्रमाणाना सकरोऽभिसप्लवः, असकरो व्यवस्थेति ॥ ३ ॥

॥ इति त्रिसूत्रीभाष्यम् ॥

अथ विभक्तना लक्षणमिति—

इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञानमव्यपदेश्यमव्यभिचारि  
व्यवसायात्मकं प्रत्यक्षम् ॥ ४ ॥

इत्यादिशब्दमात्रोध्यत्स्वर्गेऽस्तीति शब्दप्रमाणव्यवस्था । स्तनयित्तो = शब्दकरस्य मेघाद् शब्द श्रूय  
माणे = श्रुते सति गृहाभ्यन्तस्थितस्य शब्दहेतो = शब्दलक्षणहेतुना मेघादेरनुमानमेव भवति न तत्र  
प्रत्यक्ष वाऽऽगमो वा प्रवर्तते- असमवादित्यनुमानव्यवस्था, किं वा शब्द न शब्दहेतोर्मेघादेरनुमानमि-  
त्यन्वय । पाणो = हस्ते प्रत्यक्षेणोपलभ्यमाने बद्ध प्रत्यक्षमेव प्रवर्तते नानुमान नाप्यागम इति प्रत्यक्षव्य-  
वस्था । उपलभ्यते- सा चेयमिति, प्रत्यक्षपरा = प्रत्यक्षावसाना = प्रत्यक्षानन्तरं तत्र प्रमाणापेक्षा न भव-  
तीत्यर्थे । प्रमिते प्रत्यक्षावसानत्वे इत्युमाह- जिज्ञासितमिति, प्रतिपद्यमान = जानान, तदनेन शब्दान-  
नन्तरमनुमानप्रवृत्तिं प्रदर्शिता, अनुमितमपि पदार्थं प्रत्यक्षेण प्रष्टुमिच्छति प्रत्यक्षेण दृष्टस्य चार्थस्य  
जिज्ञासा निवर्तते = प्रत्यक्षानन्तरं तत्र प्रमाणापेक्षा न भवतीति हेतो प्रमिति प्रत्यक्षावसाना विज्ञेयेत्य-  
र्थे । अस्योदाहरण तु पूर्वोक्तं यथा- “ अग्निराप्तोपदेशात् प्रतीयत ” इत्यादि तत्र प्रत्यासत्तेन प्रत्यक्षोप-  
लब्धेऽसौ जिज्ञासा निवर्तते इति प्रमिति प्रत्यक्षावसानेत्याह- पूर्वोक्तमिति । एवमुक्तोदाहरणेषु प्रमा-  
णाना सकरस्य विषयमाह- अग्निरिति, अग्निरिति प्रमातु = अग्निप्रमातु किं वाजाग्निरिति न वेति  
प्रमातु प्रमातव्ये = असौ प्रमाणानाम् = उक्तीत्या शब्दानुमानप्रत्यक्षाणा य सकर सोऽभिसप्लवः,  
यश्च स्वर्गादावसकर प्रदर्शित सा प्रमाणाना व्यवस्था विज्ञेयेत्यन्वय । स्पष्टमन्यत् ॥ ३ ॥

॥ इति त्रिसूत्रीप्रसन्नपदा ॥

प्रमाणाना लक्षणमवतारयति- अथेति, विभक्तानाम् = तृतीयसूत्रेण चतुर्थो विभक्ताना प्रमा-  
णाना लक्षणमुच्यते । इन्द्रियार्थेति- इन्द्रियार्थयो सन्निकर्षेण = संयोगनोत्वत्रम् अव्यपदेश्यम् = शब्द  
योधातिरिक्तम् अव्यभिचारि = भ्रमातिरिक्तम् व्यवसायात्मकम् = निश्चयात्मकम् = सशयातिरिक्तम् यन्  
ज्ञान तन् प्रत्यक्षमित्यन्वय । इन्द्रियार्थसन्निकर्षं सत्यपि सन्निरुद्धविषयक शब्दानापि ज्ञान समवतीति  
तद्व्यवच्छेदार्थम्- अव्यपदेश्यमिति विशेषणम्, व्यपदेश्यत = शब्देन ज्ञायत इति व्यपदेश्यमिति शब्द-  
योधनामधेयम् । भ्रमात्मक ज्ञान व्यभिचारि भवति- अतस्मिन् तदनुद्धिरूपं वा यथाऽऽजतस्य रजत-  
त्वरूपेण ग्रहणम् तदपि इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नमव्यपदेश्यं च भवतीति तद्व्यवच्छेदार्थम्- अव्यभिचा-  
रीति विशेषणम् । अथापि ‘स्थानुर्वा पुंसो वा’ इति सशयात्मकज्ञानोत्पत्त्यात्ति स्यादिति तद्व्यवच्छे-  
दार्थम्- व्यवसायात्मकमिति विशेषणम्, सशयन्तु निश्चयात्मको न भवति । अनुमानस्थल प्रमदण्डि-  
यसयोगाभावान् शब्दयोधरयाऽव्यपदेश्यत्वाभावादुपमानकरणस्य सादृश्यनान्यं चात्र प्रवर्गमावाकाशस्य  
प्रत्यक्षलक्षणस्यानुमानादावतिव्याप्तिरिति सूत्रार्थः ।



इन्द्रियस्यार्थेन संनिरुपाद् उत्पद्यते यज् ज्ञानं तत् प्रत्यक्षम्, न तर्हीदानीमिदं भवति-  
आत्मा मनसा युज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेनेति?, नेदं कारणावधारणम्- 'एतावत् प्रत्यक्षे  
कारणम्' इति किं तु विशिष्टकारणवचनमिति= यत् प्रत्यक्षज्ञानस्य विशिष्टकारणं तदुच्यते  
यत्तु समानमनुमानादिज्ञानस्य न तद् निवर्तते इति । मनसस्तर्हीन्द्रियेण संयोगो वक्तव्यः?,  
भिद्यमानस्य प्रत्यक्षज्ञानस्य नाग्रं भिद्यते इति समानत्वान्नोक्त इति ॥

यावदर्थं वै नामधेयशब्दास्तैरर्थसंप्रत्ययोऽर्थसंप्रत्ययाच्च व्यवहारः तत्रेदमिन्द्रियार्थसंनि-  
कार्पादुत्पन्नमर्थज्ञानं रूपमिति वा रस इत्येवं वा भवति रूपरसशब्दाश्च विषयनामधेयं तेन व्यप-  
दिश्यते ज्ञानम्- रूपमिति जानीते रस इति जानीते. नामधेयशब्देन व्यपदिश्यमानं सत्

व्याचष्टे- इन्द्रियस्येति, इन्द्रियार्थसंयोगादुत्पन्नं ज्ञानं प्रत्यक्षमित्येव प्रथमं वक्तव्यम् अत्र दोषे  
प्राप्ते तन्निवारणार्थं विशेषणं दास्याम इत्यर्थः । ननु इदानीम्= 'इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नं ज्ञानं प्रत्यक्षम्'  
इत्येतावदुक्ते इदम्= 'आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेन ततः प्रत्यक्षम्' इत्येषा न्याय-  
शास्त्रसंमता प्रत्यक्षप्रक्रिया न भवति= न सिध्यतीत्याशङ्कते- न तर्हीति । उत्तरमाह- नेदमिति, यदिदं  
प्रत्यक्षलक्षणमुक्तं तन् 'एतावत्= इन्द्रियार्थसंनिकर्ष एव प्रत्यक्षे= प्रत्यक्षस्य कारणम्' इति । कारणाव-  
धारणम्= प्रत्यक्षकारणनियमः= इन्द्रियार्थसंनिकर्षातिरिक्ते आत्ममनःसंयोगाद्वा प्रत्यक्षकारणत्वव्यव-  
च्छेदो नास्ति येनोक्ता प्रत्यक्षप्रक्रिया न सिध्येत् किं तु विशिष्टकारणवचनम्= प्रत्यक्षस्य यद् विशेषकारणं  
इन्द्रियार्थसंनिकर्ष. स एवात्रोच्यते न तु ज्ञानमात्रसामान्यकारणम् आत्ममनःसंयोगादिकमपीत्यन्वयः ।  
स्योक्तमेव व्याचष्टे- यदिति । अनुमानादिस्थे चानुमेयादिना इन्द्रियसंयोगो न संभवति प्रत्यक्षे च  
भवतीति इन्द्रियार्थसंनिकर्षे प्रत्यक्षस्य विशिष्टे कारणम् । पर्यवसितमाह- यत्त्विति, यत्तु आत्ममनः-  
संयोगादिकमुक्तम् अनुमानादिज्ञानस्य समानम्= साधारणं कारणं तन्न निवर्तते किं तु तदपि साधारणं  
कारणं गृह्यते एवेति नोच्यते प्रक्रियया विरोध इत्यर्थः । ननु यद्यत्र प्रत्यक्षस्याऽसाधारणं कारणमु-  
च्यते तदात्र मनइन्द्रियसंयोगोपि वक्तव्योऽस्ति तस्यापि प्रत्यक्षमाधारणकारणत्वात् न चात्रोक्त इत्याश-  
ङ्कते- मनस इति । उत्तरमाह- भिद्यमानस्येति, भाष्यमिदममंगतमेव- हेत्वाभासतुल्यत्वादिति विभाव्यम्,  
भिद्यमानस्य= इन्द्रियमतेन शब्दादिविषयमतेन च बहुप्रकाशस्य प्रत्यक्षज्ञानस्याऽप्यम्= मनइन्द्रियसंयोगो  
न भिद्यते किं त्वमाधारणत्वात् अनुवर्तते एवेति समानत्वात्= इन्द्रियार्थसंनिकर्षतुल्यत्वात् नोक्त इत्यन्वयः,  
उक्तेनेन्द्रियार्थसंनिकर्षेण मनइन्द्रियसंयोगोपि गृहीतो भवत्येव- मनइन्द्रियसंयोगं विना इन्द्रियार्थसंयो-  
गस्यामंभान् मनसा प्रेरितस्येन्द्रियस्यार्थेन संयुज्यमानत्वादिति हेतोरिव मनइन्द्रियसंनिकर्षो न गृह्य-  
गुण इत्यर्थः । तथा च क्वचित्कम्- "इन्द्रियमनःसंयोगमन्तर्माधारणं शत्रुपक्षं यैव - न शयमनुमाना-  
दिज्ञानानां कारणं भवति, न- अनेनैव तथोक्तत्वात्= इन्द्रियार्थसंनिकर्षमप्येन इन्द्रियमनःसंयोग उक्तो  
वेदितव्यः । किं कारणम् ? उभयोरमाधारणत्वात्, न च यावदमाधारणं कारणं तावत् सर्वमभिधानव्य-  
मित्यर्थः" इत्यादि । समानत्वमनजानीयेभ्यो व्यवच्छेदार्थमेव लक्षणं भवति स च व्यवच्छेदः प्रत्य-  
क्षस्य इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रमप्येनापि भवत्येवेति न मनइन्द्रियसंयोग उक्त इत्याशयः ।

अन्वयदेवत्यविनोदनाय सार्धस्य प्रसन्नचित्तुसुरमने- यावदर्थमिति, यावदर्थम्= प्रत्येकं  
पटपटादिपदार्थं पटपटादयो नामधेयशब्दाः= शब्दशब्दा कर्तव्ये नैवदशावधारणं पटपटादेः सं-  
त्ययः= ज्ञानं प्राप्यते तेन चार्थज्ञानेनाप्येनाऽऽन्यतानादिव्यवहारे भवति अत्र= सादृश्यावधारणार्थे रूपे-  
न्द्रियसंनिकर्षादुत्पन्नमर्थज्ञानं रूपमिति= रूपमि- साकारणम्= रूपविरणम् भवति इमेन्द्रियसंनिकर्षावो-  
त्पन्नमर्थज्ञानं रस इत्येवम्= रसविरणम् भवति रूपमादिज्ञानात् सादृश्यावधारणं नामधेयभूता एव  
नैव त्वनामधेयशब्दे रूपमिति व्यवच्छेदने यत्= रूपमतेन 'रूपमिति ज्ञानीते' इति व्यवच्छेदने व्यप-

शाब्दं प्रसज्यते अत आह— अव्यपदेश्यमिति, यदिदमनुपयुक्ते शब्दार्थसंबन्धेऽर्थज्ञानं तद् नामधेयशब्देन व्यपदिश्यते. गृहीतेपि च शब्दार्थसंबन्धे 'अस्यार्थस्यायं शब्दो नामधेयम्' इति. यदा तु सोऽर्थो गृह्यते तदा तत् पूर्वस्मादर्थज्ञानान्न विशिष्यते तदर्थविज्ञानं तादृगेव भवति, न चाऽप्रतीयमानेन व्यवहारः तस्माद् ज्ञेयस्यार्थस्य संज्ञाशब्देन इतिकरणयुक्तेन निर्दिश्यते— रूपमिति ज्ञानं रस इति ज्ञानमिति तदेवमर्थज्ञानकाले स न समाख्याशब्दो व्याप्रियते व्यवहारकाले तु व्याप्रियते, तस्मात्— 'अशाब्दमर्थज्ञानमिन्द्रियार्थसंनिरूपोत्पन्नम्' इति ।

दिश्यते= निर्दिश्यते रसशब्देन च 'रस इति जानीते' इति रसज्ञानं व्यपदिश्यते तत्र रूपादिनामधेयशब्देन व्यपदिश्यमानं सत् रूपादिप्रत्यक्षज्ञानं शाब्दम्= शाब्दबोधरूपं प्रसज्यते= भवतीति अतः तद्व्यवच्छेदार्थं सूत्रकार आह— अव्यपदेश्यमिति, "शाब्दं प्रसज्यते" इत्यत्र 'शाब्दमपि प्रत्यक्षं प्रसज्यते' इत्येवं वक्तव्यमासीत् । किं वा 'एतादृशं शाब्दं प्रत्यक्षं प्रसज्यते' इत्येवं प्रत्यक्षशब्दाध्याहारेण मूलान्वयः । उक्तं स्वाभिप्रायं विशदयति— यदिदमित्यादिना, शब्दार्थसंबन्धे= वाच्यवाचकभावे अनुपयुक्ते अगृहीते= शक्तिप्रहात् पूर्वकाले यदिदं रूपाद्यर्थज्ञानं जायते तत् परेण गृहीतशक्तिरूपेण पुरुषेण रूपादिनामधेयशब्देन व्यपदिश्यते= निर्दिश्यते— अस्मैदं रूपज्ञानं रसज्ञानमिति, 'अस्यार्थस्य= रूपादिपदार्थस्य अयं शब्दः= रूपादिशब्दो नामधेयम्= वाचकः' इत्येवं शब्दार्थसंबन्धे गृहीतेपि= शक्तिप्रदे जातेपि यदिदं रूपाद्यर्थप्रत्यक्षं जायते तदपि रूपादिनामधेयशब्देन व्यपदिश्यते— अस्मैदं रूपज्ञानं रसज्ञानं वेति तादृशं शाब्दं प्रत्यक्षं प्रसज्यते इत्यर्थः । प्रत्यक्षशाब्दयोस्तुल्यतामाह— यदेति, यदा सोऽर्थः= \* ।।दिरिन्द्रियेण गृह्यते तदा तत्= रूपेन्द्रियसंनिरूपोत्पन्नं रूपप्रत्यक्षं पूर्वस्मात्= शाब्दात् अर्थज्ञानात्= रूपमितिज्ञानान्न विशिष्यते= न विलक्षणो भवति किं तु तदर्थविज्ञानम्= रूपप्रत्यक्षं तादृगेव= शाब्दज्ञानसदृशमेव भवतीत्यन्वयः, किं वानेन ग्रन्थेन शक्तिप्रहात् पूर्वमनन्तरं च जायमानयोः प्रत्यक्षज्ञानयोः सादृश्यं प्रदर्शितं वेदितव्यम् तादृशसादृश्यात् शाब्दमपि प्रत्यक्षं स्यादिति तादृशशाब्दे लक्षणस्यातिव्याप्तिनिवृत्त्यर्थम् 'अव्यपदेश्यम्' इतिविशेषणमित्यर्थः, अत्र "यदा तु सोऽर्थो गृह्यते नामधेयरहितो नामधेयस्मरणान् पूर्वमविकल्पेन तदा पूर्वस्माद्ऽव्युत्पन्नावस्थायामर्थज्ञानान्न विशिष्यते यतो न विशिष्यते तस्मात्तदर्थज्ञानं तादृगेव भवति" इति तात्पर्यटीका । अज्ञातेन च पदार्थेन व्यवहारो न संभवतीति व्यवहारार्थं पदार्थज्ञानापेक्षा प्राप्तेत्याह— न चेति । पर्यवसितमाह— तस्मादिति, ज्ञेयस्य= ज्ञातस्यार्थस्य रूपादेशानाम् इतिकरणयुक्तेन= इतिशब्दयुक्तेन संज्ञाशब्देन व्यपदिश्यते— 'रूपमितिज्ञानं रस इति ज्ञानम्' इति, तदेवम्= तत्र पदार्थप्रत्यक्षकाले स समाख्याशब्दो न व्याप्रियते= न प्रयुज्यते किं वा न धोचं जनयति व्यवहारकाले तु व्याप्रियते— शब्दव्यापारं विना व्यवहारासंभवात्= प्रयोजकशब्देन 'घटमानय' इतिवाक्ये उक्ते सत्येव प्रयोज्येन घटानयनसंभवात् प्रत्यक्षादिना व्यवहारनिर्देशानसंभवात् । उपसंहरति— तस्मादिति, तस्मात्= शाब्दप्रत्यक्षज्ञानयोरुत्करीत्या सदृशत्वात् शाब्दज्ञानव्यवच्छेदार्थम् 'अव्यपदेश्यम्' इतिविशेषणे प्रक्षिप्ते— 'अशाब्दम् इन्द्रियार्थसंनिरूपोत्पन्नमर्थज्ञानं प्रत्यक्षम्' इति प्रत्यक्षलक्षणमिदानीं सिद्धमित्यन्वयः । शाब्दज्ञानस्य प्रत्यक्षसदृशत्वान् तत्रोक्तप्रत्यक्षलक्षणस्यातिव्याप्तिः स्यादिति तद्व्यवच्छेदार्थम् 'अव्यपदेश्यम्' इतिविशेषणमिति भाष्यश्रुदानयः प्रतीयते. तत्र शाब्दज्ञानस्य प्रत्यक्षसादृश्यप्रतिपादनार्थम्— "यावदर्थम्" इत्यादिग्रन्थः शब्दादन्वयः । यत्र हि पदार्थेन्द्रियमनिकर्षे सत्येव शाब्दज्ञानमुत्पद्यते तादृशशाब्दज्ञानेऽतिव्याप्तिर्न स्यादित्याशयेन 'अव्यपदेश्यम्' इतिविशेषणमित्यनुसंधेयम् । वस्तुतस्तु "अव्यपदेश्यम्" इतिविशेषणं व्यर्थमेव— शाब्दज्ञानादिष्विन्द्रियार्थसंनिरूपोत्पन्नवत्याऽन्वीकारान्, सादृश्यमात्रेण तद्व्यवच्छेदार्थं विशेषणापेक्षायां चातुमितिऽत्यावृत्त्यर्थमपि विशेषणापेक्षा स्यादित्यलम् ।

श्रीष्मे मरीचयो भौमेनोष्मणा संसृष्टाः स्पन्दमाना दूरस्थस्य चक्षुषा संनिकृष्यन्ते तत्रेन्द्रियार्थसंनिकर्षात् उदकमिति ज्ञानग्रुत्पद्यते तच्च प्रत्यक्षं प्रसज्यते इत्यत आह- अव्यभिचारीति. यद् अतस्मिन् तदिति तद् व्यभिचारि. यच्च तस्मिन् तदिति तद् अव्यभिचारि प्रत्यक्षमिति ।

दूराच्चक्षुषा ह्ययमर्थं पश्यन् नावधारयति- धूम इति वा रेणुरिति वा तदेतद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमऽनवधारणज्ञानं प्रत्यक्षं प्रसज्यते इत्यत आह- व्यवसायात्मकमिति । न चैतन्मन्तव्यम्- आत्मनःसंनिकर्षजमेवाऽनवधारणज्ञानमिति, चक्षुषा ह्ययमर्थं पश्यन् नावधारयति, यथा चेन्द्रियेणोपलब्धमर्थं मनसोपलभते एवमिन्द्रियेणाऽनवधारयन् मनसा नावधारयति, यच्चैतद् इन्द्रियानवधारणपूर्वकं मनसाऽनवधारणं तद् विशेषोपेक्षं विमर्शमात्रं संशयो न पूर्वमिति । सर्वत्र प्रत्यक्षविषये ज्ञातुरिन्द्रियेण व्यवसायः- उपहतेन्द्रियाणामनुव्यवसायाभावादिति ।

अव्यभिचारित्वविशेषणस्य सार्थक्यमाह- श्रीष्मे इत्यादिना, श्रीष्मे ऋतौ मरीचयः= सूर्यकिरणानि भौमेन= पृथिवीसंघन्विता ऊष्मणा= तेजसा संसृष्टाः= संयुक्ताः स्पन्दमानाः= चाकचन्यत्र्यापारविशिष्टा दूरस्थपुरुषस्य चक्षुषा संयुज्यन्ते तत्र= एतादृशस्थले इन्द्रियार्थसंनिकर्षात्= मरुमरीचिकया चक्षुःसंनिकर्षाद् उदकमिति ज्ञानं जायते तदपीन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमशब्दं चेति तन् प्रत्यक्षं प्रसज्यते= तत्रोक्तप्रत्यक्षलक्षणस्यातिव्याप्तिः प्राप्ता इत्यतः= तद्व्यावृत्त्यर्थमाह- अव्यभिचारीति, यदुक्तलक्षणं ज्ञानमव्यभिचारि तन् प्रत्यक्षम् उक्तं मरुमरीचिकासूदकज्ञानं तु नाऽव्यभिचारि किं तु व्यभिचार्येवेति न तत्रैतादृशप्रत्यक्षलक्षणस्यातिव्याप्तिरित्यन्वयः । ज्ञानस्य व्यभिचारित्वमाह- यदिति, यच्च ज्ञानम् अतस्मिन्= उदकादिभिरे तदिति= उदकादिरूपं तज्ज्ञानं व्यभिचारि- विषयानुपलब्ध्या विषयव्यभिचारेण ज्ञानस्य व्यभिचारित्वमुपचर्यते किं वा स्वविषयाभावेपि तज्ज्ञानोत्पत्त्या ज्ञानस्य व्यभिचारित्वं मुख्यमेव । ज्ञानस्याऽव्यभिचारित्वमाह- यदिति, यच्च ज्ञानं तस्मिन्= उदके तदिति= उदकमिति तच्च ज्ञानमव्यभिचारि तदेव प्रत्यक्षं व्यभिचारि च प्रत्यक्षाभासतया च- 'अशाब्दमिन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमव्यभिचारि अर्थज्ञानं प्रत्यक्षम्' इतिप्रत्यक्षलक्षणं संपन्नम् ।

व्यवसायात्मकत्वविशेषणस्य सार्थक्यमाह- दूरादिति, अयं द्रष्टा दूराच्चक्षुषा= चक्षुःसंनिकृष्टमप्यर्थं पश्यन् नाऽवधारयति= न निश्चिनोति धूमो वायं रेणुर्वेति तदेतद् अनवधारणज्ञानम्= अनिश्चयान्मकम्= संशयात्मकमपि ज्ञानम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वेनोक्तप्रत्यक्षलक्षणान्तरत्वात् प्रत्यक्षं प्रसज्यते तद्व्यवच्छेदार्थमाह- व्यवसायात्मकमिति, यद् व्यवसायात्मकम्= निश्चयात्मकं ज्ञानं तन् प्रत्यक्षं भवति यथा घटं घटोयमिति, धूमो वा रेणुर्वा. स्थाणुर्वा पुरुषो घेत्यादिकं तु ज्ञानं न व्यवसायात्मकमिति नात्र प्रत्यक्षलक्षणस्यातिव्याप्तिरित्यन्वयः । यद्यपि संशयात्मकज्ञाने एका कोटिर्विपरीतापि भवति तथाप्येका कोटिः सुपरीतापि भवत्येवेति नाव्यभिचारित्वविशेषणेन संशयव्यवच्छेदः संभवतीति व्यवसायात्मकमिति विशेषणस्य सार्थक्यम् । ननु कं संशयज्ञानमात्मनःसंनिकर्षजन्यमेव भवति न त्विन्द्रियसंनिकर्षजन्यमिति इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वविशेषणेनैव संशयव्यवच्छेदः संभवतीति व्यवसायात्मकमिति विशेषणं व्यर्थमेवेत्याशङ्क्याह- न चेति । परिहारहेतुमाह- चक्षुषेति, इन्द्रियार्थसंनिकर्षे सत्यपि संशयात्मकं ज्ञानं जायते इति तस्येन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वविशेषणेन व्यवच्छेदो न संभवतीति तदर्थं व्यवसायात्मकमिति विशेषणमावश्यकमेवेत्यर्थः । उक्ते दृष्टान्तमाह- यवेति, यथा इन्द्रियेणोपलब्धम्= बाह्येन्द्रियसंनिकृष्टं मनसा उपलभते= अवधारयति तथा बाह्येन्द्रियेणानवधारणे सति मनसाऽप्यनवधारणं भवतीत्यनवधारणात्मकमपि ज्ञानमिन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमपि भवतीति तद्व्यवच्छेदार्थं व्यवसायात्मकमिति विशेषणमावश्यकमेवेत्यर्थः । तदेतन् संशयात्मकं ज्ञानं न प्रत्यक्षमित्याह- यवेति, इन्द्रियानवधारणपूर्वकम्= इन्द्रियेणानवधारणकारणकं यद् मानमनवधारणात्मकं ज्ञानं तद् विशेषोपे-

आत्मादिषु सुखादिषु च प्रत्यक्षलक्षणं वक्तव्यम्?— अनिन्द्रियार्थसंनिकर्षजं हि तदिति । इन्द्रियस्य वै सतो मनस इन्द्रियेभ्यः पृथगुपदेशो धर्मभेदात् । भौतिकानीन्द्रियाणि नियतविषयाणि सगुणानां चैषामिन्द्रियभाव इति, मनस्त्वऽभौतिकं सर्वविषयं च नास्य सगुणस्येन्द्रियभाव इति, सति चेन्द्रियार्थसंनिकर्षं संनिधिमसंनिधिं चास्य युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिकारणं वक्ष्याम इति, मनसश्चेन्द्रियभावाद् न वाच्यं लक्षणान्तरमिति, तन्वान्तरसमाचाराच्चैतत् प्रत्येतव्यमिति— परमतमप्रतिपिद्धमनुमतमिति हि तन्वयुक्तिः । व्याख्यातं प्रत्यक्षम् ॥ ४ ॥

क्षम्= निश्चयापेक्षम्= निश्चयसाकार्क्षं विमर्शमात्रम्= किमिदमिति सामान्यरूपमाहकं संशय एवेति पूर्वम्= प्रत्यक्षं न भवतीति तद्व्यवच्छेद आवश्यक एवेत्यर्थः । ननु यदि बाह्येन्द्रियेण व्यवसायः= अवधारणं स्यात्तदाऽनवधारणमपि बाह्येन्द्रियेण स्यात् न चैवमस्ति व्यवसायस्य बुद्धिधर्मत्वादित्याशङ्क्याह— सर्वत्रेति, प्रत्यक्षपदार्थविषयको व्यवसायो बाह्येन्द्रियेण प्रथमं भवति तदनन्तरं मनसैत्यनवधारणज्ञानमपि इन्द्रियसंनिकृष्टविषयकं बाह्येन्द्रियसंनिकर्षजन्यमेवेति सिद्धम्, उक्ते हेतुमाह— उपहतेति, येषां बाह्येन्द्रियं नास्ति तेषां मनःसत्त्वेपि नष्टेन्द्रियविषयस्य अनुव्यवसायः= अवधारणं न भवति यथाऽन्वस्य रूपानवधारणं वधिरस्य च शब्दानवधारणमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामवधारणस्य बाह्येन्द्रियजन्यत्वेनाऽनवधारणस्यापि बाह्यविषयकस्य बाह्येन्द्रियजन्यत्वे सिद्धे तद्व्यवच्छेदार्थं व्यवसायात्मकमिति- विशेषणमावश्यकमेवेत्यर्थः ।

नन्विन्द्रियसंनिकर्षो हि बाह्येन संभवति न त्वान्तरेणात्मादिनेति आत्मादिविषयकप्रत्यक्षस्य लक्षणं वक्तव्यं यतस्तत्= आत्मादिप्रत्यक्षमिन्द्रियार्थसंनिकर्षजन्यं न संभवति येनोक्तप्रत्यक्षलक्षणेनात्मादि-प्रत्यक्षस्यापि संग्रहः स्यादित्याशङ्कते— आत्मादिध्विति । आत्मादिप्रत्यक्षमपि मनोऽलक्षणेन्द्रियजन्यमेवेति तस्योक्तप्रत्यक्षलक्षणेन संग्रहः संभवत्येवेति न पृथक् तल्लक्षणनिर्वचनापेक्षास्वीत्याशयेन प्रथमं मनस इन्द्रियत्वं साधयति, इन्द्रियेभ्यः पृथगुपदेश कारणं चाह— इन्द्रियस्येति, इन्द्रियस्य सतः= इन्द्रियभूतस्यापि मनसो यः स्वस्विन्द्रियेभ्यः “आत्मशरीरेन्द्रियार्थबुद्धिमनः” इत्यमिमनवमसूत्रे पृथगुपदेशः स धर्मभेदात्= इन्द्रियेभ्यो विलक्षणत्वादेवास्ति न त्वनिन्द्रियत्वात् तथा च मनोपीन्द्रियमेवेति मनुः-संनिकर्षजन्यस्यात्मादिप्रत्यक्षस्योक्तप्रत्यक्षलक्षणेन संग्रहो जातः । इन्द्रियाणां मनसश्चोक्तं धर्मभेदमुपपादयति— भौतिकानीति भौतिकानि= स्थूलभूतजन्यानि यथा तैजसं चतुरिति, तथा चक्षु रूपमेव शृङ्गाति घ्राणं च गन्धमेवेति नियतविषयाणि तथैषामिन्द्रियाणां बाह्यानां सगुणानाम्= रूपादिविशिष्टानामेवेन्द्रियत्वमस्ति यथा चक्षुषो रूपादिविशिष्टत्वं घ्राणस्य गन्धविशिष्टत्वमिति, मनसस्तद्वैपरीत्याह— मन इति, मनो नित्यत्वाद्भौतिकं रूपादिसर्वविषयमाहकं च न च रूपादिविशिष्टं चेत्यर्थः । अस्य= मनसः । मनसः षोडशतमसूत्रेण वक्ष्यमाणं विशेषमाह— सतीति, अनेकेषामिन्द्रियाणां स्वस्वविषये रूपसादिभिः संनिकर्षे सत्यपि यद् युगपत् सर्वेषां ज्ञानं नोत्पद्यते तादृशयुगपज्ज्ञानानुत्पत्तौ अस्य= मनसः संनिधिमसंनिधिं च कारणं वक्ष्याम इत्यन्वयस्य तथा येनार्थसंनिकृष्टेनेन्द्रियेण सह मनःसंनिधिः= मनःसंनिकर्षो भवति तेन तद्विषयविषयकं ज्ञानं जायते येन चेन्द्रियेण मनोऽसंनिधिः= मनःसंनिकर्षो न भवति तेन च ज्ञानं न जायते इति इन्द्रियजन्यज्ञानोत्पत्तौ मनस इन्द्रियसंनिकर्षः कारणम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षे सत्यपि तज्ज्ञानानुत्पत्तौ चेन्द्रियेण सह मनोऽसंनिधिः कारणम् । मनसश्चाणुच्चाद् युगपदेनेन्द्रियसंनिकर्षो नोपपद्यते इत्यपि वक्ष्यति । उपसंहरति— मनसश्चेति, मनस इन्द्रियभावात्= इन्द्रियत्वान् आत्मादि-प्रत्यक्षमपि मनोऽलक्षणेन्द्रियसंनिकर्षजन्यमेवेति पूर्वोक्तप्रत्यक्षलक्षणान्तरमेवेति आत्मादिप्रत्यक्षस्य लक्षणान्तरं न वाच्यम्= नापेक्षितमस्तीत्यन्वयः । ननु सूत्रकारेण तु मनस इन्द्रियत्वं नोक्तमिति कथं तद् भाष्यमित्याशङ्क्याह— सन्नेति, तन्वान्तरसमाचारात्= शास्त्रान्तरमिदानीत् पतन्= मनस इन्द्रियत्वं

## अथ तत्पूर्वकं त्रिविधमनुमानम्— पूर्ववत् शेषवत् सामान्यतोदृष्टं च ॥ ५ ॥

तत्पूर्वकमित्यनेन लिङ्गलिङ्गिनोः संबन्धदर्शनेन लिङ्गदर्शनेन चाभिसंबन्ध्यते, लिङ्गलिङ्गिनोः संबन्धयोर्दर्शनेन लिङ्गस्मृतिरभिसंबन्ध्यते, स्मृत्या लिङ्गदर्शनेन चाप्रत्यक्षोऽर्थोऽनुमीयते ।

पूर्ववदिति यत्र कारणेन कार्यमनुमीयते यथा मेघोन्नत्या भविष्यति वृष्टिरिति । शेषवत्— तद् यत्र कार्येण कारणमनुमीयते— पूर्वोदकविपरीतमुदकं नद्याः पूर्णत्वं शीघ्रत्वं च दृष्ट्वा स्रोतसोऽनुमीयते— भूता वृष्टिरिति । सामान्यतो दृष्टम्— ब्रज्यापूर्वकमन्यत्र दृष्टस्याऽन्यत्र दर्शनमिति तथा चादित्यस्य, तस्मादस्त्यऽपत्याऽप्यादित्यस्य ब्रज्येति ।

प्रत्येतन्वम् । उक्ते हेतुमाह— परमतेति, हि= यतः अप्रतिपिद्धं परमतमनुमतमेव भवतीति तन्त्रयुक्तिः= शास्त्रीरितिस्तदत्र मनस इन्द्रियत्वं परशास्त्रोक्तं न प्रत्याख्यातमित्यनुमतमेव । तदनेन भाष्येण प्रत्यक्षं प्रमाणं व्याख्यातमित्युपसंहरति— व्याख्यातमिति ॥ ४ ॥

अनुमानप्रमाणं निरूपयति— अथेति, अथ= प्रत्यक्षानन्तरं तत्पूर्वकम्= प्रत्यक्षपूर्वकं त्रिविधमनुमानं प्रमाणं निरूपयते इत्यन्वयः, तत्पूर्वकमित्यनेन प्रत्यक्षस्यानुमानकारणत्वमुक्तं प्रत्यक्षं चात्र साध्यसाधनयोर्व्याप्यव्यापकभावसंबन्धविषयकं साधनविषयकं च विज्ञेयं यथा प्रथमं महानसे वह्निभूमयोः संबन्धप्रत्यक्षं भवति तदनन्तरं पर्वतं धूमप्रत्यक्षं भवति तदनन्तरं पर्वते बहुधनुमितिर्जायते इतिक्रमः । उक्तं त्रैविध्यमाह— पूर्ववदिति । अन्यत् सर्वं भाष्ये स्पष्टमेवेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— तदिति, सपक्षेषु लिङ्गलिङ्गिनोः साहचर्यदर्शनेन संबन्धदर्शनम्= व्याप्यव्यापकभावसंबन्धग्रहो भवति, पक्षे च लिङ्गप्रत्यक्षम् । अभिसंबन्ध्यते= गृह्यते । साध्यस्मृत्यपेक्षामाह— लिङ्गेति, सपक्षे साध्यसाधनयोः संबन्धयोरेव प्रत्यक्षं भवतीति पक्षे साध्यसाधनयोरन्यतरस्य साधनस्य धूमादेर्दर्शनात् “ एतदन्विषयज्ञानमपरसंबन्धस्मारकम् ” इतिन्यायेन साध्यस्मृतिर्जायते साध्यभिसंबन्ध्यते= अनुमितिकारणत्वेन गृह्यते । पर्यवसितमाह— स्मृत्येति, तथा च सपक्षे साध्यसाधनयोर्व्याप्तिग्रहो भवति तदनन्तरं यदि कश्चित् साधनप्रत्यक्षं भवति तदा तेन प्रत्यक्षेणोक्तरीत्या साध्यरसृतिर्भवति तदनन्तरं दृष्टेन साधनेनाऽप्रत्यक्षस्य साध्यस्य बहुपादेः पक्षेऽनुमितिर्भवति— ‘पर्वतो वह्निमान् धूमात्’ इतिक्रम इत्यन्वयः ।

पूर्ववदनुमानं निरूपयति— पूर्ववदिति, पूर्ववत्= कारणवत्= कारणदर्शनेन कार्यविषयकमनुमानं पूर्ववदिरुच्यते यथा मेघोन्नत्या= उन्नतेन= वृष्ट्यनुमूलेन मेघेन भविष्यत्कालिका वृष्टिरनुमीयते अत्र मेघोन्नतिः कारणं वृष्टिश्च तत्कार्यमिति स्पष्टमेव । शेषवदनुमानं निरूपयति— शेषवदिति, शेषवत्= कार्यवत्= कार्यदर्शनेन कारणविषयकमनुमानं शेषवदित्युच्यते यथा धूमेन बहुधनुमानम्, पूर्वभूतकारणापेक्षया कार्यमेव शेषः । उदाहरति— पूर्व्वेति, नद्याः पूर्वोदकविपरीतम्= मलिनमुदकं दृष्ट्वा नदीपात्रस्य पूर्णत्वं च दृष्ट्वा स्रोतसः= प्रवाहस्य शीघ्रत्वम्= शीघ्रगमित्वं च दृष्ट्वा तत्कारणभूता वृष्टिरनुमीयते— ‘भूता वृष्टिः’ इति, अत्रोदकरीनां मालिन्यादिकं कार्यं वृष्टिश्च तत्कारणमिति कार्येण कारणानुमानं सिद्धम्, साध्यतावच्छेदकसंबन्धो भूतकालिकत्वं हेतुतावच्छेदकसंबन्धश्चानन्तरभावित्वम् । सामान्यतो दृष्टमनुमानं निरूपयति— सामान्यत इति, अन्यत्र दृष्टस्य यदन्यत्र दर्शने तद् ब्रज्यापूर्वकम्= गतिपूर्वकमेव भवति यथा मयुरायां दृष्टस्य पैत्रस्य यन् काश्यां दर्शने तद् गतिपूर्वकमेव भवति गतिहीनस्य तथा दर्शनाभावादिति सामान्यतो दर्शनेनाऽप्रत्यक्षमनुमीयते तथा चादित्यस्यापि पूर्व्वत्वां दृष्टस्य यन् पश्चिमायां दर्शने तेन देशान्तरवातिदर्शनेनादित्यस्याऽप्रत्यक्षापि ब्रज्या= गतिरनुमीयते— अस्तीति ।

अथ वा- पूर्ववदिति यत्र यथापूर्वं प्रत्यक्षभूतयोरन्यतरदर्शनेनाऽन्यतरस्याऽप्रत्यक्षस्यानुमानं यथा धूमेनाग्निरिति । शेषवद् नाम परिशेषः स च प्रसक्तप्रतिषेधेऽन्यत्राऽप्रसङ्गात् शिष्यमाणे संप्रत्ययः यथा- 'सदनित्यम्' इत्येवमादिना द्रव्यगुणकर्मणामविशेषेण सामान्यविशेषसमवायेभ्यो विभक्तस्य शब्दस्य तस्मिन् द्रव्यकर्मगुणसंशये न द्रव्यम्- एकद्रव्यत्वात् न. कर्म- शब्दान्तरहेतुत्वात् . यस्तु शिष्यते सोयमिति शब्दस्य गुणत्वप्रतिपत्तिः ।

सामान्यतोदृष्टं नाम यत्राऽप्रत्यक्षे लिङ्गलिङ्गिनोः संबन्धे केनचिदर्थेन लिङ्गस्य सामान्याद् अप्रत्यक्षो लिङ्गी गम्यते यथेच्छादिभिरात्मा. इच्छादयो गुणा गुणाश्च द्रव्यसंस्थानाः तद् यदेषां स्थानं स आत्मेति ।

उक्तं प्रकारान्तरेण व्याचष्टे- अथ वेति, अत्र यत्रेति पदं व्यर्थमेव । " पूर्ववत् " इत्यस्य " यथा- पूर्वम् " इत्यर्थः, अत्र- " पूर्ववत्पदे वतिप्रत्ययो न तु मनुविति भावः " इति श्रीगुरुचरणाः । पूर्ववत् = सपक्षे दृष्टवत् पक्षे हेतुना साध्यानुमानं पूर्ववदनुमानमित्यर्थः, सपक्षे प्रत्यक्षभूतयोर्वह्निधूमयोर्मध्ये पक्षेऽन्यतरस्य धूमस्य दर्शनेनाऽप्रत्यक्षस्यान्यतरस्य वद्वैर्धनुमानं तत् पूर्ववद् तथाच धूमेनाग्निरनुमीयते । " अग्निः " इत्यत्र अप्नैरिति युक्तम् । द्वितीयं व्याचष्टे- शेषेति, परिशेषः = परिशिष्टे पर्यवसानमिति यावत्, सः = परिशेषः । यथा शब्दस्यानित्यस्य प्रसक्तेषु सामान्यादिषु नित्येषु प्रतिषेधे = अन्तर्भावसंभवे अन्यत्र = द्रव्यकर्मणोरप्रसङ्गात् = अन्तर्भावसंभवात् शिष्यमाणे = परिशिष्टे गुणे संप्रत्ययः = अन्तर्भाव इति शब्दस्य शेषवदनुमानेन गुणत्वं सिद्धमित्यन्वयः । अत्र " शेषवद् नाम परिशेषः द्रव्यत्वकर्मत्वयोः शब्दे निराकार्यत्वेनोपयुक्तत्वात् ताभ्यामन्यद् गुणत्वं शेषः स यस्यानुमानस्य प्रतिपाद्यतया ( संमतः ) तद् शेषवत् " इति तात्पर्यटीका । उदाहरति- यथेति, सदनित्यम् = सत्त्वे सत्यनित्यत्वम् इत्यादिना अर्थात् द्रव्यगुणकर्मणां सत्त्वे सत्यनित्यत्वमविशेषेण धर्मास्ति शब्दस्याप्यरित- उपलभ्यमानत्वेन सत्त्वं विनाशित्वादनित्यत्वं च- सामान्यादिष्वनित्यत्वं नास्तीति सामान्यविशेषसमवायेभ्यो विभक्तस्य = पृथक्कृतस्य शब्दस्य अर्थादनित्यस्य शब्दस्य नित्येषु सामान्यादिष्वन्तर्भावे न संभवतीति तस्मिन् = शब्दे सत्त्वा- नित्यत्वधर्माभ्यां द्रव्यगुणकर्मणामविशेषेण = सामान्येन द्रव्यकर्मगुणसंशये = द्रव्यत्वकर्मत्वगुणत्वसंशये अर्थात् सामान्यादिवह्निर्भूतस्य शब्दस्य किं द्रव्ये कर्मणि गुणे वान्तर्भाव इति संशये जाते. अनित्यभूतः शब्दो न द्रव्यम्- एकद्रव्यत्वात् अर्थादनित्यं हि द्रव्यं स्वकारणीभूतरत्नेऽत्रैव्यैरारब्धं भवति- सावयवत्वात् शब्दश्च न तथास्ति किं त्वेकद्रव्यमेव = एकपदार्थ एव = निरवयव एवेत्यर्थः, परमाण्वादेषु नित्यद्रव्येष्वपि नान्तर्भवति- अनित्यत्वादिति शब्दो न द्रव्यम्, नापि कर्म- शब्दान्तरहेतुत्वात् . कर्म हि प्रथममेव शब्दमुत्पादयति न तु द्वितीयादिशब्दमपि शब्दस्तु स्वसजातीयं शब्दान्तरमप्युत्पादयतीति व्यतिरेकात् न कर्म, यस्तु उक्तद्रव्यादिभ्यः शिष्यते = परिशिष्टो गुणः स गुण एवायं शब्द इति शब्दस्य गुणेन्तर्भावस्तथाचोक्तशेषवदनुमानेन शब्दस्य गुणत्वं सिद्धम्- शब्दो गुणः गुणातिरिक्तद्रव्यादिभ्यो वहिर्भूतत्वाद् रूपादिवदित्यर्थः । वस्तुतस्तु कर्म न शब्दजनकं भवति किंतु शब्दजनकसंयोगादिजनकमिति शब्दस्य कर्मतो व्यावृत्तिः । किं वा शब्दान्तरहेतुत्वात् = शब्दान्तरहेतुत्वात् = शब्दान्तरजन्यत्वादित्यर्थः कर्म तु न शब्दजन्यं भवतीति शब्दान्तरजन्यत्वाद् हेतोः शब्दस्य कर्मतो व्यावृत्तित्येवं व्याख्येयम् ।

तृतीयं व्याचष्टे- सामान्यत इति । उदाहरति- यत्रेति, लिङ्गलिङ्गिनोः साध्यसाधनयोः संबन्धेऽप्रत्यक्षे सति लिङ्गस्य केनचिदर्थेन दृष्टेन सह सामान्यात् = सादृश्यात् = सादृश्ये सति वादृशसादृश्यवत्त्वाद् यत्र तेन लिङ्गेनाप्रत्यक्षं साध्यं साध्यते तत्र सामान्यतोदृष्टं सदनुमानमुच्यते यथा वास्यादि- फरणकलापः कर्त्रभिधित एव कार्यकरो दृश्यते इति षष्ठ्यादिकमपि करणत्वात् वास्यादिसादृश्येन कर्त्रभिधितमेव कार्यकरं संभवतीति षष्ठ्यादिनाऽप्रत्यक्षस्यात्मनः सिद्धिर्भवति, यथा चेच्छादिभिर्गता

विभागवचनादेव त्रिविधमिति सिद्धे त्रिविधवचनं महतो महाविषयस्य न्यायस्य लयीयसा सूत्रेणोपदेशात् परं वाक्यलाघवं मन्यमानस्याऽन्यस्मिन् वाक्यलाघवेऽनादरः, तथा चायमित्यम्भू-  
तेन वाक्यविकल्पेन प्रवृत्तः सिद्धान्ते छले शब्दादिषु च बहुलं समाचारः शास्त्रे इति । सद्विषयं  
च प्रत्यक्षं सदसद्विषयं चानुमानम् । कस्मात् ?, त्रैकाल्यग्रहणात्= त्रिकालयुक्ता अर्था अनुमानेन  
गृह्यन्ते- भविष्यतीत्यनुमीयते, भवतीति च अभूदिति च । असच्च खल्वजीतमनागतं च ॥ ५ ॥

अयोपमानम्—

प्रसिद्धसाधर्म्यात् साध्यसाधनमुपमानम् ॥ ६ ॥

प्रज्ञातेन सामान्यात् प्रज्ञापनीयस्य प्रज्ञापनमुपमानमिति— यथा गौरैवं गवय इति । किं  
पुनरत्रोपमानेन क्रियते ?, यदा खल्वयं गवा समानधर्मं प्रतिपद्यते तदा प्रत्यक्षतस्तमर्थं प्रतिपद्यते

गम्यते तदेतत् सामान्यतोदृष्टमनुमानम् । स्वाभिप्रायं विशदयति— इच्छादय इति, गुणातिरिक्तद्रव्या-  
दिभ्यो वद्विभूतत्वाद् इच्छादयो गुणा एव. गुणाश्च रूपादयो द्रव्यसंस्थानाः= द्रव्याश्रिता एव दृष्टा  
इति रूपादिसादृश्यादिच्छादीनामपि गुणत्वेन द्रव्याश्रितत्वं प्राप्तं तत्= तत्र एवामिच्छादीनां यन्  
स्थानम्= आश्रय स आत्मेति इच्छादिभिः सामान्यतोदृष्टेनात्मा सिध्यति । इच्छादयः कश्चिदाश्रिताः  
गुणत्वाद् रूपादिवत्. इच्छादयो न सामान्यादिवन्तर्भूताः अनित्यत्वात् नापि द्रव्यभूता गुणानाश्रय-  
त्वात् द्रव्यस्य च गुणाश्रयत्वात्. नापि कर्मभूताः संयोगविभागाजनकत्वादिति पारिषेव्यादिच्छादीनां  
गुणत्वं सिद्धम् । इच्छादय आत्माश्रितास्ततोऽन्यत्रानुपपद्यमानत्वान् आत्मपरिमाणवद्वितीच्छादिभि-  
रात्मसिद्धिः । भाष्योक्तोदाहरणे केनचिदर्थेन= रूपादिना लिङ्गास्येच्छादेर्द्रव्याश्रितत्वं सादृश्यं  
व्यारवेयम् ।

विभागोति— “पूर्ववन् शेषवन् सामान्यतोदृष्टं च” इतिविभागवचनादेवानुमानस्य त्रैविध्यं  
सिद्धमेवाप्यापि आवश्यकपदापेक्षोपके सूत्रे यत् “त्रिविधम्” इत्यनपेक्षितं वचनं तत् अन्यस्मिन् वाक्य-  
लाघवेऽनादरादित्यन्वयः, उपपादयति— महत् इति, स्वरूपेण महतो विषयेण च महत् इति महाविष-  
यस्य किं वा “महत्” इत्यस्यैव व्याख्या “महाविषयस्य” इति न्यायस्य= अनुमानस्य लयीयसा=  
अल्पशब्दपठितेनैकेन सूत्रेणोपदेशान्= उपदेशः श्रुत इति परं वाक्यलाघवम्= वाक्याल्पत्वं ज्ञातमिति  
मन्यमानस्य सूत्रकारस्य उच्यते वादन्यस्मिन्= त्रिविधपदपरित्यागेन जायमाने वाक्यलाघवे आदरो  
नास्तीति हेतौरेव सूत्रे त्रिविधमिति वचनस्योक्तिर्विज्ञेया । उच्यते त्रिविधमिति— तथा चेति, अस्मिन्  
शास्त्रे छलादिषु इत्यभूतेन= “त्रिविधं द्विविधम्” इत्यादिरूपेण वाक्यविरूपेण= वाक्यवैचित्र्येण=  
वाक्यप्रयोगेण बहुलम्= बहुत्र समाचारः= रीतिशब्दापरपर्यायः प्रकारः प्रवृत्त उपलभ्यते यथा शब्दे  
“स द्विविधो दृष्टादृष्टार्थत्वान् १-१-८” इति. छले च “तत् त्रिविधम् १-२-११” इति, सिद्धान्ते च  
भाष्यकारस्यैव वाक्यम् “स वानुविधं” इति । प्रत्यक्षानुमानयोर्व्यतिरेकमाह— सद्विधि, सद्विषयम्=  
धर्तमानविषयकमेव प्रत्यक्षं भवति वदुच्यते— “सत्यंप्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्यतत्त्वप्रत्यक्षम्” इति ।  
सदसद्विषयकम्= धर्तमानावर्तमानविषयकमनुमानं भवति । अनुमानस्याऽवर्तमानविषयकत्वं हेतुं त्रिधा-  
सने- कस्मादिति । उच्यते— त्रैकाल्येति, त्रैकाल्यानाम्= कालत्रयवर्तिना पदार्थानामनुमानेन मह-  
पादनुमानस्याऽवर्तमानविषयकत्वमपि सिद्धम् । उक्तं व्याचष्टे— त्रिकालेति । उदाहरति— भविष्यतीति,  
वृष्टिर्भविष्यतीति अभूदिति च पूर्वमुक्तमेव वृष्टिभङ्गेन च भवति वृष्टिरित्यनुमीयते । यदुक्तं यदा-  
ऽनागतं तदेवाज्ञादित्युच्यते अवर्तमानत्वादित्याह— असचेति ॥ ५ ॥

उपमानप्रमाणस्य लक्षणमाह— प्रसिद्धेति, प्रसिद्धेन= दृष्टेन गवा यत् साधर्म्यम्= सादृश्यं तस्मात्  
किं वा प्रसिद्धं दृष्टं यत् साधर्म्यम्= गवरे गोमादृश्यं तस्मान्= तेन साध्यस्य= गवयगवयशब्दयोर्व्याच्य-

इति, समाख्यासंबन्धमतिपत्तिरूपमानार्थे इत्याह । यथा गौरैवं गवय इत्युपमाने प्रयुक्ते गवा समानधर्ममर्थम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षादुपलभमानोऽस्य गवयशब्दः संज्ञेति संज्ञासंज्ञिसंबन्धं प्रतिपद्यते इति । यथा मुद्गस्तया मुद्गपर्णी यथा मापस्तया मापपर्णी इत्युपमाने प्रयुक्ते उपमानात् संज्ञासंज्ञिसंबन्धं प्रतिपद्यमानस्तामोपर्णी भैषज्याऽऽहरति । एवमन्योपि उपमानस्य लोके विषयो बुभुत्सितव्य इति ॥ ६ ॥

अथ शब्दः—

आप्तोपदेशः शब्दः ॥ ७ ॥

आप्तः खलु साक्षात्कृतधर्मा यथादृष्टस्यार्थस्य चित्ख्यापयिषया प्रयुक्त उपदेष्टा, साक्षा-

वाचकभावसंबन्धस्य साधनम्= अवधारणम् उपमानम्= उपमानप्रमाणफलम्, 'गोसदृशो गवयः' इति श्रवणानन्तरं वनं गतः पुरुषो गोसदृशं जीवं दृष्ट्वा 'अयं गवयपदवाच्यः— गोसदृशत्वात्' इत्येवं गवयगवयशब्दयोर्वाच्यवाच्यकभावसंबन्धमवधारयति— तदवधारणे चोक्तं प्रसिद्धसाधर्म्यमेव कारणम्. तदेतदुपमानं प्रमाणमित्युच्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रज्ञातेनेति, प्रसिद्धेन= प्रज्ञातेन= दृष्टेन गवा सामान्यात्= सादृश्यात् प्रज्ञापनीयस्य= गवयगवयशब्दयोर्वाच्यवाचकभावसंबन्धस्य प्रज्ञापनम्= अवधारणम् तद्विषयकं यत् प्रमाणं तदुपमानम् । प्रज्ञापनमित्यत्र जिज्ञासोऽविवक्षित एव अन्यथा 'गोसदृशो गवयः' इति वाक्यवक्तुरेव व्यापार उपमानं स्यात् । उदाहरति— यथेति, यथा गौरैवं गवयः= गोसदृशो गवयः= गोसदृशो गवयपदवाच्यो विज्ञेय इत्येवमनेन वाक्येन ज्ञायमानं यत् गोसादृश्यं तेन यदि गवयस्य गवयपदवाच्यत्वप्रज्ञापनं विवक्षितं तदा जिज्ञासो विवक्षित एव विज्ञेयः । उपमानफलं जिज्ञासते— किमिति, किं वोपमानवैयर्थ्यामाशङ्कते— किमिति । स्वाभिप्रायमाह— यदेति, यदा= वनं गतो यं पुरुषो गवा समानधर्मम्= गोसदृशं जीवं प्रतिपद्यते= पश्यति तदा तमर्थम्= गवयं प्रत्यक्षत एव प्रतिपद्यते= जानाति तथा च गवयज्ञानं प्रत्यक्षेणैव संभवतीति व्यर्थमेवोपमानं प्रमाणम्— तत्कलानुपलम्भादित्यर्थः । उत्तरमाह— समाख्येति, न गवयव्यक्तज्ञानमुपमानफलमुच्यते येनोपमानस्य वैयर्थ्यं स्यात् किं तु समाख्यासंबन्धप्रतिपत्तिः= गवयगवयशब्दयोर्वाच्यवाचकभावसंबन्धावधारणमेवोपमानार्थः= उपमानफलमस्ति तद्योपमानातिरिक्तेन प्रत्यक्षादिना न सिध्यतीति नोपमानवैयर्थ्यमित्यर्थः । इत्याह= इत्यभिप्रायः सूत्रकारस्येत्यर्थः । किं वा यदेत्यारभ्योत्तरवाक्यं विज्ञेयं तथाचात्र गवयव्यक्तेः प्रत्यक्षत्वादेव समाख्याप्रतिपत्तिरेवोपमानफलमित्यर्थः । वाच्यवाचकभाववधारणं क्रमेणोपपादयति— यथेति, आरण्यकेन 'यथा गौरैवम्= तादृशो गवयः' इत्युपमाने= उपमानवाक्ये= उपमापटितवाक्ये प्रयुक्ते तच्छ्रवणानन्तरं वनं गतो वने गवासमानधर्मम्= गोसदृशम् अर्थम्= पशुम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षाद् उपलभमानः= पश्यन् 'गोसदृशो गवयः' इति वाक्यं च स्मरन् अस्य= गोसदृशस्य पशोर्गवयशब्दः संज्ञा= वाचक इत्येवं संज्ञासंज्ञिसंबन्धम्= वाच्यवाचकभावसंबन्धं प्रतिपद्यते= अवधारयति तथा चोपमानप्रमाणस्य वाच्यवाचकसंबन्धावधारणे एव पर्यवसानात् वाच्यवाचकसंबन्धावधारणमेवोपमानफलं तद्योपमानातिरिक्तप्रमाणेन न सिध्यतीति उपमानसार्थस्यं न तु गवयव्यक्तज्ञानमुपमानफलं येनोपमानस्य वैयर्थ्यं स्यादित्यर्थः । उपमानस्वोदाहरणान्तरमाह— यथेति उपमाने= सादृश्ये प्रयुक्ते= निर्दिष्टे सति उपमानात्= तादृशसादृश्याद् मुद्गपर्णीमुद्गपर्णीशब्दयोर्वाच्यवाचकभावसंबन्धम् 'या मुद्गासदृशा सा मुद्गपर्णी' इत्येवं प्रतिपद्यमानः= जानानः= ज्ञात्वा तामोपधीम्= मुद्गपर्णी भैषज्याय= वैयर्थ्यम् आहरति= आनयति । उपसंहरति— एवमिति । बुभुत्सितव्यः= बोद्धव्य. उदाहर्तव्यो वेत्यर्थः । इत्युपमानम् ॥ ६ ॥

शब्दप्रमाणं लक्षयति— आप्त इति, आप्तस्य= यथाभेदानेन साक्षात्कृतपदार्थस्य यन्तद्विषयक उपदेशः स शब्दः= शब्दप्रमाणं किं वा प्रमाणभूतं वाक्यं यथा 'शुद्धसाक्षात्विशिष्टो गोपदार्थः' इत्या-



त्करणमर्थस्याऽऽप्तिस्तया प्रवर्तते इत्याप्तः कृप्यार्थम्लेच्छानां समानं लक्षणं तथा च सर्वेषां व्यवहाराः प्रवर्तन्ते इति । एवमेभिः प्रमाणैर्देवमनुष्यतिरश्चां व्यवहाराः प्रकल्पन्ते नाऽतोऽन्यथेति ॥ ७ ॥

### स द्विविधः- दृष्टाऽदृष्टार्थत्वात् ॥ ८ ॥

यस्येह दृश्यतेऽर्थः स दृष्टार्थः यस्याऽमुत्र प्रतीयते सोऽदृष्टार्थ एवमृषिलौकिकवाक्यानां विभाग इति । किमर्थं पुनरिदमुच्यते ?, स न मन्येत- दृष्टार्थ एवाप्तोपदेशः प्रमाणम्- अर्थ-स्यावधारणात् इति, अदृष्टार्थोऽपि प्रमाणम्- अर्थस्यानुमानादिति ॥ ८ ॥

॥ इति प्रमाणभाष्यम् ॥

द्वीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे-आप्त इति, यथार्थज्ञानेन साक्षात्कृतः= प्रत्यक्षीकृतः किं वा विज्ञातः पदार्थ-धर्मः= पदार्थस्वरूपं येन स साक्षात्कृतधर्मो. यथादृष्टस्येति- पदार्थो येन वास्तविकस्वरूपेण ज्ञातस्तेनैव रूपेण परं प्रति तस्यार्थस्य चित्त्यापयिषया= वक्तुमिच्छया प्रयुक्तः= प्रेरितो य उपदेष्टा= यथार्थपदा-धोपदेष्टा स आप्तः । आप्तशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह- साक्षात्करणमिति, पदार्थस्य यथार्थरूपेण यः साक्षा-त्कारः स आप्तस्तयाऽऽन्या= पदार्थसाक्षात्कारेण= पदार्थसाक्षात्कारपूर्वकम् उपदेष्टुं प्रवर्तते इत्याप्तः । इदं चाप्रलक्षणं कृप्यार्थम्लेच्छानां सर्वेषां समानमेव तथा च कृषिष्वार्येषु म्लेच्छेषु च ते एव आप्तो ये पदार्थयथार्थस्वरूपं साक्षात्कृत्यैवोपदिशन्ति न भ्रान्त्येति तथाच= आप्तोपदेशेन हि सर्वेषां जनानां व्यवहाराः प्रवर्तन्ते न तु भ्रान्तवच्चकाशुपदेशेन. भ्रान्ताशुपदेशेन व्यवहारे कृतेऽपि फलोपलब्धिर्न संभव-तीति विशेषः । उपसंहरति- एवमिति, एभिः= प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दैः प्रमाणैः सर्वेषां व्यवहाराः प्रकल्पन्ते= निष्पद्यन्ते= सफला भवन्ति, अतः= प्रमाणादन्यथा= प्रमाणाभावेन प्रमाणाभासेन च व्यवहारा न प्रकल्पन्ते । देवमनुष्येषु प्रमाणचतुष्टयेन प्रवृत्तिः स्पष्टैव । पद्यादिषु हि प्रत्यक्षं त्विन्द्रियसत्त्वात् स्पष्टमेव. सजातीयसमुदायादौ गत्यादिकं चानुमानेनैव संभवति, सजातीयशब्दं श्रुत्वा चैकत्रीभावः शब्दप्रमाणपुरस्सर इति यथायथं विशेषम् ॥ ७ ॥

प्रमाणभूतशब्दस्य द्वैविध्यमाह- स इति, स= शब्दः= आप्तोदशो द्विविधः- दृष्टार्थोऽदृष्टार्थश्च तत्र दृष्टार्थो यथा 'घटमानय' इत्यादिस्तदर्थस्य घटादेर्दृश्यमानत्वात् अदृष्टार्थो यथा "ज्योतिष्टोमेन स्वर्गोक्तो यजेत" इत्यादिस्तदर्थस्य स्वर्गादेर्दृश्यमानत्वादितिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- यथेति, यस्य वाक्यस्येह= लोकेऽर्थः= प्रतिपाद्यार्थो दृश्यते स दृष्टार्थो यथा वैशोपदेशादिः । यस्य च वाक्यस्य प्रति-पाद्यार्थः अमुत्र= परलोके प्रतीयते= ज्ञातुं शक्यते सोऽदृष्टार्थो यथा स्वर्गाशुपदेशवाक्यम् आत्म-ज्ञानादिवाक्यं चेत्यर्थः । उपसंहरति- एवमिति, कृप्यादिव्याख्यानाम् एवम्= दृष्टादृष्टार्थेन द्विथैव विभागः । वाक्यस्य द्वैविध्यकथनप्रयोजनं जिज्ञासते- किमर्थमिति, इदम्= द्वैविध्यम् । उत्तरमाह- स नेति, स= उपदेष्टव्यो जनः अर्थस्य= दृष्टार्थस्य प्रत्यक्षादिनाऽवधारणात्= अवधारणसंभवात् दृष्टार्थ एवाप्तोपदेशः प्रमाणमस्ति नाऽदृष्टार्थोपदेशोऽपि- तत्रप्रतिपाद्यार्थस्याऽवधारणासंभवादिति न मन्येत= भ्रान्त्या न प्रतिपद्येत इतिहेतोर्द्वैविध्यमुक्तं तथा च यथा दृष्टार्थस्य प्रत्यक्षादिनाऽवधारणसंभवात् तत्रप्रतिपाद्य-दृष्टार्थमपि वाक्यं प्रमाणमेवेत्यन्वयः । प्रामाणिकानां दृष्टार्थप्रवृत्तेः साफन्त्यं दृष्ट्वा स्वर्गाददृष्टार्थवि-षयकागादिप्रवृत्तेरपि साफन्त्यमनुमीयते- यागप्रवृत्तिः सफला प्रामाणिकप्रवृत्तिन्वाद्ययनादिप्रवृत्ति-वन् इति । यागादिप्रवृत्तिसाफन्त्यं च स्वर्गाद्यधीनमित्यदृष्टस्य स्वर्गादेरनुमानेनावधारणं संभवत्येति स्वर्गादिस्वरूपसाधनादिनोपक्रममपि वाक्यं प्रमाणमेवेत्यलम् ॥ ८ ॥ इतिप्रमाणप्रसन्नपदा ॥

किं पुनरनेन प्रमाणेनार्थजातं प्रमातव्यमिति ? तदुच्यते—

आत्मशरीरेन्द्रियार्थबुद्धिमनःप्रवृत्तिदोषप्रेत्यभाव-  
फलदुःखापवर्गास्तु प्रमेयम् ॥ ९ ॥

तत्रात्मा सर्वस्य द्रष्टा सर्वस्य भोक्ता सर्वज्ञः= सर्वानुभवी, तस्य भोगायतनं शरीरम्, भोगसाधनानि इन्द्रियाणि, भोक्तव्या इन्द्रियार्थाः, भोगो बुद्धिः । सर्वार्थोपलब्धौ नेन्द्रियाणि प्रभवन्तीति सर्वविषयमन्तःकरणं मनः शरीरेन्द्रियार्थबुद्धिसुखवेदनानां निर्वृत्तिकारणं प्रवृत्ति-  
दोषाश्च । नास्येदं शरीरमपूर्वमनुत्तरं च. पूर्वशरीराणामादिर्नास्ति उत्तरेषामपवर्गोऽन्त इति प्रेत्यभावः । ससाधनसुखदुःखोपभोगः फलम्, दुःखमिति नेदमनुकूलवेदनीयस्य सुखस्य प्रतीतिः प्रत्याख्यानम्, किं तर्हि ?, जन्मन एवेदं ससुखसाधनस्य दुःखानुपह्णात्=दुःखेनाविषययोगात्= विविधसाधनायोगाद् दुःखमिति समाधिभावनमुपदिश्यते. समाहितो भावयति भावयन् निर्वि-  
द्यते निर्विण्णस्य वैराग्यं विरक्तस्याऽपवर्ग इति, जन्ममरणप्रवन्धोच्छेदः सर्वदुःखप्रहाणम् अपवर्ग

उक्तप्रमाणानां साफल्यार्थं प्रमेयजातं प्रमातव्यं जिज्ञासते— किमिति । “मानार्थीना मेयसि-  
द्धिर्मानसिद्धिश्च लक्षणम्” इत्युक्तदिशा मेयसिद्धिर्मानार्थीनत्वात् प्रथमं प्रमाणजातं निरूप्य प्रमेयनि-  
रूपणमारभते— तदिति, तन्= प्रमाणैः प्रमेयम् । आत्मेति— आत्माद्यपवर्गान्तं द्वादशपदार्थानां शृन्दमत्र प्रमेयम्— एतावन्मात्रप्रमेयज्ञानस्यैवापवर्गप्रयोजकत्वाद् एतदतिरिक्तप्रमेयाणां सत्त्वेपि तद्विज्ञानस्यापवर्ग-  
प्रयोजकत्वाभावात् तदशोक्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तत्रेति, यः पर्यायेण यथासंभवं च सत्स्य द्रष्टा भोक्तानुभवी च स आत्मा, इन्द्रियेषु मनसि चैतल्लक्षणं नोपपद्यते— तेषां रूपादिमुत्पादिज्ञानेषु यथा-  
ययं करणत्वात् क्रियाणां सकरणरूढनियमात् करणानां च सकर्तृकत्वनियमात् ज्ञानादिक्रियाणां यः कर्ता स आत्मेति सिद्ध आत्मा । शरीरलक्षणमाह— तस्येति, तस्य= आत्मनो यद् भोगायतनम्= भोगस्थानं साक्षान् तन् शरीरं प्रसिद्धमेव । इन्द्रियलक्षणमाह— भोगेति, तस्यात्मनो यानि भोगसाध-  
नानि= भोगक्रियाकरणानि तानीन्द्रियाणि चक्षुरादीनि पञ्च. कर्मेन्द्रियाणां धारणक्रियाकरणत्वम् । अर्थलक्षणमाह— भोक्तव्या इति, ये भोक्तव्यास्ते इन्द्रियार्थाः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाः । बुद्धिलक्षणमाह— भोग इति, तस्यात्मनो यो भोगः= सुखादिज्ञानं सा बुद्धिः । मनोलक्षणमाह— सर्वेति, सर्वार्थोपलब्धौ= सर्वार्थविषयकज्ञानजनने इन्द्रियाणां सामर्थ्यं नास्तीति यन् सर्वविषयम्= मुत्पादिसर्वविषयमाहकम् अन्तःकरणं तदेव मन इत्युच्यते । प्रवृत्तिदोषयोलक्षणमाह— शरीरेति, प्रवृत्तिः= धर्माधर्मौ । शरीरा-  
दीनां निर्वृत्तिकारणम्= संपत्तिकारणं यन् तदेव प्रवृत्तिशब्दवाच्यं दोषदाशब्दवाच्यं च, दोषाश्च रागद्वे-  
पादयः “सुखवेदनानाम्” इत्यत्र ‘सुखदुःखवेदनानाम्’ इतिपाठो युक्तः । प्रेत्यभावस्वरूपमाह— नापेति, अस्य= आत्मन इदम्= वर्तमानं शरीरम् अपूर्वम्= पूर्वशरीरापूर्वकम्= पूर्वशरीररहितं न किं तु एतच्छरीरात् पूर्वमपि शरीरान्तरमासीदेवेति शरीरपरम्पराऽज्ञादिः सिद्धा यद् यच्छरीरं तत्त्वं पूर्वशरीरपूर्वकम् शरीर-  
त्वादिति । इदं शरीरं प्रायः अनुत्तरम्= उत्तरशरीररहितमपि न किं तु एतच्छरीरगदन्तरमपि शरीरान्तरं भविष्यति आमोत्राप्तैरित्यर्थः, पर्यवसितमाह— पूर्वेति, आदिनां गिन— शरीरपरम्पराया अनादित्वात् उत्तरेषां च शरीराणामपवर्गोऽन्तः= अपवर्गोऽन्तःप्रत्यया प भगवद्गीतम्— “मासुषेभ्य तु र्त्तनेप पुनर्जन्म न विपन्नं” इति, येयं जन्ममरणपरम्परा सैव प्रेत्यभाव इत्युच्यते । फलरूपमाह— समाधनेति, समाधनयोः सुखदुःखयोरुपभोग एव फलवदायं, सुखदुःखोपभोगश्च समाधनाभ्यामेव मरणात्युत्थ-  
समाधनेति । किं वा सुखदुःखन-साधनानामेव बुद्धिक्रियाव्याप्तभोगस्य फलमुत्थम् । दुःखप्रवृत्तं च प्रतिवृत्तेर्दनीयत्वं विमेयम् । ननु संगारे दुःखस्य सुखपर्यवर्धेति तदर्थं सूत्रं नोक्त किं दुःखमाह-

इति। अस्यन्यदपि- द्रव्यगुणरूपसामान्यविशेषसमवायाः प्रमेयं तद् भेदेन चाऽपरिसंख्येयम् । अस्य तु तत्त्वज्ञानादपवर्गो मिथ्याज्ञानात् संसार इत्यत एतदुपदिष्टं विशेषेणेति ॥ ९ ॥

तत्रात्मा तावत् प्रत्यक्षतो न शृण्वते स किमाप्तोपदेशमात्रादेव प्रतिपद्यते इति?, नेत्युच्यते- अनुमानाच्च प्रतिपत्तव्य इति । कथम् ?

इच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्गमिति ॥ १० ॥

यज्जातीयस्वार्थस्य संनिरुपात्तं सुखमाऽऽत्मा उपलब्धवान् तज्जातीयमेवार्थं पश्यन् उपादातुमिच्छति सेयमुपादातुमिच्छा एकस्यानेकार्थदर्शिनो दर्शनप्रतिसंधानाद् भवन्ती लिङ्गमात्मनः-नियतविषये हि बुद्धिभेदमात्रे न संभवति देहान्तरवदिति । एवमेकस्याऽनेकार्थदर्शिनो

यनेन सुखस्याऽऽसत्त्वं सूच्यते ? इत्याशङ्क्याह- दुःखमिति, दुःखमात्रं यदुक्तं सूत्रकृता तेनाऽनुकूलवेदनीयस्य सुखस्य या प्रतीतिस्तस्याः प्रत्याख्यानं न क्रियते । किं तर्हि दुःखमात्रवचनस्य तात्पर्यमिति जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- जन्मन इति, जन्मारभ्यैवेदम्= दुःखं याहुल्येनोपलभ्यते इति हेतोर्दुःखमात्रमुक्तमित्यर्थस्तदुक्तम्- “दुःखमेव सर्वं विवेकिनः” इति । स्वाभिप्रायमाह- ससुखेति, सुखसाधनविशिष्टस्यापि जीरस्य दुःखानुपहान्= दुःखेनाऽविप्रयोगात्= दुःखस्यावश्यम्भावात्= विविधपीडायोगादिदं सर्वं दुःखम्= दुःखस्वरूपं विज्ञेयमितिसमाधिभावनं संसारनिवृत्त्यर्थमुपादिश्यते यतः समाहित= समाधिविशिष्ट= आत्मनिष्ठः सन् भावयति= संसारं दुःखरूपं निश्चिनोति. भावयन्= सर्वं दुःखमयमितिनिश्चयविशिष्टं सन् निर्विद्यते= संसारात् पराङ्मुखो भवति. निर्विण्णस्य च वैराग्यं जायते त्रिरक्तस्य तादृशैराग्येण चापवर्गः संभवतीत्यपवर्गसाधनानुष्ठाने प्रवृत्तिसिद्ध्यर्थमेव दुःखमात्रमुक्तमित्यर्थः । अपवर्गरूपमाह- जन्मेति । द्रव्यादिकमन्यदपि प्रमेयमस्ति तच्च भेदेन= अवान्तरभेदैश्चाऽपरिसंख्येयमस्ति अथापि द्रव्यादिप्रमेयाणां ज्ञानेनापवर्गो न संभवतीति नात्र तदुक्तम्- अपवर्गसाधकज्ञानविषयाणामेव प्रमेयाणामत्र वक्तव्यत्वादित्याह- अस्यन्यदपीति । उक्तात्मादिप्रमेयाणामुपदेशस्य प्रयोजनमाह- अस्वेति, अस्य= उक्तात्मादिप्रमेयज्ञातस्य तत्त्वज्ञानात्= यथार्थज्ञानादपवर्गः संभवति मिथ्याज्ञानात्= अयथार्थज्ञानाच्च संसारोऽनुवर्तते इत्यतः= इतिहेतोरितत्= उक्तात्मादिप्रमेयजातं विशेषेणोपदिष्टमित्यन्वय ॥ ९ ॥

ननु तत्रदमित्त आत्मा प्रत्यक्षेण ग्रहीतुं न शक्यते-इन्द्रियसंनिकर्षायोग्यत्वादिति स= आत्मा किमाप्तोपदेशमात्रगम्य इत्याशङ्कते- तत्रेति । तत्र= उक्तप्रमेयेषु मध्ये । उत्तरमाह- नेति, नाप्तोपदेशमात्रगम्य. किं त्वनुमानगम्योप्यस्तीत्यर्थः । आत्मनोऽनुमानगम्यत्वप्रकारं जिज्ञासते- कथमिति । अनुमेयस्यात्मनोऽनुमितिलिङ्गान्याह- इच्छेति, सूत्रोक्ता इच्छादयः पद पदार्था लिङ्गम्= आत्मानुमापकलिङ्गभूता इत्यन्वयः, यथा इच्छादयः शरीरादिषु नोपपद्यन्ते मृतेष्वनुपलम्भात्. न वा मनस्युपपद्यन्ते- गुणभूतानामिच्छादीनामुत्पत्तौ मनसः. करणात्वादिति पारिशेष्येण चरेच्छादयः समवायेनोत्पद्यन्ते स आत्मेति, आत्मा शरीराद्यतिरिक्तः इच्छादिमत्त्वाद् यत्रैत्रं तत्रैवमिति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- यदिति, यज्जातीयस्य= यादृशमधुरादिपदार्थेस्वेन्द्रियसनिर्घादात्मा सुखमुपलब्धवान् तज्जातीयमेव अधुरादिपदार्थं पश्यन् तम् उपादातुम्= ग्रहीतुमिच्छति सेयमुपादानेच्छा अनेकार्थदर्शिनः= पूर्वापवर्गमधुरादिपदार्थदर्शिन एव दर्शनप्रतिसंधानात्= तत्पदार्थजन्यपूर्वमुत्सृजानस्य स्मरणान्त् स भवन्ती आत्मनः= आत्मानुमाने लिङ्गं भवति यद् येन हि दृश्यते तेनैव तन् कालान्तरे स्मर्युं शक्यते नान्येन तथा चात्मनो नित्यत्वे पूर्वजन्मनि स्तन्यपानेनात्मसा सुखमुपलब्धमिति जन्मान्तरे तत्स्मरणान्त् स्तन्यपानादाविच्छा स भवति नाऽनित्यत्वात्पक्षे- एतन्नशरीरादिना पूर्वजन्मनि स्तन्यपानजन्यसुखानुपलम्भेनैतन्नजन्मनि तत्स्मरणान्त्- भवात् भवति च स्तन्यपानादाविच्छेति तदुपपत्त्यर्थं निय आत्माऽनेकशरीरग्राही स्वीकार्य इतीच्छा-

दर्शनप्रतिसंधानाद् दुःखहेतौ द्वेषः । यज्जातीयोऽस्यार्थः सुखहेतुः प्रसिद्धस्तज्जातीयमर्थं पश्यन् आदातुं प्रयतते सोऽयं प्रयत्न एकमनेकार्थदर्शिनं दर्शनप्रतिसंधातारमन्तरेण न स्यात्-नियतविषये बुद्धिमात्रे न संभवति देहान्तरवदिति, एतेन दुःखहेतौ प्रयत्नो व्याख्यातः । सुखदुःखस्मृत्या चायं तत्साधनमाददानः सुखमुपलभते दुःखमुपलभते सुखदुःखे वेदयते पूर्वोक्त एव हेतुः । बुभुत्समानः खल्वयं विमृशति-किं स्वदिति. विमृशश्च जानीति- इदमिति. तदिदं ज्ञानं बुभुत्साविमर्शाभ्यामभिन्नकर्तृकं गृह्यमाणमात्मलिङ्गं पूर्वोक्त एव हेतुरिति । तत्र देहान्तरवदिति विभ-

लक्षणलिङ्गेन शरीराद्यतिरिक्त आत्मा सिद्ध इत्यर्थः । विषये बाधकमाह- नियतेति, बौद्धमते अहमालयज्ञानलक्षणो बुद्धिभेदः= बुद्धिविशेष एवात्मेति बुद्धिभेदमात्रे= बुद्धिविशेषमात्रमात्मेतिपक्षे उक्तेच्छा न संभवति यतो बुद्धिर्हि नियतविषया भवति यथा या बुद्धिर्घटविषया भवति सा षट्विषया न भवति तथा च बुद्धेनेकार्थप्राहकत्वाभावात् क्षणिकत्वाच्च अन्यबुद्धिव्यक्तिदृष्टस्याऽन्यबुद्धिव्यस्त्या स्मर्तुमशक्यत्वाच्च पूर्वदृष्टस्मरणं विनेच्छाया असंभवादन्त्यात्ममते इच्छा नोपपद्यते, देहान्तरवदिति- यथा देहान्तरेण चैत्रेण दृष्टं मैत्रेण स्मर्तुं न शक्यते. तदकस्य हेतोः ? द्रष्टुर्मेदादित्येव वक्तव्यं तथा चाऽनित्याया बुद्धेरात्मत्वपक्षेऽन्यया बुद्ध्या दृष्टस्यान्यया बुद्ध्या स्मरणं नोपपद्यते स्मरणं विना चेच्छापि नोपपद्यते, नित्यात्मपक्षे विच्छोपपत्तिः प्रदर्शितैवेत्यर्थः । एवमपि व्याख्येयम् । आत्मनो द्वेषलक्षणलिङ्गमाह- एवमिति, एवम्= पूर्ववदेव एकस्याऽनेकार्थदर्शिनो नित्यस्यात्मनो यज्जातीयेन शब्दादिनेन्द्रियसंनिर्कर्षाद् दुःखं प्राप्तं तज्जातीयं पश्यतो दर्शनप्रतिसंधानात्= तत्सदार्थजन्यपूर्वदुःखानुभवस्य स्मरणान् तादृशदुःखहेतौ द्वेषो जायते स च द्वेषोऽनित्यात्मपक्षे न संगच्छते- अन्येन दृष्ट्यानेन स्मरणसंभवाद् नित्यात्मपक्षे च संगच्छते नित्यस्य तस्यात्मनस्तद्दर्शनस्मरणयोः कर्तृत्वसंभवादिति द्वेषोऽपि नित्यात्मलिङ्गमिति सिद्धम् । नित्यात्मसाधकं प्रयत्नलक्षणलिङ्गमाह- यज्जातीय इति, अस्य= आत्मनो यज्जातीयोऽर्थः= धनादिपदार्थः सुरादेवुः प्रसिद्धस्तज्जातीयं धनादिपदार्थं पश्यन् अथमात्मा तमादातुं प्रयतते स चायं प्रयत्नः पूर्ववदेव एकमनेकार्थदर्शिनं नित्यात्मानं दर्शनप्रतिसंधातारम्= तज्जातीयपदार्थजन्यपूर्वदुःखानुभवस्य स्मरणं विना नोपपद्यते तेनायं प्रयत्नोऽपि पूर्ववद् नित्यस्यात्मनो लिङ्गमिति सिद्धम् । विषये बाधकमाह- नियतेति, यदि नियतविषया चानित्या बुद्धिरेवात्मा स्यात् तदाऽन्यबुद्धिव्यक्त्या दृष्टस्यान्यबुद्धिव्यक्त्या स्मर्तुमशक्यत्वात् सुराजनकपदार्थप्राप्तिविषयकः प्रयत्नो न संगच्छते- स्मरणं विना प्रयत्नस्याऽसंभवात्, देहान्तरवदिति- यथा देहान्तरदृष्टं देहान्तरेण स्मर्तुं न शक्यते तथैवानित्यात्मपक्षेऽपि पूर्वदृष्टस्मरणानुपपत्तिर्विधेयेत्यर्थः । उक्तमन्यत्रातिदिशति- एतेनेति, सुखजनकपदार्थादानविषयकप्रयत्नवद् दुःखजनकपदार्थज्ञानविषयकोऽपि प्रयत्नो नित्यात्मनो लिङ्गं विज्ञेयं पूर्ववदेवानित्यात्मपक्षे तदसंभवादित्यर्थः । सुरादुःखयोर्नित्यात्मलिङ्गत्वमाह- सुरादुःखस्मृत्येति, पूर्वं येन पदार्थेन सुरामनुभूतं तज्जातीयपदार्थं पश्यन् तज्जातीयपदार्थेन पूर्वजातं सुरं स्मरन् तत्साधनम्= तादृश-सुरसाधनमाददानः= गृहीत्वा सुरमुपलभते दुःखसाधनमाददानश्च दुःखमुपलभते अर्थात् सुरादुःखे वेदयते= अनुभवति अत्र पूर्वोक्त एव दर्शनप्रतिसंधानादितिहेतुर्विज्ञेयः अर्थात् सुरादिजनकपदार्थस्य ग्रहणं परित्यागो वा तादृशपदार्थजन्यपूर्वमुखदुःखानुभवस्य स्मरणं विना नोपपद्यते तादृशस्मरणं च नित्यात्मपक्षे घटते नाऽनित्यात्मपक्षेऽपि- अन्यदृष्टस्यान्येन स्मर्तुमशक्यत्वादिति एवं प्रणाल्या सुरादुःखेऽपि नित्यारमनो लिङ्गे भवत इत्यर्थः । ज्ञानस्य नित्यात्मलिङ्गत्वमाह- बुभुत्समान इति, बुभुत्समानः= जिज्ञासमानोऽयमात्मा विमृशति= विचारयति- किमिदमिति, विमृशन्= विचारयन् तत्रैव जानीते= निश्चिनोति- इदमिति । उपसंहरति- तदिदमिति, इदं निश्चयात्मकं ज्ञानं बुभुत्साविमर्शाभ्यामभिन्नकर्तृकम्= एककर्तृकं गृह्यमाणं नित्यात्मनो लिङ्गं भवति. अर्थात् यथैव बुभुत्सा जायते तथैव विमर्शास्तस्यैव च ज्ञानं तत्र बौद्धमते बुद्धेनेऽभ्रगन्थायित्वाभावादेकाया बुद्धेर्बुत्सादिप्रथं न संभवीति

ज्यते— यथाऽनात्मवादिनो देहान्तरेषु नियतविषया बुद्धिभेदा न प्रतिसंधीयन्ते तथैकदेहविषया अपि न प्रतिसंधीयेरन्— अविशेषात् । सोयमेकसत्त्वस्य समाचारः— स्वयं दृष्टस्य स्मरणं नान्य-  
दृष्टस्य नादृष्टस्येति, एवं खलु नानासत्त्वानां समाचारः— अन्यदृष्टमन्यो न स्मरतीति, तदेतदु-  
भयमशक्यमऽनात्मवादिना व्यवस्थापयितुमिति । एवमुपपन्नम्— अस्त्यात्मेति ॥ १० ॥

तस्य भोगाधिष्ठानम्—

चेष्टेन्द्रियार्थाश्रयः शरीरम् ॥ ११ ॥

कथं चेष्टाश्रयः ? ईप्सितं जिहासितं वाऽर्थमधिकृत्येप्साजिहासाप्रयुक्तस्य तदुपायानुष्ठा-  
नलक्षणा समीहा चेष्टा सा यत्र प्रवर्तते तच्छरीरम् । कथमिन्द्रियाश्रयः ? यस्यानुग्रहेणानुग्रही-  
तानि उपघाते चोपहतानि स्वविषयेषु साध्वऽसाधुषु वर्तन्ते स एषामाश्रयः तच्छरीरम् । कथ-  
मर्थाश्रयः ? यस्मिन्नाऽऽयतने इन्द्रियार्थसंनिकर्पादुत्पन्नयोः सुखदुःखयोः प्रतिसंवेदनं प्रवर्तते स  
एषामाश्रयस्तच्छरीरम् ॥ ११ ॥

नित्य आत्मा स्वीकार्य इति ज्ञानमपि नित्यस्यात्मनो लिङ्गं सिद्धम् । पूर्वोक्त एव दर्शनप्रतिसंधानादिति  
हेतुः अर्थात् दृश्यमानसजातीयजन्यपूर्वसुखाद्यनुभवस्य स्मरणादेव बुभुत्सा जायते तादृशस्मरणं च  
नित्यात्मानं विना नोपपद्यते इतिप्रणाड्या बुभुत्सानन्तरं जायमानं ज्ञानं नित्यात्मलिङ्गं संभवति  
नान्ययेत्यनुसंधेयम् । तत्रेति— तत्र= एवमुपपादिते सति देहान्तरवदिति दृष्टान्तभागो विभज्यते=  
पृथग् व्याख्यायते— यथेत्यादिना, अनात्मवादिनः= अनित्यात्मवादिनो बौद्धस्य मते= अनित्यात्मपक्षे  
यथा देहान्तरेषु= देहान्तरगता नियतविषया बुद्धिभेदाः= बुद्धिव्यक्तयो देहान्तरगतबुद्धिव्यक्तिभिर्न  
प्रतिसंधीयन्ते= न स्मर्यन्ते चैत्रहीनस्य मैत्रस्य स्मरणादशनात् तत्कस्य हेतोः दर्शनस्मरणकर्त्रोर्भेदादित्येव  
वक्तव्यं तथैकदेहविषयाः= एकदेहगता अपि बुद्धिभेदा एकदेहागतैरपि बुद्धिभेदैः न प्रतिसंधीयेरन्=  
न स्मर्तुं योग्याः— बुद्धिव्यक्तीनां क्षणिकत्वेन परस्परं भेदात्, अविशेषात्= बौद्धमते यथा देहान्तरग-  
तेभ्यो बुद्धिभेदो देहान्तरगतबुद्धिभेदानां भेदस्तथा बुद्धिभेदानां क्षणिकत्वेनैकदेहगतानामपि बुद्धि-  
भेदानां भेद एवेत्यर्थः । वस्तुतस्तु “ प्रतिसंधीयन्ते ” इति कर्मणि प्रत्ययो न युक्तः किं तु “ प्रतिसंधति-  
इतिकर्तृप्रत्ययेन प्रयोक्तव्यं तथा च यथा देहभेदे सति बुद्धिभेदानां स्मरणकर्तृत्वं नोपपद्यते तथा देहभे-  
दाभावेपि बुद्धिभेदानां स्मरणकर्तृत्वं नोपपद्यते क्षणिकत्वेन परस्परं भेदात् अन्यदृष्टस्य चान्येन स्मर-  
णासंभवाद् अन्यथा चैत्रदृष्टस्य मैत्रेणापि स्मरणं स्याद् न चैवमस्तीत्याशयः । चैत्रादेः पूर्वदृष्टस्य स्मरणं  
प्रसिद्धमेव तेनोचरीत्याऽऽत्मनः दिशरत्वं सिद्धम् । उपसंहरति— सोयमिति, सोयमेकसत्त्वस्य= एतस्य  
जीवस्य समाचारः= वृत्तान्त उपपादितो यथा— स्वयं दृष्टस्यैव स्मरणं भवति नाऽदृष्टस्य नाप्यन्यदृष्ट-  
स्येति । उक्तं सर्वजीवेष्वितिदिशति— एवमिति, अदृष्टमन्यदृष्टं च न कोपि स्मर्तुं शक्नोतीत्यर्थः । अनि-  
त्यात्मवादे दोषमाह— तदेतदिति, एतदुभयम्= अदृष्टस्य स्मरणाभावोऽन्यदृष्टस्य च स्मरणाभावोऽना-  
त्मवादिना= अनित्यात्मवादिना व्यवस्थापयितुम्= उपपादयितुमशक्य एव— यतो बौद्धमते क्षणिकानां  
बुद्धीनामेवात्मत्वं तेन च स्मर्तृत्वं वक्तव्यं तथा चान्यबुद्धिव्यक्तिदृष्टमेवान्यबुद्धिव्यक्त्या स्मर्तव्यं स्याद-  
दृष्टमेव च स्मर्तव्यमिति स्वादृष्टस्यान्यदृष्टस्य च स्मरणाभावो नोपपद्यते, नित्यात्मपक्षे तु आत्मनो  
नित्यत्वेन स्थायित्वात् स्मर्तव्यस्य पूर्वं दर्शनं दृष्टस्य चानन्तरं स्मरणमुपपद्यते इति स्वादृष्टान्यदृष्टयोः  
स्मरणाभाव उपपादयितुं शक्यते । पर्यवसितमाह— एवमिति, एवम्= उच्यतीत्या इच्छादिलिङ्गीनिन्य  
आत्मा देहादिव्यतिरिक्तोस्तीत्युपपन्नम्= सिद्धम् ॥ १० ॥

आत्मनिरूपणानन्तरं शरीरलक्षणमवधारयति— तस्येति, तस्य= उक्तम्यात्मनो भोगाधिष्ठानम्=  
भोगस्थानं शरीरम्— शरीरे एव भोगसंभवादित्येवं सूत्रेणान्वयः । चेष्टेति— चेष्टायाः= प्रवृत्तेरि-  
न्द्रियाणामर्थानाम्=सुखदुःखादिभोगानां च य आश्रयमच्छरीरम्, अर्थवेदेन गन्धादिद्रष्टव्यं तु भोग्यानां

भोगसाधनानि पुनः—

घ्राणरसनचक्षुस्त्वक्श्रोत्राणीन्द्रियाणि भूतेभ्यः ॥ १२ ॥

जिघ्रत्यनेनेति घ्राणम्. गन्धं गृह्णातीति । रसयत्यनेनेति. रसनम्. रसं गृह्णातीति । चष्टे-  
ऽननेति चक्षुः. रूपं पश्यतीति । त्वक्स्थानमिन्द्रियं त्वक् तदुपचारः स्थानादिति । शृणोत्यनेनेति  
श्रोत्रम्. शब्दं गृह्णातीति । एवं समाख्यानिर्वचनसामर्थ्याद् बोध्यम्— स्वविषयग्रहणलक्षणानी-  
न्द्रियाणीति । भूतेभ्य इति— नानामकृतीनामेपां सतां विषयनियमो नैकमकृतीनाम्. सति च  
विषयनियमे स्वविषयग्रहणलक्षणत्वं भवतीति ॥ १२ ॥

गन्धादीनां भोगाधिष्ठानत्वसंबन्धेन शरीरवृत्तित्वं विज्ञेयमिति सूत्रान्वयः । शरीरस्य चेष्टाश्रयत्वं  
जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— ईप्सितमिति, पदार्थमधिकृत्य= उपलभ्य= ज्ञात्वा उद्दिश्य वा  
तादृशपदार्थस्येप्साजिज्ञासाभ्यां प्रयुक्तस्य= प्रेरितस्यात्मनः तदुपायानुष्ठानलक्षणा= पदार्थप्रातिपरित्या-  
गोपायानुष्ठानस्वरूपा समीहाशब्दवाच्या चेष्टा= प्रवृत्तिः सा चेष्टात्मनो यत्र वर्तते= प्रवर्तते तच्छरीर-  
मिति चेष्टाश्रयः शरीरमिति सिद्धम्— शरीरे एव स्थितस्यात्मनो चेष्टासंभवात् । इन्द्रियाश्रयत्वं  
जिज्ञासते— कथमिति, इन्द्रियाणामाश्रयः स्थूलं शरीरं नेति सिद्धान्तेन जिज्ञासा । उत्तरमाह— यस्येति,  
यस्य= शरीरस्य, स्वविषयेषु= रूपादिषु. ज्ञेयानां साधुत्वं यथा भगवत्प्रतिभारूपस्य. अज्ञेयानामसाधुत्वं  
यथा हागम्यास्तनादिरूपस्य, वर्तन्ते= प्रवर्तन्ते इन्द्रियाणि, एयामिन्द्रियाणाम्, शरीरोपकारादितैवे-  
न्द्रियाणामुपकारादिकं संभवतीति स्वोपकारादिनोपकारकत्वादिनैव शरीरस्येन्द्रियाश्रयत्वमित्याशयः,  
तथा च वार्तिकम्— “ शरीरानुविधानमिन्द्रियाश्रयत्वं श्रूयो न पुनराधाराधेयभावेनेन्द्रियाणि शरीरे  
वर्तन्ते इति ” इति । शरीरस्यार्थाश्रयत्वं जिज्ञासते— कथमर्थेति, भोग्या गन्धादयः पुष्पादिनिष्ठास्त-  
ज्जन्याः सुखादयश्चात्मनिष्ठा भवन्ति न शरीरस्था इत्याशङ्क्या जिज्ञासा । उत्तरमाह— यस्मिन्निति,  
यस्मिन् आयतने= शरीरलक्षणरधाने स्थितस्यात्मन इन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पन्नधोरर्थपदवाच्ययोः  
सुरदुःखयोः प्रतिसवेदनम्= प्रत्येकज्ञानेन स्मरणेन वा भोगेन वाऽयमात्मा प्रवर्तते इति हेतोर्यस्य  
शरीरस्यार्थाश्रयत्वं किं वा शरीरे स्थितैव सुराधर्मभोगसंभवात् शरीरस्यार्थाश्रयत्वमुच्यते न  
स्वाधारत्वेनेत्यर्थः, अत्र वार्तिकम्— “ न हि गन्धादयोऽर्थाः शरीरवृत्तयः यत्तु तेषां कार्यं सुरदुःखो-  
पलब्धिनिमित्तत्वं तन्नाऽसति शरीरे भवतीति शरीराश्रया उच्यन्ते ” इति । तद्ग्राह्यशब्देन विषयो  
वा तज्जन्यभोगो वा प्राज्ञः, यः सः= उक्तप्रवृत्त्याश्रयः, एयाम्= अर्थानाम् ॥ ११ ॥

इन्द्रियलक्षणमवतारयति— भोगेति, भोगसाधनानि= सुरादिभोगकरणानि यानि तानीन्द्रियाणी-  
त्यर्थः । घ्राणेति— घ्राणादीनि पञ्च इन्द्रियाणि= ज्ञानेन्द्रियाणि धानि च ययासंख्यं भूतेभ्यः= पृथिव्यादि-  
महाभूतानां कार्याणीति सूत्रान्वयः । घ्राणशब्दव्युत्पत्तिमाह— जिघ्रतीति, अत्र जिघ्रत्यादिक्रियाणां कर्ता  
त्वात्मा विज्ञेयः । घ्राणप्राहमाह— गन्धमिति । रसनशब्दव्युत्पत्तिमाह— रसयतीति । रसनेन्द्रियप्राहमाह—  
रसमिति । चक्षुःशब्दव्युत्पत्तिमाह— चष्टे इति, चष्टे= पश्यति । चक्षुर्ग्राहमाह— रूपमिति, रूपविशिष्टं  
द्रव्यमपि चक्षुर्ग्राहमेव । त्वक्शब्दव्युत्पत्तिमाह— त्वगिति, त्वक्स्थानम्= त्वचि स्थितम्, स्थानम्=  
स्थित्या. त्वचि स्थित्या त्वक्शब्दस्य त्वगिन्द्रिये उपचारः= लक्षणा यथा द्रविढे स्थितो द्रविढ इत्युच्यते  
तथा त्वचि स्थित्या त्वगित्युच्यते इन्द्रियविशेषः. प्राज्ञं चास्य स्वसंः रसविशिष्टं द्रव्यं च । श्रोत्रशब्द-  
व्युत्पत्तिमाह— शृणोतीति । श्रोत्रप्राहमाह— शब्दमिति । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= उच्यतीत्या-  
घ्राणादिसमाख्यायाः “ जिघ्रत्यनेनेति घ्राणम् ” इत्यादिनिर्वचनसामर्थ्यान्= व्युत्पत्तिमागम्यादिय स्ववि-  
षयग्रहणलक्षणानि= स्वविषयग्रहणमेव लक्षणं स्वरूपं येषां तानि किं वा स्वविषयमाहकाणि इन्द्रियाणीति  
बोध्यम्— जिघ्रत्यनेनेति श्रुत्वितिः भानुश्रात्र ‘ मा गन्धोपादाने ’ इति तत्राप्यप्युत्पत्तिमागम्यादिय करण-

कानि पुनरिन्द्रियकारणानि ?

पृथिव्यापस्तेजो वायुराकाशमिति भूतानि ॥ १३ ॥

संज्ञाशब्दैः पृथगुपदेशो भूतानां विभक्तानां सुवचं कार्यं भविष्यति ॥ १३ ॥

इमे तु खलु—

गन्धरसरूपस्पर्शशब्दाः पृथिव्यादियुगास्तदर्थाः ॥ १४ ॥

पृथिव्यादीनां यथाविनियोगं गुणा इन्द्रियाणां यथाक्रममर्थाः= विषया इति ॥ १४ ॥

अचेतनस्य करणस्य बुद्धेर्ज्ञानं वृत्तिः चेतनस्याऽकर्तुरूपलब्धिरिति युक्तिविरुद्धमर्थं

प्रत्याचक्षाणक इवेदमाह—

बुद्धिरूपलब्धिर्ज्ञानमित्यऽनर्थान्तरम् ॥ १५ ॥

नाऽचेतनस्य करणस्य बुद्धेर्ज्ञानं भवितुमर्हति. तद्धि चेतनं स्यात्, एकश्चायं चेतनो

विधया गन्धमाहकत्वं घ्राणलक्षणं सिद्धम् एवमन्यत्रापि बोध्यमित्यर्थः । भूतेभ्य इति बहुवचनसार्थक्य-  
माह— भूतेभ्य इति, एषाम्= इन्द्रियाणां नानाप्रकृतीनाम्= भिन्नभिन्नभूतोत्पन्नानां सतामेव= भिन्नभि-  
न्नभूतेभ्य उत्पन्नानामेव विषयनियमः= घ्राणं गन्धमेव गृह्णातीत्यादिनियम उपपद्यते— पृथिव्युत्पन्नस्य  
घ्राणस्य पृथिवीगुणभूतगन्धमात्रमाहकत्वसंभवात्. तेजस उत्पन्नस्य चक्षुस्तेजोगुणभूतरूपमात्रमाहकत्व-  
संभवात्. नैकप्रकृतीनाम्= नैकभूतोत्पन्नानां विषयनियम उपपद्यते. यदि पश्चापीन्द्रियाणि एकभूतो-  
त्पन्नानि स्युस्तदा स्वाऽप्रकृतिभूतस्थगुणमाहकत्वे प्राप्ते सर्वेषामिन्द्रियाणां गन्धादिसर्वगुणमाहकत्वमा-  
पद्येत न चैवमस्ति— विषयनियमदर्शनादितोन्द्रियाणि नैकप्रकृतीनि किं तु स्वत्वभिन्नप्रकृतीनीति  
सिद्धमितिहेतोः “ भूतेभ्यः ” इत्युक्तम् तदनेन सांख्यादिमतं प्रत्याख्यातं वेदितव्यम् । उपसंहरति—  
सतीति, स्वविषयग्रहणलक्षणत्वम्= स्वविषयग्रहणलक्षणानीन्द्रियाणि इति यदुक्तं स्वविषयमाहकत्वं  
लक्षणं तन् सिद्धमित्यर्थः ॥ १२ ॥

इन्द्रियाणां कारणानि जिज्ञासते— कानीति । पूर्वसूत्रोक्तप्राणादीनां यथासंख्यक्रमेण कारणा-  
न्वाह— पृथिवीति, पृथिव्यादीनि पञ्च भूतानि प्राणादीनां क्रमेण कारणानीत्यन्वयस्तत्र पृथिवी  
घ्राणस्य आपो रसनायास्तेजश्चक्षुषो वायुस्त्वच आकाशं श्रोत्रस्य कारणमिति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे-  
संज्ञेति, पूर्वसूत्रे “ भूतेभ्यः ” इत्यनेनेन्द्रियाणां सामान्यतो भूतकार्यत्वमुक्त्वा पुनरत्र योयं भूतानां  
पृथिव्यादिसंज्ञाशब्दैः पृथगुपदेशः सोऽनेन सूत्रेण विभक्तानां भूतानामिन्द्रियलक्षणं कार्यं सुवचम्=  
सम्प्रयुक्तं भविष्यतीत्येतदर्थं एव यथा— पृथिव्याः कार्यं घ्राणमित्यादि, “ भूतेभ्यः ” इतिसामान्यवचनेन  
कस्य भूतस्य किमिन्द्रियं कार्यमिति विशेषज्ञानं न संभवतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

अभिमतसूत्रप्रवृत्तारयति— इमे इति, इमे गन्धादयः पृथिव्यादियुगास्तदर्थाः= यथासंख्यं प्राणादीना-  
मर्थाः= विषयाः— प्राणादीन्द्रियमाहत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पृथिव्यादीनामिति, पृथिव्यादीनां  
यथाविनियोगम्= यथासंभवम्= यथासंख्यं गन्धादयो गुणास्ते एवेन्द्रियाणां यथाक्रमम्= यथासंख्यम्  
अर्थाः= विषया यथा घ्राणस्य गन्धो रसनाया रस इति । द्रव्येषु पृथिव्यप्लेजसां चक्षुर्ग्राह्यत्वं त्वग्ग्राह्यत्वं  
च वायोश्च त्वग्ग्राह्यत्वमिति विशेषम् । पृथिव्यादिगुणा इत्यत्र पृथिव्यादयश्च गुणाश्चेति द्वन्द्वसमासपक्षे  
पृथिव्यादीनामपि प्राणादिमाहत्वं प्रसज्येति दोषोऽनुसंधेयः । विशेषस्तु वर्तिके द्रष्टव्यः । अत्र “ इमे  
तु खलु ” इतिभाष्यं सूत्रानन्तरमेव युक्तम् ॥ १४ ॥

अभिमतसूत्रप्रवृत्तारयति— अचेतनस्येति, बुद्धेर्निश्चयक्रियायां करणत्वम्, अचेतनाया बुद्धेर्वृत्तिः=  
व्यापारो ज्ञानमिति सांख्यैरुक्तम्— “अप्यवसायो बुद्धिर्धर्मो ज्ञानं विराग ऐश्वर्यम्” इत्यादिना, कर्तृ-

देहेन्द्रियसंघातव्यतिरिक्त इति । प्रमेयलक्षणार्थस्य वाक्यस्याऽन्यार्थप्रकाशनमुपपत्तिसामर्थ्यादिति ॥ १५ ॥

स्मृत्यनुमानागमसंशयप्रतिभास्वप्नज्ञानोहाः सुखादिप्रत्यक्षमिच्छादयश्च मनसो लिङ्गानि तेषु सत्सु इयमपि—

## युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम् ॥ १६ ॥

त्वरहितस्य चेतनस्यात्मन उपलब्धिरेवेत्यपि सांख्यैरुक्तम्—“ तस्माच्च विपर्ययात् सिद्धं साक्षित्वमस्य पुरुषस्य. कैवल्यं माध्यस्थ्यं द्रष्टृत्वमकर्तृभावश्च ” इत्यादि तदेतद् युक्तिविरुद्धम्— बुद्धिज्ञानोपलब्धिश्चदानामेकार्थबोधकत्वात् तथा चात्मन उपलब्धिसंभवे बुद्धिज्ञाने अपि प्राप्ते एव— बुद्धिज्ञानोपलब्धीनां सामानाधिकरण्यदर्शनात् किं वैकार्यपरत्वात्. अचेतनाया बुद्धेश्च ज्ञानात्मको व्यापारो न संभवतीति युक्तिविरुद्धं सांख्यमतं प्रत्याचक्षणकः= निराहुर्वन् इव इदम्= अग्रिमसूत्रमाह— बुद्धिरितीत्यन्वयः । बुद्धिरिति— अनर्थान्तरम्= अभिन्नार्थकं बुद्ध्यादिपदत्रयमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— नेति, अचेतनापेक्षया चेतनस्य ज्ञानेनैव विशेष इत्यर्थः । तद्धीति— यदि बुद्धिर्ज्ञानविशिष्टा स्यात्तदा बुद्धिरेव चेतनम्= आत्मा स्यात् न चैवं संभवति बुद्धेरात्मत्वपक्षे दशमसूत्रे दोषाणामुक्तत्वात् । किं चानेकाः खलु बुद्धयः— अस्थायित्वात्. एकश्चायं चेतन आत्मा देहेन्द्रियसमुदायव्यतिरिक्त इति बुद्धेरात्मव्यतिरिक्तत्वादेव ज्ञानविशिष्टत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । बुद्धिशब्दस्यान्तःकरणपरत्वेनापि बुद्धेरात्मभिन्नत्वं करणत्वं च प्राप्तम् । प्रमेयेति— प्रमेयस्य क्रमप्राप्ताया बुद्धेर्लक्षणार्थं निर्मितस्य वाक्यस्य= सूत्रस्याऽन्यार्थप्रकाशनम्=सांख्यमतखण्डनपरत्वप्रकाशनम् उपपत्तिसामर्थ्यात्= युक्तिसामर्थ्यात्= स्वबुद्धिसामर्थ्यादेव विज्ञेयमित्यर्थः प्रतिभाति । अत्र “ प्रमेयगणपठिताया अपि बुद्धेर्विषयत्वप्राप्तावपि विषयित्वमुपपत्त्या सिद्धमित्यर्थः ” इति श्रीगुरुचरणाः, “ उपपत्तिसामर्थ्यात्= पर्यायशब्दाभिधानाद् बुद्धिद्वेषेर्निराकरणम् ” इति च वार्तिकम् ॥१५॥

मनस्साधकसूत्रमवतारयति— स्मृतीति, स्मृतिर्हि आत्मन आन्तरज्ञानलक्षणा क्रिया सा चेन्द्रियलक्षणं करणं विना न संवति तस्मात् स्मृतेर्येदान्तरमिन्द्रियं करणं तदेव मनः । अनुमानस्थले व्याप्तिस्मृतिः । साध्यस्मृतिश्च संमता सा च मनो विना नोपपद्यते इत्यनुमानमपि मनोलिङ्गम् । आगमः= शब्दप्रमाणं शब्देन पदार्थे प्रमीयमाणे शक्तिप्रहस्त्यपेक्षा भवति सा च मनो विना नोपपद्यते इत्यागमोपि मनोलिङ्गम् । ‘स्थाणुर्वा पुरुषो वा ’ इत्यादिसंशयस्थले स्थाणुपुरुषयोः समानधर्मिणां स्मृतिर्भवति तदनन्तरं संशयः स्मृतिश्च मनो विना नोपपद्यते इति संशयोपि मनोलिङ्गम् । प्रतिभा= ‘श्वो मे भ्राताऽऽगन्ता ’ इत्यादिरूपं प्रातिमं ज्ञानं तच्च स्वविषयस्य भ्रात्रादेः स्मृतिं विना नोपपद्यते स्मृतिश्च मनो विना नोपपद्यते इति प्रतिभापि मनोलिङ्गम् । स्वप्रज्ञानमपि दृश्यमानेनेन्द्रियसंनिर्काशभावाद् स्मृतिरूपमेवेति मनो विना नोपपद्यते इति स्वप्रज्ञानमपि मनोलिङ्गम् । ऊहः= ‘यद्यत्र वह्निर्न स्यात्तदा भूमोपि न स्यात् ’ इत्यादिरूपस्तकेः स च वह्निस्मृतिसापेक्षः स्मृतिश्च मनो विना नोपपद्यते इति ऊहोपि मनोलिङ्गम् । एतदाहरणेषु स्मृतेरेव साक्षाद् मनस्साधकत्वं विज्ञेयं प्रपञ्चस्तु व्युत्पत्त्यर्थः । सुखादिप्रत्यक्षं ह्यात्मनो मनःकरणकमेव स्वकीयसुखादौ प्रमाणान्तरप्रसारासंभवादिति यदेव सुरप्रत्यक्षकरणं तदेव मनः । आदिपदान्दुःखादिकं प्राहम् । इच्छादोष्योत्पन्नव्यापाराः सकरणका एव तत्र बाह्यस्य करणत्वासंभवाद् यदेवेच्छादिव्यापारकरणं तदेव मनः । मनःशब्दवाच्यमान्तरमिन्द्रियमस्ति तेन विना स्मृत्यादीनामुपपत्तेः, किं वा स्मृत्यादयः सकरणका व्यापारत्वाद् बाह्यव्यापारवद् यदेव स्मृत्यादिकरणं तदेव मन इति स्मृत्यादीनि मनोलिङ्गानि । तेषु= स्मृत्यादिलक्षणलिङ्गेषु सत्स्वपि इयम्= सूत्रोक्ता युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिरपि मनसो लिङ्गम्= साधिका भवतीत्यन्वयः ।

युगपदिति— स्वस्वविषये रूपरसादिभिरीन्द्रियाणां संयोगे सत्यपि तैश्चेन्द्रियैरात्मनो विमुक्त्वात् संयोगे सत्यपि रूपरसाद्यनेकविषयकाण्यऽनेकानि ज्ञानानि युगपद् नोत्पद्यन्ते तेन ज्ञायतेऽस्ति किञ्चित्



अनिन्द्रियनिमित्ताः स्मृत्यादयः करणान्तरनिमित्ता भवितुमर्हन्तीति । युगपन्न खलु प्राणादीनां गन्धादीनां च संनिकर्षेषु सत्सु युगपद् भानानि नोत्पद्यन्ते तेनानुमीयते- अस्ति तच्चदिन्द्रियसंयोगि सहकारि निमित्तान्तरमव्यापि यस्याऽसंनिधेर्नोत्पद्यते ज्ञानं संनिधेश्चोत्पद्यते इति । मनःसंयोगानपेक्षस्य हीन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानहेतुत्वे युगपदुत्पद्येरन् ज्ञानानीति ॥ १६ ॥

क्रमप्राप्ता तु—

प्रवृत्तिर्वाग्बुद्धिशरीरारम्भ इति ॥ १७ ॥

मनोऽत्र बुद्धिरित्यभिप्रेतम्- बुध्यतेऽनेनेति बुद्धिः । सोपमारम्भः शरीरेण वाचा मनसा च पुण्यः पापश्च दशविधः तदेतत्कृतभाष्यं द्वितीयसूत्रे इति ॥ १७ ॥

प्रवर्तनालक्षणा दोषाः ॥ १८ ॥

प्रवर्तना= प्रवृत्तिहेतुत्वम्. ज्ञातारं हि रागादयः प्रवर्तयन्ति पुण्ये पापे वा, यत्र मिथ्या-

कारणान्तरमपि येनात्मेन्द्रियविषयाणां संयोगे सत्यपि युगपद् ज्ञानानि नोत्पद्यन्ते. यदेव कारणान्तरं तदेव मनः, मनश्चाणु तस्मान्मनसो युगपदनेकैरिन्द्रियैः सह संयोगो नोपपद्यते इति युगपदनेकानि ज्ञानान्यपि नोत्पद्यन्ते किं तु येनेन्द्रियेण मनससंयोगो भवति तेनैकमेवैकदा ज्ञानं जायते, तत्र यदि मनोऽणु न स्यात्तदा युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्नोपपद्यतेति अप्येव मन इति सूत्रार्थः ।

व्याचष्टे- अनिन्द्रियेति, उक्ताः स्मृत्यादयः अनिन्द्रियनिमित्ताः= बाह्येन्द्रियकरणका न भवन्ति- स्मर्यमाणेन बाह्येन्द्रियसंयोगासंभवात् किं तु करणान्तरनिमित्ताः= बाह्येन्द्रियातिरिक्तकरणजन्या भवन्ति- आत्मक्रियारूपत्वात् यदेवान्तरं स्मृत्यादीनां करणं तदेव मन इत्यर्थः । युगपत्= एकस्मिन् काले गन्धादीनाम्= गन्धादिभिः सह, सत्सु= सत्स्वपि, गन्धादिसंयुक्तेन्द्रियैश्चात्मसंनिकर्षेण सति युगपद् भानानि= गन्धादिज्ञानान्यनेकानि नोत्पद्यन्ते तेनानुमीयते । मनोऽनुमानप्रकारमाह- अस्तीति, तच्च- दिन्द्रियसंयोगि= एकस्मिन् काले एकेन्द्रियसंयोगयोग्यम्- अणुत्वात्, निमित्तान्तरम्= करणान्तरम्, अव्यापि= अणु । यस्य= मनसः । असंनिधेः= इन्द्रियेणासंयोगाद् ज्ञानं नोत्पद्यते, संनिधेः= इन्द्रियेण संयोगाच्च ज्ञानमुत्पद्यते । विपक्षे बाधकमाह- मन इति, यद्यणुभूतस्य मनस इन्द्रियेण संयोगापेक्षा ज्ञानोत्पत्तौ न स्यात्तदा इन्द्रियाणां युगपत् स्वस्वविषयैः संयोगासंभवात् विषयसंयुक्तैरिन्द्रियैश्च विभोरारम्भ- नोपि युगपत्संयोगासंभवात् युगपदनेकानि ज्ञानान्युत्पद्येरन् न चोत्पद्यन्ते तेनानुमीयतेऽस्ति मन इति युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम् । स्पष्टमन्यन् ॥ १६ ॥

प्रवृत्तिलक्षणमवतारयति- क्रमेति, क्रमप्राप्ता= सूत्रोक्तपदार्थनिरूपणक्रमप्राप्ता प्रवृत्तिर्लक्ष्यते । प्रवृत्तिरिति- वाग्बुद्धिशरीराणामारम्भः= चेष्टा= क्रिया प्रवृत्तिरित्युच्यते, प्रवृत्तिश्च सा धर्मो धर्माविति- सूत्रार्थः । व्याचष्टे- मन इति, सूत्रोक्तबुद्धिपदार्थो मनः- बुध्यते= ज्ञायतेऽनेनेतिव्युत्पत्त्या, ज्ञानसाधनं च मन एवेति ज्ञानसाधनभूता बुद्धिरत्र मन एव न तु ज्ञानम्- ज्ञानस्य व्यापारासंभवात् मनसश्च व्यापारसंभवात्, लपसंहारति- सोयमिति, आरम्भः= क्रिया, यदेतन्= शरीरादिक्रियाणां पुण्यरूपत्वं पापरूपत्वं प्रत्येकस्य दशविधत्वं च द्वितीयसूत्रभाष्ये " शरीरेण प्रवर्तमानः " इत्यादिना द्रष्टव्यम् । पुण्य- पापशब्दयोरारम्भविशेषणत्वात् पुंस्त्वम् ॥ १७ ॥

दोषलक्षणमाह- प्रवर्तनेति, प्रवर्तना= प्रवर्तस्त्वमेव लक्षणं स्वरूपं चेपां तं प्रवर्तनालक्षणा दोषा रागादय इतिसूत्रान्वयः । दोषाणां प्रवर्तकत्वं च द्वितीयसूत्रभाष्ये प्रतिपादितमेव । व्याचष्टे- प्रवर्तनेति, तथा च प्रवृत्तिहेतुत्वलक्षणा दोषा इत्यन्वयः, पुण्यपापकारणीभूता दोषा इत्यर्थः । दोषाणां प्रवर्तकत्व- माह- ज्ञातारमिति । दोषाणां कारणमाह- यत्रेति, यत्रात्मनि मिथ्याज्ञानं भवति तत्रैवात्मनि तेन

ज्ञानं तत्र रागद्वेषाविति । प्रत्यात्मवेदनीया हीमे दोषाः कस्माल्लक्षणतो निर्दिश्यन्ते ? इति, कर्मलक्षणाः खलु रक्तद्विष्टमूढाः- रक्तो हि तत्कर्म कुरुते येन कर्मणा सुखं दुःखं वा लभते. तथा द्विष्टस्तथा मूढ इति, रागद्वेषमोहा इत्युच्यमाने बहु नोक्तं भवतीति ॥ १८ ॥

### पुनरुत्पत्तिः प्रेत्यभावः ॥ १९ ॥

उत्पन्नस्य क्वचित् सत्त्वनिकाये मृत्वा या पुनरुत्पत्तिः स प्रेत्यभावः, उत्पन्नस्य= संबद्धस्य, संबन्धस्तु देहेन्द्रियमनोबुद्धिवेदनाभिः, पुनरुत्पत्तिः= पुनर्देहादिभिः संबन्धः, पुनरित्यभ्यासाभिधानम् । यत् क्वचित् प्राणभृन्निकाये वर्तमानः पूर्वोपात्तान् देहादीन् जहाति तत् प्रैति. यत् तत्राऽन्यत्र वा देहादीनऽन्यान् उपादत्ते तद् भवति. प्रेत्यभावः= मृत्वा पुनर्जन्म, सोऽयं जन्ममरणप्रवन्धाभ्यासोऽनादिरपवर्गान्तः प्रेत्यभावो वेदितव्य इति ॥ १९ ॥

मिथ्याज्ञानेन रागद्वेषमोहा दोषा भवन्ति, मिथ्याज्ञानं चाविद्या सा च “अतित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मस्थ्यातिरविद्या” इत्युक्ता । दोषानिरूपणकारणं जिज्ञासते—प्रत्यात्मेति, अग्रसिद्धस्य हि ज्ञानार्थं लक्षणापेक्षा भवति रागादयो दोषाश्च प्रत्यात्मवेदनीयाः= प्रत्यात्मप्रसिद्धाः= सफलजीव-प्रसिद्धा इति नैषां लक्षणापेक्षेत्यर्थः । उत्तरमाह—कर्मैति, रक्तः= रागविशिष्टः, द्विष्टः= द्वेषविशिष्टः, मूढः= मोहविशिष्ट एते रक्तद्विष्टमूढाः कर्मलक्षणाः= क्रियाप्रधानाः= क्रियापरायणा भवन्ति । एतेषां कर्माह— रक्तो हीवि, द्विष्टस्तथा= तत्कर्म कुरुते येन कर्मणा सुखं दुःखं वा लभते. मूढोऽपि तथा= तत्कर्म कुरुते येन कर्मणा सुखं दुःखं वा लभते इत्यन्वयः । दोषाणां सर्वप्रसिद्धत्वेऽपि हेयत्वेन दोषा न ज्ञाता इति हेतोर्दोषा लक्षिता दोषाणां हेयत्वं च प्रवर्तकत्वाद् विज्ञेयम् अत एव रचादयः कर्मप्रधाना भवन्ति, कर्मणा हि संसारानुशुचिर्भवति अपवर्गप्राप्तिश्च न भवतीति तादृशकर्मकारणत्वाद् दोषा देया इति हेयत्वज्ञापनार्थं प्रवर्तनालक्षणत्वमुच्यमित्यर्थः । अत्र “परिहारभाष्यम्—कर्मलक्षणा इति तस्यार्थः—स्वरूपतः स्पृष्टत्वेऽपि न निर्वेदविषयतया स्पृष्टता तथा चेह प्रयोजनं प्रवर्तनावस्थेन चैते निर्वेदविषयाः सा च प्रवृत्त्या कारयेण लक्ष्यते इति कर्मलक्षणा इत्युचम्” इति तात्पर्यटीका । रागेति—यदि “प्रवर्तनालक्षणा दोषाः” इति नोच्येत किं तु ‘रागद्वेषमोहा दोषाः’ इत्युच्येत तदा प्रत्येकं रागद्वेषमोहानां पुनः स्वरूपकथने षड्भूतौचम्= षड्भूतं भवति= अधिकवक्तव्यत्वाद् गौरवं स्यादिति “प्रवर्तनालक्षणा दोषाः” इत्युक्ते तथा च रागद्वेषमोहेषु प्रवर्तकत्वाद् दोषत्वं गृहीतं भवतीति प्रवर्तनालक्षणत्वं दोषत्वमिति लक्षणं सिद्धमित्यर्थः । अत्र “बहु नोक्तं भवतीति—स्वरूपमात्रं रागादीनामुक्तं भवति न तु प्रवर्तनावस्थमपि तेषामित्यर्थः” इति तात्पर्यटीका । किंवा बहुक्तं न भवतीत्यन्वयस्तथा च ‘रागद्वेषमोहा दोषाः’ इत्युक्ते दोषाणां नाम-मात्रमेवोक्तं स्यात् न तु लक्षणमपीति बहुक्तं न भवति. “प्रवर्तनालक्षणा दोषाः” इत्युक्ते तु दोषाणां लक्षणसिद्धया बहुक्तं जातमित्येवमुच्यमित्यर्थः ॥ १८ ॥

प्रेत्यभावः लक्ष्यवति- पुनरिति, या पुनरुत्पत्तिः= मरणानन्तरं जन्म स प्रेत्यभावः, प्रेत्य= मृत्वा भावः= उत्पत्तिरिति सूत्रान्वयः । ध्यात्वरूपे- उत्पन्नस्येति, क्वचित्= कश्चिन्नपि सत्त्वनिष्ठाये= शरीर-न्द्रियसंघाते उत्पन्नस्य जीवस्य मृत्वा= मरणानन्तरं योत्पत्तिः सा पुनरुत्पत्तिः स एव प्रेत्यभाव इत्युच्यते । ननुत्पत्तिस्तु शरीरस्यैव संभवति नारमनः- नित्यत्वान्. शरीरं च यदुत्पन्नं तदप्येव मग्नीभूतं नष्टमिति न शरीरस्यापि पुनरुत्पत्तिरुपपद्यते इत्याशङ्क्य अप्रमत्स्येतिपदं ध्यात्वरूपे- संबद्धस्येति, तथा च क्वचित् सत्त्वनिष्ठाये उत्पन्नस्य= संबद्धस्येत्यर्थः, आत्मनो नित्यत्वेनैवाऽनेकशरीरैः सह संबन्धस्तु नानुपपन्नः शरीरस्य तु पुनरुत्पत्तिर्नोच्यते । संबन्धिनमाह— संबन्ध इति, देहेन्द्रियादिभिः अत्मनो यः पुनः संबन्धः स एव प्रेत्यभाव इत्यर्थः । सुद्विन्नं ज्ञानम्, वेदना च फलमोषः । पञ्चसिद्धमाह— पुनरिति । पुनरुत्पत्तिरित्यत्र पुनःपदेन अभ्यासात्= दोषानुत्पन्नाभिधानम्= दोषमनसि-प्रेत्यभाष्यानादि-

## प्रवृत्तिदोषजनितोऽर्थः फलम् ॥ २० ॥

सुखदुःखसंवेदनं फलम्, सुखविपाकं कर्म दुःखविपाकं च, तत् पुनर्देहेन्द्रियविषयबुद्धिपु  
सतीषु भवतीति सह देहादियिः फलमभिप्रेतं तथा हि प्रवृत्तिदोषजनितोऽर्थः फलम् एतत्सर्वं  
भवति. तदेतत् फलम् उपात्तमुपात्तं हेयं. त्यक्तं त्यक्तमुपादेयमिति नास्य हानोपादानयोर्निष्ठा  
पर्यवसानं वास्ति, स खल्वयं फलस्य हानोपादानस्रोतसोहते लोक इति ॥ २० ॥

अथैतदेव—

## बाधनालक्षणं दुःखम् ॥ २१ ॥

बाधना= पीडा= ताप इति. तथाऽनुविद्धम्= अनुपक्तम्= अविनिर्माणेन वर्तमानं

त्वात् । प्रेत्यपदार्थमाह— यदिति, प्राणमन्त्रिकाये= शरीरे, पूर्वोपाचान्= पूर्वगृहीतान्, तन् प्रैति=  
प्रैतियुच्यते, गृहीतदेहादीनां त्याग एव प्रेत्यपदार्थ इत्यर्थः । भावपदार्थमाह— यदिति, तत्र देशे अन्यत्र  
वा देशे लोके चेत्यर्थः । उपादत्ते= गृह्णाति, तद् भवति= संभवतीत्युच्यते, अन्यदेहादीनां ग्रहणमेव  
भावपदार्थ इत्यर्थः । पर्यवसितं प्रेत्यभावपदार्थमाह— मृत्वेति । उपसंहरति= सोयमिति, सोयं जन्मम-  
रणयोः प्रवन्धस्य= शृङ्खलायाः संबन्धस्य वाऽभ्यासः= पौनःपुन्यं सोऽनादिरपवर्गान्तः= अपवर्गपर्यन्तं  
वर्तमानः= अपवर्गानित्यर्थः सोयं प्रेत्यभावो विज्ञेय इत्यन्वयः । “ जातस्य हि घृवं मृत्युर्घृवं जन्म मृतस्य  
च ” इति भगवगीतमनुसंधेयम् ॥ १९ ॥

प्रमेयसूत्रपठितं फलं लक्षयति— प्रवृत्तीति, प्रवृत्त्या= धर्माधर्माभ्यां रागद्वेषादिदोषैश्च जनितः=  
उत्पादितः अर्थः= सुखदुःखभोग एव फलपदार्थः, शरीरादिकमपि गौणं फलमेव— प्रवृत्तिजन्यत्वात् ।  
यद्यपि फलस्य प्रवृत्तिजन्यत्वमेव तथापि रागद्वेषादिदोषैर्विना सुखादिभोगो न संभवतीतिहेतोरैव  
दोषाणामपि फलहेतुत्वमुक्तम् । अत्र “ अत्र च ‘ प्रवृत्तिजनितः ’ इतिवक्तव्ये दोषमहर्णं न केवलं  
प्रवृत्तिं प्रति दोषाणां हेतुभावोऽपि तु प्रवृत्तिकायं सुखदुःखे अपि प्रतीतिदर्शनार्थम्— दोषसल्लिख्य-  
सिकायां स्वप्नात्मभूमौ धर्माधर्मयोरे सुखदुःखे जनयतो नान्यथा ” इतितात्पर्येटीका, इतिसुवार्थः ।

व्याचष्टे—सुरेति, सुखदुःखयोः संवेदनम्= भोग एव प्रधानं फलम् । फलकारणमाह—सुखविपाक-  
मिति, सुखविपाकम्= सुखजनकं पुण्यं दुःखविपाकम्= दुःखजनकं च पापं कर्म तत्पुनः= तत्र सुखदुःख-  
संवेदनं देहादीनां सन्त्वे एव संभवति नान्यथेति फलं देहादियिः सहैवाभिप्रेतम् अर्थाद् यथा सुखदुःख-  
भोगः फलं तथा देहादिकमपि फलमेव— धर्माधर्मजन्यत्वान् । तथाहि= एवं हि= सुखदुःखसंवेदनेन सह  
देहादेरपि फलत्वस्वीकारात्. “ प्रवृत्तिदोषजनितोर्थः फलम् ” इतिसूत्रेण यत्फलमुक्तं तद् एतत्सर्वम्=  
देहादिकं सर्वं धर्माधर्मजन्यं फलमिति सिद्धं भवतीत्यर्थः । सुखदुःखसंवेदनं च देहेन्द्रियविषयबुद्धिभि-  
र्विना न संभवतीति स्पष्टमेव । अत्र “ शरीरादीन् धर्माधर्माकारभ्य सुखदुःखोपभोगो ह्युक्तः ” इतिवा-  
तिकम् । तदेतन्= शरीरादिलक्षणं फलम् उपात्तमुपात्तं भोगावसानकाले मरणकाले च हेयम्= त्यागम्=  
त्यक्तं भवति, त्यक्तं त्यक्तम्= त्यस्तशरीरादिसदृशं त्यागानन्तरं वा शरीराद्यन्तरम् उपादेयम्= प्राप्तम्=  
गृहीतं भवतीति अस्य फलस्य हानोपादानयोः= त्यागपरिग्रहयोः= गृहीतफलत्यागस्य अगृहीतफलप्रद-  
णस्य च निष्ठा= पर्यवसानं नास्ति विनापवर्गं. प्रत्येपि पर्यवसानं न भवति पुनरपि सर्वे फलहानोपादा-  
नयोः पर्यवसानमावात्, अत्र “ निष्ठा समाप्तिः सा च प्रत्येप्यस्तीत्यत उक्तम्— पर्यवसानमिति अवसा-  
नमाप्रमत्ति न पुनः परितः— पुनरपि सर्वे हानोपादानयोर्मावादित्यर्थः ” इति तात्पर्येटीका । उपसं-  
हरति— स इति, सोयं लोकः= जगत् फलविषयकहानोपादानयोः स्रोतसा= प्रकाशेण= नैरन्त्येयं  
उक्षते= निर्वाहते= धार्यते इत्यन्वयः— फलोपभोगप्रवाहन्त्येव संसारपदार्थत्वादित्यर्थः ॥ २० ॥

क्रमशः दुःखलक्षणमवतारयति— अथेति, एतदेव= शरीरादिलक्षणं फलमेव बाधनालक्षणम्=  
पीडास्वरूपं सद् दुःखमित्युच्यते. तत्र वस्तुतो दुःखमारमसमवेमेव अप्यपि वादशुःखजनकत्वात् शरी-

दुःखयोगाद् दुःखमिति, सोयं सर्वं दुःखेनाऽनुविद्धमिति पश्यन् दुःखं जिहामुर्जन्मनि दुःख-  
दर्शी निर्विद्यते निर्विण्णो विरज्यते विरक्तो मुच्यते ॥ २१ ॥

यत्र तु निष्ठा= यत्र तु पर्यवसानं सोयम्—

तदत्यन्तविमोक्षोऽपवर्गः ॥ २२ ॥

तेन दुःखेन जन्मनाऽत्यन्तविमुक्तिरपवर्गः । कथम् ? उपात्तस्य जन्मनो हानम् अन्यस्य  
चानुपादानम्, एतामवस्थामपर्यन्तामपवर्गं वेदयन्तेऽपवर्गविदः, तद् अभयमऽजरमऽमृत्युपदं  
ब्रह्म क्षेमप्राप्तिरिति । नित्यं सुखमात्मनो महत्त्वद् मोक्षे व्यज्यते तेनाभिष्यक्तेनाऽत्यन्तं  
विमुक्तः सुखी भवतीति केचिन्मन्यन्ते, तेषां प्रमाणाभावादनुपपत्तिः— न प्रत्यक्षं नानुमानं  
नागमो वा विद्यते— 'नित्यं सुखमात्मनो महत्त्वन्मोक्षेऽभिष्यज्यते' इति ॥

रादिकमपि दुःखमित्युच्यते इति सूत्रेण सहान्वयः, अत्र "एतदेव शरीरादि बाधनानुपपन्नाद् दुःखमित्यु-  
च्यते स्वभावतस्तु दुःखमेव दुःखम्" इति वार्तिकम् । व्याचष्टे— बाधनेति, तथा= पीडया अनुपपत्तम्=  
संनद्धम्= दुःखजनकमितियावत्, अविनिर्भागेन= दुःखसाहित्येन वर्तमानं सर्वमेव शरीरादिकं दुःख-  
योगाद् दुःखमित्युच्यते यथा मधुरसंयोगाद् मधुरमित्युच्यते तथा । उपसंहरति— सोयमिति, सोयं दुःखी  
सर्वं दुःखयुक्तमिति पश्यन्= जानानः दुःखस्यानिष्टत्वाद् दुःखं जिहामुर्जन्मनि दुःखदर्शी संसाराद्  
निर्विद्यते निर्विण्णः सन् विरज्यते विरक्तः सन् मुच्यते= अपवर्गपदं लभते इत्यन्वयः । तथा च संसारे  
किञ्चित्सुखे सत्यपि अपवर्गसाधनीभूतनिर्वेदस्य सिद्धपर्यं सर्वस्य दुःखमयत्वमुच्यते तथा च योगसूत्रम्—  
"परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेचिनः" इति ॥ २१ ॥

अपवर्गलक्षणमवतारयति— यत्रेति, यत्र= यस्यामवस्थायामुक्तयोः फलदानोपादानयोर्दुःखस्य वा  
निष्ठा= पर्यवसानम्= अत्यन्तसमाप्तिर्भवति सोयम्= साऽवस्थाऽपवर्गं इत्युच्यते इत्यन्वयः । तदिति—  
तत्= तस्य= दुःखस्याऽत्यन्तविमोक्षः= अत्यन्तनिवृत्तिरेवाऽपवर्गपदार्थः, प्रलयेपि दुःखनिवृत्तिर्भवति  
तद्व्याघृत्पर्यमऽत्यन्तपदं प्रलयानन्तरं सर्वं पुनर्दुःखभोगत्याऽवश्यमभावाद् न प्रलयेऽत्यन्तदुःखनिवृत्तिः  
संभवति. अपवर्गानन्तरं तु न दुःखभोगसंभवोऽस्तीत्यपवर्गं दुःखस्यात्यन्तनिवृत्तिः संभवति, दुःखनिवृत्ते-  
रात्यन्तिकत्वं च पुनस्तुत्याद् इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तेनेति, तत्= तेन. दुःखेन= दुःखमयेन । जन्म-  
निवृत्त्या मरणनिवृत्तिरर्थादेवं लब्धा । जन्मनोऽत्यन्तविमुक्तिप्रकारं जिज्ञासते= कथमिति । उत्तरमाह—  
उपात्तयेति, गृहीतस्य जन्मनस्तद्व्ययोजक्रीभूतकर्मक्षयेण हानम्= निवृत्तिर्भवत्येव तत्त्वज्ञानमाहात्म्याद्-  
न्यस्य जन्मनो ग्रहणं न भवतीतिरीत्या जन्मनोऽत्यन्तविमुक्तिर्भवतीत्यर्थः । \*अपवर्गावस्थाया अविना-  
शित्वमाह— एतामिति, एताम्= जन्मनिवृत्तिलक्षणाम् । अपर्यन्ताम्= विनाशरहिताम् । अपवर्गस्वरूप-  
महत्त्वमाह— तदिति, अभयम्= पुनर्भयरहितम्, अमृत्युपदम्= मृत्युस्थानभिन्नं किं वा मृत्युरहितम् ।  
तदेव वेदान्तिभिर्द्रव्युच्यते, तदेव दुःखनिवृत्त्या क्षेमप्राप्तिमित्युच्यते इत्यर्थः । परिहारार्थं वेदान्तमत-  
मनुवदति— नित्यमिति, यथात्मनः स्वरूपभूतमपि महत्त्वम्= विमुर्यं संसारे नाभिष्यज्यते मोक्षावस्थाया  
प्राभिष्यज्यते तथात्मनः स्वरूपभूतमेव नित्यं सुखं संसारे नाभिष्यज्यते मोक्षावस्थायां प्राभिष्यज्यते  
मोक्षावस्थायां तेन नित्यसुखेनाभिष्यजेन विमुक्तः सुखी भवति तथा च न दुःखनिवृत्तिमात्रमपवर्गः किं  
तु नित्यसुखप्राप्तिरपीति केचित्= वेदान्तिनो मन्यन्ते, सुखस्यात्मस्वरूपं च "सत्यं विज्ञानमानन्दं  
ब्रह्म" इति श्रुतिः प्रमाणम् । परिहरति— तेषामिति, तेषां वेदान्तिनां सुखरूपमोक्षमतस्य प्रमाणाभावा-  
देवानुपपत्तिः । प्रमाणाभावमाह— नेति, 'आत्मनो नित्यं सुखं महत्त्वन्मोक्षेऽभिष्यज्यते' इत्यत्र न प्रत्य-  
क्षम्— इन्द्रियमंत्रिक्यासंभवात्, नानुमानम्— लिङ्गाभावात्, नागमो वा प्रमाणं विद्यते इत्यत्रानाजिह्वेव  
तन्नातन्निर्वाहः । किं वा "तदभयम्" इत्यत्रभ्य पूर्वश्रो त्रिते च, अत्र क्षेमप्राप्ति = सुखप्राप्तिरित्यर्थः ॥

नित्यस्याभिव्यक्तिः= संवेदनम्, तस्य हेतुवचनम् ॥

नित्यस्याभिव्यक्तिः= संवेदनम् ज्ञानमिति, तस्य हेतुर्वाच्यो यतस्तदुत्पद्यते इति ॥

मुखवन्नित्यमितिचेत् ? संसारस्थस्य मुक्तेनाऽविशेषः ॥

यथा मुक्तः सुखेन तत्संवेदनेन च सन्नित्येनोपपन्नस्तथा संसारस्थोपि प्रसज्यते. इति—  
उभयस्य नित्यत्वात् ॥

अभ्यनुज्ञाने च धर्माधर्मफलेन साहचर्यम्= यौगपद्यं गृह्येत ॥

यदिदमुत्पत्तिस्थानेषु धर्माधर्मफलं सुखं दुःखं वा संवेद्यते पर्यायेण तस्य च नित्यसंवेद-  
नस्य च सहभावः= यौगपद्यं गृह्येत, न सुखाभावो नाऽनभिव्यक्तिरस्ति— उभयस्य नित्यत्वात् ।

अनित्यत्वे हेतुवचनम् ॥

अथ मोक्षे नित्यस्य सुखस्य संवेदनमनित्यम् ?, यत उत्पद्यते स हेतुर्वाच्यः ॥

ननु नित्यस्य स्वरूपभूतसुखस्य संवेदनम्= ज्ञानमेवाभिव्यक्तिपदार्थः ज्ञानं च मुक्तस्य तातुपपन्नम्—  
ज्ञानस्वरूपत्वादित्याशङ्कते— नित्यस्येति । उत्तरमाह— तस्येति, ज्ञानं हि सर्वं सहेतुकम्= कारणजन्यमेव  
दृष्टमिति तस्य= मोक्षावस्थायां नित्यसुखविषयकज्ञानस्य हेतुवचनम्= हेतुर्वक्तव्यः न च मुक्तावस्थाया-  
मात्ममनःसंयोगादिकं ज्ञानकारणमुपपद्यते इति न नित्यसुखज्ञानमप्युपपद्यते इत्यर्थः । स्ववाक्यं स्वयं  
ध्याचष्टे— नित्यस्येति, तस्य= नित्यसुखविषयकज्ञानस्य । यतो हेतोः । तन्= नित्यसुखविषयकं ज्ञानम् ॥

नन्वऽनित्यस्य कारणं भवति न तु नित्यस्यापि नित्यसुखविषयकं च ज्ञानं सुखवन्नित्यमेवेति न  
तत्कारणवचनापत्तिरित्याशङ्कते— सुखवदिति । उत्तरमाह— संसारंति, सुखतज्ज्ञानयोर्नित्यत्वे हि संसा-  
रावस्थायामपि नित्यसुखज्ञानं प्रातं तथा च संसारस्थस्य मुक्तेनाऽविशेषः= ददमुक्तयोः साम्यं प्राप्तम्—  
नित्यसुखज्ञानवत्त्वादित्यर्थः । स्वयं ध्याचष्टे— यथेति, तत्संवेदनेन= नित्यसुखज्ञानेन । सन्नित्येन— सत्ता  
नित्येन च उपपन्नः= युक्तः किं वा ' मुक्तः सन् ' इत्यन्वयः । संसारस्थोपि । तथा= नित्यसुखज्ञानेनो-  
पपन्नः प्रसज्यते । उक्ते हेतुमाह— उभयस्येति, उभयस्य= सुखतज्ज्ञानयोर्नित्यत्वान् संसारावस्थायामपि  
प्राप्तिः स्पष्टैव ॥

अस्तु संसारावस्थायामपि नित्यसुखज्ञानमित्याशङ्क्याह— अभ्यनुज्ञाने इति, संसारावस्थायामपि  
नित्यसुखज्ञानस्य स्वीकारं कृते सांसारिकेण धर्माधर्मफलं दुःखादिना साहचर्यम्= यौगपद्यं नित्यसुख-  
ज्ञानस्य स्यात् न च यौगपद्यमुपलभ्यते इति प्रत्यक्षविरोध इति न नित्यसुखज्ञानोपपत्तिरित्यर्थः । स्वयं  
ध्याचष्टे— यदिदमिति । उत्पत्तिस्थानेषु= देशादिषु । पर्यायेण= क्रमेण । तस्य= धर्माधर्मफलदुःखादेः ।  
नित्यसंवेदनस्य= नित्यसुखज्ञानस्य । यौगपद्यं गृह्येत संसारावस्थायामपीत्यर्थः । यौगपद्यमहमुपपाद्यति—  
नेति, संसारावस्थायां तादृशसुखस्याप्यभावो नास्ति अनभिव्यक्तिः= तादृशसुखज्ञानस्याप्यभावो नास्ति—  
उभयस्य= तादृशसुखतज्ज्ञानयोर्नित्यत्वान् तथा च संसारावस्थायामपि मोक्षसुखानुभवः प्रातो न चोप-  
लभ्यते इति न नित्यसुखज्ञानोपपत्तिरित्यर्थः ॥

ननु नित्यसुखस्य ज्ञानं न नित्यं येन संसारावस्थायामपद्यतेत्याशङ्क्याह— अनित्यत्वे इति, सुख-  
ज्ञानस्यानित्यत्वे तस्य हेतुवचनम्= कारणं वक्तव्यम्— अनित्यस्य कारणजन्यत्वविजियमान् मोक्षावस्थायां च  
तादृशकारणं नोपपद्यते इति न नित्यसुखस्य ज्ञानसंभव इत्यर्थः । स्वयं ध्याचष्टे— अथेति । उत्तरमाह—  
यत इति, मोक्षावस्थायां यतो हेतोर्ज्ञानमुत्पद्यते सुखस्य स हेतुर्वक्तव्यः न च वक्तुं शक्यते इत्यर्थः ॥

आत्ममनःसंयोगस्य निमित्तान्तरसहितस्य हेतुत्वम् ॥

आत्ममनस्संयोगो हेतुरितिचेत् ? एवमपि तस्य सहकारि निमित्तान्तरं वचनीयमिति ॥

धर्मस्य कारणवचनम् ॥

यदि धर्मो निमित्तान्तरम् ? तस्य हेतुर्वाच्यो यत उत्पद्यते इति ॥

योगसमाधिजस्य कार्यावसायविरोधात् प्रक्षये संवेदननिर्वृत्तिः ॥

यदि योगसमाधिजो धर्मो हेतुः ? तस्य कार्यावसायविरोधात् प्रक्षये संवेदनमत्यन्तं निवर्ततेति ॥

असंवेदने चाऽविद्यमानेनाऽविशेषः ॥

यदि धर्मज्ञप्तात् संवेदनोपरमे नित्यं सुखं न संवेद्यते ? इति, किं विद्यमानं न संवेद्यते ? अथाऽविद्यमानमिति ?, नानुमानं विशिष्टेऽस्तीति ॥

नन्वात्ममनस्संयोग एव तादृशज्ञानस्य हेतुरिति नानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह— आत्मेति, आत्म-  
मनस्संयोगस्य हि विषयसांनिध्यादिनिमित्तान्तरसहितस्यैव ज्ञानहेतुत्वं दृष्टं न तु स्वतन्त्रस्य अन्यथा-  
ऽऽत्ममनस्संयोगस्तु संसारावस्थायामस्त्येवेति संसारावस्थायामपि नित्यमुरस्य ज्ञानं स्यात्, मोक्षावस्थायां  
च नोक्तं निमित्तान्तरं संभवतीति न नित्यस्यापि मुरस्य ज्ञानं संभवतीत्यर्थः । स्वयं ध्याचष्टे— आत्मेति ।  
हेतुः= मुरज्ञानहेतुः । उत्तरमाह— एवमपीति, तस्य= आत्ममनस्संयोगस्य । स्पष्टमन्यन् ॥

ननु तादृशं निमित्तान्तरं धर्म एव तथा च धर्मसहित आत्ममनस्संयोगो मोक्षावस्थायां मुर-  
ज्ञानस्य हेतुरिति अनित्यज्ञानस्योत्पत्तिर्नानुपपन्नेत्याशङ्क्याह— धर्मस्येति, तादृशधर्मस्यापि कारणवच-  
नम्= कारणं वक्ष्यं येन मोक्षावस्थायां स धर्म उत्पद्यते न च धर्मकारणं मोक्षावस्थायां संभवतीति न  
धर्मोपि संभवतीत्यर्थः । स्वयं ध्याचष्टे— यदीति । उत्तरमाह— तस्येति, तस्य= धर्मस्य ॥

ननु न कर्मजन्यो धर्म आत्ममनस्संयोगस्य सहकारी येन तस्य हेतुवचनमापद्येत किं तु मोक्ष-  
प्रयोजनीभूतो य आत्मसाक्षात्कारस्वरूपकारणीभूतो यो योगसमाधिस्तत्रन्यो धर्मो मोक्षावस्थाया-  
मपि वर्तते तस्याऽक्षयत्वादिति तादृशो योगसमाधिजो धर्म एवात्ममनस्संयोगस्य सहकारीति न  
सहकारणवचनपत्तिरिति आत्ममनस्संयोगेन नित्यमुरस्य ज्ञानं मोक्षावस्थायामुपपन्नमित्याशङ्क्याह—  
योगेति, कार्यावसायस्य= प्रलयस्य विरोधात्= प्रलये किमपि जन्यं स्यात् न शक्नोतीति प्रलयकाले  
योगसमाधिजन्यस्यापि धर्मस्य प्रक्षये= विनाशे जाते नित्यमुरस्यसंवेदनस्य निवृत्तिः प्राप्तेति प्रलयकाले  
मुक्षस्य नित्यमुरज्ञानं नोपपद्यते इत्यर्थः । स्वयं ध्याचष्टे— यदीति, हेतुः= आत्ममनस्संयोगसहकारी ।  
तस्य= योगसमाधिजधर्मस्य । कार्यावसायविरोधान्= प्रलयविरोधान्= प्रलयानुरोधान् प्रक्षये= विनाशे  
जाते तत्कार्यभूतं नित्यमुरस्य संवेदनमपि प्रलये निवर्ततेव न तिष्ठेदित्यर्थः ॥

ननु सहकारिभूतस्य योगसमाधिजन्यस्य धर्मस्य प्रलयकाले परिक्षये सति नित्यमुरस्यसंवेदनं मा  
भवतु नैवावता नित्यमुरस्याभावः प्राप्नोतीत्याशङ्क्याह— असंवेदने इति, एवं हि नित्यमुरस्यसंवेदने  
नित्यमुरस्यविद्यमानेनाऽविशेषः= नित्यत्वं प्राप्तम्= अविद्यमानत्वम्= अभाव एव प्राप्त इत्यर्थः— क्षायमा-  
नस्यैव मुरस्य पुरुषार्थत्वसंभवात् सत्त्वसंभवात् । स्वयं ध्याचष्टे— यदीति, धर्मज्ञप्तात्= उच्ययोगसमाधि-  
जधर्मज्ञप्तात् । उच्ये द्विधा विद्वन्वयति— किमिति । संवेदनाभावो विद्यमानस्यापि भवति अविद्यमानस्यापि  
भवति तत्र विशिष्टं= विद्यमानस्यैव नित्यमुरस्य संवेदनाभावोपपत्तिरित्येवमनुमानं न संभवतीति अ-  
विद्यमानस्यापि नित्यमुरस्य संवेदनाभावः प्राप्नोत्या च मुरस्याविद्यमानेनाऽनित्यं ज्ञानं तादृशनि-

अप्रक्षयश्च धर्मस्य निरनुमानम्- उत्पत्तिधर्मकत्वात् ॥

योगसमाधिजो धर्मो न क्षीयते इति नास्त्यनुमानम्. उत्पत्तिधर्मकमऽनित्यमिति विपर्ययस्य त्वऽनुमानम् । यस्य तु संवेदनोपरमो नास्ति तेन संवेदनहेतुर्नित्य इत्यनुमेयं नित्ये च मुक्तसंसारस्ययोरविशेष इत्युक्तम्- यथा मुक्तस्य नित्यं सुखं तत्संवेदनहेतुश्च संवेदनस्य तूपरमो नास्ति- कारणस्य नित्यत्वात् तथा संसारस्यस्यापीति. एवं च सति धर्माधर्मफलेन सुखदुःखसंवेदनेन साहचर्यं गृह्यतेति ॥

शरीरादिसंबन्धः प्रतिबन्धहेतुरिति चेत् ? न- शरीरादी-

नामुपभोगार्थत्वात्. विपर्ययस्य चाऽननुमानात् ॥

स्यान्मतम्- संसारावस्थस्य शरीरादिसंबन्धो नित्यसुखसंवेदनहेतोः प्रतिबन्धकः तेना-

त्यमुपरस्य मोक्षावस्थायां संवेदनस्वीकारे मुक्तस्य बद्धतुल्यत्वं स्यादित्यर्थः । किं चाविद्यमानस्य सुखस्यासंवेदनपक्षे उक्तस्य मोक्षकालिकसुखस्याभाव एव सिद्ध इति दुरानिर्गृहिरेवापवर्ग इति सिद्धम् ॥

सहकारीभूतस्योक्तयोगसमाधिजधर्मस्याऽविनाशित्वं चानुपपन्नं येन प्रलयकालेपि नित्यसुखसंवेदनमुपपद्येत्यभिप्रायेणाह- अप्रक्षयश्चेति, धर्मस्य= उक्तयोगसमाधिजधर्मस्य अप्रक्षयः= अविनाशित्वं निरनुमानम्= अनुमानसाध्यं नास्ति- तस्य धर्मस्योत्पत्तिधर्मकत्वात्= कार्यत्वात्. यच्च कार्यं तद् विनाशयेव दृष्टं धर्मश्चायं योगसमाधिजन्यत्वान् कार्यमेव कार्यत्वाच्च विनाशो तथा च तस्य धर्मस्य प्रलये विनाशावश्यम्भावात् न तत्साहाय्येन मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः । स्वयं प्याचष्टे- योगेति, इति= इत्यत्र । योगसमाधिजधर्मस्य विनाशित्वेऽनुमानमाह- उत्पत्तीति, उत्पत्तिधर्मकम्= कार्यं सर्वमनित्यमेव दृष्टं घटादिवदिति योगसमाधिजधर्मोऽप्यनित्यः कार्यत्वादिति विपर्ययस्य= योगसमाधिजधर्मविनाशित्वस्यानुमानं संभवति । विपक्षे षाधकमाह- यथेति, यस्य मने मोक्षावस्थायां नित्यसुखसंवेदनस्य उपरमः= विनाशो नास्ति तेन संवेदनहेतोरपि नियत्यनुमेयम्= वक्ष्यन्म- संवेदनहेतुर्नित्यः संवेदनस्य नित्यत्वादिति, संवेदनहेतोः च नित्ये= संवेदनहेतुर्नित्यत्वे च सुवतपदयोर्विशेष एव स्यात्- सुखमपि नित्यं तत्संवेदनमपि नित्यं संवेदनकारणमपि नियमिति तादृशं सुखसंवेदनं सुखतद् बद्धमपि स्यादेव- नित्यत्वान् प्रतिबन्धकभावाच्च किं वा विपर्यये कारणभावादित्यर्थः । मुक्तसंसारपरधोरुक्तमविशेषमेव विनाशयति- यथेति, तत्संवेदनहेतुः= नित्यसुखसंवेदनहेतुः, उपरमः= विनाशः, कारणस्य= नियमसुखसंवेदनकारणस्य, तथा= मुक्ततद् बद्धमपि नियमसुखसंवेदनं प्राप्ते सुखस्य तत्संवेदनस्य संवेदनकारणस्य च स्वया नित्यत्वस्वीकारादिति बद्धमुक्तयोरपि प्राप्ते । उपसंहारि- एवं चेति, एवम्= बद्धमपि नित्यसुखसंवेदने प्राप्ते तादृशं नित्यसुखसंवेदनं संसागरवस्थायां धर्माधर्मकत्वात् नूनं सुखदुःखसंवेदनेन सहोपलभ्येत न चोपलभ्यते इति न नियमसुखसंवेदनमुपपत्ते इति न सुवतमपि नियमसुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः । तस्य नित्यसुखसंवेदनस्य साहचर्यमित्यन्वयः ॥

अनु निरनुमानसंवेदनस्य शरीरादिसंबन्धः प्रतिबन्धहेतुः= प्रतिबन्धकोऽस्तीति तादृशशरीरादिसंबन्धस्यैव बद्धस्य नियमसुखसंवेदनात्सिन्नास्तीत्याह- शरीरादीति । परिहरति- नेति । परिहर- हेतुनाह- शरीरादीनामिति, शरीरादीनामुपभोगार्थत्वेन नित्यसुखसंवेदनप्रतिबन्धकत्वं नोपपद्यते न हि भोगसाधनीभूतं शरीरादिषु भोगप्रतिकर्षकं संभवति- एतावन्तस्य तत्रप्रतिबन्धकत्वात्संभवान्. नित्यसुखसंवेदनं च भोग एव । विपर्ययः= विपर्यये= तावन्तस्य तत्रप्रतिबन्धकत्वे= शरीरादीनां नित्यसुखसंवेदनस्य भोगप्रतिकर्षकत्वे हि वा शरीरादितस्य भोगे अनुमानम्= अनुमानाभावात् शरीरादिसंबन्धस्य भोगप्रतिकर्षकत्वं नोपपद्यते चेत् बद्धस्य नित्यसुखसंवेदनसिन्नास्तीत्येवमित्यर्थः ।

अविशेषो नास्तीति, एतद्यायुक्तम्— शरीराद्य उपभोगार्थास्ते भोगप्रतिबन्धं करीष्यन्तीत्यनुपपन्नम् । न चास्त्यनुमानमशरीरस्यात्मनो भोगः कश्चिदस्तीति ॥

इष्टाधिगमार्था प्रवृत्तिरिति चेत् ? न— अनिष्टोपरमार्थत्वात्

इदमनुमानम्— इष्टाधिगमार्थो मोक्षोपदेशः प्रवृत्तिश्च मुमुक्षुणां नोभयमनर्थकमिति । एतद्यायुक्तम्— अनिष्टोपरमार्थो मोक्षोपदेशः प्रवृत्तिश्च मुमुक्षुणांमिति । नेष्टमनिष्टेनाऽननुविद्धं संभवतीति इष्टमप्यनिष्टं संपद्यते. अनिष्टहानाय घटमान इष्टमपि जहाति— विवेकहानस्याऽशक्यत्वात् ॥

दृष्टातिक्रमश्च देहादिषु तुल्यैः ॥

यथा दृष्टमऽनित्यं सुखं परित्यज्य नित्यसुखं कामयते, एवं देहेन्द्रियबुद्धीरनित्या दृष्टा अतिक्रम्य मुक्तस्य नित्या देहेन्द्रियबुद्ध्यः कल्पयितव्याः, साधीयथैवं मुक्तस्य चैकाम्यं कल्पितं भवतीति ॥

स्वयं व्याचष्टे— स्वान्तमिति, शरीरादिसंयन्धस्य नित्यसुखसंवेदनहेतुप्रतिबन्धकत्वे नित्यसुखसंवेदनप्रतिबन्धकत्वमर्थादेव प्राप्तम् । पथैवसितमाह— तेनेति, तेन= तस्मात् बद्धमुच्योरविशेषः= साम्यं नास्ति यतो बद्धस्य शरीरादिसंयन्धान् नित्यसुखसंवेदनापत्तिर्नास्ति मुक्तस्य च नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते— प्रतिबन्धकीभूतशरीरादिसंयन्धस्याभावादित्यर्थः । परिहरति— एतच्चेति । परिहारहेतुमाह— शरीराद्य इति, अनुपपन्नम्— भोगसाधनस्य भोगप्रतिबन्धकत्वासंभवात् । विपक्षे पाथदमाह— न चेति, अस्ति= भवति । यद्यशरीरस्याप्यात्मनो भोगः स्यात्तदा शरीरादिसंयन्धस्य भोगप्रतिबन्धकत्वं कल्पेतापि न पैवमस्ति सशरीरस्यैव भोगसंभवात् नित्यसुखसंवेदनस्यापि भोगत्वादेवेति मुच्यते घटस्यापि मुग्गसंवेदनं स्यादेव न धोषलभ्यते इति न मुच्यस्यापि सुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः । प्रत्युताशरीरत्वात् न मुच्यस्यैव सुखसंवेदनं नोपपद्यते— सशरीरस्यैव सुखसंवेदनादिलक्षणभोगसंभवादिति भावः ॥

ननु इष्टाधिगमार्था= इष्टप्राप्त्यर्था प्रवृत्तिर्भवतीति प्रसिद्धमेव तत्र यदि मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनलक्षणोऽस्य प्राप्तिर्न स्यात्तदा मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिर्न स्यात् भवति च प्रवृत्तिरिति मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनलक्षणोऽस्य प्राप्तिरनुमीयते इत्यानाहने— इष्टेति । परिहरति— नेति । परिहारहेतुमाह— अनिष्टेति, मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तेरनिष्टोपरमार्थत्वात्= अनिष्टनिवृत्त्यर्थत्वात् अनिष्टनिवृत्त्यर्थमपि प्रवृत्तिहेतुप्रत्ये तथा च संसारदुःखलक्षणादिषु नित्यसुखसंवेदनस्यैव मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिर्भवतीति न सादृशप्रवृत्तेरनित्यसुखसंवेदनलाभं विनाऽनुपपत्तिरित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— इदमिति, मुक्तो नित्यसुखसंवेदनमिच्छति मोक्षसाधनेषु पूर्वं प्रवृत्तत्वात् संवृत्तिपन्नम् इति । मुमुक्षुणां मोक्षोपदेशो मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिश्रेयुभयं नाऽनर्थकं समादिष्टाधिगमार्थम्= नित्यसुखसंवेदनलाभार्थमिति मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनं सिद्धमित्यर्थः । परिहरति— एतच्चेति । परिहारहेतुमाह— अनिष्टेति । स्वाभिप्रायमाह— नेष्टमिति, यद् यदिष्टं तदऽनिष्टम्= दुःखेनाऽननुविद्धम्= रक्षितं न संभवतीति सादृशानिष्टसंस्कारादिष्टमन्यनिष्टं संवृत्ते यथा मनुष्यसंस्कारात् विषयमार्गादिनिष्टं संवृत्ते सप्रानिष्टहानाय= अनिष्टत्यागाय घटमानः= प्रवृत्तेमानः पुरुष इष्टमपि विरक्तं जहाति— विषेष्टहानस्य= विषेष्टेन हानस्य= केवलानिष्टप्राप्त्यर्थित्यागस्याऽऽशक्यत्वात् समात् संसारदुःखनिवृत्त्यर्थं मुग्गमपि स्वाम्यमेवेति न मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः ॥

देहान्तमते दोषान्तरमाह— दृष्टेति, यद् मनुष्यं तद् अनिष्टमेव दृष्टमिति दृष्टस्यानित्यतो मोक्षसाधनेषु नित्यसुखसंवेदनः न च दृष्टातिक्रमो देहादिषु दुःखैः= मुक्तस्य मुग्गवद्देहादयोऽपि नित्याः स्वीकार्या इति न च मुक्तस्य नित्यदेहादिमन्त्रं स्वीक्रियते— देहादीनामपि चानिष्टपदार्थेनादिति तथा



उपपत्तिविरुद्धमिति चेत् ? समानम् ॥

देहादीनां नित्यत्वं प्रमाणविरुद्धं कल्पयितुमशक्यमिति समानम् = सुखस्यापि नित्यत्वं प्रमाणविरुद्धं कल्पयितुमशक्यमिति ॥

आत्यन्तिके च संसारदुःखाभावे सुखवचनाद् आगमेपि सत्यऽविरोधः ॥

यद्यपि कश्चिदागमः स्याद् मुक्तस्याऽऽत्यन्तिकं सुखमिति ? सुखशब्द आत्यन्तिके दुःखाभावे प्रयुक्त इत्येवमुपपद्यते- दृष्टो हि दुःखाभावे सुखशब्दप्रयोगो बहुलं लोके इति ॥

नित्यसुखरागस्याऽप्रहाणे मोक्षाधिगमाभावः-

रागस्य बन्धनसमाज्ञानार्त् ॥

यद्यं मोक्षे नित्यं सुखमभिव्यज्यते इति नित्यसुखरागेण मोक्षाय घटपानः ? न मोक्ष-  
मऽधिगच्छेत् = नाधिगन्तुमर्हतीति- बन्धनसमाज्ञातो हि रागः न च बन्धने सत्यपि कश्चि-  
न्मुक्त इत्युपपद्यते इति ॥

च मुक्तस्य नित्यसुखमपि न संभवति- सुखस्याप्यनित्यत्वनियमदर्शनादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे-  
ययेति, कामयते = कल्पयति वेदान्ती । अतिक्रम्य = देहादीनामनित्यत्वनियममुल्लङ्घ्य = परित्यज्य ।  
बिपक्षे वाचकमाह- साधीय इति, आक्षेपवाक्यमिदम्, एवम् = मुक्तस्य नित्यदेहादिमत्त्वस्वीकारे  
ऐकाल्यम् = अद्वैतं न संभवति- नित्यदेहादिभिरेव सद्विधीयत्वापत्तेरित्याशयः ॥

ननु देहादीनां नित्यत्वं अनित्यत्वनियमादुपपत्तिविरुद्धमिति न मुक्तस्य नित्यदेहादिमत्त्वापत्तिरि-  
त्याशङ्कते- उपपत्तीति । उत्तरमाह- समानमिति, सुखस्यापि नित्यत्वमुपपत्तिविरुद्धमेव- अनित्यत्वनि-  
यमदर्शनादिति समानमेवेति न मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- देहादीनामि-  
ति, प्रकृतं सामान्यमाह- सुखस्यापीति, प्रमाणविरुद्धम् = अनित्यत्वप्रत्यक्षविरुद्धम् । तस्मान्न मुक्तस्य  
नित्यं सुखं संभवतीत्यर्थः ॥

ननु "स स्वराद् भवति" इत्याद्यागमेन मुक्तस्य सुखमुच्यते इति मुक्तस्य सुखत्वं प्रामाणिकमे-  
वेत्याशङ्क्याह- आत्यन्तिके इति, मुक्तस्य सुखबोधकं आगमे सत्त्वापि विरोधो नास्ति- यत्कृतादशागमेन  
मोक्षावस्थायामात्यन्तिकस्य संसारदुःखाभावस्य बोधनार्थमेव मुक्तस्य सुखमुच्यते. लोकेपि दुःखाभावे  
सुखवचनमुपलभ्यते यथा भारापगमे वदति सुखी संवृत्तोहमिति, मुक्तस्य दुःखनिवृत्तिमात्रकथने दुःखा-  
भाव आत्यन्तिको न सिद्ध्येदिति आत्यन्तिकस्य दुःखाभावस्य बोधनार्थमेवागमेन सुखमुच्यते इत्यर्थः ।  
स्वयं व्याचष्टे- यदीति, यदि 'मुक्तस्यात्यन्तिकं सुखं भवति' इति बोधकः कश्चिदागमोपि स्यात्तदापि  
तादृशागमे सुखशब्द आत्यन्तिके दुःखाभावे प्रयुक्त इति लज्जणाश्रया तादृश आगम उपपद्यते एवेति न  
तादृशागमविरोध इति न मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनापत्तिः । उक्ते विनिगमनामाह- दृष्ट इति, लोके यथा  
भारापगमे वदति सुखी संवृत्तोहमिति अत्र दुःखाभावबोधनार्थमेव सुखशब्दः प्रयुक्तो न तु सुखबोध-  
नार्थ एवमेव सुखसुखबोधकागमेपि सुखशब्दो दुःखाभावपर इत्यर्थः ॥

उक्तवेदान्तमतेऽनुपपत्त्यन्तरमाह- नित्येति, वेदान्तिना हि मोक्षावस्थायां प्राप्स्यमाणस्य नित्य-  
सुखस्य रागेणैव मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिर्वक्तव्या तत्र मुमुक्षोर्नित्यसुखविषयकरागस्य अग्रहाणे = अनिवृत्तौ  
मोक्षाधिगमाभावः = मोक्षप्राप्त्यऽभावः प्राप्तः- रागस्य बन्धनसमाज्ञानात् = बन्धनरूपत्वात् बन्धने सति  
च मोक्षसंभवात् नित्यसुखरागस्य च मोक्षकालेपि बन्धन्यत्वात् तदप्राप्तिं विना तद्रागनिवृत्तेरममवात्. किं  
वा नित्यसुखप्राप्तौ नित्यसुखरागवृद्धेरपि संभवादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यद्यपिमिति, मोक्षे = मोक्षाव-

प्रहाणे नित्यसुखरागस्याऽप्रतिकूलत्वम् ॥

अथास्य नित्यसुखरागः प्रहीयते तस्मिन् प्रहीणे नास्य नित्यसुखरागः प्रतिकूलो भवति ? यत्रेवं ? मुक्तस्य नित्यं सुखं भवति अथापि न भवति. नाऽस्योभयोः पक्षयोर्मोक्षाधिगमो विकल्पते इति ॥ २२ ॥

॥ इति प्रमेयभाष्यम् ॥

स्थानवत् एव तर्हि संशयस्य लक्षणं वाच्यमिति तदुच्यते—

समानाऽनेकधर्मोपपत्तेर्विप्रतिप्रत्तेरुपलब्ध्यनुपलब्ध्यव्यवस्थातश्च  
विशेषापेक्षो विमर्शः संशयः ॥ २३ ॥

स्थायां नित्यं स्वरूपभूतं सुखमभिव्यज्यते इति नित्यसुखस्य रागेण यद्ययं मुमुक्षुर्मोक्षाय घटमानः= घटते= प्रवर्तते= प्रवृत्तिं कृतवान् ? तदायं मोक्षं नाधिगच्छेत्= नाधिगन्तुम्= न प्राप्तुमर्हति हि= यतो रागो बन्धनसमाह्लातः= बन्धनरूप एव बन्धने च सति न कश्चिदपि मुक्त इत्युपपद्यते= संभवति-बन्धमोक्षयोरैकत्र विरुद्धत्वादित्यन्वयः ॥

ननु मोक्षसाधनेषु नित्यसुखरागेण प्रवृत्तस्यापि मोक्षसाधनानुष्ठानमाहात्म्यादस्य नित्यसुखरागोऽपि पश्चात् प्रहीयते इति नित्यसुखरागस्य प्रहाणे= परित्यागे कृते ह्यप्रतिकूलत्वम्= मोक्षप्रतिकूलत्वं न संभवतीति न मोक्षानुपपत्तिरित्याशङ्कते— प्रहीणेति । वार्तिककारस्तु— प्रहीणनित्यसुखरागस्य अप्रतिकूलं दुःख-हानमात्रं मोक्षे भवतीत्येवमभिप्रायेण वर्णयाम्बकार । स्वयं घ्याच्छे— अथेति, अस्य= मुमुक्षोः । तस्मिन्= नित्यसुखरागे । प्रतिकूलः= मोक्षप्रतिबन्धकः, नित्यसुखरागस्य नष्टत्वात् नष्टस्य च प्रतिबन्धकत्वासंभवादित्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह— यद्येवमिति, यदि एवम्= मुमुक्षोर्नित्यसुखरागो नष्टस्तदा मुक्तस्य नित्यं सुखं भवति अथापि= किं वा न भवतीति वक्तव्यं तत्राऽस्य= वेदान्तिनो मते नित्यं सुखं भवति न वा भवतीति उभयोरपि पक्षयोर्मोक्षाधिगमो न विकल्पते= नोपपद्यते यतो नित्यसुखाभिव्यक्त्यपक्षे तु पूर्वं दोषाः प्रदर्शिता एवेति मोक्षानुपपत्तिः, नित्यसुखाभिव्यक्त्यभावपक्षे तु नित्यसुखरहितस्य वेदान्तिना मोक्षत्वं न स्वीक्रियते इति मोक्षानुपपत्तिरित्याशयः प्रतिभाति । वाचस्पतिमिश्रास्त्वेवं वर्णयन्ति— 'यद्येवमित्यादेर्भाष्यस्यायमर्थः— एवं वैराग्येण मोक्षमाणास्य प्रवृत्तौ सत्यां प्रसक्तस्य यदि नित्यं सुखं भवति कामं भवतु मा भूत् (वा) उभयोरपि पक्षयोर्वीतरागप्रवृत्तौ न मोक्षाधिगमो विकल्पते= न संदिग्धो भवतीत्यर्थः ' इति, अत्र पक्षे अस्य= मुमुक्षोरित्यर्थः ॥ २२ ॥

प्रमेयनिरूपणानन्तरं संशयलक्षणमवतारयति— स्थानवत् इति, स्थानवत्= क्रमवत्= क्रमेण प्राप्तस्य । तर्हि= प्रमेयनिरूपणानन्तरम् । तन्= संशयलक्षणम् । समानेति— विशेषापेक्षः= पुरुषत्वादि-विशेषधर्मनिर्णयापेक्षः किं वा वक्ष्यमाणा विशेषरूपेणाऽपेक्षा= बुद्धिविशेषो यत्र स विशेषापेक्ष एतादृशो विमर्शः= किमिदमित्याकारकमनिश्चयात्मकं ज्ञानं संशय इतिलक्षणम् । संशयस्य चत्वारि कारणान्याह— समानेति, समानाः= सदृशा अनेके च ये धर्मोत्तैरानुपपत्तेः= उपलब्ध्या संशयो जायते यथा स्यात्पुरुष-योरारोहपरिणाहादीनां समानानेकधर्मोपपत्तेः संशयो जायते— 'स्थाणुर्वा पुरुषो वा इति, विप्रति-पत्तेः= परस्परविरुद्धसिद्धान्तज्ञानादपि संशयो जायते यथा केचिदात्मनो विमुत्वं वदन्ति केचिदणुत्वं तत्रैतादृशविरुद्धसिद्धान्तज्ञानात् संशयो जायते— 'आत्मा विमुक्तोऽणुवो' इति, उपलब्धेरव्यवस्थातः= अनियमादपि संशयो जायते यथा सद्वैतपलभ्यते इति नियमो नास्ति किं त्वऽसदपि शुक्तिजतादिक-मुपलभ्यते= ज्ञायते इति क्विद् रजतज्ञाने जाते सत्त्वासत्त्वनिर्णायकप्रमाणाभावात् संशयो जायते— किमिदं दृश्यमानं रजतं सदऽसद्वेति, अनुपलब्धेरव्यवस्थातः= अनियमादपि संशयो जायते यथाऽसत्

समानधर्मोपपत्तेर्विशेषापेक्षो विमर्शः संशय इति= स्याणुपुरुषयोः समानं धर्ममाऽऽरोह्य परिणाहौ पश्यन् पूर्वदृष्टं च तयोर्विशेषं बुभुत्समानः किंस्विदित्यनन्तरं नावधारयति तद् अनवधारणं ज्ञानं संशयः । 'समानमनयोर्धर्ममुपलभे विशेषमन्यतरस्य नोपलभे' इत्येपा बुद्धिरपेक्षा संशयस्य प्रवर्तिका वर्तते तेन विशेषापेक्षो विमर्शः संशयः ।

अनेकधर्मोपपत्तेरिति- समानजातीयमऽसमानजातीयं चाऽनेकं तस्यानेकस्य धर्मोपपत्तेः- विशेषस्योभयया दृष्टत्वात्= समानजातीयेभ्योऽसमानजातीयेभ्यश्चार्था विशिष्यन्ते ( यथा ) गन्धवत्त्वात् पृथिवी अवादिभ्यो विशिष्यते गुणकर्मभ्यश्च । अस्ति च शब्दे विभागजत्वं विशेषः तस्मिन् द्रव्यं गुणः कर्म वेति संदेहः- विशेषस्योभयया दृष्टत्वात्= किं द्रव्यस्य सतो

एवानुपलब्धिर्भवतीति नियमो नास्ति किं तु सतोप्यनुपलब्धिर्भवति यथा पृथिव्यन्तर्गतस्य सलिलस्येति कचिदनुपलभ्यमाने पदार्थे संशयो जायते- किमसन्नोपलभ्यते- असत्त्वात् किं वा सन्नोपलभ्यते- प्रतिबन्धकादिति समानानेकधर्मोपपत्त्यादिकारणैर्जायमानो विशेषापेक्षो विमर्श एव संशयो यथा ' स्याणुर्वा पुरुषो वा ' इति इतिसूत्रान्वयः ।

व्याचष्टे- समानेति, इदं च संशयलक्षणम् । उदाहरति- स्याष्विति । समानधर्ममाह- आरोहेति, आरोहः= ऊर्ध्वत्वम्, परिणाहः= विस्तारः= स्थूलत्वम्, तयोः= स्याणुपुरुषयोः पूर्वदृष्टं विशेषम्= स्याणुत्व-पुरुषत्वादिविशेषधर्मं किं वा पुरुषत्वादिव्याप्यधर्मं करचरणादिमत्त्वं बुभुत्समानः= जिज्ञासमानोपि अनन्तरम्= तादृशसमानधर्मज्ञानानन्तरं यत् किंस्वित्= किमिदमिति विशेषरूपं नावधारयति= न निश्चिनोति किं वा किंस्विदिविज्ञानानन्तरं यन्नावधारयति तदेवाऽनिश्चयात्मकं ज्ञानं संशय इत्यन्वयः । अपेक्षास्वरूपमाह- समानमिति, उपसंहरति- तेनेति, तेन= उक्तापेक्षायाः संशयप्रवर्तकत्वेन, विशेषापेक्षः= विशेषरूपेणापेक्षात्रेति विशेषापेक्षः किं वा विशेषस्य= विशेषधर्मस्याऽपेक्षा= अप्रतीतिजिज्ञासा याऽत्रेति विशेषापेक्षो विमर्श एव संशय इत्यन्वयः ।

अनेकधर्मोपपत्त्या संशयमुदाहरति- अनेकेति । अनेकशब्दं धर्मिपरमाह- समानेति, यथा पृथिव्याः जलादिकं द्रव्यत्वेन समानजातीयं गुणादिकं चाऽसमानजातीयं द्रव्यत्वानाम्प्रान्तत्वान्, अनेकस्य= समानजातीयाऽसमानजातीययोर्धर्मोपपत्तेः= उपलब्धेः संशयो जायते इत्यन्वयः । हेतुमाह- विशेषस्येति, उभयया= समानजातीयेभ्योऽसमानजातीयेभ्यश्च विशेषस्य= व्यवच्छेदस्य किं वा व्यवच्छेदकधर्मविशिष्टत्वस्य दृष्टत्वात्= दृश्यमानत्वात्= निरूप्यमाणत्वात् तादृशविशेषनिरूपणकारणी-भूतश्च संशयः समानाऽसमानजातीयधर्मोपपत्तेर्जायते इति प्राप्तम् अत एव समानाऽसमानजातीयेभ्यो विशेषस्य निरूपणान् स संशयो निवर्तते इत्याशयः । उक्तमुदाहरति- समानेति, समानजातीयेभ्योऽवादिभ्योऽसमानजातीयेभ्यश्च गुणादिभ्यः पृथिवी गन्धवत्त्वात्= गन्धवत्त्वधर्मेण विशिष्यते= व्यवच्छिद्यते- गन्धवत्त्वस्य पृथिवीमात्रबुद्धित्वेन जलादिषु गुणादिषु चावृत्तित्वान् । तत्र गन्धवत्त्वस्य पृथिवीमात्रबुद्धित्वेन गन्धवत्त्वात् पृथिव्याः द्रव्यत्वादिनिश्चयो न संभवतीति किं पृथिवी द्रव्यं वा गुणादिरूपा वेति संशयो जायते तत्र गन्धस्य गुणत्वान् गुणस्य च द्रव्यमात्रबुद्धित्वान् गन्धत्वेन पृथिव्या द्रव्यत्वं निश्चीयते । प्रकृतमाह- अस्तीति, विभागजत्वं शब्दमात्रबुद्धित्वान् शब्दस्य विशेषः= विशेषधर्मः, यदि विभागजत्वं द्रव्यादिषु कचिदपि स्यात्तदा तद्दृष्टान्तेन विभागजत्वान् शब्दस्य द्रव्यत्वादिनिश्चयः स्यादपि न चैवमस्तीति शब्दे द्रव्यत्वादिसंशयो जायते उदाह- तस्मिन्, तस्मिन्= शब्दे । उक्तं हेतुमाह- विशेषस्येति, उभयया= समानजातीयेभ्यो गुणेभ्योऽसमानजातीयेभ्यश्च द्रव्यादिभ्यो विशेषस्य दृश्यमानत्वान् विभागजत्वस्य शब्दमात्रबुद्धित्वेन अन्यत्रावृत्तित्वान् तस्मान् शब्दं द्रव्यत्वादिसंदेहः । उक्तं विशदयति- किमिति, किं द्रव्यस्य सतः= द्रव्यभूतस्य शब्दस्य गुणकर्मभ्यो विभेदः= व्यतिरेकोऽस्ति ।

गुणकर्मभ्यो विशेषः ? आहोस्विद् गुणस्य सत् इति ? अथ कर्मणः सत् इति ? विशेषापेक्षा= अन्यतमस्य व्यवस्थापकं धर्मं नोपलभे इति बुद्धिरिति ।

विप्रतिपत्तेरिति- व्याहृतमेकार्थदर्शनं विप्रतिपत्तिः= व्याघातः= विरोधः= असहभाव इति, 'अस्त्यात्मा' इत्येकं दर्शनम् 'नास्त्यात्मा' इत्यपरम्. न च सद्भावाऽसद्भावौ सहैकत्र संभवतः, न चान्यतरसाधको हेतुरुपलभ्यते तत्र तत्त्वानवधारणं संशय इति ।

उपलब्ध्यव्यवस्थातः खल्वपि- सद्योदकमुपलभ्यते तडागादिषु मरीचिषु चाविद्यमान- मुदकमिति. अतः क्वचिदुपलभ्यमाने तत्त्वव्यवस्थापकस्य प्रमाणस्याऽनुपलब्धेः 'किं सदुपल- भ्यते ? अथाऽसत् ?' इति संशयो भवति ।

अनुपलब्ध्यव्यवस्थातः- सद्य नोपलभ्यते मूलकीलकोदकादि असत्त्वानुत्पन्नं निरुद्धं वा. ततः क्वचिदनुपलभ्यमाने संशयः- किं सन्नोपलभ्यते उताऽसन्निति संशयो भवति, विशेषापेक्षा

किं वा गुणस्य सत्= गुणभूतस्य द्रव्यकर्मभ्यो विशेषोस्ति ? किं वा कर्मणः सत्= कर्मभूतस्य शब्दस्य द्रव्यगुणेभ्यो विशेषोस्तीति ? संदेह इत्यन्वयः, शब्दस्य द्रव्यादिषु कस्मिन्नन्तर्भावोस्तीति संशयो जायते इतिप्रघट्टकार्यः । संशयकारणीभूतां विशेषापेक्षामाह- विशेषापेक्षेति, अन्यतमस्य= द्रव्यगुणकर्मत्वानामन्यतमस्य द्रव्यत्वादेर्व्यवस्थापकधर्मज्ञानाभावादेव शब्दे द्रव्यत्वादिसंशयो जात इत्यर्थः । व्यवस्थापकधर्माभावविषयकं ज्ञानमेव विशेषापेक्षेत्यन्वयः । तत्र शब्दो न द्रव्यं गुणाश्रयत्वा- भावात्. नापि कर्म संयोगविभागजनकत्वाभावात्. नापि सामान्यादिरूपो विनाशित्वात्. नाप्यभावः भावत्वेन प्रतीयमानत्वादिति पारिशेष्याद् गुणत्वनिश्चयो भवति- शब्दो गुणः विभागजत्वाद् विभागजवि भागवदिति संक्षेपः ॥

विप्रतिपत्तेः संशयोत्पत्तिमुदाहरति- विप्रतिपत्तेरिति । विप्रतिपत्तिपदार्थमाह- व्याहृतमिति, व्याहृतम्= परस्परविरुद्धम् एकार्थदर्शनम्= एकपदार्थविषयकं ज्ञानं विप्रतिपत्तिः । विप्रतिपत्तेः पर्याय- प्रथमाह- व्याघात इत्यादिना । उदाहरति- अस्तीति, स्वाभिप्रायमाह- न चेति, सद्भावासद्भावौ= सत्त्वासत्त्वे । सह= एकदा । अन्यतरस्य= सत्त्वस्व वाऽसत्त्वस्व वा साधको हेतुश्च नोपलभ्यते. तत्र= अन्यतरसाधकहेतोरनुपलभ्ये सति तत्त्वस्य= सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्यानवधारणमेव संशय इति, तत्र मृतशरीरादिषु चैतन्यव्यभिचारात् तादृशचैतन्याश्रय आत्मास्त्येवेति निश्चीयते ।

उपलब्ध्यव्यवस्थातः संशयोत्पत्तिमुदाहरति- उपलब्धीति, उपलब्धेरव्यवस्थातः= नियमाभा- वादपि 'किं सदुपलभ्यते अथाऽसत् ?' इति संशयो भवतीत्यन्वयः । निरूपयति- सद्येति, सदप्युदकं तडागादिषुपलभ्यते अविद्यमानम्= असदप्युदकं मरीचिषु= सिक्तामयमरुत्थलोपरिपतितेषु सूर्यकिरणे- षुपलभ्यते तथा च सद्येवोपलभ्यते= प्रतीयते इति नियमो नास्ति किं त्वसदपि प्रतीयते यथा शुक्तिर- जतम् इत्येवोपलब्ध्यव्यवस्था अतः क्वचिदुपलभ्यमाने= प्रतीयमाने जलादौ तत्त्वव्यवस्थापकस्य= सत्त्वासत्त्वयोरव्यवस्थापकस्य प्रमाणस्यानुपलब्धौ सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य निश्चयासंभवात् संशयो जायते- किमिदं प्रतीयमानं वस्तु सद्सति किं वाऽसदिति, तदनन्तरं सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य व्यव- स्थापकप्रमाणसाहाय्यात् सत्त्वं वाऽसत्त्वं वा निश्चीयते तेन संशयो निवर्तते इत्यन्वयः ।

अनुपलब्ध्यव्यवस्थातः संशयोत्पत्तिमुदाहरति- अनुपलब्धीति, अनुपलब्धेरव्यवस्थातः= निय- माभावादपि 'किं सन्नोपलभ्यते उताऽसन्नोपलभ्यते' इति संशयो भवतीत्यन्वयः । निरूपयति- सद्येति, क्वचित् सदपि नोपलभ्यते= न प्रतीयते यथाऽन्तःप्रविष्टं कीलकमूलमुदकं च. असदपि नोपल- भ्यते यथाऽनुत्पन्नं निरुद्धम्= विनष्टं च मूलकीलकोदकादि तथा चाऽसत् एवानुपलब्धिर्भवतीति नियमो नास्ति किं तु सद्योप्यमृतस्यानुपलब्धिर्भवतीत्येवाऽनुपलब्ध्यव्यवस्था ततश्च क्वचिदनुपलभ्य-

पूर्ववत् । पूर्वः समानोऽनेकश्च धर्मो ज्ञेयस्यः, उपलब्ध्यनुपलब्धौ पुनर्जातृगते एतावता विशेषेण पुनर्वचनम् । समानधर्माधिगमात्= समानधर्मोपपत्तेर्विशेषसृष्ट्यपेक्षो विमर्श इति ॥ २३ ॥

स्थानवतां लक्षणमिति समानम्—

यमर्थमधिकृत्य प्रवर्तते तत् प्रयोजनम् ॥ २४ ॥

यमर्थमाप्तव्यं हातव्यं वाऽव्यवसाय तदाग्निहानोपायमनुतिष्ठति प्रयोजनं तद् वेदितव्यम्, प्रवृत्तिहेतुत्वादिमर्थमाप्स्यामि हास्यामि वेति व्यवसायोऽर्थस्याधिकारः, एवं व्यवसीयमानोऽर्थोऽधिक्रियते इति ॥ २४ ॥

माने= अप्रतीयमाने सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य व्यवस्थापकप्रमाणानुपलब्धौ सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य निश्चयाभावात् संशयो जायते- यदिदं कीलकमूलं न प्रतीयते तत् सद्वाऽसद्वा= किं सद्व्यावर्णादिप्रतियन्धकात्र प्रतीयते किं वाऽसत्त्वादेव न प्रतीयते इति । अत्र संशयकारणीभूता विशेषापेक्षामाह- विशेषेति, पूर्ववत्= अनुपलब्धमानस्य सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य व्यवस्थापकं प्रमाणं नोपलभे इति बुद्धिरेव विशेषापेक्षा । तादृशसंशयानन्तरम् उपलब्धिप्रतियन्धके निश्चिते सति सतोऽनुपलब्धिः उपलब्धिप्रतियन्धकाभावे च निश्चिते सत्यऽसतोऽनुपलब्धिर्हित्येवमनुपलब्धसानस्य सत्त्वासत्त्वयोरनिश्चयो भवति तेन संशयो निवर्तते इत्यन्वयः । पूर्व इति- पूर्वः= सूत्रे प्रथमोक्तः समानो धर्मः= समानधर्मत्वम् अनेको धर्मः= अनेकधर्मवत्त्वं च ज्ञेयस्यम्= विषयस्यं विज्ञेयं यथा स्थाणुगुरुपयोः, उपलब्ध्यनुपलब्धौ च ज्ञानृगते= ज्ञानृधर्मो विज्ञेयौ, एतावता विशेषेण= उपलब्ध्यनुपलब्धौर्ज्ञानृगतत्वेनैव विशेषेण प्रयुगुक्तिरस्ति वस्तुतस्तु उपलब्ध्यव्यवस्थास्थलेऽनुपलब्ध्यव्यवस्थास्थलेपि च समानानेकधर्मोपपत्तेर्विप्रतिपत्तेर्वा संशयो जायते यथोपलब्धिर्ननुपलब्धिश्च सदसतोः समानैवोपलभ्यते किं वोपलब्ध्यव्यवस्थातोऽनुपलब्ध्यव्यवस्थात्तत्रापि समानानेकधर्मोपपत्तेर्विप्रतिपत्तेरेव वा संशयो जायते न साक्षादिति पृथक्वचनापेक्षा नास्ति अथापि ज्ञानृगतयोरपि उपलब्ध्यनुपलब्धयोः संशयजनकत्वमस्तीति विशेषेण प्रयुगुक्तिरस्तीत्याशयः प्रतिभाति विशेषस्तु चिन्तनीयः । संशयलक्षणमुपसंहरति- समानेति, समानर्थमज्ञानाज्ञायमानः स्थाणुगुरुपयोर्विशेषधर्मसृष्टिसापेक्षो विमर्श एव संशय इत्यर्थः, वस्तुतस्तु चरुस्वरूपो विमर्श एव संशय इत्यवधार्यम्. विमर्शस्वरूपं चोक्तमेव ॥ २३ ॥

प्रयोजनलक्षणमवतारयति- स्थानवतामिति, स्थानवताम्= क्रमेण प्राप्तानां प्रयोजनादीनां लक्षणमुच्यते इति समानम्= पूर्वोक्तसंशयलक्षणसमानमेव किं वाऽपि सर्वत्रानुसंधेयमित्यर्थः । यमितियमर्थम्= पदार्थमधिकृत्य= निश्चयेनोद्दिश्य गुरुः प्रवर्तते तत् प्रयोजनं यथा ज्ञानमुद्दिश्याथ्यपने प्रवृत्तस्य ज्ञानं प्रयोजनं शमदमाद्यनुष्ठाने प्रवृत्तस्याऽपवर्गः प्रयोजनमिति सुत्रान्वयः । व्याचष्टे- यमितियमर्थम् आपन्नव्यव्यवसाय= प्राप्तव्यत्वेन निश्चित्य तदास्यायमनुतिष्ठति तन् प्राप्तव्यं प्रयोजनं वेदितव्यम्. यं चार्थं हातव्यमव्यवसाय= त्याज्यत्वेन निश्चित्य तद्वानोपायमनुतिष्ठति तद् हातव्यं प्रयोजनं वेदितव्यं. वस्तुतस्तु ज्ञेयस्य हानमेव प्रयोजनं हानकर्मत्वाद् ज्ञेयमपि प्रयोजनमित्युक्तमित्यर्थः । अविद्येत्येतिपदार्थपदकमधिकारपदार्थमाह- प्रवृत्तीति, इममर्थम्= सुवजनरूपदार्थमास्थामि दुःखजनरूपदार्थं हास्यामि इति व्यवसायः= निश्चय एवार्थस्याधिकारः= उद्देशः= निश्चयविषयत्वम्- प्रवृत्तिहेतुत्वान् एतादृशाव्यवसाये सत्येव प्रवृत्तेर्ज्ञानमानत्वाद् अव्यवसायं विना प्रवृत्त्यभावादित्यव्यवसाय एवात्राधिकारपदार्थः, किं वा सर्वत्रैवातदृशाव्यवसाय एवाधिकारपदार्थो विज्ञेयः= मोक्षं प्राप्स्यामीत्यव्यवसायेनैव मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिसंभवादित्यर्थः । अधिकारविषयं किं वाऽधिक्रियमाणमाह- एवमिति, व्यवसीयमानः= निश्चयीयमानो योऽर्थोऽधिक्रियते= उद्दिश्यते तन् प्रयोजनं भवति, किं वा व्यवसीयमानोऽर्थोऽधिक्रियते= अधिकृतो भवतीति तदेव प्रयोजनं विज्ञेयमित्यन्वयः । अत्र “सुगुदुःखयोर्वाग्निहानाम्यामयं लोफः प्रयुज्यते इति सुगुदुःखाग्निहानी प्रयोजनमिति” इति वार्तिकम् ॥ २४ ॥

लौकिकपरीक्षकाणां यस्मिन्नर्थे बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः ॥ २५ ॥

लोकसामान्यमऽनतीता लौकिकाः= नैसर्गिकं वैनयिकं बुद्धयतिशयमप्राप्ताः, तद्विपरीताः परीक्षकाः- तर्केण प्रमाणैरर्थं परीक्षितुमर्हन्तीति, यथा यमर्थं लौकिका बुध्यन्ते तथा परीक्षका अपि सोऽर्थो दृष्टान्तः । दृष्टान्तविरोधेन हि प्रतिपक्षाः प्रतिपेक्ष्यन्ते भवन्तीति, दृष्टान्तसमाधिना च स्वपक्षाः स्थापनीया भवन्तीति, अवयवेषु चोदाहरणाय कल्पते इति ॥ २५ ॥

अथ सिद्धान्तः- इदमित्यभ्यूतं चैत्यभ्यनुज्ञायमानमर्थजातं सिद्धं, सिद्धस्य संस्थितिः सिद्धान्तः, संस्थितिः= इत्यम्भावव्यवस्था= धर्मनियमः । स खल्वयम्—

तन्त्राधिकरणाभ्युपगमसंस्थितिः सिद्धान्तः ॥ २६ ॥

दृष्टान्तलक्षणमाह- लौकिकेति, यस्मिन् पदार्थे लौकिकानाम्= शास्त्रीयज्ञानरहितानां परीक्षकाणाम्= शास्त्रीयज्ञानवतां च बुद्धिसाम्यम्= साध्यसाधनयोः सामानाधिकरण्यविषयकबुद्धेः साम्यं भवति स दृष्टान्तो यथा महानसे वह्निधूमयोः सामानाधिकरण्यविषयिका बुद्धिलौकिकानां परीक्षकाणां च साम्येन वर्तते इति वह्निसाधने महानसो दृष्टान्तः एवमन्यत्रापि योज्यमिति सूत्रान्वयः ।

व्याचष्टे- लोकेति, लोकसामान्यम्= लोकरूपणाली किं वा लोकमतिमऽनतीताः= अनुरूप्य वर्तमाना एव लौकिकाः शास्त्रीयज्ञानरहिता इतियावत्, उक्त व्याचष्टे- नैसर्गिकमिति, नैसर्गिकम्= स्वभावसिद्धं वैनयिकम्= शिक्षाजन्यं च बुद्धयतिशयमप्राप्ता एव लौकिकाः तद्विपरीताः= लौकिकविपरीताः= नैसर्गिकं वा वैनयिकं वा बुद्धयतिशयं प्राप्ताः परीक्षका इत्युच्यन्ते तत्र केपां चित् शिक्षां विनैव बुद्धयतिशयो भवतीति ते नैसर्गिकबुद्धयतिशययुक्ता विज्ञेयाः केपा चिच शिक्षया बुद्धयतिशयो भवतीति ते वैनयिकबुद्धयतिशययुक्ता विज्ञेयाः, शास्त्रीयज्ञानरन्तो परीक्षका इतियावत्, उक्ते हेतुमाह- तर्केणेति, उक्तबुद्धयतिशययुक्ता हि तर्केण प्रमाणैश्चार्थं परीक्षितुमर्हन्तीति परीक्षका इत्युच्यन्ते न तु लौकिका एवं भवन्तीत्यर्थः । उदाहरति- यथेति, यमर्थं महानसादिकं लौकिका यथा= वह्निधूमयोः सामानाधिकरण्यविशिष्टं बुध्यन्ते परीक्षका अपि तमर्थं महानसादिकं तथा= वह्निधूमयोः सामानाधिकरण्यविशिष्टमेव बुद्धयन्ते इति सोऽर्थः= महानसादिर्दृष्टान्त इत्युच्यते वह्नापदिसाधने । दृष्टान्तस्य फलमाह- दृष्टान्तेति, प्रतिपक्षाः= स्वविरुद्धाः प्रतिवादिपक्षाः यथा वह्निमान् जलन्हृदवदित्युक्ते दृष्टान्तविरोधेन= जलन्हृदविरोधेन वह्निमत्त्वं प्रतिपिथ्यते जलन्हृदे वह्निधूमयोरसंभवप्रदर्शनद्वारा । दृष्टान्तसमाधिना= दृष्टान्तानुरूप्येन यथा वह्निमान् महानसवदित्यत्र दृष्टान्तभूते महानसे वह्निधूमयोः सामानाधिकरण्यप्रदर्शनेन स्वपक्षो वह्निमत्त्वं स्थापनीयं भवति, प्रतिज्ञादिपञ्चावयवेषु चायमेव दृष्टान्त उदाहरणमित्युच्यते किं वा उदाहरणाय= साध्यसाधनयोः सामानाधिकरण्यनिर्दर्शनाय कल्पते= समर्थो भवति ॥ २५ ॥

सिद्धान्तलक्षणमाह- अथेति, इत्यभ्यूतम्= एतद्रूपम्, यथाऽयमात्मा इत्यभ्यूतः= नित्य एवेति रूपेणाऽभ्यनुज्ञायमानम्= स्वीनियमाणमर्थजातम्= आत्मनित्यत्वादिकं सिद्धमित्युच्यते- प्रमाणेन सिद्धत्वात् तादृशस्य सिद्धस्य संस्थितिः= व्यग्रस्यैवान्तः सिद्धस्यान्तः सिद्धान्त इत्यन्वयः । संस्थितिपदार्थमाह- संस्थितिर्विधिः, इत्यम्भावस्य या व्यवस्था= नियमः सा संस्थितिः= धर्मनियमः= सिद्धस्य धर्मनियमो यथा सिद्धस्यात्मनो नित्यत्वधर्मनियम एव सिद्धान्त इत्यर्थः । अत्र “ अत्र भाष्यकारः सिद्धान्तसामान्यलक्षणसूत्रमपठित्वैव तात्पर्यं व्याचष्टे- अथ सिद्धान्त इत्यादिनेति तात्पर्यटीकाया दृश्यते तेन सामान्यलक्षणसूत्रं ( सिद्धान्तस्य ) किमप्यासीद् यदुच्यते न षाभ्युपगम्यन्ते इति बोध्यम् ” इति श्रीगुरुपरणाः । एवं सिद्धान्तशब्दव्युत्पत्तिं प्रदर्शयामिसूत्रमवतारयति- स इति, सोऽयं सिद्धान्तः तन्त्राधिक-

तन्त्रार्थसंस्थितिः तन्त्रसंस्थितिः, तन्त्रम्= इतरेतराभिसंबद्धस्यार्थसमूहस्योपदेशः= शास्त्रम् । अधिकरणानुपकारार्थसंस्थितिः अधिकरणसंस्थितिः । अभ्युपगमसंस्थितिः= अनवधारितार्थपरिग्रहः तद्विशेषपरीक्षणायऽभ्युपगमसिद्धान्तः ॥ २६ ॥

तन्त्रभेदाच्च खलु स चतुर्विधः—

सर्वतन्त्रप्रतितन्त्राऽधिकरणाभ्युपगमसंस्थित्यर्थान्तरभावात् ॥ २७ ॥

तत्रैताश्चतस्रः संस्थितयोर्ज्यान्तरभूताः ॥ २७ ॥

तासाम्—

सर्वतन्त्राविरुद्धस्तन्त्रेऽधिकृतोऽर्थः सर्वतन्त्रसिद्धान्तः ॥ २८ ॥

यथा घ्राणादीनीन्द्रियाणि. गन्धादय इन्द्रियायाः. पृथिव्यादीनि भूतानि. प्रमाणैर्यस्य ग्रहणमिति ॥ २८ ॥

रणाभ्युपगमानां संस्थितिलक्षणो विज्ञेय इत्यन्वयः । तत्रेति— तत्रसंस्थितिः सिद्धान्तः तत्रशब्देनाग्रिमसूत्रानुरोधात् सर्वतन्त्रं प्रतितन्त्रं च द्वयमपि ग्राह्यम् १ अधिकरणसंस्थितिः सिद्धान्तः २ अभ्युपगमसंस्थितिः सिद्धान्तः ३ इति त्रिधा सिद्धान्त इति सूत्रान्वयः । तत्रं हि शास्त्रं तस्य सिद्धान्तस्तत्रसिद्धान्तो यथा न्यायशास्त्रस्य परमाणुवादः सांख्यस्य प्रकृतिवाद इति, अधिकरणं हि शास्त्रस्य भागविशेषो यथा मीमांसायां प्रसिद्धं तस्य सिद्धान्तोऽधिकरणसिद्धान्तः, अभ्युपगमः क्रिचित्कालं परपक्षस्वीकारस्तस्य सिद्धान्तोऽभ्युपगमसिद्धान्तः= परसिद्धान्त इति यावत् स चाभ्युपगमोपि दोषप्रदर्शनार्थं इति सूत्रार्थः ।

व्याचष्टे— तत्रार्थेति, संस्थितिः= व्यवस्था= नियमः । तत्रपदार्थमाह— इतरेतरेति, पर्यवसितमाह— शास्त्रमिति । एकमात्रविषयस्य शास्त्रत्वं संमतं नास्तीति इतरेतराभिसंबद्धस्येत्युक्तं परस्परसंबद्धस्येत्यर्थः । अधिकरणसिद्धान्तमाह— अधिकरणेति, अधिकरणानुपकारार्थस्य= अधिकरणसंबद्धार्थस्य, यथा पञ्चलक्षणं तत्तद्व्यञ्जनसिद्धान्त इति, वस्तुतस्त्वधिकरणसिद्धान्तलक्षणमपे तन्निरूपकसूत्रभाष्ययोर्द्वेष्यम् । अभ्युपगमसिद्धान्तमाह— अभ्युपगमेति । अनवधारितार्थपरिग्रहः= अनिश्चितपदार्थस्वीकारः= परसिद्धान्त इति यावत्, अस्य फलमाह— तदिति, परसिद्धान्तस्य विशेषरूपेण परीक्षणाय स्वीकारः कियतं यत्र सोऽभ्युपगमसिद्धान्त इत्याशयः ॥ २६ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— तत्रभेदादिति, अत्र 'तत्रादिभेदात्' इत्येवं वक्तव्यमासीत्, सः= सिद्धान्तः । सिद्धान्तभेदे सूत्रेण कारणमाह— सर्वेति, सर्वतन्त्रसंस्थितिः परतन्त्रसंस्थितिः अधिकरणसंस्थितिः अभ्युपगमसंस्थितिः इति चतुर्था संस्थितिः संभवति आसा चतसृणामपि संस्थितानाम् अर्थान्तरभावात्= अर्थान्तरत्वात्= पदार्थान्तरत्वात्= परस्परं भेदात् सिद्धान्तोपि चतुर्विधो भवति यथा सर्वतन्त्रसिद्धान्तः प्रतितन्त्रसिद्धान्तोऽधिकरणसिद्धान्तोऽभ्युपगमसिद्धान्त इति, उन्नं पैपामपे स्पष्टमेवेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— तत्रेति, एताः= सूत्रोक्ताः सर्वतन्त्रसंस्थित्यादिरूपाः । अर्थान्तरभूताः= परस्परं भिन्ना इति संस्थितानां भेदात् सिद्धान्तोपि चतुर्था भिन्नो भवतीत्यर्थः ॥ २७ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— तासामिति, तासाम्= उक्तानां चतसृणां संस्थितानां मध्ये सर्वतन्त्रसंस्थितिः सर्वतन्त्रसिद्धान्त इत्यर्थः । सर्वेति— सर्वेभ्योऽविरुद्धः= स्वीकृतः न्यत्रेभ्योऽविरुद्धः= प्रतिपादितो योऽर्थस्तस्य सिद्धान्तः सर्वतन्त्रसिद्धान्त इत्युच्यते यथा पृथिव्यादीनि भूतानीति सर्वेभ्योऽर्थैः स्वीकृतमस्तीति पृथिव्यादीनां भूतत्वं सर्वतन्त्रसिद्धान्त इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— यथेति, प्राणादीनां मिन्द्रियत्वं गन्धादीनामिन्द्रियार्थत्वम्= घ्राणादीन्द्रियमाह्वं पृथिव्यादीनां भूतत्वं पदार्थस्य प्रमाणैर्ग्रहणम्= निश्चय इत्यादयः सर्वतन्त्रसिद्धान्ताः= सर्वेभ्योऽर्थैः स्वीकृतत्वादित्यन्वयः ॥ २८ ॥

समानतन्वासिद्धः परतन्वासिद्धः प्रतितन्वासिद्धान्तः ॥ २९ ॥

यथा- नाऽसत आत्मलाभः, न सत आत्महानम्, निरतिशयाश्चेतनाः, देहेन्द्रियमनस्तु विषयेषु तत्कारणे च विशेष इति सांख्यानानाम्, पुरुषकर्मादिनिमित्तो भूतसर्गः, कर्महेतवो दोषाः प्रवृत्तिश्च, स्वगुणविशिष्टाश्चेतनाः, असदुत्पद्यते उत्पन्नं निरुध्यते इति योगानाम् ॥ २९ ॥

यत्सिद्धावन्यप्रकरणसिद्धिः सोऽधिकरणसिद्धान्तः ॥ ३० ॥

यस्यार्थस्य सिद्धावन्येऽर्था अनुपज्यन्ते= न तैर्विना सोर्थः सिध्यति तेऽर्था यदधिष्ठानाः सोऽधिकरणसिद्धान्तः यथा- देहेन्द्रियव्यतिरिक्तो ज्ञाता दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणादिभिः,

प्रतितन्वासिद्धान्तस्य लक्षणमाह- समानेति, समानतन्त्रे= स्वशास्त्रसदृशशास्त्रेऽसिद्धः= अप्रतिपादितः परतन्त्रे च सिद्धः= प्रतिपादितो यः सिद्धान्तेन विषयः स प्रतितन्त्रसिद्धान्तः, तन्नं तन्नं प्रतीति प्रतितन्त्रं प्रतितन्त्रस्य सिद्धान्तः प्रतितन्त्रसिद्धान्तः तत्तच्छास्त्रसिद्धान्त इतियावन् यथा षोडशपरिचयवाच्यो न्यायशास्त्रसिद्धान्तः सप्तपरिचयवाच्यः वैशेषिकशास्त्रसिद्धान्त इति प्रतितन्त्रसिद्धान्त इति वक्तुं शक्यते, समानतन्त्रे यथा न्यायवैशेषिकी सांख्ययोगी इतिसूत्रान्वयः । अत्र- “समानशब्द एकपर्यायः नैयायिकानां हि समानं तन्नं न्यायशास्त्रं परतन्नं च सांख्यादिशास्त्रम्” इति तात्पर्यटीका । सा चैवाचिन्त्या, अत्र “समानतन्त्रसिद्धः परतन्त्रसिद्धः” “समानतन्त्रसिद्धः परतन्त्रसिद्धः” इत्येवमपि द्विधा सूत्रपाठ उपलभ्यते स तु संगतो न प्रतिभाति, । वस्तुतस्तु ‘प्रतितन्त्रसिद्धः प्रतितन्त्रसिद्धान्तः’ इत्येवं सूत्रं पठनीयमासीत् । भाष्यकारः सूत्रव्याख्यामुपेक्ष्य उदाहरणमात्रमाह- यथेति, आत्मलाभः= उत्पत्तिः सदेवोत्पद्यते इत्यर्थः, आत्महानम्= विनाशः सन्न विनश्यतीत्यर्थः, निरतिशयाः= विशेषरहिताः चेतनाः= आत्मानः चेतनत्वादिरूपेण सर्वेऽप्यात्मानः समानस्वरूपा इत्यर्थः, देहादौ स्युल्ल्वादिरूपः कफाद्याधिक्यादिरूपश्च विशेषः, इन्द्रियेषु पटुत्वापटुत्वादिरूपो विशेषः, मनस्तु सत्त्वादिगुणरूपो विशेषः- यत्कस्यचिन्मनः सात्त्विकं भवति कस्यचिद्राजसमिति, विषयेषु= शब्दस्पर्शादिषु च विशेषः स्पष्ट एव, तत्कारणे= देहादिकारणे, कारणे विशेषं विना कार्ये विशेषासंभवात्, इन्द्रियाणां मनसश्च सांप्रत्यमतेऽहृद्धारः कारणम् । सांख्यानानाम्= सांख्यानानामेव । उक्तं च सांख्यैः- “असदकरणान्” “तद्विपरीतत्वया च पुमान्” “प्रकृतेर्महांस्ततोऽहृद्धारस्तस्माद्गणश्च षोडशकः” “एते स्मृता विशेषाः” इत्यादीत्यलम् । मन्वान्तरसिद्धान्तमाह- पुरुषेति, दोषाः= रागादयः, प्रवृत्तिः= भर्माभर्मा, भर्मा भर्मेहेतुः पापं च पापहेतुरित्याशयः, चेतनाः= आत्मानः स्वगुणविशिष्टाः= ज्ञानादिगुणविशिष्टास्तया च गुणतारतम्येन सात्त्विकाद्यत्वं प्राप्तम्, असदेव षटादिकमुत्पद्यते- सत उपपत्त्यसंभवात्, उत्पन्नं च निरुप्यते= विनश्यति इति योगानाम्= योगानामेव मतम्, अत्र योगशाब्दो वैशेषिकपर इति चेन्नित्यर्थः । अत्र “निरतिशयाश्चेतनाः” इति न सांख्यमात्रमतम्- वेदान्तैरपि स्वीकारान् “पुरुषकर्मानिमित्तः” इत्यादिकमपि न योगमात्रमतम्- अन्यैरपि बहुभिः शास्त्रैरवमेव स्वीकारादिति चिन्त्यम्, भाष्यकारोयं बहुत्र प्रमादं करोतीत्यनुमंभीयते बहुभ्यः श्रूयते चेत्यलम् ॥ २९ ॥

अधिकरणसिद्धान्तस्य लक्षणमाह- यदिति, यस्य सिद्धौ मत्याम् अन्यप्रकरणसिद्धिः= अन्येषां प्राकरणिकानां पदार्थानां मिद्विरापवति सोऽधिकरणसिद्धान्तो यथा प्रपञ्चशृङ्खलेनेधर्मसिद्धौ मत्यामीश्वरस्य सर्वज्ञत्वादिकं सिध्यति- सर्वज्ञत्वादिकं विना प्रपञ्चशृङ्खलानुपसर्गेगिणीष्वसिद्धिरधिकरणसिद्धान्तः, परस्परसंप्रदानां पदार्थानां सिद्धान्तोऽधिकरणसिद्धान्त इतियावन् इति सूत्रान्वयः । व्याप्ये- यस्येति, प्रकृते यथा यस्यापेक्ष्य आत्मनः सिद्धौ अन्येऽर्थाः इन्द्रियनानान्यादयः अनुपज्यन्ते= आभिप्यन्ते अर्थान् तैः इन्द्रियनानान्यादिभिर्विना सोर्थः आत्माना न सिध्यति ते चार्थाः इन्द्रियनानान्यादयः यदधिष्ठानाः= यदधीनसिद्धयः स आत्माना अधिकरणसिद्धान्त इत्यन्वयः, यदि देहेन्द्रियापदिनिष्ठ आत्माना न-



अत्रानुपङ्गिणोर्याः- इन्द्रियनानात्वं नियतविषयाणीन्द्रियाणि स्वविषयग्रहणलिङ्गानि ज्ञातु-  
ज्ञानसाधनानि. गन्धादिगुणव्यतिरिक्तं द्रव्यं गुणाधिकरणम्, अनियतविषयाथेतना इति,  
पूर्वार्थसिद्धावैतेऽर्थाः सिध्यन्ति. न तैर्विना सौर्यः संभवतीति ॥ ३० ॥

### अपरीक्षिताभ्युपगमात् तद्विशेषपरीक्षणमभ्युपगमसिद्धान्तः ॥ ३१ ॥

स्यात्तदा इन्द्रियनानात्वादिकं न सिध्येत् किं त्वेकेनापीन्द्रियेण सर्वज्ञानसंभवः स्यात् एवं हीन्द्रियस्यै-  
वात्मत्वं स्यात्. आत्मनश्च चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञा जायते सा चाल्मैस्यं प्रयोजयतीतीन्द्रियस्या-  
प्यात्मभूतस्यैक्यमेव स्यात् न नानात्वम्, यदा हि देहेन्द्रियव्यतिरिक्त आत्मा तदात्मनो रूपज्ञानकरणं  
चक्षुर्गन्धज्ञानकरणं घ्राणमिति इन्द्रियनानात्वं चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञा च जायते इति इन्द्रिय-  
नानात्वादिकमात्मसिद्धयधीनमित्यात्माधिकरणसिद्धान्त इत्यर्थः । उदाहरति- यथेति, दर्शनस्पर्शना-  
भ्यामेकार्थग्रहणात्= चक्षुषा पूर्वं दृष्टस्य चक्षुर्विनाज्ञानन्तरं त्वचा प्रत्यभिज्ञानात् देहेन्द्रियव्यतिरिक्तो  
ज्ञाता आत्मा सिध्यति यदि देहेन्द्रियसमुदाय एव ज्ञाता स्यात् तदा द्रष्टृश्चक्षुषो विनाज्ञानन्तरं चक्षुषा  
दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञा न स्यात् अन्यदृष्टस्यान्येन प्रत्यभिज्ञानासंभवादिति देहेन्द्रियव्यतिरिक्तो ज्ञातेति  
सिद्धमिति- तस्यैस्यात् प्रत्यभिज्ञानसंभवादित्याशयः । प्रकृतमाह- अत्रेति, अनुपङ्गिणः= संग्रहाः=  
अर्थात्प्राप्ताः । एकरिभज्ञात्मनि सिद्धे तस्यात्मनो ज्ञानकरणानामिन्द्रियाणां क्षेत्ररूपादिनानात्वेन नानात्वं  
प्राप्तं नानात्वेन च नियतविषयत्वं प्राप्तं यथा रूपग्राहकं चक्षुर्गन्धग्राहकं घ्राणमिति, यथात्मा इन्द्रिया-  
तिरिक्तो न स्यात् किं तु इन्द्रियमेवात्मा स्यात्तदा तस्य प्रत्यभिज्ञावशादेकत्वं स्याद्वितीन्द्रियनानात्वं न  
सिध्येत् ततश्च तस्येन्द्रियस्य सर्वग्राहकत्वापत्त्या नियतविषयत्वमपि न स्यात् । देहेन्द्रियातिरिक्तात्मसत्त्वे  
हि रूपादिस्वस्वविषयज्ञानलक्षणलिङ्गेनेन्द्रियाणि ज्ञातुज्ञानसाधनानीत्यपि सिध्यति अन्येन्द्रियस्यैवा-  
त्मत्वे तस्य ज्ञानृत्वमेव स्यान्न तु ज्ञानसाधनत्वं तथा च स्वविषयज्ञानानुमेयत्वमपि न स्यात् किं तु स्वयं-  
प्रकाशत्वमेव स्यादात्मनः स्वयंप्रकाशत्वादित्यर्थः । गन्धादीति- यदि गन्धाद्यतिरिक्तं गन्धादिगुणाधि-  
करणं च द्रव्यं न स्यात्तदा तस्य चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञानं न स्यात्- त्वचो रूपादिग्राहकत्वा-  
भावादिति, यदा हि गन्धाद्यतिरिक्तं द्रव्यं तदा तस्य चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञानं संभवति तथा  
रूपादिगुणाश्रयत्वाच्चक्षुरादिग्राहकत्वमभ्युपगमते- चक्षुरादीनां रूपादिद्वारैश्च द्रव्यग्राहकत्वान्, किं च  
यथात्मलक्षणं द्रव्यं ज्ञानादिगुणाधिकरणं न स्यात्तदा तस्य चक्षुषादिज्ञानकर्तृत्वं प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वं च न  
स्यादित्यात्मसाधकप्रत्यभिज्ञावशादेव द्रव्यस्य गन्धादिगुणातिरिक्तत्वं गुणाश्रयत्वं च प्राप्तम् । अनि-  
यतेति- यथात्मापि नियतविषयः= रूपादियु किञ्चिन्मात्रग्राहकः स्यात्तदा तस्य रूपादिकिञ्चिद्ग्राह-  
कत्वेपि स्पर्शादिग्राहकत्वाभावापत्त्या त्वचा प्रत्यभिज्ञा न स्याद् भवति च प्रत्यभिज्ञेति चेतना=  
आत्मानोऽनियतविषयाः= सामग्र्यां सत्यां पर्यायेण सर्वग्राहका इत्यपि सिद्धम् । उपसंहरति- पूर्वार्थेति,  
पूर्वार्थस्य= देहाद्यतिरिक्तात्मनः सिद्धौ एतेऽर्थाः= इन्द्रियनानात्वादय एवपादितप्रकारेण सिध्यन्ति, यैः=  
इन्द्रियनानात्वादिभिश्च विना सौर्यः= आत्मापि न सिध्यति तथा हि यदीन्द्रियाणां नानात्वं नियत-  
विषयत्वं च न स्यात्तदेकत्वादनियतविषयत्वावैषेनेन्द्रियेणैव पूर्वदृष्टस्य प्रत्यभिज्ञासंभवाद् देहेन्द्रियाति-  
रिक्त आत्मा न सिध्येत् इतीन्द्रियनानात्वाद्यधीनाऽऽत्मसिद्धिः, तथा यदि द्रव्यं गन्धादिगुणातिरिक्तं न  
स्यात्तदा गन्धादीनां घ्राणादिना प्रवृत्तसंभवात् आत्मग्राहस्याभावापत्त्याऽऽत्मसिद्धिर्न स्यात् प्रत्यभिज्ञा  
चोक्ता द्रव्यस्यैव भवति रूपाद्यतिरिक्तद्रव्याभावे च द्रव्यप्रत्यभिज्ञैश्च न प्राप्नोति यथात्मसिद्धिः स्यादिति  
द्रव्यस्य गुणातिरिक्तत्वाधीना चात्मसिद्धिरित्याशयः । तथा चैते विषयाः परम्परमापेशत्वात्तदधिकरणसि-  
द्धान्तभूता इत्युक्तं विस्तरस्तु स्वयमेव कर्तव्य इत्यर्थम् ॥ ३० ॥

अभ्युपगमसिद्धान्तलक्षणमाह- अपरीक्षितेति, तद्विशेषपरीक्षणम्= परकीयमिद्वान्तविषयस्य  
विशेषरूपेण परीक्षणार्थं योऽपरीक्षितस्य= एतन्नास्मात्सिद्धस्याऽभ्युपगमः= त्योक्ताः सोऽभ्युपगमसिद्धान्त

यत्र किञ्चिदर्थजातमपरीक्षितमभ्युपगम्यते- अस्तु द्रव्यं शब्दः- स तु नित्यो अया-  
ऽनित्यः ? इति द्रव्यस्य सतो नित्यताऽनित्यता वा तद्विशेषः परीक्ष्यते सोऽभ्युपगमसिद्धान्तः,  
स्वबुद्ध्यतिशयचिख्यापयिषया परबुद्ध्यज्वज्ञानाय प्रवर्तते इति ॥ ३१ ॥

अथावयवाः—

प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनान्यऽवयवाः ॥ ३२ ॥

दशावयवानेके नैयायिका वाक्य संचक्षते- जिज्ञासा संशयः शक्यप्राप्तिः प्रयोजनं  
संशयच्युदास इति. ते कस्मान्नोच्यन्ते ? इति, तत्राऽप्रतीयमानेऽर्थे प्रत्ययार्थस्य प्रवर्तिका  
जिज्ञासा. अपतीयमानमर्थं कस्मात् जिज्ञासते ? तं तत्त्वतो ज्ञातं हास्यामि वोपादास्ये उपे-

इत्यर्थः, अपरीक्षितस्याभ्युपगमादभ्युपगमसिद्धान्त इत्युच्यते इत्यन्वयः । तद्विशेषपरीक्षणं तु कारणमेवेति  
कार्यकारणयोरभेदमभ्युपगम्य सामानाधिकरण्येन “तद्विशेषपरीक्षणमभ्युपगमसिद्धान्तः” इत्युक्तम् ।

व्याचष्टे- यत्रेति, अपरीक्षितम्= स्वशास्त्रासिद्धम् । उदाहरति- अस्तिवति, न्यायमते शब्दो द्रव्यं  
न किं तु गुण एव अथापि मीमांसकमतेन शब्दस्य द्रव्यत्वमभ्युपगम्य नित्यत्वानित्यत्वे परीक्ष्यते इत्यर्थः,  
सः= शब्दः, द्रव्यस्य सतः= द्रव्यभूतस्य= द्रव्यत्वेन स्वीकृतस्यापि शब्दस्य तद्विशेषः= शब्दधर्मो नित्य-  
त्वमनित्यत्वं वेति परीक्ष्यते यत्र तत्र शब्दस्य द्रव्यत्वाभ्युपगमोपमभ्युपगमसिद्धान्त एवमन्यत्रापीत्यन्वयः ।  
अभ्युपगमसिद्धान्तकारणमाह- स्वबुद्धीति, स्वबुद्धेरतिशयस्य= महत्त्वस्य चिख्यापयिषया= प्रकाशने-  
च्छया परबुद्धेः= प्रतिवादिवुद्धेरवज्ञानाय= अवहेलनाय= मन्दत्वज्ञापनाय चाभ्युपगमसिद्धान्ते पुरुषः  
प्रवर्तते= परकीयसिद्धान्तमभ्युपगम्यापि तद्विशेषं निराकरोति यथा शब्दस्य द्रव्यत्वमभ्युपगम्यापि  
नित्यत्वं निराकरोति- यदि शब्दो नित्यः स्यात्तदा विनैव व्यापारं नित्यमुपलभ्येत न चोपलभ्येत  
इति द्रव्यभूतोपि शब्दो नित्यो न संभवतीत्येवम् । “परबुद्ध्यवज्ञानाय” इत्यत्र “परबुद्ध्यवज्ञानाच्च”  
इत्यपि पाठः स तु चिन्त्य एव- पञ्चम्यनुपपत्तेः ॥ ३१ ॥

अवयवविभागसूत्रमवतारयति- अथेति, निरूप्यन्ते इति शेषः । प्रतिज्ञेति- ‘पूर्वतो वह्निमान्’  
इतिप्रतिज्ञा. ‘धूमात्’ इतिहेतुः, ‘यो यो धूमवान् स स वह्निमान् यथा महानसः’ इत्युदाहरणम्  
‘धूमवांश्चायम्’ इत्युपनयः ‘तस्माद्बहिमान्’ इतिनिगमनम्= उपसंहार इति पश्चाऽनुमानस्यावयवा  
इतिसूत्रान्वयः, लक्षणं चैवामभे स्पष्टमेव । उदाहरणोपनयार्थ्यां व्यवयवमनुमानं बौद्धाः संगिरन्ते. उदा-  
हरणान्तमुदाहरणादि वेति त्र्यवयवमनुमानं मीमांसकादयः संगिरन्ते इत्यादिर्कं सर्वं तत्तच्छास्त्रेष्वेव  
द्रष्टव्यं विस्तरमयात्रेह प्रतन्यते । सूत्रस्य स्पष्टार्थत्वादभाष्यकार एकदेशिनां मतमनुवदति- दशेति,  
वाक्ये= अनुमानवाक्ये, संचक्षते= संगिरन्ते । तेषु दशस्ववयवेषु पञ्च लवयवा एते प्रतिज्ञादय एव  
सूत्रोक्ता ज्ञेयाः शेषान् पश्चावयवानाह- जिज्ञासेति, प्रथमं पर्वते बहोर्जिज्ञासा जायते. तदनन्तरम्  
‘अस्ति न वा’ इति संशयः. तदनन्तरं शक्यप्राप्तिः= साध्यसंभवः किं वा प्रमाणे यन्साध्यसाधकत्वं  
तस्य ज्ञानं जायते. अत्र “शक्यं प्रमेयं तस्मिन् प्राप्तिः= शक्यता प्रमाणानां प्रमातुश्च” इति तात्प-  
र्यटीका, तदनन्तरं प्रयोजनमुपतिष्ठते “प्रयोजनमनुद्दिश्य” इतिन्यायात्, तदनन्तरं शक्यप्राप्त्या  
संशयच्युदासो भवति. तदनन्तरं प्रतिज्ञावयववाः प्रवर्तन्ते नान्यथेति तेषामाशयः । अत्र ‘जिज्ञासा  
संशयः शक्यप्राप्तिः संशयच्युदासः प्रयोजनम्’ इतिक्रमेण वक्तव्यमासीत् शक्यप्राप्त्या संशयच्युदासे  
जाते प्रयोजनोपस्थितिसंभवात् उत्तरोत्तरं प्रति पूर्वपूर्वस्य हेतुत्वादित्यनुसंधेयम् । अत्र शिष्यप्रश्न-  
मुवदति- ते इति, ते= जिज्ञासादयः पश्चावयवाः ।

प्रथमं जिज्ञासाकार्यमाह- तत्रेति, तत्र= जिज्ञासादिषु मध्ये । पदार्थेऽप्रतीयमाने= अज्ञाते सति  
तद्विषयकज्ञाने प्रत्ययार्थस्य= तद्विषयकज्ञानार्थिनः पुंसः प्रवर्तिका भवति जिज्ञासा न तु प्रकृत-

क्षिप्ये वेति. ता एता हानोपादानोपेक्षाबुद्धयस्तत्त्वज्ञानस्यार्थः तदर्थमयं जिज्ञासते सा खल्वि-  
यमसाधनमर्थस्येति । जिज्ञासाधिष्ठानं संशयश्च व्याहृतयोर्भोपसंघातात् क तत्त्वज्ञानं प्रत्यासन्नः ?  
व्याहृतयोर्हि धर्मयोरन्यतरत् तत्त्वं भवितुमर्हतीति. स पृथगुपदिष्टोप्यसाधनमर्थस्येति । प्रमातुः  
प्रमाणानि प्रमेयाधिगमार्थानि सा शक्यप्राप्तिर्न साधकस्य वाक्यस्य भागेन युज्यते प्रतिज्ञा-  
दिवदिति । प्रयोजनं तत्त्वावधारणम् अर्थसाधकस्य वाक्यस्य फलं नैरुदेश इति । संशयव्यु-  
दासः प्रतिपक्षोपवर्णनं तत्रनिषेधे तत्त्वाभ्युत्थानार्थं न त्वयं साधकत्वावयैरुदेश इति । प्रकरणे  
तु जिज्ञासादयः समर्थाः- अवधारणीयार्थोपकारात्, तत्त्वार्थसाधकभावात् प्रतिज्ञादयः साध-  
कत्वावयस्य भागाः= एकदेशाः= अवयवा इति ॥ ३२ ॥

साध्यसाधिकेति न जिज्ञासाया अनुमानावयवत्वं संभवतीत्यर्थः । अप्रतीयमानविषयकजिज्ञासाकारणं  
पृच्छति- अप्रतीयमानमिति । उत्तरमाह- तमिति, तम्= अप्रतीयमानं तत्त्वतो ज्ञातम्= ज्ञात्वा अनिष्टं  
हास्यामि इष्टमुपादास्ये इष्टानिष्टाभ्यामविरिचमुपेक्षिष्ये इतिविचार्याऽप्रतीयमानं जिज्ञासते. तत्र ता  
एता हानोपादानोपेक्षाबुद्धयस्तत्त्वज्ञानस्याऽर्थः= प्रयोजनभूताः= फलभूता इत्ययम्= पुरुषः तदर्थम्=  
हानोपादानोपेक्षाबुद्धयर्थम्= हानार्थमेवाऽप्रतीयमानं जिज्ञासते सा चेया जिज्ञासाऽर्थस्य= अनुमेय-  
स्याऽसाधनमेव- तद्विषयज्ञानमात्रे प्रवर्तकत्वेन प्रकृतसाध्यसाधने प्रवर्तकत्वाभावात् साध्यसाधकत्वा-  
भावाच्च साध्यसाधकस्यैवानुमानावयवत्वसंभवादिति न जिज्ञासाऽनुमानावयव इत्यर्थः । संशयस्यानुमा-  
नावयवत्वं प्रत्याचष्टे- जिज्ञासाधिष्ठानमिति, जिज्ञासानन्तरं संशयो जायते इति संशयो जिज्ञासा-  
धिष्ठानम्= जिज्ञासाकार्यं स च संशयो व्याहृतयोः= परस्परविरुद्धयोर्धर्मयोरुपमेघातान्= प्राप्तेः= दर्श-  
नात् जायमानः करिम् तत्त्वज्ञाने प्रत्यासन्नः= संशयो भवति ? न कस्यापि तत्त्वज्ञानस्य कारणं भवतीति  
नानुमानावयवो भवतीत्यर्थः । कारणमाह- व्याहृतयोरिति, व्याहृतयोर्धर्मयोरन्यतर एव धर्मो तत्त्वं  
भवितुमर्हति न तु धर्मद्वयमपि येन विरुद्धधर्मद्वयावगाहकस्य संशयस्यापि तत्त्वज्ञानाद्भवं स्यात्, स च  
संशयः प्रथमसूत्रे पृथगुपदिष्टोपि न कस्यचिदर्थस्य सावको भवतीति नानुमानावयव इत्यर्थः । एतद्वि-  
द्विपाठपक्षे तु ' उक्तस्वरूप संशयस्तत्त्वज्ञाने= तत्त्वविचारे एव प्रत्यासन्नः संशयो भवति- संशया-  
नन्तरं विचारप्रवृत्ते, ननुमानसंबन्ध इति न संशयोप्यनुमानावयव' इत्येवं व्याख्येयम् । शक्यप्राप्ते-  
रनुमानावयवत्वं प्रत्याचष्टे- प्रमातुरिति, प्रमातुः प्रमाणानि= इन्द्रियसंयोगादीनि प्रमेयज्ञानार्थानि  
भवन्ति यत्र प्रमेयज्ञाने प्रमाणानां प्रमातुश्च यन्नामर्थ्यं सा शक्यप्राप्तिरित्युच्यते मा च प्रमाणप्रमातु-  
गतेति न साधकस्य वाक्यस्य= अनुमानवाक्यस्य प्रतिज्ञादिरश्च भागेन युज्यते= भागो भवितुमर्हतीति  
न शक्यप्राप्तिरप्यनुमानावयव इत्यर्थः, अत्र- " शक्यं प्रमेयं तस्मिन् प्राप्तिः= शक्यता प्रमाणानां प्रमातुश्च  
सा च स्वरूपमहकारिभ्या द्वेषा ताभिमा भाष्यकारोऽनया वाच्योमद्गया दर्शयति- प्रमातुः प्रमाणा-  
नीति " इति तात्पर्यदीक्षा, अत्र प्रमाणानां प्रमेयज्ञानोत्पादने स्वरूपेण शक्यताया शक्यामपि महकार्य-  
पेक्षयोक्तं स्वरूपसहकारिभ्यामिति । प्रयोजनस्यानुमानावयवत्वं निगच्छे- प्रयोजनमिति, प्रयोजनं हि  
तत्त्वावधारणं वा हानादिकं वा तत्त्वार्थसाधकस्य वाक्यस्य= अनुमानवाक्यस्य पठमेव न तु कारण-  
मित्येकदेशः= अवयवो भवितुं नार्हतीत्यर्थः । संशयव्युत्थानानुमानावयवत्वं प्रत्याचष्टे- संशयंति,  
प्रतिपक्षोपवर्णनमिति- साध्यविरुद्धधर्मोपपादनमेव प्रतिपक्षोपवर्णनम्= प्रतिपक्षस्य विरुद्धधर्मोपवर्ण-  
नम्= उपपादनं तदेव संशयव्युत्थानः स च तत्त्वज्ञानानुमानार्थः= तत्त्वज्ञानजनको भवतीत्यन्वयः ।  
विरुद्धधर्मोपपादनेन संशयनिर्गमो भवतीति विरुद्धधर्मोपपादनमेव संशयव्युत्थानस्य तत्प्रतिपक्षे= एत-  
दस्य विरुद्धधर्मस्य प्रतिपक्षे कृते संज्ञातोऽयं संशयव्युत्थानस्य तत्प्रतिपक्षे= एत-  
दनुमानार्थम्= तत्त्वज्ञानजनकं हि वा तत्त्वार्थसाधककारणं भवति तथा च संशयव्युत्थानं, तर्कप्रवृत्तं  
साधकत्वावयवदेशः= अनुमानवयवत्वो भवितुं नार्हतीत्यर्थः, यथा शक्यप्राप्तिरप्यनुमानार्थं

तेषां तु यथाविभक्तानाम्—

साध्यनिर्देशः प्रतिज्ञा ॥ ३३ ॥

प्रज्ञापनीयेन धर्मेण धर्मिणो विशिष्टस्य परिग्रहवचनं प्रतिज्ञा= साध्यनिर्देशः— अनित्यः शब्द इति ॥ ३३ ॥

उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः ॥ ३४ ॥

उदाहरणेन सामान्यात् साध्यस्य धर्मस्य साधनम्= प्रज्ञापनं हेतुः= साध्ये प्रतिसंधाय धर्मम् उदाहरणे च प्रतिसंधाय तस्य साधनतावचनं हेतुः— उत्पत्तिधर्मकत्वादिति, उत्पत्तिधर्मकमनित्यं दृष्टमिति ॥ ३४ ॥

नित्यत्वे निराकृते नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयव्युदासेनानित्यत्वं परेण स्वीक्रियते, अत्र— “तदुपवर्णनप्रतिपेधे सति तत्त्वज्ञानाभ्यनुज्ञानार्थम्, ज्ञायतेऽनेनेति तत्त्वज्ञानं प्रमाणं तदभ्यनुज्ञानार्थं संशयव्युदासस्तर्कापरनामा व्युद्स्यते ह्यनेन प्रमाणाभ्यनुज्ञानद्वारेण प्रमाणेतिकर्तव्यताभूतेन संशय इति” इति तात्पर्यटीका । जिज्ञासादीना प्रयोजनमाह— प्रकरणे इति, प्रकरणे= कथाप्रवृत्तौ= वादारम्भे एव जिज्ञासादयः समर्थाः= कारणभूताः— जिज्ञासादिकं विना कथाप्रवृत्तेरसंभवादिति कथाप्रवृत्तिकारणीभूता अपि जिज्ञासादयो नानुमानवाक्यावयवा इत्यर्थः । अत्र— “प्रकरणम्= कथाप्रवृत्तिः, ते च जिज्ञासादय उत्पन्नाः प्रकरणस्योत्थापकाः स्वरूपेण न पुनः स्वज्ञानेन येन स्वशब्दप्रतिपाद्याः सन्तः प्रकरणेष्वङ्गं भवेद्युयथा प्रतिज्ञादयः स्वज्ञानेन स्वार्थात् प्रतिपादयन्तः, तस्मात् सर्वेष्वेव जिज्ञासादिवाचकपदप्रयोगोऽनर्थक इति भावः” इति तात्पर्यटीका । जिज्ञासादीना प्रकरणाङ्गत्वे कारणमाह— अवधारणीयेति, अवधारणीयाथोपकारात्= निश्चयस्याऽर्थस्य उपकारकत्वात्= निश्चयजनकत्वात् । प्रतिज्ञादीनामनुमानावयवत्वे कारणमाह— तत्त्वार्थेति, तत्त्वसाधकभावात्= साध्यसाधकत्वात् प्रतिज्ञादय एवोक्ताः पश्चाऽनुमानवाक्यस्य भागाः= एकदेशाः= अवयवाः न तु जिज्ञासादयोपि— साक्षात् साध्यसाधकत्वाभावादित्यर्थः ॥ ३२ ॥

प्रतिज्ञालक्षणमवतारयति— तेषामिति, तेषाम्= प्रतिज्ञाद्यवयवानां यथाविभक्तानाम्= विभागक्रमेण प्राप्तानां मध्ये साध्यनिर्देशः प्रतिज्ञेत्यन्वयः । साध्यस्य निर्देशः= कथनं प्रतिज्ञेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— प्रज्ञापनीयेनेति, प्रज्ञापनीयेन= साध्येन धर्मेण= पदार्थेन बहुधादिना विशिष्टस्य धर्मिणः= पक्षस्य पर्वतादेः यत् परिग्राहकं वचनं सा प्रतिज्ञा यथा— ‘पर्वतो वह्निमान्’ इति । प्रघट्टकार्थमाह— साध्यनिर्देश इति । अत्र— “परिग्रहतेऽनेनेति परिग्रहः स च वचनं चेति परिग्रहवचनम्” इति तात्पर्यटीका । उदाहरति— अनित्य इति । स्पष्टं सर्वम् ॥ ३३ ॥

हेतुलक्षणमाह— उदाहरणेति, उदाहरणस्य साधर्म्यात्= सादृश्यात्, यद्योदाहरणे महानसादौ वह्निधूमयोः साहित्यं दृष्टमिति तत्सादृश्यात् पर्वतेपि धूमसत्त्वे वह्निसत्त्वं प्राप्नोतीति उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यस्य यत् साधनम्= साधकं स हेतुर्यथा ‘धूमात्’ इति धूम इतिसूत्रान्वयः । व्याचष्टे— उदाहरणे— नेति, प्रतियोगित्वं तृतीयार्थः, सामान्यात्= सादृश्यात् दृष्टान्तसादृश्यादित्यर्थः । साध्यस्य धर्मस्य= साध्यलक्षणधर्मस्य । पर्यवसितमाह— साध्ये इति, साध्ये= पक्षे धर्मम्= हेतुभूतपदार्थं धूमादिकं प्रतिसंधाय= दृष्ट्वा उदाहरणे च महानसादौ प्रतिसंधाय= अनुसंधाय= साध्यत्याप्यत्वेन सृत्वा तस्य धर्मस्य धूमादेर्यत् साधनतावचनम्= साध्यसाधकत्वकथनम्= साध्यसाधकवचनं स हेतुरित्यन्वयः । उदाहरति— उत्पत्तिधर्मकत्वात्= जन्यत्वादिति, ‘अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वात्’ इत्यन्वयः । उदाहरणसाधर्म्यमाह— उत्पत्तिधर्मकमिति, उत्पत्तिधर्मकं जन्यमनित्यं दृष्टं यथा घटादिकम् उत्पत्तिधर्मकश्च शब्द इत्यनित्य इत्यर्थे इत्यनित्यत्वसाधकमुत्पत्तिधर्मकत्वं हेतुरित्यलम् ॥ ३४ ॥

किमेतावद् हेतुलक्षणमिति ?, नेत्युच्यते. किं तर्हि ?—

तथा वैधर्म्यात् ॥ ३५ ॥

उदाहरणवैधर्म्याच्च साध्यसाधनं हेतुः, कथम् ? अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वात्, अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यं यथाऽऽत्मादिद्रव्यमिति ॥ ३५ ॥

साध्यसाधर्म्यात्तद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणम् ॥ ३६ ॥

साध्येन साधर्म्यम्= समानधर्मता. साध्यसाधर्म्यात् कारणात् तद्धर्मभावी दृष्टान्त इति, तस्य धर्मस्तद्धर्मः. तस्य= साध्यस्य, साध्यं च द्विविधम्— धर्मिविशिष्टो वा धर्मः— शब्दस्यानित्यत्वम् १, धर्मिविशिष्टो वा धर्मी— अनित्यः शब्द इति २, इहोत्तरं तद्ग्रहणेन शुद्धते इति, कस्मात् ? पृथग्धर्मवचनात् । तस्य धर्मस्तद्धर्मस्तद्धर्मस्य भावस्तद्धर्मभावः स यस्मिन् दृष्टान्ते

शुद्धते— किमिति, एतावत्= साध्यसाधर्म्यात् साध्यसाधकत्वम् । उत्तरमाह— नेति । आधिक्यं जिज्ञासते— किमिति । हेतोरद्वितीयं स्वरूपमाह— तथेति, वैधर्म्यात्= विपक्षोदाहरणवैधर्म्यादपि तथा= साध्यसाधको हेतुरित्यन्वयः, यो न वह्निमान् स न धूमवान् यथा जलद्वद् इतिव्यतिरेकव्याख्या जलद्वद्वैधर्म्यादपि धूमः पर्वते वह्निसाधको भवति. जलद्वद्वैधर्म्यं च धूमे व्यतिरेकित्वमितिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— उदाहरणेति, उदाहरणवैधर्म्यात्= व्यतिरेक्युदाहरणवैधर्म्यान् साध्यसाधनम्= साध्यसाधको हेतुः, यथान्वय्युदाहरणसाधर्म्याद् हेतोः साध्यसाधकत्वं भवति तथा व्यतिरेक्युदाहरणवैधर्म्यादपि हेतोः साध्यसाधकत्वं भवतीत्याशयः तदेतद् अन्वयव्यतिरेकिहेतुस्थले बोध्यम् । साधर्म्येण साधकत्वमाह— अनित्य इति । वैधर्म्यान् साध्यसाधकत्वमाह— अनुत्पत्तिधर्मकमिति, यत्रोत्पत्तिधर्मकं तन्नित्यं भवति यथात्मादिद्रव्यं शब्दश्चोत्पत्तिधर्मक इति न नित्यो भवितुमर्हति तथा आत्मादिनित्यपदार्थवैधर्म्यादप्युत्पत्तिधर्मकत्वं हेतुरनित्यत्वस्य साधको भवतीति व्यतिरेक्युदाहरणवैधर्म्यादपि साध्यसाधकत्वं हेतुलक्षणमित्यर्थः ॥ ३५ ॥

उदाहरणलक्षणमाह— साध्येति, साध्येन= पक्षेण साधर्म्यात्= सादृश्यात्. साधनभूतधूमादिपदार्थाधिररणत्वेन पक्षसदृश इतियावन्, तद्धर्मभावी= पक्षधर्मविशिष्टः= पक्षे साध्यमानो यो धर्मः= पदार्थो बह्वपादिस्तद्विशिष्ट इतियावन् एतादृशो यो दृष्टान्तः स एवोदाहरणमित्युच्यते यथा महानसादिरिति सूत्रान्वयः, तदेतदन्वयिष्टदृष्टान्तलक्षणम् । व्याचष्टे— साध्येनेति, साध्येन= पक्षेण प्रतियोगित्वं सूचीयार्थः, साध्यवस्त्रेण पक्षस्यापि साध्यत्वान्, साधर्म्यम्= समानधर्मता= साधनीभूतपदार्थविशिष्टत्वेन सादृश्यम् । एतादृशान् साधनवस्त्रगादृश्यादेव महानसादिरुदृष्टान्तमन्तद्धर्मभावी भवतीत्याह— साध्यसाधर्म्यात् कारणादिति, तद्धर्मभाविशब्दस्य प्युत्पत्तिमाह— तथेति, साध्यत्व= पक्षस्य पर्वतादेः । पक्षस्य द्वैविध्यमाह— साध्यं चेति, धर्मिविशिष्टः= पक्षवृत्ति धर्मः= पदार्थो बह्वपादिगपि पक्षो भवति यत्र बहुपादिकमुद्दिश्य पर्वतादिवृत्तित्वं साध्यते यथा— 'वह्निः पर्वतवृत्तिः पर्वते दृश्यमानधूमजनकत्वान्' इति, उदाहरति— शब्दस्येति, अनित्यत्वमुद्दिश्य शब्दवृत्तित्वसाधनेऽनित्यत्वमेव पक्षः स्यात् । द्वितीयो विधामाह— धर्मिविशिष्ट इति, धर्मेण= बह्वपादिपदार्थेन विशिष्टो धर्मी= पर्वतादिरपि पक्षो भवति यत्र पर्वतादिकमुद्दिश्य बह्वपादिमस्त्रं साध्यते यथा— 'पर्वतो वह्निमान्' इति । उदाहरति— अनित्य इति, यथाऽनित्यत्वविशिष्टः शब्दो पक्षः— 'शब्दोऽनित्यः' इति शब्दमुद्दिश्यामित्यत्रं साध्यते इति शब्द एव पक्षः । अत्र मासं पक्षस्वरूपमाह— इहेति, तद्ग्रहणेन= तद्धर्मभावी इत्यत्र तद्ग्रहणं उदाहरणं धर्मिविशिष्टो धर्मी पर्वतादिः शब्दादिश्च पक्षत्वेन प्रकृत इत्यन्वयः । इहोत्तरग्रहणे कारणं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— प्रयोगिति, " तद्धर्मभावी " इत्यत्र धर्मशब्दस्य शब्दप्रयोगादित्यन्वयः, यत्र

वर्तते स दृष्टान्तः साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी भवति स चोदाहरणमिष्यते, तत्र यदुत्पद्यते तदुत्पत्तिधर्मकं तच्च भूत्वा न भवति= आत्मानं जहाति= निरुध्यते इत्यऽनित्यम्. एवमुत्पत्तिधर्मकत्वं साधनम् अनित्यत्वं साध्यम्. सोयमेकस्मिन् द्वयोर्धर्मयोः साध्यसाधनभावः साधर्म्यात् व्यवस्थित उपलभ्यते. तं दृष्टान्ते उपलभमानः शब्देऽप्यनुमिनोति- शब्दोऽप्युत्पत्तिधर्मकत्वाद् अनित्यः स्यात्त्यादिवदिति । उदाह्रियतेऽनेन धर्मयोः साध्यसाधनभाव इत्युदाहरणम् ॥३६॥

तद्विपर्ययाद्वा विपरीतम् ॥ ३७ ॥

“दृष्टान्त उदाहरणम्” इति प्रकृतम्. साध्यवैधर्म्याद्ऽतद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणमिति- अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वाद्, अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यमात्मादि. सोयमात्मादिर्ह-

पूर्वं बहूपादिकमेव पक्षत्वेन तत्पदेन गृहीतं स्यात्तदा बहूपादिधर्माणामुष्णत्वादीनां दृष्टान्ते महानसादावनुपलब्ध्या धर्मपदमनपेक्षितं स्यादिति सूत्रे ‘तद्भावी’ इत्येवोच्येत. तद्भावित्वं च बहूपादिमत्त्वं तच्च महानसादौ संभवति, अत्र च धर्मशब्दः प्रयत्नयुक्त इति तस्य पक्षस्य यो धर्मो बहूपादिस्तद्भावित्वं महानसादावस्तीत्यत्र तत्पदेन पक्षत्वेनोत्तरं धर्मविशिष्टो धर्मो पर्वतादिरेव गृह्यते एवं च धर्मपदमनर्थकं न भवतीत्याशयः, वस्तुवस्तु नैतदपि युक्तं बहूपादिकमुद्दिश्य पर्वतादिवृत्तित्वसाधने महानसादेऽदृष्टान्तत्वाभावात् पर्वतादिवृत्तिपदार्थान्तरस्यैव दृष्टान्तत्वसंभवादित्यनुसंधेयम् । संप्रति तद्धर्मभाविशब्दस्य साकल्येन व्युत्पत्तिमाह- तस्येति, तस्य= पक्षस्य पर्वतादेर्धमविशिष्टधर्मिणः । स.= तद्धर्मभावः= साध्यरत्नम् । सः= साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी यो दृष्टान्त स एवोदाहरणमित्यन्वयः । अत्र- “साध्येन साध्यमित्यादिभाष्यं तस्यार्थः- साध्येन धर्मिणा ( प्रकृते ) शब्देन साध्यं दृष्टान्तस्य स्यात्त्यादेः कृतकत्वं हेतुस्तदनित्यत्वेन साध्ये च शब्दे दृष्टान्ते च स्यात्त्यादौ समानं तस्मात् कारणात्= प्रयोजकात् तद्धर्मभावी= तस्यैव साध्यस्य शब्दस्य धर्मः= धर्मान्तरम्= येन विशिष्टः शब्दः सिषाययिषितोऽनित्यत्वेन तद् अनित्यत्वं तद्धर्मः स एव भावस्तद्भावः सोऽस्यास्तीति तद्धर्मभावी स्यात्त्यादिः अनित्यत्वधर्मवानितियावत् तेन तादृशा दृष्टान्तनोपलक्षितं तद्विपर्ययं वचनमुदाहरणमिति ” इति तात्पर्यटीका । प्रकृते अनित्यः शब्द इत्यत्र नियोजयति- तत्रेति, तच्च= उत्पत्तिधर्मकं च, भूत्वा= उत्पद्य. न भवति= विनश्यतीत्यर्थः, अस्यार्थमाह- आत्मानमिति, आत्मानम्= स्वरूपम्= स्वव्यक्तिम् । अस्याप्यर्थमाह- निरुध्यते इति, निरुध्यते= विनश्यति, तथा शोत्पत्तिधर्मकम् इति= इति हेतोः= विनाशप्रतियोगि वादनित्यमित्यर्थः । साध्यसाधनयोः प्रकृते स्वरूपमाह- एवमिति, एवम्= उत्पत्तिधर्मकस्य विनाशित्वात् । अनुमितिकारमाह- सोयमिति, द्वयोर्धर्मयोः= प्रकृतेऽनित्यत्वोत्पत्तिधर्मकत्वयोः सोयं साध्यसाधनभावः एकरिमन्= पक्षे शब्दादौ साधर्म्यात्= साहचर्यात् व्यरस्थितः= नियत उपलभ्यते- यत्रोत्पत्तिधर्मकत्वं तत्रानित्यत्वमिति, तम्= साध्यसाधनभावं दृष्टान्ते स्यात्त्यादौ उपलभमानः= जानानः पुरुषः शब्देऽप्यनुमिनोति- शब्दोऽप्युत्पत्तिधर्मकत्वादितिः स्यात्त्यादिवदिति, प्रथमं पक्षे साध्यसाधनयोः साहचर्यं सामान्यतो ज्ञात्वा तदनन्तरं दृष्टान्ते स्मृत्या तदनन्तरं तेन साधनेन तं साध्यं पक्षेऽनुमिनोतीति= प्रमाणनावधारयतीत्यर्थः । उदाहरणशब्दव्युत्पत्तिमाह- उदाह्रियते अनेनेत्युदाहरणमित्यन्वयः यथा महानसत्रदित्यलम् ॥ ३६ ॥

व्यतिरेकदृष्टान्तस्य दृष्टान्तमाह- तदिति, तद्विपर्ययान्= पक्षवैधर्म्याद् विपरीतम्= अवधर्मभावी= साध्यरहितो दृष्टान्तो व्यतिरेक उदाहरणं यथा यो नाऽनित्यः स नोत्पत्तिधर्मकः यथाऽऽनेति अत्र- तस्मिन् दृष्टान्ते उत्पत्तिधर्मकत्वं नास्तीति शब्दवैधर्म्यं तस्मात् अनित्यरमपि नास्तीत्यतद्धर्मभाषित्वं प्राप्तमित्यात्मा व्यतिरेकी दृष्टान्तः प्रकृते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- दृष्टान्त इति, प्रकृतम्= पूर्वमूयादनुव-

एतन्तः साध्यवैधर्म्यात्= अनुत्पत्तिधर्मकत्वात् अतद्धर्मभावी= योऽसौ साध्यस्य धर्मोऽनित्यत्व  
स तस्मिन्न भवतीति. अत्रात्मादौ दृष्टान्ते उत्पत्तिधर्मस्त्वस्याभावाद्ऽनित्यत्वं न भवतीति  
उपलभमानः शब्दे विपर्ययमनुमिनोति- उत्पत्तिधर्मकत्वस्य भावादनित्यः शब्द इति ।

साध्यम्योक्तस्य हेतोः साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणम्, वैधर्म्योक्तस्य हे-  
तोः साध्यवैधर्म्याद्ऽतद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणम्, पूर्वस्मिन् दृष्टान्ते यो तौ यमौ साध्यसा-  
धनभूतो पश्यति साध्येपि तयोः साध्यसाधनभात्रमनुमिनोति, उत्तरस्मिन् दृष्टान्ते ययोर्धर्मयो  
रेकस्याऽभावादितरस्याभात्र पश्यति तयोरेकस्याऽभावादितरस्याभात्र साध्येऽनुमिनोतीति  
तदेतद् हेत्वाभासेषु न सम्भवतीत्यज्ज्ञेयो हेत्वाभासाः । तदिदं हेतुदाहरणयोः सामर्थ्यं पर-  
ममूढम् दुःखबोध पण्डितरूपवेदनीयमिति ॥ ३७ ॥

तृतीय तथा च 'तद्विपर्ययाद् दृष्टान्तो विपरीतमुदाहरणम्' इति सूत्रव्यक्ति सिद्धा । तद्विपर्ययपदार्थ  
माह- साध्यवैधर्म्यादिति, हेतोरसत्त्वन पक्षवैधर्म्यादित्यर्थ, विपरीतत्वपदार्थमाह- अतद्धर्मभावीति,  
साध्यरहित इत्यर्थ । एतादृशो दृष्टान्तो व्यतिरेकमुदाहरणमित्यन्वय । प्रकृतपक्षसाध्यहेतुनाह- अनित्य  
इति, व्यतिरेकमुदाहरणमुदाहरति- अनुत्पत्तिधर्मकमिति, तदनेनात्मन पक्षवैधर्म्यं हेतुराहित्यं प्रदर्शितम्,  
नित्यमित्यनेनाऽतद्धर्मभावित्वम्= अनित्यत्वाहित्यं प्रदर्शितम् । निगमयति- सोयमिति, दृष्टान्त =  
व्यतिरेकदृष्टान्तः, आमनि पक्षवैधर्म्यमाह- साध्येति, उत्पत्तिधर्मकत्वाभाव एव शब्दवैधर्म्यं तस्माद्  
अतद्धर्मभावी= अनित्यत्वरहित । आत्मन्यतद्धर्मभाव समन्वयति- योसाविति, साध्यस्य= पक्षभूत-  
शब्दस्य, तस्मिन्= आत्मनि न भवति= नास्तीत्यतद्धर्मभावी आत्मा । उपसर्गति- अत्रेति, आत्मनि  
उत्पत्तिधर्मकत्वाभावाद् अनित्यत्वाभावम् उपलभमान = प्रतीयमाण पुरुष अनित्यत्वोत्पत्तिधर्मस्त्वयो  
साध्यसाधनभाव प्रमाय शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वाद् विपर्ययम्= नित्यत्वाभावम्= अनित्यत्वमनुमिनोति-  
अनित्य शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वस्य भावान्= सत्त्वान्= उत्पत्तिधर्मकत्वात् यो नाऽनित्य स नोत्पत्तिधर्मको  
यथाऽऽस्मति अत्रात्मा तद्विपर्ययाद् विपरीतम्= व्यतिरेकमुदाहरणमित्यन्वय ।

अन्यथ-व्यतिरेकस्थानु इत्यहेतुदृष्टान्तयो परस्पर व्यवस्थामाह- साध्यम्येति, साध्यम्येण=  
अन्यथास्या उत्तरस्य हेतोरुत्तरीत्या य साध्यसाधन्यात् तद्धर्मभावी दृष्टान्त स एवोदाहरण भवति  
महानसादिक यथा पर्वतो वह्निमान् धूमान् महानसवदिति न तु व्यतिरेकी दृष्टान्तो जलहृदादिकदा-  
हरण भवतीत्यर्थ । वैधर्म्येण= व्यतिरेक यस्या उत्तरस्य च हेतोरुत्तरीत्या य साध्यवैधर्म्याद् अतद्धर्म-  
भावी दृष्टा तौ भवति स एवोदाहरण भवति जलहृदादिक यथा यो न वह्निमान् न धूमवान्  
भवति यथा जलहृद् इति नास्यान्वयी दृष्टान्तो महानसादिकदाहरण भवतीत्यर्थ । प्रथमकल्प समन्व-  
यति- पूर्वैति, पूर्वस्मिन्= अन्यथिति दृष्टान्त महानसादी यौ तौ यमौ= वह्निधूमौ साध्यसाधनभूतौ=  
साध्यसाधनभात्र पुनान् पश्यति साध्य= पश्यति तयो = वह्निधूमयो साध्यसाधनभात्रमनुमिनोति=  
साध्यसाधनभावेन साधना साध्यमनुमिनोतीत्यर्थ । उत्तरस्मिन्= व्यतिरेकिणि दृष्टान्त जलहृदादी  
ययोर्धर्मयो = वह्निधूमयोर्मध्य एकस्य= वह्नेरभावाद् इतरस्य= धूमन्याभात्र पश्यति साध्य= पश्यति  
तयो = रूपभावधूमभावयोर्मध्य एकस्य= धूमभात्रस्याऽभावात्= धूमसत्त्वात् इतरस्य= वह्नेरभा-  
वात्साध्यसाधनमनुमिनोतीत्यनेन प्रकारेण व्यतिरेकदृष्टान्तस्थानुमानोपकारकत्वं सिध्यति,  
एवमेव 'अनित्य शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वात्' इत्यत्रापि समन्वय करं य अत्रान्वयी दृष्टान्त ग्यास्या  
दिव्यव्यतिरेकी च दृष्टान्त आत्मानिमिति सर्वं पूर्वत्र स्पष्टम् । अत्रात्मन्यो इत्यात्मा विनापमाह- तद्व-  
दिति, तदन्तम्= साध्यसाधनस्त्व साध्यसाधनभात्रो वा साध्यसाधनपक्षभात्रो वा साध्यसाधन्य वा ।  
हेतुदृष्टान्तयो प्रतिपन्न-परस्पर-तन्निमित्ति, सामर्थ्यम्= साध्यसाधनत्वव्यञ्जनसामर्थ्यम् । परि-

## उदाहरणापेक्षस्तथेत्युपसंहारो न तथेति वा साध्यस्योपनयः ॥ ३८ ॥

उदाहरणापेक्षः= उदाहरणतन्त्रः= उदाहरणवशः, वशः= सामर्थ्यम् । साध्यसाधर्म्य-  
युक्ते उदाहरणे- स्थाल्यादिद्रव्यमुत्पत्तिधर्मकम् अनित्यं दृष्टं तथा शब्द उत्पत्तिधर्मक इति सा-  
ध्यस्य शब्दस्योत्पत्तिधर्मकत्वमुपसंहियते, साध्यवैधर्म्ययुक्ते पुनरुदाहरणे- आत्मादिद्रव्यमऽनु-  
त्पत्तिधर्मकं नित्यं दृष्टं न च तथा शब्द इत्यऽनुत्पत्तिधर्मकत्वस्योपसंहारप्रतिषेधेन उत्पत्तिधर्म-  
कत्वमुपसंहियते, तदिदमुपसंहारद्वैतमुदाहरणद्वैताद् भवति । उपसंहियतेऽनेनेति चोपसंहारो  
वेदितव्य इति । द्विविधस्य पुनर्हेतोर्द्विविधस्य चोदाहरणस्योपसंहारद्वैतं च समानम् ॥ ३८ ॥

तरूपवेदनीयम्= प्रशस्तवार्तिकप्राज्ञमित्यर्थ - स्थूलद्रव्या हेतुत्वोदाहरणत्वप्रतीतौ सत्यामपि पर्यवसाने  
सूक्ष्मबुद्ध्या व्यभिचारप्राप्ते संभवाद् बहुत्र दर्शनाच्च, प्रशस्तपण्डितवेदनीयं यथा घटादौ पार्थिवत्वलोहले-  
ख्यत्वयोर्व्याप्तिप्रहे जातेषु हीरकादौ व्यभिचारदर्शनं जायते लोहलेख्यत्वाभाववत्यपि हीरकादौ  
पार्थिवत्वस्य सत्त्वाद् व्यभिचारः प्राप्त इत्यलम् ॥ ३७ ॥

उपनयलक्षणमाह- उदाहरणेति, साध्यस्य= पक्षस्य= य उदाहरणापेक्षः= दृष्टान्ताधीनोऽन्वयि-  
दृष्टान्तस्थले तथा= तथा चायमित्युपसंहारः व्यतिरेकिदृष्टान्तस्थले च न तथा= न चायं तथेत्युपसंहार  
स उपनय इत्यन्वयः, उपसंहियते हेतुरनेन पक्षे इत्युपसंहारः स एवोपनयः, यथा 'पर्वतो वह्निमान्  
धूमाद् यो यो धूमवान् स वह्निमान् यथा महानसः तथा चायं पर्वतः' इति तथा= वह्नि-  
व्याप्यधूमवानित्यन्वयिदृष्टान्तेनोपनयः, यो न वह्निमान् स न धूमवान् यथा जलहृदः अयं च  
न तथा= अयं पर्वतस्तु तथा= धूमाभाववान्न किं तु धूमवानेवेति व्यतिरेकिदृष्टान्तेनोपनयः । उदाहरणं  
विनोपनयस्य संभावना नास्तीति उदाहरणापेक्ष इत्युक्तमिति सूरार्यः, अत्र- "साध्यस्य= पक्षस्य उदाह-  
रणापेक्षः= उदाहरणानुसारी य उपसंहारः= उपन्यासः प्रकृतोदाहणोपदेशितव्याप्तिविशिष्टहेतुविशिष्ट-  
पक्षविषयकबोधजनको न्यायावयव इत्यर्थः" इति निश्चयनाथमट्टाः । व्याख्ये- उदाहरणेति, इति त्रय-  
मपि पर्यायपदम्, उदाहरणवशः= उपाहरणवश्यः= उदाहरणाधीनः- उदाहरणं विनोपनयस्याऽसंभवात्,  
उदाहरणेन सिद्धस्यैवार्थस्योपनयेन पक्षे उपसंहारादित्यर्थः । अन्वयिदृष्टान्तसाध्यमुपनयमुदाहरति-  
साध्यसाधर्म्येति, साध्यसाधर्म्येण युक्ते= प्रयुक्ते सति उदाहरणे, अन्वय्युदाहरणस्थले इत्यर्थः, प्रकृत-  
माह- स्थाल्यादीति, अनित्य. शब्द. उत्पत्तिधर्मकत्वाद् उत्पत्तिधर्मकं च स्थाल्यादिद्रव्यमनित्यं दृष्टं  
शब्दश्चायं तथा= उत्पत्तिधर्मक इति साध्यस्य शब्दस्य= पक्षभूते शब्दे अन्वयिदृष्टान्तसाध्यमुपनयोप-  
संहियते इत्यन्वयः, व्यतिरेकिदृष्टान्तसाध्यमुपनयमाह- साध्यवैधर्म्येति, पक्षवैधर्म्येण प्रयुक्ते चोदाह-  
रणे- अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वाद् अनुत्पत्तिधर्मकं चात्मादिद्रव्यं नित्यं दृष्टं शब्दश्चायं तथा=  
अनुत्पत्तिधर्मको न किं, त्वत्पत्तिधर्मक एव. 'तथा चाऽनुत्पत्तिधर्मकत्वस्य उपसंहारप्रतिषेधेन= न तथा  
इत्यनेन पक्षे शब्दे उत्पत्तिधर्मकत्वमुपनयेनोपसंहियते इत्यन्वयः । उपनयद्वैतस्य कारणमाह- तदिद-  
मिति, उपसंहारद्वैतम्= उपनयद्वैतम्, अन्वय्युदाहरणस्थलेऽन्वयेन व्यतिरेक्युदाहरणस्थले च व्यतिरे-  
केणोपसंहारो भवतीत्युपनयद्वैतं सिद्धम् । उपनयस्योपसंहारत्वात्कारणमाह- उपसंहियते इति, अनया  
व्युत्पत्त्या उपनय एवोपसंहारो वेदितव्य इत्यर्थः । उपनयद्वैते विनिगमनामाह- द्विनिश्चयेति, अन्व-  
यिव्यतिरेकित्वाभ्या द्विविधस्य, हेतूदाहरणयोर्द्वैते तदोपसंहारस्यापि द्वैतं समानम्= तुल्यं युक्तं  
वेत्यर्थः । यदाहि अन्वयिव्यतिरेकित्वाभ्या हेतूदाहरणयोर्द्वैतं तदोपसंहारस्य= उपनयस्यापि द्वैतमावश्य-  
कमेवेत्यर्थः । किं वेदं वाक्यमग्निमत्सुत्रस्यावगणभूत वित्तेयम् ॥ ३८ ॥



## हेत्वपदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनम् ॥ ३९ ॥

साधर्म्योक्ते वा वैधर्म्योक्ते वा यथोदाहरणमुपसंहियते- तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः शब्द इति निगमनम्, निगम्यन्तेऽनेनेति प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनया एकत्रेति निगमनम्. निगम्यन्ते= समर्थ्यन्ते= संबध्यन्ते । तत्र साधर्म्योक्ते तावद् हेतौ वाक्यम्- अनित्यः शब्द इति प्रतिज्ञा. उत्पत्तिधर्मकत्वादिति हेतुः. उत्पत्तिधर्मकं स्थाल्यादिद्रव्यमऽनित्यमित्युदाहरणम्. तथा चोत्पत्तिधर्मकः शब्द इत्युपनयः. तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः शब्द इति निगमनम्, वैधर्म्योक्तेपि- अनित्यः शब्दः १ उत्पत्तिधर्मकत्वात् २ अनुत्पत्तिधर्मकत्वात्मादिद्रव्यं नित्यं दृष्टम् ३ न च तथाऽनुत्पत्तिधर्मकः शब्दः ४ तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः शब्दः ५ इति ।

अवयवसमुदाये च वाक्ये संभूयेतरतराभिसंबन्धात् प्रमाणात्पर्यं साधयन्तीति, संबवः तावत् शब्दविषया प्रतिज्ञा आप्तोपदेशस्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यां प्रतिसंधानात् अनृपेथ स्वात-

निगमनलक्षणमुपपादयति- हेत्विति, हेत्वपदेशान्= हेतुव्यपदेशान्= उपनयकृतहेतुनिर्देशमाधित्य प्रतिज्ञाया यत् पुनर्वचनं तद् निगमनं यथा ' तस्मात्तथा= वह्निमान् ' इति, तथाच परंतौ वह्निमान् १ धूमान् २ यो यो धूमवान् स वह्निमान् यथा महानसः ३ तथा चायम् ४ तस्मात्तथा ५ इत्यत्र 'तस्मात्तथा' इति प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनमेव निगमनम् । उपनयेन हेतूपसंहारः कृत इति तदनन्तरं साध्योपसंहारोप्यावश्यक एवेति स एव निगमनेन क्रियते, साध्योपसंहारश्च प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- साधर्म्योक्ते इति, हेतौ साधर्म्येण= उदाहरणसाधर्म्येण= अनवयव्याप्त्या षोक्ते वैधर्म्येण= उदाहरणवैधर्म्येण= व्यतिरेकवशात्साध्या षोक्ते यथोदाहरणम्= उदाहरणानुसारेण पक्षे निगमनेन साध्यमुपसंहियते इत्यन्वयः, उदाहरति- तस्मादिति, ' अनित्यः शब्दः ' इति साध्योपसंहार एव निगमनम् । निगमनशब्दव्युत्पत्तिमाह- निगम्यन्ते इति, एकत्र= साध्यसिद्धौ, निगमनेन साध्योपसंहारे कृते हि प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयानां साध्यसाधने पर्यवसानं भवति नाऽन्यथेत्यर्थः । निगमनपदार्थमाह- समर्थ्यन्ते= संबध्यन्ते इति, निगमनेनेव प्रतिज्ञादीनां साध्यसिद्धया संबन्धो भवति- साध्यप्रतिपादकत्वात्, साध्यसाधकत्वं भवतीति यावत् इत्याशयः प्रतिपाति । साधर्म्येणोत्पद्यते पश्चादवयववाक्यान्त्याह- तरेत्यादिना, तथा= स्थाल्यादिद्रव्यम् । निगमनावयववाक्यान्त्याह- तस्मादिति, अत्र ' अनित्यः शब्दः ' इत्येव निगमनम् । वैधर्म्येणोत्पद्यते पश्चादवयववाक्यान्त्याह- वैधर्म्योक्तेःपीति, वैधर्म्योक्तेपि हेतौ तावद् वाक्यमित्यन्वयः । अनित्यः शब्द इति प्रतिज्ञा, उत्पत्तिधर्मकत्वादिनि हेतुः, अनुत्पत्तिधर्मकत्वात्मादिद्रव्यं नित्यं भवतीति व्यतिरेकमुदाहरणम्, न च तथाऽनुत्पत्तिधर्मकः शब्द इति व्यतिरेकमुपनयः, यदा हि नास्त्युत्पत्तिधर्मकत्वात्पत्तिधर्मकत्वात्मादुत्पत्तिधर्मकत्वादिनित्यः शब्द इति निगमनं निगमनस्य साध्योपसंहारार्थमाह व्यतिरेकित्वं न संबन्धीत्यनुसंधेयम् ।

प्रतिज्ञाशयवचनानां संभूयार्थप्रतिपादकत्वमाह- अत्रयेति, अवयवसमुदाये वाक्ये= पश्चादवयवसमुदायात्तमे वाक्ये प्रमाणाति= प्रतिज्ञादीनि संभूय संयुज्य= मिलित्वा= परस्परसंबन्धादेव अर्थम्= साध्यं साधयन्ति नाऽन्यथेत्यन्वयः । संभूयेति शक्तयः संबव एवेति प्रतिज्ञानन्तरं हेतुशयवचनानां संबन्धम्= प्राप्तिमाह- संबव इति, शब्दविषया= शब्दानित्यवधिरया प्रथमं प्रतिज्ञा येनचित् कृत्वा- ' अनित्यः शब्दः ' इति, सा च प्रतिज्ञाऽऽनेनेति साधर्म्येण- आप्तोपदेशात्पर्यवसानम् आप्तोपदेशस्य च सति संबवे प्रत्यक्षेन परीक्षा कियते प्रत्यक्षसंबवे आनुमानेन प्रतिगमनम्= परीक्षणम्, उक्तं हेतुमाह- अनृपेथिति, कतिभिन्नम्= योगमानपर्यवहितम् पुनरत्र स्वातन्त्र्यानुसारेण- प्रत्यक्षानुमानाभ्यां दिना स्वात-

न्यायुपपत्तेरनुमानं हेतुः, उदाहरणे सादृश्यप्रतिपत्तेः तद्योदाहरणभाष्ये व्याख्यातम्— प्रत्यक्षविषयमुदाहरणम्— दृष्टेनादृष्टसिद्धेः, उपमानमुपनयः— तथेत्युपसंहारात्. न च तथेति चोपमानधर्मप्रतिषेधे विपरीतधर्मोपसंहारसिद्धेः, सर्वेषामेकार्थप्रतिपत्तौ सामर्थ्यप्रदर्शनं निगमनमिति ।

इतरेतराभिसंबन्धोपि— असत्यां प्रतिज्ञायामनाश्रया हेत्वाद्यो न प्रवर्तेत, असति हेतौ कस्य साधनभावः प्रदर्श्येत उदाहरणे ? साध्ये च कस्योपसंहारः स्यात् ? कस्य चापदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनं स्यादिति ?, असत्युदाहरणे केन साधर्म्यं वैधर्म्यं वा साध्यसाधनमुपादीयेत ? कस्य वा साधर्म्यवशादुपसंहारः प्रवर्तेत ?, उपनयं चान्तरेण साध्येऽनुप-

यम् अनुमानं च हेतुरेवेति 'अनित्यः शब्दः' इत्याप्तोपदेशरूपायाः प्रतिज्ञायाः परीक्षणं हेतुनैव संभवतीति प्रतिज्ञानन्तरम् 'उत्पत्तिधर्मकत्वात्' इत्यादिहेतुरुच्यते इति हेतुसंभवः सिद्ध इत्यर्थः । उत्पत्तिधर्मकत्वेपि शब्दस्यानित्यत्वं कथं स्यात् किंवा स्यादित्येवं हेत्वनन्तरं सादृश्यजिज्ञासा जायते तत्र सादृश्यं उदाहरणे ज्ञायते— 'यथोत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः स्थाल्यादिस्तथा शब्दोऽप्यनित्यः' इत्युदाहरणे एव सादृश्यप्रतिपत्तेर्हेत्वनन्तरमुदाहरणसंभवः सिद्ध इत्याह— उदाहरणे इति, "सादृश्यप्रतिपत्तेः" इत्यत्र 'सादृश्यप्रतिपत्तिः' इतिवक्तव्यमासीत् । तत्र= पक्षसपक्षयोः सादृश्यं चोदाहरणभाष्ये= उदाहरणसूत्रभाष्ये व्याख्यातमित्यन्वयः । उदाहरणस्य विशेषमाह— प्रत्यक्षेति, तद्योदाहरणं प्रत्यक्षज्ञानविषयम्= प्रत्यक्षभूतमेव ग्राह्यं नाऽप्रत्यक्षम्, उक्ते हेतुमाह— दृष्टेनेति, प्रत्यक्षेणैवोदाहरणेनाऽप्रत्यक्षपदार्थसिद्धिसंभवात् यथा प्रत्यक्षेण वास्यादिकरणवत्त्वेनात्मनः सकरणत्वमनुमीयते= साध्यते, यद्युदाहरणमप्रत्यक्षं स्यात्तदा तत्राभिप्रेतधर्मसिद्धयर्थमनुमानान्तरापेक्षायामनवस्थैव स्यादिति प्रत्यक्षमेवोदाहरणं भवतीत्यर्थः । उपनयसंभवमाह— उपमानमिति, उदाहरणानन्तरं तत्सादृश्येन साध्यव्याप्यहेतोः पक्षे उपसंहार आश्रयक इति तदर्थमुपनयसंभवः सिद्धः उपनयश्चोपमानमेवेत्यर्थः, उपनयश्चोपमानत्वं हेतुमाह— तथेति, तथेत्युपसंहार उपमानेनैव भवतीति तथेत्युपसंहारादुपनय उपमानमित्यर्थः । व्यतिरेक्युपनयस्य प्रकृतहेतूपसंहारकत्वमाह— न च तथेति, अयं शब्दश्च तथा अनुत्पत्तिधर्मको नेत्यनेनोपमानधर्मस्य= अनुत्पत्तिधर्मकत्वस्य प्रतिषेधे कृते तद्विपरीतधर्मस्य= उत्पत्तिधर्मकत्वस्य उपसंहारः सिध्यतीति व्यतिरेक्युपनयस्यापि पर्यवसाने प्रकृतसाध्यव्याप्यहेतूपसंहारकत्वं सिद्धमित्यर्थः । उपनयेन हेतूपसंहारे कृते साध्योपसंहारापेक्षा जायते इत्युपनयानन्तरं निगमनसंभवः सिद्ध इत्याह— सर्वेषामिति, सर्वेषाम्= प्रतिज्ञाचुपनयान्तानाम् एकार्थप्रतिपत्तौ= साध्यप्रतिपत्तौ सामर्थ्यप्रदर्शनमेव निगमनम्— यतोयं साध्यव्याप्यहेतुमान् अतः साध्यवानिति निगमेन प्रतिपादनान् प्रतिज्ञादीनां साध्यसाधकत्वलक्षणं सामर्थ्यं स्फुटीभवतीत्याशयः ।

'प्रतिज्ञाचवयवनां परस्परसंबन्धं वा परस्परसापेक्षत्वं चोपपादयति— इतरेतरेति, हेत्वाद्यवयवनां प्रतिज्ञेयाश्रयः— सत्यामेव प्रतिज्ञायां हेत्वाद्यवयवनां प्रवृत्तिसंभवादिषु हेत्वाद्यवयवनां प्रतिज्ञाया संबन्धः सिद्ध इत्याह— असत्यामिति । हेतोरानवश्यकतामाह— असतीति, प्रतिज्ञासिद्धिहेतुनैव संभवतीति हेतुसंबन्धः सिद्धः, साधनभावः= प्रतिज्ञासाधकत्वम्, स च साध्यसाधनभाव उदाहरणे प्रदर्शनीयो भवति यथा— यो धूमवान् स वह्निमान् महानसवदित्याह— उदाहरणे इति । किं चाऽपि हेतावुपनयेन साध्ये= पक्षे कस्योपसंहारः स्यात् ? न कस्यापीति हेतोरानवश्यकता— उपनयेन पक्षे हेतोरैवोपसंहारात्, किं च यद्युपनयेन पक्षे हेतूपसंहारो न स्यात् तदा कस्य ध्यपदेशान् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनलक्षणं निगमनमपि स्यात् ? इति निगमनेनापि हेतुसंबन्धः सिद्धः । उदाहरणसंबन्धमाह— अममुदाहरणे इति, यमुदाहरणं न स्यात्तदा साध्यसाधकं पक्षे साधर्म्यं वा वैधर्म्यं वा येनोपपाद्येत ? कस्य च साधर्म्यवशात् पक्षे उपनयनिगमनार्थं हेतुसाध्ययोरुपसंहारः स्यात् ? न स्यादेवेति तदर्थमुदाहरणापेक्षा प्राप्ता

संहृतः साधको धर्मो नार्थं साधयेत् ? , निगमनाभावे च नाऽनभिव्यक्तसंबन्धानां प्रतिज्ञादीना-  
मेकार्थेन प्रतीयेतार्थप्रतिपादकत्वम् ? इति ।

अथावयवार्थः- साध्यस्य धर्मस्य धर्मिणा संबन्धोपादानं प्रतिज्ञार्थः, उदाहरणेन समा-  
नस्य विपरीतस्य वा साध्यस्य धर्मस्य साधकभाववचनं हेत्वर्थः, धर्मयोः साध्यसाधनभाव-  
प्रदर्शनमेकत्र उदाहरणार्थः, साधनभूतस्य धर्मस्य साध्येन धर्मेण सामानाधिकरण्योपपादन-  
मुपनयार्थः, उदाहरणस्थयोर्धर्मयोः साध्यसाधनभावोपपत्तौ साध्ये विपरीतप्रसङ्गप्रतिषेधार्थं  
निगमनम् ।

न चैतस्यां हेतूदाहरणपरिशुद्धौ सत्यां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पात्  
जातिनिग्रहस्थानवहुत्वं प्रक्रमते- अव्यवस्थाप्य खलु धर्मयोः साध्यसाधनभावमुदाहरणे जाति-

तथा चोदाहरणस्यापि संबन्धः सिद्धः । उपनयनसंबन्धमाह- उपनयमिति, अन्तरेण= विना, यमुपनयो  
न स्यात् तदा साध्ये= पक्षे साधको धर्मः= हेतुर्नोपसंहृतः स्यात् अनुपसंहृतश्चाऽर्थम्= साध्यं न साध-  
येदिति हेतूपसंहृतराज्योपनयापेक्षा प्राप्तेत्युपनयसंबन्धः सिद्धः । निगमनसंबन्धमाह- निगमनाभावे  
इति, निगमने संत्येव प्रतिज्ञादीनां परस्परसंबन्धस्याभिव्यक्तिर्भवति- निगमनेनैव प्रतिसोपसंहारादिति,  
यदि निगमनं न स्यात्तदाऽनभिव्यक्तसंबन्धानां प्रतिज्ञादीनाम् एकार्थेन= पक्षेण किं वा समुषयेन=  
एकीभावेन अर्थप्रतिपादकत्वम्= साध्यसाधकत्वं न प्रतीयेत निगमने सति च साध्यसाधकत्वं प्रतीयेते  
इति निगमनसंबन्धः सिद्धः । पर्यवसाने निगमनेनैवोपसंहाराद् निगमनेन प्रतिज्ञादीनां परस्परं संबन्धा-  
भिव्यक्तिर्भवतीत्यनुसंधेयम् यथा निगमनेन साध्योपसंहारे कृते साध्यस्य हेतुना संबन्धः सिद्धः साध्य-  
साधनभावप्रदर्शनार्थं दृष्टान्तेन संबन्धाभिव्यक्तिर्भवति ततश्च प्रतिज्ञाहेतुभ्यामपि संबन्धाभिव्य-  
क्तिर्भवतीत्यलम् ।

संप्रत्ययवचानां प्रयोजनं प्रतिपादयति- अथेति, साध्यस्य धर्मस्य बद्धवादेः धर्मिणा= पक्षेण सह  
संबन्धोपादानम्= संबन्धोपधनमेव प्रतिज्ञार्थः= प्रतिज्ञाप्रयोजनम्- 'पर्वतो वहिमान्, इतिप्रतिज्ञया  
बद्धेः पर्वते सत्त्वज्ञानस्य जायमानत्वात् । हेतुप्रयोजनमाह- उदाहरणेनेति, अन्वय्युदाहरणेन समानस्य  
साध्यस्य व्यतिरेकमुदाहरणेन विपरीतस्य वा साध्यस्य साधकभाववचनम्= सत्त्वोपपादनं हेतुप्रयोजनम्-  
साधकभाववचनमात्रस्य हेतुस्वरूपत्वान् किं वा 'साध्यवचनम्' इतिवक्तव्यमासीत्, "सामानस्य  
विपरीतस्य वा साध्यस्य" इति तु पूर्य स्पष्टम् । धर्मयोः= साध्यसाधनयोरेकत्र साध्यसाधनभावप्रद-  
र्शनमेवोदाहरणप्रयोजनम्, किं वा "एकत्र" इत्यस्य 'सामानाधिकरण्ये मति' इत्यर्थः । साधनभूतस्य  
धर्मस्य धूम्रादेः साध्येन धर्मेण बद्धवादिना सह सामानाधिकरण्योपपादनमुपनयप्रयोजनम्- उपनयेन  
साध्यविशिष्टपक्षे हेतोः सत्त्वोपपादनादित्यर्थः । उदाहरणस्थयोर्धर्मयोः= साध्यसाधनयोर्दाहरणे  
सामानाधिकरण्येन अविनाभावेन वा साध्यसाधनभावोपपत्तौ जानायां साध्ये= पक्षे विपरीतप्रसङ्गय-  
साध्याभावापत्तेः प्रतिषेध एव निगमनप्रयोजनम्- निगमनेन साध्याभावे प्रतिषिद्धे साध्यमिदं  
संभवादित्यन्वयः ।

पञ्चत्ववयरेषु मध्ये प्रतिज्ञा तु साध्यत्वान् साधिकैव न भवति उपनयनिगमने च हेतुसाध्ययो-  
रुपसंहारपरे एवेति न ते अपि साध्यमाधके भवन इति पारिगोप्यान् हेतूदाहरणयोरेव धातुनः साध्य-  
साधकत्वं पर्यवस्यति ते च हेतूदाहरणे यद्गोप्यमिचारिणी भवत्यन्ता साध्यसाधके भवन इति हेतूदाह-  
रणयोः परिशुद्धेः= अत्र्यभिचारित्वस्य फलमाह- न चेति, एतस्याम्= उक्तस्यायाम्= अत्र्यभिचारित्व-  
रूपायां हेतूदाहरणयोः परिशुद्धौ सत्यां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पान् जातिनिग्रहस्थान-

वादी प्रत्यवतिष्ठते. व्यवस्थिते तु खलु धर्मयोः साध्यसाधनभावे दृष्टान्तस्थे गृह्यमाणे साधन-  
भूतस्य धर्मस्य हेतुत्वेनोपादानं न साधर्म्यमात्रस्य न वैधर्म्यमात्रस्य वेति ॥ ३९ ॥

अत ऊर्ध्वं तर्को लक्षणीयस्तर्क इति—

**अविज्ञाततत्त्वेऽर्थे कारणोपपत्तितस्तत्त्वज्ञानार्थमूहस्तर्कः ॥ ४० ॥**

अथेदमुच्यते— अविज्ञायमानतत्त्वेऽर्थे जिज्ञासा तावज्जायते— जानीये इममर्थमिति, अथ  
जिज्ञासितस्य वस्तुनो व्याहृतौ धर्मौ विभागेन विमृशति— किंस्विदित्येवम् ? आहोस्विन्नैवम् ?  
इति, विमृश्यमानयोर्धर्मयोरेकं कारणोपपत्त्याऽनुजानाति— संभवत्यस्मिन् कारणम्= प्रमाणम्=  
हेतुरिति, कारणोपपत्त्या स्यादेवमेतद् नेतरदिति ।

योर्वहुत्वं न प्रक्रमते= न प्राप्नोतीत्यन्वयः । किं वा साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानविकल्पाज्जातिनिग्रह-  
स्थानवहुत्वमुक्तमत्रे सा जातिनिग्रहस्थानं च हेतुदाहरणयोः परिशुद्धौ सत्यां न प्रक्रमते इत्यन्वयः ।  
साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पात् जातिनिग्रहस्थानवहुत्वमित्यादि सर्वमेतदध्यायान्ते द्रष्टव्यं  
नेह विस्तरभयादुपपाद्यते । उक्ते हेतुमाह— अव्यवस्थाप्येति, धर्मयोः= साध्यसाधनत्वेनाभिमतयोः  
पदार्थयोरुदाहरणे साध्यसाधनभावमव्यवस्थाप्यैव जातिवादी= जात्युत्तरवादी प्रत्यवतिष्ठते= शङ्कते,  
साध्यसाधनभावे व्यवस्थिते तु जातेरवसरो न भरतीत्याह— व्यवस्थिते इति, धर्मयोः= साध्यसाधनयो-  
र्दृष्टान्तस्थे साध्यसाधनभावे व्यवस्थिते= व्यभिचाररहिते गृह्यमाणे तु साधनभूतस्य धर्मस्य धूमादेर्यद्  
हेतुत्वेनोपादानं तत्र साधर्म्यमात्रस्य= साधर्म्यमात्रेण येन वैधर्म्येण प्रत्यवस्थानात् जातिः प्रसरेत् न वा  
वैधर्म्यमात्रस्य= वैधर्म्यमात्रेणोपादानं येन साधर्म्येण प्रत्यवस्थानात् जातिः प्रसरेत् किं तु अव्यभिचारिणो  
हेतोः साधर्म्यवैधर्म्याभ्याम्= अव्यव्यतिरेकव्याप्तिवैशिष्ट्येनैवोपादानं भवतीति न साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां  
प्रत्यवस्थानस्य विकल्पात् जातिनिग्रहस्थानवहुत्वं प्रक्रमते इत्यन्वयः । यदा हि केन चिदुक्तम् 'पर्वतो  
वह्निमान् पापाणमयत्वात्' इति तत्र वैधर्म्येण जातिवादी प्रत्यवतिष्ठते— 'यो न वह्निमान् स न पापाण-  
मयः' इति व्यतिरेकव्याप्तिर्नास्तीति बहुव्ययवत्यपि जलद्वन्द्वे पापाणमयत्वस्य संभवात् पापाणमयत्वं  
वह्निसाधकं नेति वैधर्म्येण प्रत्यवस्थानं विज्ञेयम्, यदा हि केन चिदुक्तम्— 'पर्वतो वह्निमान् जलाभावात्'  
इति तत्र साधर्म्येण जातिवादी प्रत्यवतिष्ठते 'यो जलाभाववान् स वह्निमान्' इत्यन्वयव्याप्तिर्नास्ति—  
घटादौ जलाभाव सत्त्वेपि बहुव्ययवादिनि जलाभावनत्त्वं वह्निसाधकं नेति साधर्म्येण प्रत्यवस्थानं विज्ञे-  
यम्, तदेतन् प्रत्यवस्थानमऽन्वयव्यतिरेकव्याप्तौ शुद्धायां न संभवतीत्यलम् ॥ ३९ ॥

तर्कलक्षणमवताग्यति— अत इति, तर्कः= एवम्भूतस्तर्क इत्येवं तर्को लक्षणीय इत्यन्वयः ।  
अविज्ञाततेति— अर्थे= पदार्थे अविज्ञाततत्त्वे= अविज्ञातस्वरूपे सति कारणोपपत्तितः= हेतुपपादनद्वारा  
नादृशपदार्थस्य तत्त्वज्ञानार्थम्= यथार्थस्वरूपज्ञानार्थं य ऊर्ध्वः= संभावन स तर्कः यथा स्याणुरां पुरयो  
वेति संज्ञये जाते एतादृशदेशकालयोः पुरुषसत्त्वं नोपपद्यते इत्यादिकारणप्रतिपादनेन दृश्यमानस्य यन्  
स्थाणुत्वसंभावनं स तर्कः, यथा च यद्यत्र वह्निं स्यात्तदा धूमोपि न स्यादिति धूमोपपादनेन वह्निसंभा-  
वनं तर्कः स च संज्ञये सति प्रमाणानां तत्त्वावधारणं सहकारिकारणमिति सूत्रार्थः । प्याचष्टे—  
अथेदमिति, सामान्यनो ज्ञाते तत्त्वतश्चाज्ञाते तत्त्वज्ञानार्थं जिज्ञासा तावत्= प्रथमं जायते, जिज्ञासा-  
न्यरूपमाह— जानीये इममर्थमिति । अथ= जिज्ञासानन्तरं जिज्ञासाविषयोभूतस्य पदार्थस्य व्याहृतौ=  
परस्परविरुद्धौ धर्मौ विभागेन= पार्थक्येन विमृशति यथा स्याणुपुरुषधर्मो यथा च पर्वते वह्निसत्त्वं  
यन्नाभावत्त्वं च दृश्यमाणोदाहरणस्थले चारुतन उत्पत्तिर्भवेन्नमनुसत्तिर्यथैव चेति, विमृशेमुदा-  
हरति— किमिति, इत्येवम्= उपपत्तिवनेकः, नैवम्= अनुत्पत्तिवनेको वाऽऽमेति, अत्र " किं स्विदि-  
त्येवम् ? आहोस्विन्नैवम् ? " इत्यपिपाठः । विमर्शानन्तरं तदंगाह— विमृश्येति, विमृश्यमानयोर्धर्मयोः=

तत्र निदर्शनम्- योज्यं ज्ञाता ज्ञातव्यमर्थं जानीते तं च भो तत्त्वतो जानीये इति जिज्ञासा, स किमुत्पत्तिधर्मको वाऽनुत्पत्तिधर्मक इति? विमर्शः, विमृश्यमानेऽविज्ञाततत्त्वेऽर्थे यस्य धर्मस्याऽभ्यनुज्ञाकारणमुपपद्यते तमनुजानाति- यद्यमनुत्पत्तिधर्मकस्ततः स्वकृतस्य कर्मणः फलमनुभवति ज्ञाता. दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिध्याज्ञानानामुत्तरमुत्तरं पूर्वस्य पूर्वस्य कारणम् उत्तरोत्तराप्राये तदनन्तराभावादपवर्ग इति स्यातां संसारापवर्गौ, उत्पत्तिधर्मके ज्ञातरि पुनर्न स्याताम्- उत्पन्नः खलु ज्ञाता देहेन्द्रियबुद्धिवेदनाभिः संवध्यते इति नाऽस्येदं स्वकृतस्य कर्मणः फलम्- उत्पन्नश्च भूत्वा न भवतीति तस्याऽविद्यमानस्य निरुद्धस्य वा स्वकृतकर्मणः फलोपभोगो नास्ति तदेवमेकस्याऽनेकशरीरयोगः शरीरवियोगश्चात्यन्तं न स्यादिति । यत्र कारणमुपपद्यमानं पश्यति तन्नानुजानाति, सोयमेवंलक्षण उद्दृष्टक इत्युच्यते ।

उत्पत्तिधर्मकत्वानुत्पत्तिधर्मकत्वयोर्मध्ये एकम्- एकतरं धर्मम्- अनुत्पत्तिधर्मकत्वं कारणोपपत्त्या= आत्मनो नित्यत्वे एव कर्मादिफलं संभवति अन्यथा कृतहानिरकृताभ्यागमः स्यादित्यादिना नित्यत्व- कारणोपपादनेनाऽनुजानाति= संभावयति । अभ्यनुज्ञास्वरूपमाह- संभवतीति, अस्मिन्- यथाऽनुत्प- त्तिधर्मकत्वे कारणम्= प्रमाणलक्षणं हेतुः संभवतीति नित्यत्वकारणस्य कृतकर्मफलभोक्तृत्वस्योपपत्त्या एतत्= आत्मा एवम्= अनुत्पत्तिधर्मक एव, इतरत्= उत्पत्तिधर्मक आत्मा नेत्यन्वयः ।

स्वयमुदाहरति तर्कम्- तत्रेति, तत्र= तर्कं निदर्शनम्= उदाहरणम् । योयं ज्ञातव्यार्थज्ञाता तं जानीये इति आत्मविषया जिज्ञासा प्रथमं जायते, जिज्ञासानन्तरं जायमानं संशयमाह- स इति, सः= ज्ञाता= आत्मा । विमर्शः= संशयः । एवमर्थे= आत्मपदार्थेऽविज्ञाततत्त्वे अत एव विमृश्यमाने यस्य धर्मस्य= उत्पत्तिधर्मकत्वस्य वाऽनुत्पत्तिधर्मकत्वस्य वाऽभ्यनुज्ञाकारणम्= स्वीकारकारणमुपपद्यते तमेव धर्ममनुजानाति, अत्रानुत्पत्तिधर्मकत्वस्य कारणमुपपादयति- यदीति, अयम्= आत्मा, ततः= अनुत्पत्तिधर्मकत्वात्= नित्यत्वात्, नित्यस्य हि शरीरवियोगानन्तरं स्वर्गनरकदेहान्तरादिषु गमनं संभवतीति तत्र तत्रायमात्मा स्वकृतकर्मफलमनुभवति= अनुभवितुमर्हति, आत्मज्ञाने जाते च दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिध्याज्ञानानां मध्ये उत्तरमुत्तरं पूर्वपूर्वस्य कारणमिति कारणाभावे कार्याभा- षन्यायेन उत्तरोत्तराप्राये तदनन्तराभावान्= पूर्वपूर्वाभावादपवर्गोपि संभवतीति आत्मनो नित्यत्वे संसारापवर्गौ संभवत इत्यन्वयः । दुःखजन्मेति पूर्व व्याख्यातम् । विपक्षे षाधकमाह- उत्पत्तिधर्मके इति, यद्यनित्यः स्यादात्मा तदा तस्य संसारापवर्गौ न संभवत इत्यर्थः । उक्तमुपपादयति- उत्पन्न इत्यादिना, ज्ञाता= आत्मा यद्यनित्यः स्यात्तदोत्पन्नः सन् देहेन्द्रियबुद्धिवेदनाभिः संवध्यते= संवध्येत इति अस्थ= आत्मन इदम्= शरीरादिकं स्वकृतकर्मणः फलं न स्यात् यतोऽनित्यत्वेन पूर्वमात्मैव न संभवति न तदा तत्कृतं कर्मेति कथमिदं कर्मफलं स्यादित्यर्थः । आत्मनोऽनित्यत्वे दोषान्तरं किं वा विनाशि- त्वमाह- उत्पन्नश्चेति, उत्पन्नः= अनिरप्यथ पदार्थः भूत्वा= उत्पन्न न भवति= विनश्यत्येवेति तस्य= अनित्यस्यात्मनः अविद्यमानस्य= अनुत्पन्नस्य निरुद्धस्य= विनश्यत्स्य च स्वकृतकर्मणः फलोपभोगो नास्ति= न संभवति- विद्यमानस्यैव भोगमभवान्, अनित्यस्य च प्रागभावप्रथमौ निश्चितावेद्येऽत्म- नोपि स्यातामनित्यत्वादेवेत्यर्थः । उपसंहरति- तदेवमिति, तदेवम्= आत्मन उत्पत्तिधर्मकत्वेनाऽनित्यत्वे आत्मनोऽनेकशरीरैः संयोगो वियोगश्चाऽऽयन्तम्= सर्वथा न सम्भवति, तत्र फलोपभोगस्य वैपण्याग कर्मफलत्वमुपपद्यते स्वकृतकर्मफलस्य प्राप्तिश्चात्मनो नित्यत्वे एवोपपद्यते इत्यात्माऽनुत्पत्तिधर्मकः= नित्य एवेत्यर्थः । " शरीरवियोगः " इत्यत्र ' अनेकशरीरवियोगः ' इति वक्तव्यमासीन् तर्कव्यतिरे- कमाह- यत्रेति, यत्र कारणोपपत्तिर्न भवति तत्रानुजानाति यदात्मन उत्पत्तिधर्मकत्वमिति, आत्मन उत्पत्तिधर्मकत्वे कृतहानिरकृताभ्यागमस्य दोषः स्यादिति नेत्यात्तिधर्मकत्वं तर्केण निश्चयनीत्यर्थः । तर्क- लक्षणमुपसंहरति- सोयमिति, एवं लक्षणः= सूत्रोक्तव्यवस्थितिः उद् एव तर्कः ।

कथं पुनरयं तत्त्वज्ञानार्थो न तत्त्वज्ञानमेवेति ? अनवधारणात्= अनुजानात्ययमेकतरं धर्मं कारणोपपत्त्या न त्ववधारयति= न व्यवस्यति= न निश्चिनोति- एवमेवेदमिति । कथं तत्त्वज्ञानार्थ इति ? तत्त्वज्ञानविषयाभ्यनुज्ञालक्षणादूहाद् भावितात् प्रसन्नादनन्तरं प्रमाणसामर्थ्यात् तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते इत्येवं तत्त्वज्ञानार्थ इति । सोऽयं तर्कः प्रमाणानि प्रतिसंदधानः प्रमाणाभ्यनुज्ञानात् प्रमाणसहितो वादे प्रदिष्ट इति अविज्ञाततत्त्वमनुजानाति यथा सोऽर्थो भवति तस्य यथाभावः तत्त्वम्= अविपर्ययः= यायातथ्यम् ॥ ४० ॥

अस्मिन् तर्कविषये—

**विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णयः ॥ ४१ ॥**

स्थापना= साधनं प्रतिषेधः= उपालम्भः तौ साधनोपालम्भौ पक्षप्रतिपक्षाभ्यां व्यतिपक्तावऽनुबन्धेन प्रवर्तमानौ पक्षप्रतिपक्षावित्युच्येते. तयोरन्यतरस्य निश्चिरेकतरस्याऽवस्थान-

ननु लक्षणस्तर्कस्तु तत्त्वज्ञानमेवेति विज्ञायते ' अनुत्पत्तिधर्मक आत्मा ' इत्यादितर्कस्य तत्त्वज्ञानरूपत्वादिति अयम्= तर्कस्तत्त्वज्ञानार्थ इति कथमुक्तमित्याशङ्कते- कथमिति । उत्तरमाह- अनवधारणादिति, उक्तं व्याचष्टे- अनुजानातीति, अयम्= तर्करः कारणोपपत्त्या= हेतुप्रतिपत्त्या एकतरं धर्मं यथोक्तरीत्यात्मन अनुत्पत्तिधर्मकत्वमऽनुजानाति= संभावयतीत्यावत् न त्ववधारयति= न निश्चिनोति- एवमेवेदमिति= अत्माऽनुत्पत्तिधर्मक एवेति न निश्चिनोति. तथा च तर्कस्य निश्चयरूपत्वाभावात् तत्त्वज्ञानं तर्कः किं तु तत्त्वज्ञानार्थः= तत्त्वज्ञानसहकारोत्पत्त्यर्थः । तर्कस्य तत्त्वज्ञानरूपत्वाभावेऽपि तत्त्वज्ञानार्थत्वं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- तत्त्वज्ञानेति, तत्त्वज्ञानविषयस्य आत्मानुत्पत्तिधर्मकत्वस्य याऽभ्यनुज्ञा= उपपत्तिः उपपत्त्यनुसंधानं वा तद्विशालादूहान् भावितात्= चिन्तितान् प्रसन्नात्= अवाधितात् एतादृशादूहादनन्तरम्= एतादृशोहसहकारेण प्रमाणसामर्थ्यात् तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते इत्येवं- रीत्या= प्रमाणसहकारित्वेन तत्त्वज्ञानार्थत्वेन इत्युच्यते इत्यन्वयः । "अभ्यनुज्ञालक्षणादूहात् " इत्यत्र "अभ्यनुज्ञालक्षणानुमहान् " इत्यपि पाठः । उपसंहरति- सोऽयमिति, तर्कोऽयं प्रमाणानि प्रतिसंदधानः= समादधानः= प्रमाणसमाधानपरः प्रमाणाभ्यनुज्ञानात्= प्रमाणानुसृत्यात्= प्रमाणानुसृत्यो वादे प्रदिष्टः= उपदिष्टो वेदितव्यो न तु प्रमाणप्रतिशूलोपीत्यन्वयः । "अविज्ञातत्वमनुजानाति " इत्यत्रयं तत्रपदार्थमाह- अविज्ञातेति, सोऽर्थो यथा भवति तस्यार्थस्य यथाभाव एव तत्त्वम्= अविपर्ययः= यायातथ्यम्= यथार्थत्वमेव तत्त्वमित्यन्वयः, यथाऽऽत्मानुत्पत्तिधर्मकोऽस्तीति तस्य नित्यत्वमेव यथाभावः तदेव तत्त्वं सद्यः पूर्वं न निश्चितमासीदित्यऽविज्ञाततत्त्वे आत्मनि तर्कसाहाय्येन प्रमाणैस्तत्त्वज्ञानम्= नित्यत्वज्ञानमुत्पाद्यते इत्यर्थः । तदनेन तर्केण तर्करोऽविज्ञाततत्त्वं पदार्थमनुजानाति= अवधारयतीत्यन्वयः ॥४०॥

निर्णयलक्षणमवधारयति- अस्मिन्निति, अस्मिन्= उक्ते तर्कविषये विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यां यदर्थवधारणं स निर्णय इत्यन्वयः । विमृश्येति- विमृश्य= इदमेवं वाऽनेवं वेति संशयं कृत्वा पक्षप्रतिपक्षाभ्याम्= संदिग्धविषयकरणमण्डनमण्डनाभ्यां सिद्धार्थविषयकं यदवधारणम्= निश्चयः स निर्णय इति शब्दान्वयः । तदेतद्वृत्तं संदिग्धं परीक्षानन्तरं जायमानस्य निर्णयस्येति निश्चयम्- भाष्यकारेण वादादिदृष्टं निर्णये निमग्नराहित्यस्य बध्यमाणत्वात्. प्रत्यक्षादिप्रमाणैर्जायमाननिर्णये च पक्षप्रतिपक्षयोरप्यभावात् तस्मात् ' तत्त्वावधारणं निर्णयः ' इत्येवं व्यापकं लक्षणं मन्तव्यम् । प्याचष्टे- स्थापनेति, स्वप्नस्थापना साधनमित्युच्यते. परपक्षस्य प्रतिषेधः= रणमण्डनम् उपालम्भ इत्युच्यते तौ साधनोपालम्भौ यौ यथाक्रमं पक्षप्रतिपक्षाभ्याम्= पक्षप्रतिपक्षविषयकौ व्यतिपक्षौ= परस्परसंनद्धौ= उक्तप्रत्युत्तररूपौ अनुबन्धेन= उत्तरोत्तरं क्रमेण प्रवर्तमानौ तौ पक्षप्रतिपक्षावित्युच्येते एतादृशाभ्यां पक्षप्रतिपक्षाभ्याम्= उक्तविशेषणविशिष्टसाधनोपालम्भाभ्याम्= रणमण्डनमण्डनाभ्यामर्थावधारणं निर्णय इत्यर्थः । पर्यवतिबन्धाह- नयो-

मवश्यम्भावि यस्यावस्थानं तस्यातधारणं निर्णयः, नेदं पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं संभवतीति। एको हि प्रतिज्ञातमर्थं तं हेतुतः स्थापयति प्रतिपिद्धं चोद्धरतीति. द्वितीयस्य द्वितीयेन स्थापना-हेतुः प्रतिपिध्यते तस्यैव प्रतिपेधहेतुश्चोद्घ्रियते स निवर्तते. तस्य निवृत्तौ योज्यतिष्ठते तेनार्थावधारणं निर्णयः, उभाभ्यामेवार्थावधारणमित्याह । कया युक्त्या ? एकस्य संभवो द्वितीयस्यासंभवः, तावेतौ संभवासंभवो विमर्श सह निवर्तयत उभयसंभवे. उभयासंभवे त्वजनिवृत्तौ विमर्श इति । विमृश्येति= विमर्शं कृत्वा, सोयं विमर्शः पक्षप्रतिपक्षावज्यद्योत्य न्यायं प्रवर्तयतीत्युपादीयते इति, एतच्च विरुद्धयोरेकधर्मिस्थयोर्बोद्धव्यम् ।

यत्र तु धर्मिसामान्यगतौ विरुद्धौ धर्मौ हेतुतः संभवतस्तत्र समुच्चयः— हेतुतोऽर्थस्य तथाभावोपपत्तेः यथा— 'क्रियावद् द्रव्यम्' इतिलक्षणवचने यस्य द्रव्यस्य क्रियायोगो हेतुतः

रिति, तयो = उक्तलक्षणपक्षप्रतिपक्षयोर्मध्ये अन्यतरस्य निवृत्ति = निवृत्त्या एकतरस्य = द्वितीयपक्षस्यावस्थानम् = सिद्धिरावश्यकीति यस्य पक्षस्यावस्थानम् = सिद्धिस्तस्य पक्षस्यावधारणं निर्णय इत्यन्वयः । इदं चार्थावधारणं पक्षप्रतिपक्षमात्राभ्यां न सम्भवति— पक्षप्रतिपक्षयोः सत्त्वेपि तददर्शनादिति पक्षप्रतिपक्षयोः “व्यतिपत्तौ” इत्यादीनि विशेषणानुक्तानि सूत्रे च “विमृश्य” इत्युक्तं तथा च विमर्शानन्तरं पक्षप्रतिपक्षाभ्यां निर्णयो जायते परीक्षारथे इत्यर्थः । निर्णयस्येति कर्तव्यतामाह— एक इत्यादिना, एक = पक्षी त स्वप्रतिज्ञातमर्थं हेतुना स्थापयति यथा 'आत्मानुत्पत्तिधर्मकः कर्मफलभोक्तृत्वात्' इति, परेण प्रतिपिद्धं चास्मिनित्यत्वमुद्धरति= प्रत्याचष्टे, द्वितीयेन= प्रतिपक्षिणा द्वितीयस्य= पक्षिणः स्थापना-हेतु प्रतिपिध्यते यथोक्तं कर्मफलभोक्तृत्वं तस्य= तेन वादिना पक्षिणा य. प्रतिपक्षिसाध्यस्य प्रतिपेध-हेतुरुक्तं. स प्रतिपक्षिणा पदुद्घ्रियते= निरस्यते तथा च स निरस्तो हेतुर्निवर्तते तस्य निवृत्तौ जाताया य प्रतिवादिहेतुरवतिष्ठते= स्थितो भवति तेन स्थिरं हेतुना यत् तत्त्वार्थावधारणं स निर्णय इत्युच्यते इति निर्णयसिद्धिप्रकारः, तथा चोभाभ्याम् = पक्षप्रतिपक्षाभ्यामुभाभ्यामेवार्थावधारणं सम्भवति नान्यतरं णेति सूत्रकार उभाभ्यामेवार्थावधारणमित्याहेत्याह— उभाभ्यामिति । नन्वार्थावधारणं होवेनैव पक्षेण सम्भवति न ह्युभाभ्यां निरन्तरं द्वितीयपक्षस्य तत्त्वावधारणत्वात्समादिता कथमुभाभ्यामेवार्थावधारणमित्युक्तमिति जिज्ञासते— वयेति, कया युक्त्या उभाभ्यामेवार्थावधारणमित्यर्थः । उत्तरमाह— एकस्येति, एकस्य पक्षस्य सम्भव = सिद्धिर्भवति द्वितीयस्य पक्षस्यासंभव = असिद्धिर्भवतीति यस्य सिद्धिर्भवति तस्यावधारणं भवतीत्येवरीत्या परीक्षायां पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं सिद्धमित्यन्वयः । तावेतौ = पक्षप्रतिपक्षयोः सिद्धपक्षिद्विलक्षणौ संभवासंभवो सह = मिलित्वा विमर्शम् = सशय निवर्तयत उभयसंभवे = स्वपक्षस्थापनस्य परपक्षप्रतिपेधस्य च संभवे = सत्त्वे सति, उभयासंभवे = स्वपक्षस्थापनमात्रेण वा परपक्षप्रतिपेधमात्रेण वा विमर्शोऽनिवृत्तः = न निवर्तते इत्यन्वयः । अत्र “साधनमात्रनिर्देशे प्रतिवाद्युक्तदूषणानुद्धरणे सत्प्रतिपक्षितत्त्वेन दूषणानुद्भावनेपि दूषणसमावतानामात्रेणापि सशयावरिवतिसमाग्रात् परीक्षायाः सशयपूर्वकत्वेन संशयकारणतयोपरिस्थितकोटिद्वयमध्ये एकतरकोटेरवाचने प्रतिज्ञामात्रेण सशयनिवृत्तेरसंभवात्” इति श्रीगुरुचरणा । विमृश्येतिपद् व्याचष्टे— विमृश्येति । विमर्शपेक्षाकारणमाह— सोयमिति, सोयं सशयो वादिप्रतिवादिनोः पक्षप्रतिपक्षौ अवद्योत्य = प्रकाश्य = सत्प्राप्य न्यायम् = प्रतिज्ञाव्ययान् प्रवर्तयतीति हेतोरव उपादीयते = गृह्यते = प्रथमं सशय्येन इत्यर्थः । एतच्च = एकपक्षावधारणं तत्र भवति यत्र एकधर्मिस्थयोरेव विरुद्धयोर्धर्मयोः सशयो भवति यथात्मनि नित्यत्वानित्यत्वयोः परस्परविरुद्धयोर्धर्मयोः सशये जाते एकतरधर्मावधारणं भवति— उभयधर्मापसहारासमाग्रादित्यर्थः ।

समुच्चयपक्षमाह— यत्रेति, धर्मिसामान्ये हेतुतो विरुद्धयोर्धर्मयोः सम्भवे हि समुच्चयो भवति न त्वन्यतरयाव — अर्थस्य = सामान्यधर्मिनो हेतुतस्तथाभासस्य = तादृशविरुद्धधर्मप्रेषिणस्योपपत्तेः । उदा-

संभवति तत् क्रियावत् यस्य न संभवति तदक्रियमिति । एकधर्मिस्थयोश्च विरुद्धयोर्धर्मयोर्यु-  
गपद्भाविनोः कालविकल्पो यथा- तदेव द्रव्यं क्रियायुक्तं क्रियावत्, अनुत्पन्नोपरतक्रियं  
पुनरक्रियमिति ।

न चायं निर्णये नियमः- विमृश्यैव पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णय इति किं तु  
इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नप्रत्यक्षेऽर्थावधारणं निर्णय इति, परीक्षाविषये तु विमृश्य पक्षप्रतिपक्षा-  
भ्यामर्थावधारणं निर्णयः, शास्त्रे वादे च विमर्शवर्जम् ॥ ४१ ॥

॥ इति चात्स्यायनीये न्यायभाष्ये प्रथमाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥

हरति- यथेति, 'क्रियावद् द्रव्यम्' इति द्रव्यलक्षणे छूते यस्य वाय्वादिद्रव्यस्य क्रियायोगः= क्रिया-  
वत्त्वं हेतुतः= गमनादिलक्षणहेतुतः संभवति तद् वाय्वादिद्रव्यं क्रियावत् सिध्यति, यस्य चाकाशस्य  
क्रियावत्त्वं न संभवति- व्यापकत्वात् तद् अक्रियमपि सिध्यति, तथा च क्रियावत्त्वं क्रियारहितत्वं  
चेति विरुद्धावपि धर्मौ सामान्यतो द्रव्ये संभवत इति नैकतरस्य वाचः । धर्मिविशेषेपि विरुद्धयोर्धर्मयोः  
कचित् कालभेदेनोपसंहारो भवतीत्याह- एकेति, अयुगपद्भाविनोः= एकस्मिन् कालेऽसंभवतोः, काल-  
विकल्पः= कालभेदेनोपपत्तिः । उदाहरति- यथेति, यथा घटः क्रियायोगकाले क्रियावान् भवति अनु-  
त्पन्नोपरतक्रियम्= अनुत्पन्ना उपरता वा क्रिया यस्य तद् अनुत्पन्नोपरतक्रियं क्रियानुत्पत्तिकाले क्रिया-  
विनाशकाले च स एव घटोऽक्रियम्= क्रियारहितोपि भवतीति एकस्मिन्नपि घटादिद्रव्ये क्रियारहि-  
तत्त्वक्रियासहितत्वयोर्विरुद्धयोर्धर्मयोः कालभेदेनोपसंहारो भवति एवमन्यत्रापि सति संभवे उपसंहारो  
विज्ञेयः, नित्यत्वानित्यत्वयोस्तु कालभेदेनाप्येकत्रोपसंहारो न संभवतीत्येकतरस्य वाच एव भवतीत्यलम् ।

"विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णयः" इतिलक्षणं निर्णयमात्रस्य नास्ति किं तु  
परीक्षाविषयकनिर्णयमात्रस्येत्याह- न चेति । स्वाभिप्रायमाह- किं त्विति, इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्न-  
प्रत्यक्षस्थले तु तादृशप्रत्यक्षेणैव विषयस्यार्थस्यावधारणं निर्णय इत्येव लक्षणं तत्र विमर्शपक्षप्रतिपक्षाणाम-  
भावात् । विमर्शपक्षप्रतिपक्षौर्निर्णयसंभवस्थलमाह- परीक्षेति, परीक्षायां प्रवृत्तायां परीक्षणीयविषयं  
विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं भवतीति तत्रैवेदं निर्णयलक्षणं समन्वेति, शास्त्रे च वादे च विमर्श-  
वर्जम्= संशयं विनैव निर्णयो भवति तथा च शास्त्रेण निर्णये विमर्शपक्षप्रतिपक्षाणां त्रयाणामपि  
प्राप्तिर्नास्ति, वादजल्पवितण्डासु च निर्णये पक्षप्रतिपक्षयोः संभवेपि विमर्शस्य प्राप्तिर्नास्ति- वादिप्रति-  
वादिनोस्तादृशविषयस्य निश्चयसत्त्वेन संशयाऽसंभवात्, संशये सति हि परीक्षणीयस्य विषयस्य विमृश्य  
पक्षप्रतिपक्षाभ्यां निर्णयो जायते इतिविवेकः । विमर्शवर्जमर्थावधारणं निर्णय इत्यन्वयः । अत्र-"न  
हि ज्योतिष्टोमादीनां स्वर्गादिसंन्यन्निर्णये आगमेन कर्तव्ये विमर्शोऽस्ति ( भवति ) नापि वादजल्प-  
वितण्डासु विमर्शः- निश्चितयोरैव वादिनोस्तत्र प्रवृत्तेरित्यर्थः" इति तात्पर्यटीका ॥ ४१ ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रसन्नपदायां प्रथमाध्यायस्य प्रथममाहिकं समाप्तम् ॥





तिस्रः कथा भवन्ति वादो जल्यो वितण्डा चेति. तासाम्—

**प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः सिद्धान्ताविरुद्धः पञ्चा-  
वयवोपपन्नः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहो वादः ॥ १ ॥**

एकाधिकरणस्यो विरुद्धौ धर्मौ पक्षप्रतिपक्षौ— प्रत्यनीकभावात्— अस्त्यात्मा नास्त्या-  
त्मेति । नानाधिकरणस्यो विरुद्धौ न पक्षप्रतिपक्षौ यथा नित्य आत्मा. अनित्या बुद्धिरिति ।  
परिग्रहः= अभ्युपगमव्यवस्था, सोयं पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहो वादः, तस्य विशेषणम्— प्रमाणतर्क-  
साधनोपालम्भः= प्रमाणैस्तर्केण च साधनमुपालम्भश्चास्मिन् क्रियते इति । साधनम्=  
स्थापना, उपालम्भः= प्रतिपेधस्तौ साधनोपालम्भौ उभयोरपि पक्षयोर्व्यतिरिक्तौ= अनुवदौ  
यावदेको निवृत्त एकतरो व्यवस्थित इति, निवृत्तस्योपालम्भः व्यवस्थितस्य साधनमिति ।

वादलक्षणमवतारयति— तिस्र इति, अत्र—“नानाप्रवक्तृके विचारे वसति तद्विचारवस्तु विचार-  
विषया वाक्यसंदृष्टिः कथेति यावत् तस्यां कथायामेव नियमस्ति एवेति” इति तात्पर्यटीका । तासाम्=  
वादजल्पवितण्डानां मध्ये वादो निरूप्यते इत्यन्वयः । प्रमाणेति— प्रमाणतर्कभ्यामेव साधनम्= स्वपक्ष-  
स्थापनम् उपालम्भः= परपक्षप्रतिपेधो यस्मिन् स प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः, किं वा प्रमाणैः साधनं  
तर्केण चोपालम्भो यस्मिन् स इत्येवमन्वयः, तदनेन विशेषणेन जल्पवितण्डाभ्यां वादस्य ध्यातृत्तिः  
सिद्धा— जल्पवितण्डयोः प्रमाणाभासैस्तर्काभासैरपि च साधनोपालम्भयोः संबन्धः । सिद्धान्ताविरुद्धः=  
सिद्धान्तानुसूलः प्रतिज्ञाशुक्तपञ्चावयवसंपन्न एवम्भूतो यः पक्षप्रतिपक्षयोर्वादिप्रतिवादिभ्यां परिग्रहः स  
वाद इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— एकैति, एकाधिकरणस्यो= एकविषयकौ यौ विरुद्धौ धर्मौ तौ पक्षप्रति-  
पक्षावित्युच्येते— प्रत्यनीकभावात्= परस्परविरुद्धत्वात् पक्षस्य प्रत्यनीकः (विरुद्धः) प्रतिपक्ष इत्यर्थः  
यथा— ‘अस्त्यात्मा’ ‘नास्त्यात्मा’ इति पक्षप्रतिपक्षौ— एकस्यैवात्मनः परस्परविरुद्धयोर्भावाभावयोः  
प्रतिपादकत्वान् एतादृशपक्षप्रतिपक्षयोः परिग्रहो वाद इत्यर्थः । प्रत्युदाहरणमाह— नानेति, नानाधि-  
करणस्यो= भिन्नविषयकौ विरुद्धावपि धर्मौ पक्षप्रतिपक्षौ न भवतो यथा— ‘नित्य आत्मा’ ‘अनित्या-  
बुद्धिः’ इति— आत्मनित्यत्वेन बुद्धयनित्यत्वस्य विरोधाभावात् । नित्यत्वानित्यत्वयोः सामान्यतः परस्परं  
विरोधाद् विरुद्धावित्युक्तं स च विरोधो विषयभेदेन विवर्तते इति तत्र पक्षप्रतिपक्षत्वयोगेपि निवृत्तिर्भ-  
वति । परिग्रहपदार्थमाह— परिग्रह इति, अभ्युपगमस्य= स्वीकारस्य व्यवस्था यथा वादिप्रतिवादिनो-  
र्मध्ये एकेनात्मनो नित्यत्वं परेण चानित्यत्वं स्वीकार्य एवमेव वादसंबन्धः । उपसंहरति— सोयमिति,  
उत्तलक्षणयोः पक्षप्रतिपक्षयोरेषलक्षणो यः परिग्रहः स वाद इत्यन्वयः । वादविशेषणमाह— तस्येति,  
तस्य= वादस्य प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भ इति विशेषणम्, ध्युत्वितिमाह— प्रमाणैरिति, स प्रमाणतर्कसाध-  
नोपालम्भ इतिनेपः । साधनपदार्थमाह— साधनमिति, स्थापना= स्वपक्षस्थापना, उपालम्भपदार्थमाह—  
उपालम्भ इति, प्रतिपेधः= परपक्षव्यण्डनम् । ताविति— तौ साधनोपालम्भौ उभयोरपि वादिप्रतिवादिनोः  
पक्षयोर्व्यतिरिक्तौ= संयुक्तौ भवन्तया च वादिनापि स्वपक्षस्थापनं प्रतिवादिपक्षव्यण्डनं च कर्तव्यं प्रति-  
वादिनापि स्वपक्षस्थापनं वादिपक्षव्यण्डनं च कर्तव्यमित्यपेक्षः । साधनोपालम्भयोरपिमाह— यावदिति,  
एकः पक्षः किं वा वादिप्रतिवादिनोर्मध्ये एकः । निवृत्तः= परान्तो न भवति एकत्रश्च व्यवस्थितः=  
सिद्धो न भवति यावत् तावत् साधनोपालम्भौ प्रवर्तते इत्यर्थः । एतमाह— निवृत्तमेति, निवृत्तमेति=

जल्पे निग्रहस्थानविनियोगाद् वादे तत्प्रतिपेधः । प्रतिपेधे कस्यचिद्भ्यनुज्ञानार्थं सिद्धान्ता-  
ऽविरुद्ध इतिवचनम् । सिद्धान्तमभ्युपेत्य तद्विरोधी विरुद्ध इति हेत्वाभासस्य निग्रहस्थानस्या-  
ऽभ्यनुज्ञा वादे ।

पञ्चावयवोपपन्न इति— “हीनमन्यतमेनाप्यवयवेन न्यूनम् ५-२-१२ ” “ हेतूदाहर-  
णाधिकमधिकम् ५-२-१३ ” इति चैतयोरभ्यनुज्ञानार्थमिति । अवयवेषु प्रमाणतर्कान्तर्भावे  
पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणं साधनोपालम्भव्यतिपङ्गज्ञापनार्थम् अन्ययोर्भावपि पक्षौ स्थापनाहेतुना प्र-  
वृत्तौ वाद इति स्यात् । अन्तरेणापि चावयवसंबन्धं प्रमाणान्यर्थं साधयन्तीति दृष्टं तेनापि कल्पेन

वादपराहस्य, उपालम्भः= पराजयः, विज्ञेय इतिशेषः । साधनम्= सिद्धिः= जयः । जल्पापेक्षया  
वादस्य विशेषमाह— जल्पेति, तदेतदप्रिमसूत्रे स्पष्टम्, तत्प्रतिपेधः= निग्रहस्थानविनियोगाभावो वादे  
विज्ञेय इतिविशेषः । द्वितीयविशेषणसार्थक्यमाह— प्रतिपेधे इति, परपक्षप्रतिपेधस्थले कस्यचित्स्वीकार  
आवश्यक एव— परपक्षप्रतिकूलपक्षस्वीकारं विना परपक्षप्रतिपेधासंभवादिति वादे कस्य चिदर्थस्य स्वीका-  
रार्थमेव सिद्धान्ताविरुद्ध इतिवचनम्= विशेषणम् । हेत्वाभासलक्षणनिग्रहस्थानस्य वादे विनियोगमाह—  
सिद्धान्तमिति, कंचित् सिद्धान्तं स्वीकृत्यैव तद्विरोधी हेतुविरुद्ध इतिवक्तुं शक्यते तथा च सिद्धान्ता-  
विरुद्ध इत्येव वादे सिद्धान्तविरुद्धस्य प्रत्याख्यानं प्राप्तं तत्र प्रत्याख्यानं प्रतिवादिना विरुद्धस्य प्रयोगे  
कृते एव संभवतीति वादे विरुद्धस्याभ्यनुज्ञा प्राप्ता विरुद्धसादृश्याच्चान्येषामपि हेत्वाभासानामनुज्ञा प्राप्ता  
तत्र हेत्वाभासानां निग्रहस्थानेष्वेव गणनास्ति निग्रहस्थानानां च वादे प्रतिपेध उक्त इति हेत्वाभासा-  
तिरिक्तानामेव निग्रहस्थानानां वादे प्रतिपेधो विज्ञेय इतिपर्यवसितमित्यर्थः ।

तृतीयविशेषणस्य सार्थक्यमाह— पञ्चेति, प्रतिज्ञादिपञ्चावयवयुक्तो वादो भवतीति सूत्रेऽन्वयस्तत्र  
पञ्चत्वस्याविवक्षयाऽवयवानां न्यूनत्वमाधिक्यं च संभवति तत्र कर्तव्यम्— न्यूनत्वाधिक्ययोर्निग्रहस्था-  
नरूपत्वात् तथा चात्रावयवानां पञ्चत्वसंख्याया विवक्षितत्वात् “पञ्चावयवोपपन्न.” इति वचनमवयवानां  
न्यूनत्वे न्यूनस्याऽऽधिक्ये चाधिकस्याभ्यनुज्ञानार्थम्= निग्रहस्थानत्वसिद्धयर्थमेव बोध्यमित्यर्थः । न्यून-  
लक्षणमाह— हीनमिति, अधिकलक्षणमाह— हेत्विति । अवयवेष्विति— वादे हि विशेषतोऽनुमानप्रमाण-  
स्यैव प्रसारो भवति अवयवाश्चानुमानावयवा एव तथा च प्रमाणतर्कयोरवयवेष्वन्तर्भावः प्राप्तः— अनुमा-  
नेन तदापेक्षिततर्कस्यापि प्राप्तेरिति पञ्चावयवोपपन्न इत्यनेनैव वादे प्रमाणतर्कयोर्लाभे सिद्धेपि पृथक्  
प्रमाणतर्कग्रहणं साधनोपालम्भव्यतिपङ्गज्ञापनार्थम्= उभयोरपि साधनोपालम्भवयोर्वादे व्यतिपङ्गस्य= संब-  
न्धनियमस्य ज्ञापनार्थमित्यर्थः, अत्र— “पञ्चावयवोपपन्न इत्यनेनैव प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भत्वलाभे सिद्धे  
पुनरुपादानं प्रमाणैः साधनमेव कार्यं तर्कणोपालम्भ एव कार्यं इति बोधनार्थम् ” इति श्रीगुरुचरणाः । वि-  
पक्षे बाधकमाह— अन्यथेति, अन्यथा= उक्तनियमाभावे उभावपि पक्षौ= वादिप्रतिवादिपक्षौ स्थापनाहेतु-  
ना= स्वपक्षस्थापनामात्रेण प्रवृत्तौ सन्तौ वादसंज्ञा लभेतां न चवमतीति प्रमाणेन साधनं तर्केण चोपा-  
लम्भ इति व्यवस्था विज्ञेया, अत्र— “अन्यथैकः स्वस्थानस्थित एव शब्दस्यानित्यत्वं प्रति पञ्चावयवो-  
पपन्नं वाक्यं प्रयुङ्क्ते अपरोपि तादृशः शब्दः नित्यता प्रति तादृशमेव वाक्यं प्रयुङ्क्ते इति सोपि वादः  
प्रसज्येत, साधनोपालम्भविशेषणाय च प्रमाणतर्कग्रहणं कर्तव्यमितिभावः ” इति तात्पर्यटीका, स्वपक्ष-  
साधनमात्रस्य परपक्षखण्डनमात्रस्य वा वादत्वं न प्राप्नुयादिति हेतोः पृथक्प्रमाणतर्कग्रहणं कृतं तथा चाव-  
यवपञ्चकेन प्रमाणतर्कान्या च साध्यं पृथक् पृथक्वेति प्राप्तं तत्र स्वपक्षसाधनं परपक्षखण्डनं चेत्युभया-  
त्मकस्यैव वादत्वं सिद्धं न तु स्वपक्षसाधनमात्रस्य वा परपक्षखण्डनमात्रस्य वा, अन्यथा पृथक् प्रमाण-  
तर्कग्रहणमनर्थकं स्यादित्याशयः । पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणस्य प्रयोजनान्तरमप्याह— अन्तरेणेति, अवयव-  
प्रयोगं विनापि प्रमाणैरर्थसिद्धिर्भवत्येवेति तेनापि कल्पेन= अवयववितरपक्षैरपि प्रमाणैरर्थसाधनप्रका-

साधनोपालम्भौ वादे भवत इति ज्ञापयति । “ छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भो जल्पः २ ” इतिवचनाद् विनिग्रहो वाद इति मा विज्ञायि= छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भ एव जल्पः प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भो वाद एवेति मा विज्ञायीत्येवमर्थं पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणम् ॥ १ ॥

## यथोक्तोपपन्नश्छलजातिनिग्रहस्थानसाधनो- पालम्भो जल्पः ॥ २ ॥

यथोक्तोपपन्न इति प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः सिद्धान्ताविरुद्धः पञ्चावयवोपपन्नः पक्ष-  
प्रतिपक्षपरिग्रहः । छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भ इति- छलजातिनिग्रहस्थानैः साधन-  
मुपालम्भश्चास्मिन् क्रियते इत्येवंविशेषणो जल्पः ।

न खलु वै छलजातिनिग्रहस्थानैः साधनं कस्यचिदर्थस्य संभवति- प्रतिषेधार्थैर्तैवैषा  
सामान्यलक्षणैः विशेषलक्षणैः च श्रूयते- “ वचनविधातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या छलम् १-२-१० ”

रेण= अवयवप्रयोगरहितैरपि प्रमाणैः साधनोपालम्भौ वादे भवत इति पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणेन सूत्रकारो  
विज्ञापयति । पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणस्य प्रयोजनान्तरमाह- छलेति, “छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भो  
जल्प ” इत्यग्रिमसूत्रवाक्याद् विनिग्रह= निग्रहस्थानैः रहितो वाद इति मा विज्ञायि किं तु  
निग्रहस्थानानां वादेषु प्रयोगो भवत्येवेत्यर्थः, अत्र “विनिग्रहो जल्पः” इतिपाठस्त्वसगतो भाति,  
स्योक्तमेव व्याचष्टे- छलजातीति, छलजातिनिग्रहस्थानानां वादे प्रमाणतर्कयोश्च जल्पे प्रयोगो न भव-  
तीति न विशेष किं तूभयत्रैव भवतीत्यर्थं तदेतत् पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणेन लभ्यते इत्यन्वयः, लाभप्रकार  
चैन भाष्यकार एव ज्ञातवान् । किं वा परेण प्रयुक्तानां छलजातिनिग्रहस्थानानां परिहारार्थमेव विशेष-  
तस्तत्कस्यापेक्षा जायते इति पञ्चावयववापेक्षया पृथगपि प्रमाणतर्कग्रहणेन वादजल्पयोरुभयोरपि छलजा-  
तिनिग्रहस्थानानामभ्यनुज्ञा प्राप्ता । किं वा पञ्चावयवग्रहणेनैव प्रमाणतर्कं लघाविति पृथक् प्रमाणत-  
र्कग्रहण स्वसाफल्यार्थं वादजल्पयोरुभयोरपि छलजातिनिग्रहस्थानानां प्रयोग शोचयति तथा च स्वपक्ष-  
स्थापन पञ्चभिरवयवैः फलैश्च परप्रयुक्तछलादीनां निरासश्च प्रमाणतर्कभ्यां फलैश्च इत्याशयं प्रतीयते  
अन्यत् नु नावधारयामित्यलम् । वस्तुतस्त्वेव सकरेण वादजल्पयोः पार्यक्यं न सम्भवतीति प्रमादेनैवेदमुपपा-  
दयति भाष्यकारोऽपि कामशास्त्रवृत्तपणत्वात् यत् कामसूत्रनिर्मातायमिति छन्दःश्रुम् । अत्र- “प्रयोजना-  
न्तरमन्वाचिनोति- छलजातीति, विनिग्रहो जल्पो मा विज्ञायि= वादगतविनिग्रहस्थानरहितो मा विज्ञा-  
यीत्यर्थः, तद्विज्ञाने फीटशोथो भवतीत्याह- छलजातिनिग्रहस्थानेति, वादगतो निग्रहो न जल्पे जल्प-  
गतश्च निग्रहो न वादे इति मा विज्ञायि, सोऽयमिष्टोऽर्थो प्रमाणतर्कग्रहणाद्भवति ” इतिवात्पच्येटीका ॥१॥

जल्प लक्षयति- यथोक्तिः, यथोक्तोपपन्नः वादविशेषणैर्गुणैः, तथा च प्रमाणतर्कसाधनोपाल-  
लम्भ सिद्धान्ताविरुद्धः पञ्चावयवोपपन्नः छलजातिनिग्रहस्थानोपालम्भश्च पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहो जल्प  
इत्यन्वयः, किं वा प्रमाणतर्कछलजातिनिग्रहस्थानोपालम्भ इत्येवमन्वयं कर्तव्यं, अर्थश्च पूर्ववदेव  
व्याख्येयः । व्याचष्टे- यथेति । यथोक्तोपपन्नपदमाह पदार्थचतुष्टयमाह- प्रमाणत्यादिना । छलजातीति-  
विशेषणव्युत्पत्तिमाह- छलजातीति, स्पष्टं सर्वम् । अत्र- “जल्पः प्रमाणादीनां प्रयोगपि प्रमाणेनैव  
साधन तर्कैर्नोपालम्भ इतिनियमाभावाद् नैतन्ग्राम्यं वादविद्ययति ” इति श्रीगुरुचरणाः । सूत्र-  
काराशयेन तु छलजातिनिग्रहस्थानानां जल्प एव विनिर्णयः न वाद इतिनिश्चयः तत्र वादजल्प-  
योर्भेदोऽपि सिध्यतीति विभावनीयम् ।

छलजातिनिग्रहस्थानैः गण्टनमेव सम्भवति न कस्यचिन्मण्टनमतीति कथं नृपे छलजातिनिग्रह-  
स्थानैः साधनमुक्तमित्याशङ्क्य समाधानाय पूर्वपक्षमाह- न गन्विधिः । एषाम्= छलजातिनिग्रह-

“साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानं जातिः १-२-१८” “विपत्तिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानम् १-२-१९” इति, विशेषलक्षणेऽपि यथास्वमिति ? । न चैतद्विज्ञानीयात्- प्रतिपेधार्थ-तपैवार्थं साधयन्तीति, ‘छलजातिनिग्रहस्थानोपालम्भो जल्पः’ इत्येवमप्युच्यमाने विज्ञायते एत-दिति- प्रमाणैः साधनोपालम्भयोश्छलजातिनिग्रहस्थानानामङ्गभावः स्वपक्षरक्षणार्थत्वात् न स्वतन्त्राणां साधनभावः= यत्तु प्रमाणैरर्थस्य साधनं तत्र छलजातिनिग्रहस्थानानामङ्गभावो रक्षणार्थत्वात्- तानि हि प्रयुज्यमानानि परपक्षविघातेन स्वपक्षं रक्षन्ति तथा चोक्तम्- “तत्त्वा-ध्यवसायसंरक्षणार्थं जल्पवितण्डे बीजप्ररोहरक्षणार्थं कष्टकशाखावरणवत् ४-२-५०” इति, यथासौ प्रमाणैः प्रतिपक्षस्योपालम्भस्तस्य चैतानि प्रयुज्यमानानि प्रतिपेधविघातसहकारीणि भवन्ति. तदेवमङ्गीभूतानां छलादीनामुपादानं जल्पे न स्वतन्त्राणां साधनभावः. उपालम्भे तु स्वातन्त्र्यमप्यस्तीति ॥ २ ॥

स्थानानाम् । छलस्य सामान्यं लक्षणमाह- वचनेति । जातेः सामान्यं लक्षणमाह- साधर्म्येति । निग्रह-स्थानस्य सामान्यं लक्षणमाह- विपत्तिपत्तिरिति । अर्थश्चैवामग्रे भाष्ये एव द्रष्टव्यः । विशेषलक्षणानि तु छलस्य प्रथमाध्यायद्वितीयाह्निके जातेश्च पञ्चमाध्यायप्रथमाह्निके निग्रहस्थानस्यच पञ्चमाध्यायद्विती-याह्निके द्रष्टव्यानि, छलजातिनिग्रहस्थानानां विशेषलक्षणेऽपि यथास्वम्= तत्तल्लक्षणवाक्यानुसारेण प्रतिपेधार्थैव विज्ञायते न साधकत्वमित्यन्वयः । उक्तं परिहरति- न चेति, छलजातिनिग्रहस्थानानि अर्थम्= स्वपक्षं प्रतिपेधार्थतपैव= परपक्षप्रतिपेधमुखेनैव साधयन्तीत्येतद् न विज्ञानीयादित्यर्थमेव सूत्रे “छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भः” इत्युक्तं तदनेन वचनेन छलजातिनिग्रहस्थानानामपि स्वपक्ष-साधनत्वमपि प्राप्तमित्यर्थः । स्वाभिप्रायमुद्घाटयति- छलजातीति, “छलजातिनिग्रहस्थानोपालम्भः” इत्यत्र ‘छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भः’ इत्येवं पाठो युक्तः- सूत्रानुसारात् । “छलजातिनिग्रहस्था-नसाधनोपालम्भो जल्पः” इत्युच्यमाने यद्विज्ञायते तदाह- प्रमाणैरिति, प्रमाणैः साधने उपालम्भे च क्रिय-माणे छलजातिनिग्रहस्थानानां स्वपक्षरक्षणार्थत्वात्= स्वपक्षरक्षकत्वात् अङ्गभावः= अङ्गत्वम्= सहकारित्वं भवति. स्वतन्त्राणाम्= प्रमाणनिरपेक्षाणां साधनभावः= साधनत्वं= स्वपक्षसाधकत्वं न संभवति. तथा च छलजातिनिग्रहस्थानानां प्रमाणाङ्गत्वेन स्वपक्षरक्षकत्वे प्राप्ते प्रतिपेधमुखेनैवार्थसाधकत्वमिति नियमो नोपपद्यते इत्यर्थः । स्वोक्तमेव व्याचष्टे- यत्तदिति, अर्थस्य= स्वपक्षस्य, तत्र= स्वपक्षसाधने, अङ्गभावः= सहकारित्वम्, रक्षणार्थत्वात्= स्वपक्षरक्षकत्वात् । उक्ते हेतुमाह- तानीति, तानि= छलजातिनिग्रह-स्थानानि, परपक्षखण्डनं हि स्वपक्षरक्षणार्थमेव भवतीति परपक्षखण्डनद्वारा छलजातिनिग्रहस्थानानां स्वपक्षरक्षकत्वमपि सिद्धम्, परपक्षविघातेन= परपक्षखण्डनद्वारा । उक्ते चतुर्थाध्यायसूत्रं प्रमाणयति- तच्चेति, यथा शास्यस्यानपरितः कष्टकशाखाभिरावरणं बीजप्ररोहस्य= बीजाद्भ्रुरस्य= प्रत्यस्य रक्षणार्थं भवति तथा जल्पवितण्डे अपि तत्त्वाध्यवसायस्य= स्वसिद्धान्तस्य रक्षणार्थं मयन इति सूत्रार्थः, छलजाति-निग्रहस्थानप्रधानयोर्जल्पवितण्डयोः स्वपक्षरक्षकत्वमचनान् प्राप्ताप्राप्तविषयकन्यायेन छलजातिनिग्रहस्था-नानामेवं स्वपक्षरक्षकत्वमपि सिद्धं तत्र परपक्षप्रतिपेधमुखेनेत्यर्थः । सूत्राभिप्रायमाह- यथेति, उपालम्भः= खण्डनं कियते तस्य= परपक्षखण्डनस्य= परपक्षखण्डनार्थं चैतानि= छलजातिनिग्रहस्थानानि प्रयुज्य-मानानि प्रतिपेधस्य= स्वपक्षप्रतिपेधरूपस्य परपक्षस्य विघातेन प्रमाणानां सहकारीणि भवन्ति । उपसं-हरति- तदेवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेण जल्पे छलादीनां यदुपादानम्= प्रयोगः सोऽङ्गीभूतानाम्= प्रमाणाङ्गत्वेनैव भवति. स्वतन्त्राणाम्= प्रमाणनिरपेक्षाणां तु छलजातिनिग्रहस्थानानां साधनभावः= स्वप-क्षसाधकत्वं न भवति. उपालम्भे= परपक्षखण्डने तु स्वातन्त्र्यमप्यन्वयेन= छलजातिनिग्रहस्थानानां प्रमाणनिरपेक्षाणामपि परपक्षविघातकत्वं तूपपद्यते- परपक्षविघातार्थमेव कल्पितत्वादित्यन्वयः ॥ २ ॥

## स प्रतिपक्षस्थापनाहीनो वितण्डा ॥ ३ ॥

सः= जल्यो वितण्डा भवति, किंविशेषणः ? प्रतिपक्षस्थापनया हीनः= यौ तौ समा-  
नाधिकरणौ विरुद्धौ धर्मां पक्षप्रतिपक्षावित्युक्तं तयोरेकतरं वैतण्डिको न स्थापयतीति, परप-  
क्षप्रतिपेधेनैव प्रवर्तते इति । अस्तु तर्हि 'स प्रतिपक्षहीनो वितण्डा' ? । यद्वै खलु तत् परप्रति-  
पेधलक्षणं वाक्यं स वैतण्डिकस्य पक्षः, न त्वसौ साध्यं कंचिदर्थं प्रतिज्ञस्य स्थापयतीति  
तस्माद् यथान्यासमेवास्त्विति ॥ ३ ॥

हेतुलक्षणाभावादहेतवो हेतुसामान्याद् हेतुवदाभासमानाः, ते इमे—

## संव्यभिचार-विरुद्ध-प्रकरणसम-साध्यसम- कालातीता हेत्वाभासाः ॥ ४ ॥

वितण्डां लक्षयति— स इति, सः= जल्प एव प्रतिपक्षस्थापनाहीनः= स्वपक्षस्थापनाहीनः=  
परपक्षरण्डनमात्रपरः सन् वितण्डेत्युच्यते तथा च प्रमाणतर्काभ्यां पश्चभिरवयवैः छलजातिनिग्रहस्था-  
नैश्च यन् परपक्षरण्डनमात्रं क्रियते स्वपक्षश्च न स्थाप्यते सा वितण्डेत्यन्वयः, परपक्षस्य स्वपक्ष एव  
प्रतिपक्षो भवतीति सूत्रे प्रतिपक्षश्च न स्वपक्ष एव ग्राह्यस्तदेतद् भाष्येण स्पष्टमिति सूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे— स इति । किंविशेषणः= केन विशेषेण विशिष्टः सन् जल्पो वितण्डा भवतीति जिज्ञासते—  
किमिति । उत्तरमाह— प्रतिपक्षेति, प्रतिपक्षस्थापनया= स्वपक्षस्थापनया । स्वाभिप्रायं विशदयति-  
याविति, पक्षप्रतिपक्षयोः स्वरूपं चैतद्ग्राह्यलक्षणभाष्ये स्पष्टमुपपादितम् । तयोः= पक्षप्रतिपक्षयोर्मध्ये  
एकतरम्= स्वपक्षं वा प्रतिपक्षभूतं परपक्षं वा वैतण्डिकः= वितण्डया प्रवृत्तो न स्थापयति किं तु  
परपक्षप्रतिपेधेनैव प्रवर्तते= परपक्षरण्डनमात्रं करोति अत एव स वैतण्डिक इत्युच्यते— स्वपक्षस्थाप-  
नाहीनस्य परपक्षरण्डनमात्रस्य वितण्डापदवाच्यत्वादित्यन्वयः । ननु स्वपक्षस्य स्थापनाभावेनाऽभाव  
एव प्राप्तस्या च 'प्रतिपक्षहीनः= स्वपक्षहीनः सन् सः= जल्पो वितण्डा' इत्येव वितण्डालक्षणं  
किं न क्रियते इत्याशङ्कते— अस्त्विति । उत्तरमाह— यद्वै इति, वैतण्डिकस्य स्वपक्षाभावो नास्ति-  
क्रियमाणस्यैव स्वपक्षत्वात् तथा च परप्रतिपेधलक्षणं वाक्यम्= परपक्षरण्डनमेव वैतण्डिकस्य पक्षोऽस्तीति  
षाट्शपक्षसत्त्वात् 'स प्रतिपक्षहीनो वितण्डा' इत्येवं वितण्डालक्षणं नोपपद्यते । असौ= वैतण्डिकः  
साध्यं कमप्यर्थं प्रतिज्ञाय न स्थापयतीति 'प्रतिपक्षस्थापनाहीनो जल्पो वितण्डा' इत्येव सूत्रोक्त लक्षणं  
संभ्रमतीत्युपसंहरति— तस्मादिति, यथान्यासम्= सूत्रानुसारेणैव लक्षणमनु= युक्तम्— "स प्रतिपक्ष-  
स्थापनाहीनो वितण्डा" इति इत्यर्थः ॥ ३ ॥

हेत्वाभासनिरूपणमारभते— हेतुलक्षणमेति, हेतुलक्षणम्= नाप्यन्याप्यत्वाय अभावान् हेत्वाभासा  
अहेतवः, हेतुसामान्यान्= हेतुसादृश्यान्. सादृश्यं च हेतुत्रयोर्धर्मव्यभिचारप्रतिपाद्यत्वं यथा  
'वहिमान् धूमान्' इत्यत्र धूमपत्रयोगान्न्यैव 'धूमवान् वदे' इत्यत्र बाह्यपत्रयोगाद् वदहेतुत्वं  
प्रतीपते वस्तुतस्तु वदहेतुमहेतुव नास्ति— व्यभिचारित्वादिनि पश्चम्यन्पदप्रतिपाद्यत्वाद्द्विहेतुवदाभासः  
इति हेत्वाभासः । हेतुसामान्याद् हेतुवदाभासमाना हेत्वाभासा हेतुलक्षणमाभासान्= हेतुलक्षणानाका-  
स्तत्त्वाद्हेतव इत्यन्वयः । सामान्यलक्षणं च यदिपरकत्वेन जानन्त्यानुमितिरीरोचित्वं तत्त्वं हेत्वाभास-  
त्वमिति, हेत्वाभासत्वविररकज्ञानस्यानुमितिरीरोचित्वं च स्पष्टमेतस्यम् । हेत्वाभासविभागसूत्रम-  
कारयति— ते इति, ते इमे हेत्वाभासाः पश्चविधा इत्यर्थः । मन्व्यभिचारो विरुद्धः प्रकरणसमः साध्य-  
समः कालातीत इति पश्चविधा हेत्वाभासा इति सूत्रान्वयः ॥ ४ ॥

तेषाम्—

## अनैकान्तिकः सव्यभिचारः ॥ ५ ॥

व्यभिचारः= एकत्राऽप्यवस्था. सह व्यभिचारेण वर्तते इति सव्यभिचारः, निदर्शनम्— नित्यः शब्दोऽस्पर्शत्वात्. स्पर्शवान् कुम्भोऽनित्यो दृष्टो न च तथा स्पर्शवान् शब्दस्तस्माद् अस्पर्शत्वात् नित्यः शब्द इति । दृष्टान्ते स्पर्शवत्त्वमनित्यत्वं च धर्मो न साध्यसाधनभूतौ दृश्येते— स्पर्शवांश्चाऽणुर्नित्यश्चेति । आत्मादौ च दृष्टान्ते “उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः १-१-३४” इति, अस्पर्शत्वादिति हेतुर्नित्यत्वं व्यभिचरति— अस्पर्शा बुद्धिरनित्या चेति, एवं द्विविधेषु दृष्टान्ते व्यभिचारात् साध्यसाधनभावो नास्तीति लक्षणाभावादहेतुरिति । नित्यत्वमप्येकोऽन्तः अनित्यत्वमप्येकोऽन्तः एकस्मिन्नन्ते विद्यते इत्यैकान्तिको विपर्ययादऽनैकान्तिकः— उभयान्तव्यापकत्वादिति ॥ ५ ॥

हेत्वाभासानां विशेषलक्षणान्यवतारयति— तेषामिति, तेषाम्= उक्तानां पञ्चविधानां हेत्वाभासानां मध्ये योऽनैकान्तिकः स सव्यभिचार इत्यर्थः । अनैकान्तिकः= व्यभिचारी हेतुर्नैकान्तिकः सह वर्तमानत्वात्= व्यभिचारयुक्तत्वात् सव्यभिचार इत्युच्यते यथा धूमवान् बह्वेरिति धूमाभाववत्त्यङ्गारशब्दे वृत्तित्वाद्बहिर्धूमव्यभिचारीति सव्यभिचार इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— व्यभिचार इति, एकत्र= साध्यवति अव्यवस्था= सत्त्वनियमाभावः यथा धूमवत्येव बह्विर्वर्तते इति नियमो नास्ति, धूमश्च बह्विमत्येव वर्तते इति नियमोऽस्ति । सव्यभिचारशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह— सहेति । सव्यभिचारमुदाहरति— नित्य इति, निदर्शनम्= उदाहरणम् । अत्राऽस्पर्शत्वम्= स्पर्शरहितत्वं हेतुर्नित्यत्वव्यभिचारी विज्ञेयः— नित्यत्वरहितेषु ज्ञानादौ वृत्तित्वात् । पूर्वपक्षी अस्पर्शत्वस्य हेतुर्नित्यत्वसाधकत्वमुपपादयति— स्पर्शवानिति, नित्यत्वरहिते कुम्भादावस्पर्शत्वं नास्ति नित्ये चात्मादावस्तीति साध्यव्याप्यत्वं प्राप्तमित्यर्थः, तथा= कुम्भादिवत् । उपसंहरति— तस्मादिति । उक्तं प्रत्याचष्टे— दृष्टान्ते इत्यादिना, दृष्टान्ते= व्यतिरेकदृष्टान्ते कुम्भे, अनित्यत्वं स्पर्शवत्त्वसाध्यं नास्तीत्यर्थः, धर्मो= अनित्यत्वस्पर्शवत्त्वे । स्पर्शवत्त्वस्यानित्यत्वासाधकत्वप्रदर्शनार्थं व्यभिचारं प्रदर्शयति— स्पर्शवानिति, अणुः= परमाणुर्नित्योऽपि स्पर्शवानस्ति तथा चाऽनित्यत्वाभाववत्यपि परमाणौ वृत्तित्वात् स्पर्शवत्त्वमनित्यत्वव्यभिचारि जातमिति नाऽनित्यत्वसाधकं संभवतीत्यर्थः । अन्वयव्याप्तिं दूषयति— आत्मादाविति, आत्मादावन्वयिदृष्टान्तेऽपि च नित्यत्वाऽस्पर्शत्वयोः साध्यसाधनभावो न दृश्यते— अस्पर्शत्वस्य नित्यत्वव्यभिचारित्वादित्यर्थः, भाष्यपाठस्तु निरुद्ध इव प्रतिभाति । हेतुस्वरूपमाह— उदाहरणेति, तदेतत् प्रथमाह्निकस्य चतुर्दशसूत्रे स्पष्टम्, अस्पर्शत्वस्य चात्माशुदाहरणसाधर्म्यात् नित्यत्वसाधकत्वं न संभवति— व्यभिचारित्वादित्यर्थः । किं चात्मादिदृष्टान्ते उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः= अस्पर्शत्वहेतोः शब्दनित्यत्वसाधकत्वमुच्यते तद्य न संभवति बुद्धयादौ व्यभिचारादित्येवं व्याख्येयम् । व्यभिचारं प्रदर्शयति— अस्पर्शत्वादिति, नित्यत्वाभाववत्यामपि बुद्धौ वर्तमानत्वादस्पर्शत्वं नित्यत्वव्यभिचारि जातमिति शब्दनित्यत्वसाधकं न संभवतीत्यर्थः । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= उक्तरीत्या द्विविधेषु दृष्टान्ते= अन्वयिदृष्टान्ते व्यतिरेकदृष्टान्ते च व्यभिचारात् नित्यत्वास्पर्शत्वयोः साध्यसाधनभावो नास्तीति लक्षणाभावात्= साध्यव्याप्यत्वाभावादस्पर्शत्वमत्राऽहेतुः हेत्वाभास एव । यत्र यत्राऽस्पर्शत्वं तत्र तत्र नित्यत्वमित्यन्वयव्याप्तिरपि नास्ति— बुद्धौ व्यभिचारात् । यत्राऽस्पर्शत्वं नास्ति तत्र नित्यत्वमपि नास्तीति व्यतिरेकव्याप्तिरपि नास्ति— परमाणौ व्यभिचारादित्यस्पर्शत्वं नित्यत्वसाधकं न संभवतीत्यर्थः । व्यतिरेकव्याप्त्यभावश्चायं भाष्योक्तपरमाणुदृष्टान्तानुरोधेन प्रदर्शित इत्यनुसंधेयम् । किं वा यत्र नित्यत्वं नास्ति तत्राऽस्पर्शत्वं नास्तीति व्यतिरेकव्याप्तिर्नास्ति— बुद्धौ व्यभिचारात् । अनैकान्तिकशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह— नित्यत्वमिति, अन्तः= कोटिः, प्रकृतं इति शेषः,

## सिद्धान्तमभ्युपेत्य तद्विरोधी विरुद्धः ॥ ६ ॥

तं विरुद्धीति तद्विरोधी= अभ्युपेतं सिद्धान्तं व्याहन्तीति, यथा-सोऽयं विकारो व्यक्तेरपैति नित्यत्वप्रतिषेधात्, अपेतोप्यस्ति विनाशप्रतिषेधात्, न नित्यो विकार उपपद्यते इत्येवं हेतुः 'व्यक्तेरपेतोपि विकारोस्ति' इत्यनेन स्वसिद्धान्तेन विरुध्यते ।

कथम् ? व्यक्तिः= आत्मलाभः अपायः= प्रच्युतिः. यथात्मलाभात् प्रच्युतो विकारोस्ति ! नित्यत्वप्रतिषेधो नोपपद्यते- यद् व्यक्तेरपेतस्यापि विकारस्याऽस्तित्वं तत् खलु नित्यत्वमिति,

एकस्मिन्नन्ते= एककोटिविशिष्टे वर्तते इत्यैकान्तिकः= अन्यभिचारी. विपर्ययात्= तद्विपरीतः= ऐकान्तिकविपरीतः= व्यभिचारी हेतुरनैकान्तिक इत्युच्यते- उभयान्तव्यापकत्वात्= साध्यवति साध्याभाववति च वर्तमानत्वादकान्तिकः= अन्यभिचारी न भवतीत्यर्थः ॥ ५ ॥

विरुद्धाख्यं हेत्वाभासं लक्षयति- सिद्धान्तमिति, न कश्चिदपि सर्वविरुद्धो भवतीत्यभिप्रायेण सिद्धान्तमित्युक्तम्, सिद्धान्तमभ्युपेत्य= यः सिद्धान्तोऽभ्युपेतस्तद्विरोधी हेतुर्विरुद्ध इत्युच्यते. साध्याभावव्याप्यो हेतुर्विरुद्ध इति यावत् यथा बहिमान् जलादित्यत्र जलं बहुपभावव्याप्यत्वाद् बह्विविरुद्धम् । विशेषविपर्ययायां चात्र सिद्धान्तपदेन साध्यं प्राह्यं तथा च साध्यविरोधी विरुद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- तमिति, तम्= सिद्धान्तम्= साध्यम्, तदेतद् विरुद्धशब्दनिर्वचनम् । उक्तं व्याचष्टे- उभ्युपेतमिति, यो हेतुः स्वीकृतं सिद्धान्तं व्याहन्ति= साध्याभावापादको भवति स हेतुर्विरुद्ध इत्यन्वयः । उदाहरति- सोऽयमिति, सतोपि विकारस्य स्वरूपप्रच्युतिसाधनार्थं सांख्यानुमानमिदम्, अयम्= महत्तरादिलक्षणो विनाशः= प्रकृतिविकारः व्यक्तेरपैति= स्वरूपात् प्रच्युतो भवति= रूपान्तरेण परिणमते इत्यर्थः, हेतुमाह- नित्यत्वप्रतिषेधादिति. अनित्यत्वादित्यर्थः, यत्र यत्रानित्यत्वं तत्र तत्र परिणामित्वं यथा मृदादाशक्ति स्पष्टमेव, अस्मैव व्याख्यानं क्रियते- "न नित्यो विकार उपपद्यते" इति, यो हि विकारः स विनाशत्वादेवाऽनित्यः- विकारत्वं हि कार्यत्वं कार्यध्यानित्य इति स्पष्टमेवेत्यर्थः । सारयसिद्धान्तमाह- अपेत इति, अपेत= व्यक्तेरपेत= स्वरूपप्रच्युतोपि महत्तरादिलक्षणो विकारोऽस्ति= समेव न त्वऽसन्- विनाशाप्रतिषेधात्= विनाशाऽप्रतियोगित्वान्= सत्त्वान् विनाशाप्रतियोगित्वात् सत्त्वं स्पष्टमेव, सांख्यमते विकाराणां नित्यत्वाभावेऽपि सत्त्वमस्ति- सद्वादस्वीकारात् सत्त्वस्य सर्वथा विनाशास्वीकारादित्याशयः, उक्तं च त- "सत्कार्यम्" इति । उपसंहरति- इत्येवमिति, हेतुः= नित्यत्वप्रतिषेधादिति हेतुः 'व्यक्तेरपेतोपि विकारोस्ति' इत्यनेन स्वसिद्धान्तेन= साध्यादिसिद्धान्तेन विरुध्यते इति विरुद्धः- सारयसिद्धान्तविरुद्धस्य विकारासत्त्वपादकत्वादित्यन्वयः । अत्र- "अयोदाहरणभाष्यम्- यथा सोऽयं विकार इति, मद्दृष्टद्वारपश्चतन्मात्रैकादशोन्द्रियभूतमूहमहाभूतानि विकारस्तस्य व्यक्तित्वं धर्मलक्षणवाक्साधारणामस्तस्मादपाय इति, अत्र हेतुः= नित्यत्वप्रतिषेधादिति, तस्य व्याख्यानम्- न नित्यो विकार उपपद्यते इति, अपेतोपि विकारोस्ति- विनाशप्रतिषेधात्, सोऽयं नित्यत्वप्रतिषेधादिति हेतुः 'व्यक्तेरपेतोपि विकारोस्ति' इत्यनेन स्वसिद्धान्तेन विरुध्यते" इति तात्पर्यटीका । नित्यत्वप्रतिषेधात्= नित्यत्वाभावादिति हेतुना विकाराणामसत्त्वं प्राप्तं तच्च माग्यसिद्धान्तविरुद्धमित्याशयः, अनिचयम् सत्त्वं न संभवति नित्यत्वेव सत्त्वमभवाद् इति नैत्याचिकाभिप्रायः ।

उक्तहेतोः सिद्धान्तविरुद्धत्वं जिज्ञासते- कथमिति । जिज्ञासितुमुपाद्यति- व्यक्तित्वादिना, व्यक्तिः= प्राकट्यम्= आत्मलाभः= स्वरूपसत्त्वम्, अपायः= प्रच्युतिः= स्वरूपविनाश इति यावत्, स्वाभिप्रायमाह- यदीति, यथात्मलाभान् प्रच्युतः= स्वरूपेणाविपर्ययानोपि विकारोऽस्ति= समेव तत्र नित्यत्वप्रतिषेधः= नित्यत्वप्रतिषेधादिति हेतुर्नोपपद्यते- विकारस्य सत्त्वेन नित्यत्वाभावादित्याशयः । नित्यत्वस्वरूपमाह- यदीति, अस्ति इत्येव नित्यत्वमिति नियमाभावेऽपि व्यक्तेरपेतस्याभ्यासं नु निय-

नित्यत्वप्रतिषेधो नाम विकारस्याऽऽत्मलाभात् प्रच्युतेरुपपत्तिः— यदात्मलाभात् प्रच्यवते तद-  
ऽनित्यं दृष्टम्. यदस्ति न तदात्मलाभात् प्रच्यवते, अस्तित्वं चात्मलाभात् प्रच्युतिरिति  
विरुद्धावेतौ धर्मा न सह संभवत इति, सोयं हेतुर्यं सिद्धान्तमाश्रित्य प्रवर्तते तमेव  
व्याहन्तीति ॥ ६ ॥

यस्मात् प्रकरणचिन्ता स निर्णयार्थमपदिष्टः

प्रकरणसमः ॥ ७ ॥

विमर्शाधिष्ठानौ पक्षप्रतिपक्षानुभौ अनवसितौ प्रकरणं तस्य चिन्ता, विमर्शात् प्रभृति  
प्राह् निर्णयात् यत् समीक्षणं सा जिज्ञासा यत्कृता स निर्णयार्थं प्रयुक्तः उभयपक्षसाम्यात्

त्वमेव स्यात् अन्यथा व्यक्तेरपेतस्यास्तित्वमेव न स्यादित्यर्थः । नित्यत्वप्रतिषेधस्वरूपमाह— नित्यत्वेति,  
प्रच्युतेरुपपत्तिः= प्रच्युतिरित्यर्थः । आत्मलाभात् प्रच्युतस्यानित्यत्वमाह— यदिति, यथा घटादिकमिति-  
शेषः, तथा च यदि विकार आत्मलाभात्=स्वरूपान् प्रच्युतो भवति तदा तस्य नित्यत्वप्रतिषेध  
उपपद्यते इत्यर्थः । सत आत्मलाभात् प्रच्युतेरभावमाह— यदस्तीति, यदस्ति तत्रात्मलाभात् प्रच्यवते  
इति. यदि विकारोऽस्ति=सन्नेत्र तदा तस्यात्मलाभात् प्रच्युतिर्नोपपद्यते इत्यर्थः । पर्यवसितमाह—  
अस्तित्वमिति, अस्तित्वं स्वरूपप्रच्युतिरिति च परस्परविरुद्धौ धर्माविति सह=एकत्र न संभवत इति  
विकाराणामास्तित्वं वा स्वरूपप्रच्युतिर्नोपपद्यते न तु द्वयमपीति नैय्यायिकाभिप्रायः, एतद्विरुद्धं च सांख्यैः  
स्वरूपप्रच्युतस्यापि विकारस्यास्तित्वं स्वीकृतं. तत्र सांख्यैः स्वरूपप्रच्युतिसाधनार्थं नित्यत्वप्रतिषेधादिति-  
हेतुः प्रयुक्तः— नित्यत्वस्य स्वरूपप्रच्युतिप्रतिपक्षत्वात्. तत्र नित्यत्वप्रतिषेधादितिहेतुविकारस्यास्ति-  
त्वसिद्धान्तेन विरुध्यते— अस्तित्वे सति नित्यत्वप्रतिषेधानुपपत्तेः नित्यत्वप्रतिषेधे च सत्यस्तित्वानुपपत्ते-  
रित्याशयः । उपसंहरति— सोयमिति, सोयं विरुद्धादयो हेतुर्यं सिद्धान्तमाश्रित्य प्रवर्तते= प्रयुज्यते  
तमेव व्याहन्तीति सिद्धान्तविरुद्धत्वाद्द्विरुद्ध इत्युच्यते इत्यर्थः । यद्यपि विरुद्धः व्यभिचारी भवति  
तथापि साध्याभावव्याप्यत्वलक्षणदोषविशेषमाश्रित्य व्यभिचारितो विरुद्धस्य भेदः— व्यभिचारिणि  
साध्याभावव्याप्यत्वनिवामासंभवादिद्वयम् ॥ ६ ॥

प्रकरणसमं हेत्वाभासं लक्षयति— यस्मादिति, यस्मात् हेतोः साध्यसाधनार्थं प्रयुक्तान् प्रकरणस्य=  
पक्षप्रतिपक्षयोः= साध्यतद्भावयोरर्थान् अर्थं पक्षः साध्यवान् वा साध्याभाववान् वेति चिन्ता=  
जिज्ञासा जायते स हेतुनिर्णयार्थम्= साध्यसाधनार्थमपदिष्टः= प्रयुक्तः सन् प्रकरणसमः= मन्त्रविपक्ष  
इत्युच्यते, एतादृशहेतोः साध्यतद्भावेत्युभयव्याप्यत्वादेतस्मादुक्ता चिन्ता जायते इति सूचयन्त्यः ।  
अत्र— “ तथा च निर्णयार्थं प्रयुक्तो हेतुर्यत्र निर्णयं जनयितुमशक्यमुत्पद्यतेन परेण प्रतिबन्धान् ऋ तु  
धर्मिणः साध्यवत्त्वं तद्भाववत्त्वं वेति चिन्ताम्= जिज्ञासां प्रवर्तयति स प्रकरणसमः ” इति विद्वन्ना-  
थमट्टाः । व्याचष्टे— विमर्शेति, विमर्शाधिष्ठानौ संशयमाश्रितौ संशयेन प्रवृत्तौ अनवसितौ= अम-  
मात्रौ=निर्णयान् पूर्वशक्तिद्वौ यौ पक्षप्रतिपक्षौ उच्यौ साधुभौ प्रकरणमित्युच्यते तस्य प्रकरणस्य चिन्ता=  
जिज्ञासा, साध्यतद्भावविरुद्धत्वात् पक्षप्रतिपक्षौ साध्यतद्भावकारेण तयोरेव प्रकरणमिति नामधेयम्,  
सन्प्रतिपक्षस्येते साध्यतद्भावयोरन्यत्रगम्य निश्रयो न भवतीति पक्षः साध्यवान् वा साध्याभाववान्  
वेति जिज्ञासा जायते यथा बहिराम् पापाजमवन्वादित्यत्र पायज्जन्मवत्तद्देतुना बहिरुद्भावयोरन्यत्रगम्य  
निश्रयामंमशादन्यत्रजिज्ञासा जायते— किञ्चिदिष्टः पक्ष इति । चिन्ताप्रशयमाह— विमर्शादिति, संश-  
यमाश्रित्य निश्चयपर्यन्तं यत् समीक्षणम्= विचारः स एव जिज्ञासा मंत्र चिन्तेत्युच्यते. चिन्तनम्=  
विचारणे सा चिन्ता परकृता= देन प्रवृत्ता= देन न निवृत्ता म. एतादृशी हेतुनिर्णयार्थं प्रयुक्तः सन्  
प्रकरणसम इत्युच्यते, प्रकरणसमत्वात्स्य स्तुपतिमाह— उभयेति, उभयपक्षसाम्यात्= पक्षप्रतिपक्षयोः



प्रकरणमनतिवर्तमानः प्रकरणसमो निर्णयाय न प्रकल्पते । प्रज्ञापनं तु- अनित्यः शब्दो  
 नित्यधर्मानुपलब्धेरिति, अनुपलब्धमाननित्यधर्मरूपऽनित्यं दृष्टं स्थाव्यादि, नित्यः शब्दोऽनि-  
 त्यधर्मानुपलब्धेः अनुपलब्धमानाऽनित्यधर्मकं नित्यं दृष्टमाकागादि ( इति ) ।

यत्र समानो धर्मः संशयकारणं हेतुत्वेनोपादीयते स संशयसमः सव्यभिचार एव, या  
 तु विमर्शस्य विशेषोपेक्षिता उभयपक्षविशेषानुपलब्धिश्च सा प्रकरणं प्रवर्तयति- यथा शब्दं  
 नित्यधर्मो नोपलभ्यते एवमनित्यधर्मोपि, सेयमुभयपक्षविशेषानुपलब्धिः प्रकरणचिन्तां  
 प्रवर्तयति । फथम् ? चिपर्यये हि प्रकरणानिदृष्टेः- यदि नित्यधर्मः शब्दे शृद्यते ? न स्यात्  
 प्रकरणं, यदि चाऽनित्यधर्मो शृद्येत? एवमपि निवर्तते प्रकरणम् । सोऽयं हेतुरुभौ पक्षौ प्रवर्तयन्  
 अन्यतरस्य निर्णयाय न प्रकल्पते ॥ ७ ॥

समानत्वान्= साध्यतद्भावाभ्या व्याप्यत्वात् प्रकरणमनतिवर्तमानं= पक्षप्रतिपक्षयोरनतिवर्तक इति प्रक-  
 रणसम इत्युच्यते स च निर्णयाय समर्थो न भवतीत्यन्वयः । प्रज्ञापनम्= उदाहरणम्, उदाहरति-  
 क्वनित्य इति, नित्यस्य पदार्थस्य यो धर्मोऽविनाशित्वादिश्च तदनुपलब्धेरित्यर्थः । दृष्टान्तमाह- अनुप-  
 लब्धेति, नोपलब्धमानो नियमपक्षधर्मो यत्र तद् अनुपलब्धमाननित्यधर्मरूपं क्वनित्यं भवति यथा  
 स्थाव्यादीति नियममानुपलब्धेरिति हेतुना शब्दस्यानित्यत्वं प्राप्तमिच्छन्वयः, नित्यवत्साधनप्रयोग-  
 माह- नित्य इति, प्रयोगद्वयस्यापि परस्परव्याघातकत्वात् प्रकरणसमत्वम् । अत्र यथा ह्यविद्यमानस्य  
 नित्यधर्मस्यानुपलब्धिः संभवति तथा विद्यमानस्यापि प्रतिवन्धकानु संभवतीति नित्यधर्मानुपलब्धेरिति  
 हेतुना शब्दं नित्यत्वानियमप्रयोजन्यतन्निधयो न संभवतीति प्रकरणचिन्ता प्रवर्तते एव न नियतं  
 इत्यर्थं हेतुः प्रकरणसम इत्यर्थः । अत्र "यथा नियमपक्षे नियममानुपलब्धिपरमनित्यधर्मोपि नित्य-  
 धर्मानुपलब्धिः सेयं तत्त्वानुपलब्धिप्रतिपक्षधर्मोपलब्धिसमा, प्रकरणसमा तु यथा प्रकरणमनिधायक-  
 मेवमियमपीत्यर्थः व्युत्पत्तिमात्रं पैतृ प्रकरणसमवसाय प्रवृत्तिनिमित्तं तु सप्रतिपक्षधर्मस्य साऽऽर्था-  
 न्तिरस्यापि प्रकरणसमत्वप्रसङ्गादिति" इति भावार्थटीका ।

साध्यभिचारप्रकरणसमधर्मोऽनुपलब्धयति- यत्रेति, समान = साऽऽर्थाभाषयोः समानः सन् एव  
 एव यः संशयकारणं भवति स यत्र हेतु र्नेन प्रयुज्यते स संशयसम इत्युच्यते यथा संशयो विचारम-  
 मायको न भवति तथा सोऽतीति संशयसम स च साध्यभिचार एव यथा भूमिज्ञानं वदेति-यत्र वदितुंमत्त-  
 द्भावरयोः समान एव स च साध्यविद्यमानुपलब्धयत्वात् प्रकरणसमो न भवतीत्यर्थः । प्रकरणसमस्य  
 विशेषमाह- येति, या विशेषः= सानस्य विशेषे पक्षिणा= नियमपक्षिणा या धर्मयोः पक्षयो =  
 प्रक्षप्रतिपक्षयो = साऽऽर्थाभाषयोऽस्ति अनुपलब्धिः सा प्रकरण प्रवर्तयति साऽऽर्थाभाषणप्रवर्तयो हेतु  
 प्रकरणसम इत्युच्यते । विचारानुपलब्धिसमा- यति, नियमस्य च नियमपक्षधर्मो नियमसाधक, क्वनि-  
 त्यधर्म = क्वनि परपक्षधर्म = अनियमपक्षधर्मोपि नोपलब्धयत्वात् इत्यर्थः । उपलब्धयति = उपलब्धिः । सम-  
 धर्मधर्मो = नियमकनि परपक्षधर्मो । प्रकरणचिन्ताम्- साध्यवत्साधनयोः प्रकरणे चिन्तायाम् । प्रकल्प-  
 चिन्ताप्रवृत्तिं चिन्तायाम्- च यति, प्रकरणसमा- विवर्तते इति, विवर्तते- प्रकल्पचिन्तायाः कर्मात् प्रकल्प  
 निवृत्तिः= विचारनिवृत्तिः इत्यात् न च विचारो निवर्तते इत्युच्यते विशेषानुपलब्धिः प्रकरणचिन्तां  
 प्रवर्तयतीत्यर्थः । विवर्तते चिन्तायाम्- यतीति, स स्यात् = स प्रकल्प, एवमिति- क्वनि परपक्षधर्मोपि ।  
 परमपक्षि- सोऽतिनि, क्वन्- प्रकरणसम । परं = परपक्षिणा, उपलब्धयति- परपक्षिणायाः च  
 साऽऽर्थाभाषणोपलब्धयत्वात् नियमपक्षे न उपलब्धि हेतुमाह । परैव एव हेतु सऽऽर्थाभाषणोपलब्धि-  
 योरपि साध्यो भवति स साध्यविचारः, अत्र हेतुद्वयं साध्यवत्साधनयोः साऽऽर्थाभाषणं प्रयुज्यते स प्रकरणसम  
 इति चिन्तते ॥ ७ ॥

## साध्याविशिष्टः साध्यत्वात् साध्यसमः ॥ ८ ॥

द्रव्यं छायेति साध्यं गतिमत्त्वादिति हेतुः साध्येनाविशिष्टः— साधनीयत्वात् साध्यसमः— अयमप्यसिद्धत्वात् साध्यवत् प्रज्ञापयितव्यः, साध्यं तावदेतत् किं पुरुषवच्छायापि गच्छति ? आहोस्वित् आवरकद्रव्ये संसर्पति आवरणसंतानादसंनिधिसंतानोयं तेजसो गृह्यते ? इति, सर्पता खलु द्रव्येण यो यस्तेजोभाग आत्रियते तस्य तस्याऽसंनिधिरेवाऽविच्छिन्नो गृह्यते इति । आवरणं तु प्राप्तिप्रतिषेधः ॥ ८ ॥

## कालात्ययापदिष्टः कालातीतः ॥ ९ ॥

साध्यसमं हेत्वाभासं लक्षयति— साध्येति, साध्यत्वात्= साध्यवत् साधनीयत्वात् साध्याविशिष्टः= साध्यसदृशः= साध्यवत् निश्चयाविषयीभूतो हेतुः साध्यसम इत्युच्यते यथा छाया द्रव्यं गतिमत्त्वादित्यत्र छायायां गतिमत्त्वं निश्चितं नास्तीति साध्यसमः— साध्यत्वादिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— द्रव्यमिति, अत्र छायायां द्रव्यत्वं साध्यं गतिमत्त्वादितिहेतुः यत्र यत्र गतिमत्त्वं तत्र तत्र द्रव्यत्वं यथा शरीरादाविति स्पष्टमेव, अत्र छायायां गतिमत्त्वं हेतुः सिद्धं नास्तीति साध्येनाविशिष्टः= साधनीयत्वादेव साध्यसमोऽस्ति । उक्तं व्याचष्टे— अयमपीति, गतिमत्त्वादित्यं हेतुरपि छायायामद्यावधि असिद्धत्वान् साध्यवत्= द्रव्यत्ववत् प्रज्ञापयितव्यः= हेत्वन्तरेण साधनीय एवेति साध्यसम इत्युच्यते इत्यन्वयः । छायायां गतिमत्त्वस्य साध्यत्वमाह— साध्यमिति, एतत्= गतिमत्त्वम् । गतिमत्त्वस्य साधनार्थं संशयपक्षमाह— किमिति । द्वितीयपक्षमाह— आवरकेति, आवरकद्रव्ये इति— तेजसः= प्रकाशस्यावरके द्रव्ये शरीरादौ संसर्पति= गच्छति सति आवरणसंतानात्= आवरकद्वयं यत् प्रकाशावरणं तस्य संतानात्= कालिकनैरन्तर्यात् तेजसः= प्रकाशस्य असंनिधिसंतानः= संयोगाभावनैरन्तर्यमिदं तादृशदेशे ( छायाविशिष्टत्वेन गृह्यमाणे देशे ) गृह्यते किमित्यन्वयः, अस्मिन् पक्षे प्रकाशावरकं शरीरादिकमेव गच्छति न तु छायापि छाया हि प्रकाशावरणमात्रं किं वा प्रकाशावरणद्वयं प्रकाशसंयोगाभावमात्रमिति न तस्य गतिमत्त्वमुपपद्यते किं तु प्रकाशावरके शरीरादौ वर्तमानं गतिमत्त्वं छायायां भ्रान्त्या प्रतीयते यथा कण्ठोपरि वर्तमानं सुरं भ्रान्त्या दर्पणे प्रतीयते. अन्यथा शरीरादीनामगमनेपि छाया गच्छेत् न चैत्रमस्तीति न छाया गच्छतीत्यर्थः । सिद्धान्तमाह— सर्पतेति, सर्पता= गच्छता द्रव्येण शरीरादिना योयस्तेजोभागः आत्रियते तस्य तस्य तेजोभागस्याऽसंनिधिः= छायासन्धयोग्यदेशे संयोगाभाव एवाऽविच्छिन्नः= नैरन्तर्येण यो गृह्यते स एव छाया न तु द्रव्यान्तरं येन छायायां गतिमत्त्वं स्यादिति गतिमत्त्वं छायायामसिद्धत्वात् साध्यसमस्ततश्च न द्रव्यत्वसाधक इत्यन्वयः । वस्तुतस्त्वर— 'सर्पता द्रव्येण यो यो भूभाग आत्रियते तत्र तत्र यस्तेजसोऽसंनिधिः स एव छाया न द्रव्यान्तरम्' इत्येवं वक्तव्यमासीत् । आवरणपदार्थमाह— आवरणमिति, प्राप्तिप्रतिषेधः= संयोगाभावान्तेजसः ॥ ८ ॥

कालातीतं हेत्वाभासं लक्षयति— कालेति, यम्य हेतोरकदेशः कालात्येन युक्तो भवति= पञ्च-प्रहणकाले न संभवति एवातदसोऽपदिष्टः= निर्दिष्टो हेतुः कालातीत इत्युच्यते यथा 'नित्यः शब्दः संयोगव्यङ्गपत्वात्= भेरीदण्डादिसंयोगव्यङ्गपत्वात्' इत्यत्र भेरीदण्डादिसंयोगानन्तरं शब्दप्रहणं भवतीति शब्दप्रहणकाले संयोगव्यङ्गपत्वादिति हेतोरकदेशः संयोगः= भेरीदण्डादिभ्योऽसंयोगः स्वरूपेण न संभवतीत्यत्र संयोगव्यङ्गपत्वादितिहेतुः कालात्ययापदिष्टत्वान् कालातीतः यथा च परंतो वह्निमान् वैनयिन् मंत्रन्धेन वदगुप्तादकृष्यापारविशिष्टत्वादित्यत्र परंतप्रहणकाले साध्यमाधनकाले वा हेतोरकदेशो वदगुप्तादकृष्यापारो नास्ति तदन्वयमेव वह्निसंभवादिनि वदगुप्तादकृष्यापारविशिष्टत्वादिति हेतुरत्र कालातीत इति सूत्रान्वयः । अत्र— "यस्यापदिष्टयमानस्य कालात्ययेनैकदेशो युज्यते स एकदेशात्ययात्

कालात्ययेन युक्तो यस्म्यार्थस्यैकदेशोऽपदिश्यमानस्य स कालात्ययापदिष्टः कालातीत इत्युच्यते, निदर्शनम्- नित्यः शब्दः संयोगव्यङ्ग्यत्वाद् रूपवत्. प्रागूर्ध्वं च व्यक्तेरवस्थितं रूपं प्रदीपघटसंयोगेन व्यज्यते तथा च शब्दोप्यवस्थितो भेरीदण्डसंयोगेन व्यज्यते दारुपरशुसंयोगेन वा तस्मात् संयोगव्यङ्ग्यत्वात् नित्यः शब्दः. इत्ययमहेतुः कालात्ययापदेशात्= व्यङ्ग्यकस्य संयोगस्य कालं न व्यङ्ग्यस्य रूपस्य व्यक्तेरत्येति- सति प्रदीपघटसंयोगे रूपस्य ग्रहणं भवति, न निवृत्ते संयोगे रूपं गृह्यते, निवृत्ते (तु)दारुपरशुसंयोगे दूरस्थेन शब्दः श्रूयते विभागकाले, सेयं शब्दस्य व्यक्तिः संयोगकालमत्येतीति न- संयोगनिमित्ता भवति, कस्मात् ? कारणाभावाद्दि कार्याभाव इति, एवमुदाहरणसाधर्म्यस्याभावादसाधनमयं हेतुर्हेत्वाभास इति ।

कालात्ययापदिष्टः कालातीत इत्युच्यते उदाहरणम्- नित्यः शब्दः संयोगव्यङ्ग्यत्वादिति उपलब्धिकाले संयोगो नास्ति सोयं संयोगो हेतुविशेषणत्वेनोपात्त उपलब्धिकालमत्येति यदोपलभ्यते ( शब्दः ) तदा संयोगो नास्ति दारुत्रयने दारुपरशुसंयोगनिवृत्तौ शब्दोपलब्धिरिति ” इति वार्तिकम् ।

व्याचष्टे- कालात्ययेनेति, अपदिश्यमानस्य= निर्दिष्टस्य= प्रयुक्तस्य यस्म्यार्थस्य= हेतुरेकदेशः कालात्ययेन= अतिगालेन युक्तः= अवर्तमानः स कालात्यय इति कालातीत इत्युच्यते- कालात्यये अपदिष्टः कालात्ययापदिष्टस्तत्रात्, कालम्= पक्षग्रहणकालं साध्यसाधनकालं वाऽत्येतीति कालातीत इत्यन्वयः । उदाहरति- नित्य इति, शब्दः पक्षः नित्यत्वं साध्यम्. रूपं प्रकाशसंयोगव्यङ्ग्यत्वं शब्दे च भेरीदण्डादिसंयोगव्यङ्ग्यत्वं व्यङ्ग्यत्वे च कृतस्त्वनिवृत्त्या नित्यत्वं प्राप्नोतीत्याशयः । दृष्टान्तसमन्वयमाह- प्रागिति, व्यक्तेः= अभिव्यक्तिः प्राग्= पूर्वम् ऊर्ध्वम्= पश्चात्कारिणतम्= विद्यमानमेव घटरूपं प्रदीपघटसंयोगेन व्यज्यते तथा च= तथैव= रूपवदेव शब्दोपि स्वाभिव्यक्तेः प्रागूर्ध्वं चावस्थितः= विद्यमान एव भेरीदण्डसंयोगेन दारुपरशुसंयोगेन च व्यज्यते नोत्पाद्यते येनानित्यः स्यादिति भेरीदण्डादिसंयोगव्यङ्ग्यत्वाभित्यः शब्द इत्येवं पूर्वपक्षेण शब्दनित्यत्वमुपपादितम् । उक्तहेतौ कालातीतत्वमुपपादयति- इत्ययमिति, संयोगव्यङ्ग्यत्वादिति शब्दनित्यत्वस्याहेतुः= असाधकः- कालात्ययापदेशात्= कालात्ययापदिष्टत्वात् । रूपं प्रकाशसंयोगाभिव्यङ्ग्यत्वमुपपादयति- व्यञ्जकम्येति, व्यङ्ग्यस्य= प्रकाशसंयोगाभिव्यङ्ग्यस्य दृष्टान्तस्य रूपस्य व्यक्तिः= अभिव्यक्तिर्व्यञ्जकस्य प्रकाशसंयोगस्य कालं नाऽत्येति यतः प्रदीपसंयोगे सत्येव रूपग्रहणं भवति प्रदीपसंयोगे निवृत्ते च रूपं न गृह्यते इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां रूपे प्रकाशसंयोगाभिव्यङ्ग्यत्वमुपपद्यते, शब्दे संयोगाभिव्यङ्ग्यत्वस्याभावमाह- निवृत्ते इति, दारुपरशुसंयोगे निवृत्ते सति दारुपरशुविभागकाले दूरस्थेन शब्दः श्रूयते अभिव्यञ्जकनिवृत्तौ चाभिव्यङ्ग्यत्वाभिव्यक्तिर्न भवति यथा प्रकाशसंयोगनिवृत्तौ रूपस्य तथा च यदि शब्दोपि भेरीदण्डादिसंयोगाभिव्यङ्ग्यः स्यात्तदा संयोगनिवृत्तौ न गृह्येत गृह्यते च संयोगनिवृत्तावपीति न संयोगाभिव्यङ्ग्यः शब्द इत्यन्वयः । उपमंहरति- सेयमिति, व्यक्तिः= अभिव्यक्तिः= ग्रहणम्, संयोगकालमत्येति= संयोगकाले न भवतीति न भेरीदण्डादिसंयोगनिमित्ता संभवति- कारणं विना तत्कार्यासंभवात् । शब्दग्रहणस्य संयोगकारणकत्वाभावं जिज्ञासते- परमादिति । उत्तरमाह- कारणेति, कारणभावे कार्यं न भवतीति नियमान् यदि शब्दग्रहणस्य भेरीदण्डादिसंयोगः कारणं स्यात्तदा तादृशमयोगे निवृत्ते शब्दग्रहणं न स्यात् भवति च संयोगे निवृत्तेपि शब्दग्रहणमिति न शब्दग्रहणं तादृशमयोगकारणकं किं तु तादृशमयोगेन शब्द उपासने उत्पन्नश्च शब्दस्तादृशसंयोगानन्तरमपि ग्रहणमामग्या गृह्यते इत्यर्थः । उपमंहरति- एवमिति- एवमुच्यतीत्या उदाहरणसाधर्म्यस्य= रूपमादृश्याभावाद् अर्थाद् यथोच्यतीत्या रूपे प्रकाशसंयोगाभिव्यङ्ग्यत्वमुपपद्यते तथा शब्दे भेरीदण्डादिसंयोगाभिव्यङ्ग्यत्वं नोपपद्यते इति संयोगव्यङ्ग्यत्वादित्ययं हेतुरसाधनम्= शब्दनित्यत्वमाधकं न भवतीति कालातीतत्वात् हेत्वाभास एवेत्यन्वयः ।

अवयवविपर्यासवचनं न सूत्रार्थः । कस्मात् ? “यस्य येनार्थसंन्यो दूरस्थस्यापि तस्य सः, अर्थतो ह्यसमर्थानामानन्तर्यमकारणम् ” इत्येतद्वचनाद् विपर्यासेनोक्तो हेतुस्ताहरणसाध-  
र्म्यात् तथा वैधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुलक्षणं न जहाति अजहद्वेतुलक्षणं न हेत्वाभासो भव-  
तीति । “अवयवविपर्यासवचनमप्राप्तकालम् ५-२-११ ” इतिनिग्रहस्थानमुक्तं तदेवेदं पुन-  
रुच्यते इत्यतस्तत्र सूत्रार्थः । ॥ ९ ॥

अथ छलम्—

वचनविघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या छलम् ॥ १० ॥

न सामान्यलक्षणे छलं शक्यमुदाहर्तुं विभागे तद्दाहरणानि ॥ १० ॥

विभागश्च—

तत् त्रिविधम्— वाक्छलं सामान्यच्छलमुपचारच्छलं चेति ॥ ११ ॥

सूत्रकारानभिमतमुक्तसूत्रस्य व्याख्यानान्तरं प्रत्याचष्टे— अवयवेति, प्रतिज्ञाद्ययवाना विपर्या-  
सेन= व्युत्क्रमेण यद् वचनम्= प्रयोगः स कालात्ययेऽपदिष्टत्वात् कालातीतो यथा— ‘परतो धूमाद्  
बह्निमान्’ इति किं वा ‘बह्निमान् महानसवद् धूमात्’ इत्यादिव्युत्क्रमेणप्रयोगे. अत्र हेत्वययस्य  
कालात्ययो जात इति कालातीतो हेतुर्हेत्वाभास इत्येवं कालातीतशब्दस्य स्थूलार्थबुद्ध्या फेत्तचित्त्वं सूत्रं  
व्याख्यातं स न सूत्रार्थ इत्यर्थः । अवयवविपर्यासवचनस्य सूत्रानर्थत्वे कारणं जिज्ञासते— कस्मादिति ।  
उत्तरं पठेनाह— यस्येति, यस्य पदार्थस्य येन पदार्थेन सह अर्थतः= सामर्थ्यात् संन्यो भवति तस्य  
पदार्थस्य तेन पदार्थेन सह स संन्योः समीपस्थस्येव दूरस्थस्यापि भवत्येव यथा पित्रा, पुत्रस्य तथा च  
बह्निना धूमस्य स्वज्ञानज्ञाप्यत्वलक्षणः संन्यो यथा ‘बह्निमान् धूमात्’ इत्यत्र भवति तथा ‘बह्निमान्  
महानसवद् धूमात्’ इत्यादावपि व्यवधाने सत्यपि भवतीति अययविपर्यासेन वचनेपि हेतोर्हेत्वाभासत्वं  
नापद्यते इत्यर्थः, विपक्षे वाचकमाह— अर्थत इति, अर्थतः स्वशक्त्या असमर्थानाम्= परस्परसंन्यो-  
हितानामानन्तर्यं साध्यसाधनभावे कारणं न भवति. नहि बह्निमान् जलादित्येवमानन्तर्येपि वद्विजलयोः  
साध्यसाधनभावः संभवति तस्माद् हेतोर्विपर्यासेन वचनेपि हेत्वाभासत्वानुपपत्त्या उक्तमवयवविपर्या-  
सवचनम्= व्याख्यानं न सूत्रार्थ इत्यर्थः । स्वशक्त्यमाह— इत्येतदिति, उक्तवचनानुसृत्यात् ‘बह्निमान्  
महानसवद् धूमात्’ इत्येवं विपर्यासेनाप्युक्तो हेतुः उदाहरणसाधर्म्यात् प्रत्युदाहरणव्ययस्य यत्  
साध्यसाधनम्= साध्यसाधकत्वं हेतुलक्षणं तत्र जहाति अजहद्वेतुलक्षणम्= हेतुलक्षणाभावरहितः=  
हेतुलक्षणयुक्तश्च हेतुर्हेत्वाभासो न भवतीति हेतोर्विपर्यासेनापि प्रयोगे साध्यसाधकत्वसंभवाद् हेत्वा-  
भासत्वापत्तिर्नास्तीत्यन्वयः, अवयवानां विपर्यासेन वचने तु अप्राप्तकालनामकं निग्रहस्थानं पञ्चमाध्याये  
उक्तमिति तादृशावयवविपर्यासस्यैवात्रापि सूत्रार्थत्वं पुनरुक्तिरेव स्यादिति तत्र सूत्रार्थः किं तु भाष्योक्त  
एव सूत्रार्थ इत्याह— अवयवेति ॥ ९ ॥

छलं छश्यति— वचनेति, अर्थविकल्पस्य= अर्थभेदस्य= बतुरनभिप्रेतस्यायांन्तरस्योपपादनेन यो  
वचनविघातः= वाक्यविरोधप्रदर्शने तन् छलमिच्छ्यते यथा— नवीनकम्बलवाभिप्रायेण ‘नवकम्बलः’  
इत्युक्ते नवत्वसंख्यानुपपत्तिप्रदर्शनेन वाक्यविरोधप्रदर्शितं छलमिति सूत्रार्थः । अत्र सामान्यलक्षणे  
उदाहरणप्रदर्शनासंभवाद्— नेति । निमागे= विशेषलक्षणेण । प्रष्टव्यानीतिशेषः ॥ १० ॥

छलविभागसूत्रमवधारयति— विभागश्चेति, छलानां विभाग इत्यन्वयः । तदिति— तन्= छलं  
त्रिविधम्— वाक्छलं सामान्यच्छलमुपचारच्छलं चेति सूत्रान्वयः ॥ ११ ॥

तेषाम्—

अविशेषाभिहितेऽर्थे वक्तुरभिप्रायादर्थान्तरकल्पना वाक्छलम् ॥ १२ ॥

नवकम्बलोयं माणवक इति प्रयोगः अत्र 'नवः कम्बलोऽस्य' इति वक्तुरभिप्रायः, विग्रहे तु विशेषो न समासे, तत्रायं छलवादी वक्तुरभिप्रायादविवक्षितमन्यार्थम्— 'नव कम्बला अस्येति तावदभिहितं भवता' इति कल्पयति. कल्पयित्वा चाऽसंभवेन प्रतिपेयति— 'एकोऽस्य कम्बलः कुतो नव कम्बलाः' इति, तदिदं सामान्यशब्दे= वाचि छलं वाक्छलमिति ।

अस्य प्रत्यवस्थानम्— सामान्यशब्दस्याज्जेकार्थत्वेऽन्यतराभिधानरूपनायां विशेषवचनम्— 'नवकम्बलः' इत्यनेकार्थस्याभिधानम्— 'नवः कम्बलोऽस्य' 'नव कम्बला अस्य' इति. एतस्मिन् प्रयुक्ते येयं कल्पना 'नव कम्बला अस्येत्येतद् भवताऽभिहितं तच्च न संभवति' इति एतस्यामन्यतराभिधानरूपनायां विशेषो वक्तव्यः यस्माद्विशेषोऽर्थविशेषेषु विज्ञायते— अयमर्थो-ज्जेनाभिहित इति. स च विशेषो नास्ति तस्माद् मिथ्यानियोगमात्रमेतदिति । प्रसिद्धश्च लोके

अभिमतमवतारयति— तेषामिति, तेषा विभक्तानां छलानां मध्ये सूत्रं वाक्छलं लक्षयतीत्यर्थः । अविशेषेति, अत्र 'अविशेषाभिहितार्थे' इति वक्तव्यमासीन्. अविशेषेण= सामान्यरूपेणाऽभिहितोऽर्थो यस्य तादृशे= अविशेषेणार्थबोधके वाक्ये प्रयुक्ते सति वक्तुरभिप्रायात्= अभिप्रायापेक्षया याऽर्थान्तरकल्पना तद् वाक्छलं यथा नवीनकम्बलवाभिप्रायेण 'नवकम्बलः' इतिसामान्यवाक्ये प्रयुक्ते वक्तुरभिप्रायापेक्षया याऽर्थान्तरस्य नवमंग्याकम्बलत्वस्य कल्पना तथा पैककम्बले वाक्यविरोधप्रदर्शनं तद् वाक्छलमिति सूत्रार्थं, यथाश्रुतमूत्रपत्रे तु अर्थे= पदार्थे अविशेषाभिहितत्वं नोपपद्यते यत्रा विशेषेणैवाभिधानाद् वाक्ये स्वविशेषेणाभिहितार्थत्वमुपपद्यते इत्यनुसंधेयम् । ध्याचंच— नरेति, प्रयोगः= उदाहरणम् । अत्र वक्तुरभिप्रायमाह— अत्रेति, 'नव कम्बलोऽस्य' इति वक्तुरभिप्रायपदो विग्रहः. 'नव= नवमंग्याकाः कम्बला अस्य' इति छलवादीभिप्रायपदो विग्रह इति विग्रहे विशेषोऽपि समासमूत्रमयप्रापि 'नवकम्बलः' इत्येवेति समासे विशेषो नास्तीति धारयन् नवमंग्याकम्बलवात्त्व-वर्गेणमपि संभवतीत्यर्थः । छलापत्तिं प्रदर्शयति— तत्रेति । अन्यार्थमाह— नरेति । अन्ययति वाक्यार्थम् । प्रतिपेयमाह— एव इति । नव= नवमंग्याकाः । उरसंहरति— तदिदमिति, सामान्येति वाक्छलशब्दस्य व्युत्पत्तिः । तथा च 'नवकम्बलः' इति सामान्यरूपेण= उभयपक्षानुसन्धेयार्थबोधके वाक्ये कम्बलस्य नवमंग्याकम्बलानुपपत्तिप्रदर्शनमेव वाक्छलमिदमन्वयः स्पष्टमन्यम् ।

एवं निरूपितछलस्य प्रत्यागान्तकारमाह— अत्रेति, अत्र= उदाहरणस्य, प्रत्यवस्थानम्= एतद-नमार्थत्वे, प्रयुक्तः सामान्यवादी यत्रानेकार्थो भवति तत्र तत्रान्यतराभिधानरूपनायात्= अन्यतरार्थकल्पनायां विशेषप्रयत्नम्= कल्पितान्यतरार्थपदादर्थो विशेषो वक्तव्यो भवति येन तादृशविशेषात् स कल्पितोऽर्थो उपपद्येत्यर्थः । उदाहरति— नरेति, 'नवकम्बलः' इति सामान्यपदं यत्तु तद् अने-कार्थाभिधानम्= अनेकार्थबोधमसि यत्रोत्र 'नव कम्बलोऽस्य' इत्यपि 'नव कम्बला अस्य' इत्यपि चार्थः संभवति अत्र एवायं शब्दः सामान्यशब्द इत्युच्यते. एतन्मिन्न= 'नवकम्बलः' इतिपदे प्रयुक्ते सति या भवतः 'नव कम्बला अत्रेति भवताऽभिहितम्= इत्थं ता= नवमंग्याकम्बलकम्बलं च न संभवति— एतन्मैत्र कम्बलस्य दृश्यमानकम्बलं इतीत्यन्यार्थकल्पना कल्पनामन्वयवक्तुरभिधानरूपनायां विशेषः= एतदन्वयनोपपत्तौ विशेषो वक्तव्यः यस्माद् विशेषकल्पनादर्थविशेषेषु= 'नव कम्बला अस्य' इत्यपि अर्थो विशेषः= अत्रेतिपदो प्रयोज इति विशेषो विज्ञापने= विज्ञापने= 'अयमर्थोऽन्यतराभिधानरूपनायां' इति विज्ञापने स= तादृशप्र विशेषोपपत्तिं येन 'नव कम्बला अस्य' इत्यर्थो प्रयोज इति

शब्दार्थसंबन्धोऽभिधानाभिधेयनियमनियोगः— अस्याभिधानस्याऽयमर्थोऽभिधेय इति. समानः सामान्यशब्दस्य विशेषो विशिष्टशब्दस्य, प्रयुक्तपूर्वाधिके शब्दा अर्थे प्रयुज्यन्ते नाऽप्रयुक्तपूर्वाः, प्रयोगश्चार्थसंप्रत्ययार्थः अर्थप्रत्ययाच्च व्यवहार इति, तत्रैवमर्थगत्यर्थे शब्दप्रयोगे सामर्थ्यात् सामान्यशब्दस्य प्रयोगनियमः. 'अजां ग्रामं नय' 'सर्पिराहर' 'ब्राह्मणं भोजय, इति सामान्यशब्दाः सन्तोऽर्थावयवेषु प्रयुज्यन्ते. सामर्थ्याद् यत्रार्थक्रियादेशना संभवति तत्र प्रवर्तन्ते नार्थसामान्ये— क्रियादेशनाऽसंभवात्, एवमयं सामान्यशब्दः 'नवकम्बलः' इति. योऽर्थः संभवति— 'नवः कम्बलोऽस्य' इति तत्र प्रवर्तते. यस्तु न संभवति— 'नत्र कम्बला अस्य' इति तत्र न प्रवर्तते, सोयमनुपपद्यमानार्थकल्पनया परवाक्योपालम्भो न कल्पते इति ॥१२॥

सिद्ध्येत् तस्मात् एतत्= 'नव कम्बला अस्येति भवतामिहितं नवकम्बलशब्देन' इति नियोगः= कुचोद्यं मिथ्यानियोगमात्रं यतो मया नवीनकम्बलाभिप्रायेणैव नवकम्बल इत्युक्तं न तु नवसंख्याक-कम्बलाभिप्रायेणेत्येवं छलस्य प्रत्याख्यानं कर्तव्यमित्यन्वयः । अत्र 'नवकम्बलः' इतिशब्दस्य 'नवः कम्बलोऽस्य' इत्येवार्थः संभवति न त्वन्य इत्युपपादनार्थं ग्रन्थमारभते— प्रसिद्धश्चेति, लोके शब्दार्थयोर-भिधानाभिधेयनियमनियोगः= वाच्यवाचकभावलक्षणः संबन्धः प्रसिद्ध एव यथा 'अस्याभिधानस्य-घटादिशब्दस्य अयमर्थः= कम्बुमीवादिमदादिपदार्थः अभिधेयः= वाच्यस्तस्य च घटादिशब्दो वाचकः' इति, तत्रापि सामान्यशब्दस्य समानः= सामान्यार्थो वाच्यो भवति यथा प्राक्षणाशब्दस्य प्राक्षणात्वा-वच्छिन्नः सामान्यः. विशिष्टशब्दस्य= विशेषशब्दस्य विशेषो वाच्यो भवति यथा तैलद्वयशब्दस्य तैलद्वयः स च विशेषार्थ एव । अनेनोपपादनेन प्रकृते भवन्मते किं प्राप्तमित्याशङ्क्याह— प्रयुक्तेति, इमे सर्वे शब्दा प्रयुक्तपूर्वाः= तत्तदर्थविशेषबोधनार्थं पूर्वप्राप्तेः प्रयुक्ता एवाधुनाऽर्थे= अर्थप्रत्यायनार्थं प्रयुज्यन्ते न त्वऽप्रयुक्तपूर्वास्तथा च तत्तदर्थप्रत्यायनार्थं शब्दप्रयोगोऽनादिकालिकः सिद्धः शब्दप्रयोगश्चार्थसंप्रत्य-यार्थः= तत्तदर्थप्रतीत्यर्थ एव तादृशार्थप्रत्ययाच्च लोकव्यवहारो भवति लोकव्यवहारश्च प्रसिद्धार्थविप-यको भवति । पर्यवसितमाह— तत्रेति, एवमुक्तरीत्या शब्दप्रयोगे अर्थगत्यर्थे= तत्तदर्थप्रतीत्यर्थे सिद्धे सामान्यशब्दस्य प्रयोगनियमः= तदर्थबोधकत्वं सामर्थ्याद् भवति यतो यादृशार्थप्रतिपादनसमर्थः शब्दो भवति तादृशार्थं प्रयोगो भवति नान्यत्र । उदाहरति— अजामिति, अत्र अजामामसर्पिर्ग्राहणशब्दाः सामान्यशब्दाः— सामान्यत एवाजादिपदार्थानां बोधकत्वात् अथापि अर्थावयवेषु= व्यक्तिविशेषेष्वेव प्रयु-ज्यन्ते अर्थादेते सामान्यशब्दा अपि यत्र यस्यां व्यक्तौ अर्थक्रियादेशना= नयनादिक्रियानिर्देशः संभ-वति तत्र= तस्यामेव व्यक्तौ तद्वोधनार्थं सामर्थ्यात्= स्वशक्त्या प्रवर्तन्ते यथात्राजादिशब्दः संनिहिता-यामेवाजादिब्यक्तौ प्रवर्तते न त्वर्थसामान्ये= अजादिपदार्थमात्रे— क्रियादेशनाऽसंभवात्= अजादि-पदार्थमात्रे नयनादिक्रियानिर्देशासंभवात् न हि केनाप्यऽमत्तेनाजामिमात्रस्य नयनादिक्रिया निर्देष्टुं शक्यते. न च 'अजां नय' इत्यजदिशब्देन सामान्यवाचकेनाप्यजामिमात्रस्य नयनं प्रतिपादयितुं शक्यते तस्मात् सामान्यशब्देनापि बहुविधार्थविषयकाभिप्राये सति विशेषव्यक्तिरेव धोष्यते न सामान्यं. विशेषशब्दस्य तु सामान्यबोधने शक्तिरेव नास्तीत्यर्थः । प्रकृतमाह— एवमिति, एवम्= अजादिशब्दस्य 'नवकम्बलः' इत्ययमपि सामान्यशब्द एव अस्य योऽर्थः संभवति— 'नवः कम्बलोऽस्य' इति तत्र प्रवर्तते= तमेव बोधयति यस्तव्यो न संभवति— 'नत्र कम्बला अस्य' इति तत्र न प्रवर्तते= सं न बोध-यति. असंभवश्चात्र नवसंख्याककम्बलानां प्रत्यञ्जानुपलभ्या याभादेव । उपसंहरति— सोयमिति, 'न-कम्बला अस्येति भवतामिहितं तत्र न संभवति— कम्बलस्यैकत्वान्' इत्येवं योऽनुपपद्यमानार्थकल्पनया परवाक्योपालम्भः= मन्वाक्यविरोधप्रदर्शनं तद् न कल्पते= न युक्त इत्येवं प्रदर्शितच्छलस्य प्रत्याख्यानं कर्तव्यमित्यन्वयः ॥ १२ ॥

## संभवतोऽर्थस्याऽतिसामान्ययोगादसंभूतार्थ- कल्पना सामान्यच्छलम् ॥ १३ ॥

‘अशो खल्वसौ ब्राह्मणो विद्याचरणसंपन्नः’ इत्युक्ते कश्चिदाह- ‘संभवति ब्राह्मणं विद्याचरणसंपत्’ इति, अस्य वचनस्य विधातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या= असंभूतार्थविकल्पनया क्रियते- ‘यदि ब्राह्मणे विद्याचरणसंपत् संभवति ? ब्राह्मणे संभवेत् ब्राह्मणे विद्याचरणसंपन्नः’ इति, यद् विवक्षितमर्थमामोति चाऽप्येति च तदतिसामान्यं यथा ब्राह्मणत्वं विद्याचरणसंपदं क्वचिदामोति क्वचिदत्येति, सामान्यनिमित्तं छलं सामान्यच्छलमिति ।

अस्य च प्रत्यवस्थानम्- अविवक्षितहेतुकस्य विषयानुवादः प्रशंसार्थत्वाद् वाक्यस्य. तदत्राऽसंभूतार्थकल्पनानुपपत्तिः यथा- ‘संभवन्त्यस्मिन् क्षेत्रे शालयः’ इति, अनिराकृतम-

सामान्यच्छल लक्षणमिति- संभवत इति, संभवतोऽर्थस्य= संभावितार्थस्य वाक्यस्य किं वा संभावितस्यार्थविशेषस्य यथा ब्राह्मणविशेषस्य अतिसामान्ययोगात्= अतिसामान्यस्य ब्राह्मणत्वादिधर्मस्य संन्याद् याऽऽसंभूतार्थकल्पना तत् सामान्यच्छलमित्युच्यते- सामान्यधर्माश्रयणेन प्रवृत्तत्वाद्. यथा ‘संभवति ब्राह्मणे विद्याया आचारस्य च संपत्तिः’ इत्युक्ते परो वदति ‘यदि ब्राह्मणे विद्याचरणसंपत् तदा सा ब्राह्मणे स्यात् ब्राह्मणे’ इति. अत्र ब्राह्मणस्य ब्राह्मणत्वेऽपि उपनयनादिसंस्काराभावाद् वस्तुतो विद्याचरणसंपदं न संभवति तत्रातिसामान्यं ब्राह्मणत्वमाश्रित्य असंभूतार्थस्य= असंभावितार्थस्य ब्राह्मणे विद्याचरणसंपदो या कल्पना तदेव सामान्यच्छलमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अहो इति, ब्राह्मणः= ब्राह्मणविशेषः । उक्तं कश्चिन् स्वीकरोति- संभवतीति । अत्र छलमवतारयति- अस्येति, अस्य= उक्तस्य, अर्थविकल्पोपपत्त्या वचनविधातश्छलमिति सामान्यलक्षणमनुवदति- वचनस्येति, अर्थविकल्पोपपत्त्या= अर्थविकल्पोपपादनपूर्वकमसंभूतार्थकल्पनयोक्तवचनस्य विधातः क्रियते= विरोध प्रदर्शयते यन् तदेव च्छलमित्यर्थः, किं वात्राऽसंभूतार्थकल्पनैवार्थविकल्पोपपत्तिर्विज्ञेया । छलवाक्यमाह- यदीति, ब्राह्मणे= उपनयनादिसंस्कारहीने जन्ममात्रेण ब्राह्मणे, सः= ब्राह्मणः । अत्र “सावित्रीपतिता ब्राह्मणाः” इत्यादिस्मृतिरनुसंधेया. ब्राह्मणस्य संस्काराभावाद् विद्या न संभवति अथापि ब्राह्मणत्वमाश्रित्य या विद्याचरणसंपदकल्पना सा हाऽसंभूतार्थकल्पनैव तथा पूर्वोक्तवाक्ये यो विरोधः प्रदर्शितस्तदेव च्छलम्, सा चासंभूतार्थकल्पना ब्राह्मणत्वं सामान्यमाश्रित्य कृतेति सर्वं स्पष्टम् । अत्रोक्तं ब्राह्मणत्वस्य विद्याचरणसंपत्प्रयोजकत्वं न संभवतीति प्रदर्शनमेव विरोधप्रदर्शनम् । अतिसामान्यस्य स्वरूपमाह- यदीति, विवक्षितमर्थं यथात्र विद्याचरणसंपदम्, आमोति= सामानाधिकरण्येन आमोति यथा ब्राह्मणविशेषव्यक्तौ ब्राह्मणत्वस्य विद्याचरणसंपदश्च सामानाधिकरण्यं स्पष्टम्, अत्येति= व्यभिचरति ब्राह्मणे । उक्तमुदाहरति- यथेति । सामान्यच्छलशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह- सामान्येति ।

उक्तच्छलस्य रण्डनप्रकारमाह- अस्येत्यादिना । न विवक्षितः उक्तो हेतुर्यत्र तस्याविवक्षितहेतुकस्य वाक्यस्य प्रशंसार्थत्वाद् विषयानुवादः= विषयानुवादमात्रपरत्वं भवति यथोक्तवाक्ये ब्राह्मणत्वं विद्याचरणसंपदहेतुत्वेन नोक्तं येन ब्राह्मणत्वहेतुना ब्राह्मणे विद्याचरणसंपदापत्तिः स्यात् किं तूक्तं वाक्यं ब्राह्मणविशेषस्य प्रशंसार्थमिति तादृशब्राह्मणे विषयभूताया विद्यमानाया विद्याचरणसंपदोऽनुवादमात्रपरमेवेति तत्= तस्माद्ब्रह्म= उक्तवाक्येऽसंभूतार्थस्य= ब्राह्मणे विद्याचरणसंपदः कल्पना नोपपद्यते- ब्राह्मणत्वस्य विद्याचरणसंपदहेतुत्वेनानुक्तत्वादित्यन्वयः, उदाहरति- यथेति, ‘संभवन्त्यस्मिन् क्षेत्रे शालयः’

विवक्षितं च वीजजन्म. प्रवृत्तिविषयस्तु क्षेत्रं प्रशस्यते. सोयं क्षेत्रानुवादो नास्मिन् शालयो विधीयन्ते इति, वीजात्तु शालिर्निवृत्तिः सती न विवक्षिता, एवम् 'संभवति ब्राह्मणे विद्या-  
चरणसंपत्' इति संपद्विषयो ब्राह्मणत्वं न संपद्वेतुः, न चात्र हेतुविवक्षितः— विषयानुवाद-  
स्त्वयं प्रशंसार्थत्वाद् वाक्यस्य । सति ब्राह्मणत्वे संपद्वेतुः समर्थ इति विषयं च प्रशंसता  
वाक्येन यथाहेतु फलनिवृत्तिर्न प्रत्याख्यायते, तदेवं सति वचनविधातोऽसंभूतार्थकल्पनया  
नोपपद्यते इति ॥ १३ ॥

### धर्मविकल्पनिर्देशेऽर्थसद्भावप्रतिषेध उपचारच्छलम् ॥ १४ ॥

अभिधानस्य धर्मो ययार्थप्रयोगः धर्मविकल्पः= अन्यत्र दृष्टस्यान्यत्र प्रयोगः तस्य  
निर्देशे= धर्मविकल्पनिर्देशे यथा— 'मञ्जाः क्रोशन्ति' इति. अर्थसद्भावेन प्रतिषेधः— 'मञ्जस्याः

इत्यत्र वीजजन्म= शालिसत्त्वं न निराकृतम्— 'शालयो न सन्ति' इति, नापि विवक्षितम्— 'शालयः  
सन्ति' इति. किं त्वनेन वाक्येन प्रवृत्तिविषयः= व्यवहारविषयभूतम्= दृश्यमानम्= प्रस्तुतं क्षेत्रं प्रश-  
स्यते— शास्त्र्युत्पादनसमर्थमिदं क्षेत्रमिति, सोयं क्षेत्रानुवाद एव प्रशंसागर्भत्वादित्यस्मिन् वाक्ये शालयो  
न विधीयन्ते= शालिसत्त्वं न प्रतिपाद्यते, वीजात्तु या शालिर्निवृत्तिः= शालिसंपत्तिरस्ति सा न विव-  
क्षितास्ति नापि निराकृतास्ति. तथा च यथेदं वाक्यं क्षेत्रप्रशंसापरमेव न तु शालिसत्त्वरं तथैवोक्तं  
वाक्यं ब्राह्मणविशेषस्य प्रशंसापरमेव न तु ब्राह्मणत्वस्य विद्याचरणसंपद्वेतुत्वप्रतिपादनपरं येन प्रात्ये  
विद्याचरणसंपदापत्तिस्तेन स्यादित्यर्थः । प्रकृतमाह— एवमिति, संपद्विषयः= विद्याचरणसंपत्समानाधि-  
करणम् । नेति— अत्र वाक्ये हेतुः= हेतुत्वेन ब्राह्मणत्वं न विवक्षितं येन तादृशब्राह्मणत्वेन प्रात्येपि  
विद्याचरणसंपदापत्तिः स्यात् किं त्वस्य वाक्यस्य प्रशंसार्थत्वात् विषयस्य= ब्राह्मणविशेषनिष्ठाया विद्या-  
चरणसंपदोऽनुवादमात्रमित्यर्थः । सतीति— ब्राह्मणत्वे सति विद्याचरणसंपदो हेतुरण्यनाभ्यासादिः  
समर्थः= संपन्नको भवति नान्यथेति विषयप्रशंसापरेण वाक्येन यथाहेतु= अभ्यासाद्यनुसारेण फल-  
निवृत्तिः= संपत्प्राप्तिर्न प्रत्याख्यायते तथा च विद्याचरणसंपत् यत्रास्ति तत्र स्वहेतुनास्ति न तु ब्राह्मणत्व-  
मात्रेण येन प्रात्येप्यापद्यते तथा चैवमसंभूतार्थकल्पनया वचनविधातः= उक्तवाक्ये विरोधो नोपपद्यते  
किं तु संभूतार्थकल्पनयैव विरोध आपद्यते इत्येवमुपसंहरति— तदेवमिति ॥ १३ ॥

उपचारच्छलं लक्षयति— धर्मेति, धर्मविकल्पेन= शक्तिलक्षणयोरन्यतरवृत्त्या निर्देशे= प्रयोगे  
कृते अर्थात् शक्त्या शब्दप्रयोगे कृते लक्षणया योर्थसद्भावस्य प्रतिषेधस्तथा लक्षणया शब्दप्रयोगे कृते  
शक्त्या यस्तदर्थसद्भावस्य प्रतिषेधस्तद् उपचारच्छलं यथा लक्षणया 'गङ्गायां घोषः' इत्युक्ते 'न गङ्गा-  
यां घोषः संभवति' इति शक्त्या यो गङ्गाप्रवाहे घोषसद्भावप्रतिषेधस्तदुपचारच्छलं. यथा च शक्त्या  
'गङ्गायां मीनः' इत्युक्ते गङ्गापदलक्षणया यो गङ्गातीरे मीनसद्भावप्रतिषेधस्तदुपचारच्छलमिति सूत्रा-  
न्वयः, अत्र— "धर्मः शब्दस्वार्थेन संन्यस्तस्य विकल्पः= विविधः कल्पः शक्तिलक्षणान्यतररूपस्तथा  
च शक्तिलक्षणयोरकतरवृत्त्या प्रयुक्ते शब्दे तदपरवृत्त्या यः प्रतिषेधः स उपचारच्छलम्" इति विश्वना-  
थभट्टाः । ध्याचष्टे— अभिधानस्येति, अभिधानस्य= शब्दस्य ययार्थप्रयोगः= शक्त्या यः प्रयोगः स एव  
धर्मः, अन्यत्र दृष्टस्य योऽन्यत्र प्रयोगः= लक्षणया प्रयोगः स एव धर्मविकल्पस्तस्य धर्मविकल्पस्य निर्देशे  
अर्थात् लाक्षणिकशब्दप्रयोगे कृते शक्त्या यस्तदर्थसद्भावस्य प्रतिषेधस्तदुपचारच्छलमित्यन्वयः । उदाह-  
रति— यथेति, अत्र मञ्जशब्दस्य मञ्जरूपरूपे लक्षणा । अत्र छन्दमवतारयति— अर्पेति, अर्थस्य= क्रोशन्-  
कृत्यस्य मञ्जरूपरूपे सद्भावेन मञ्जेषु प्रतिषेध इत्यर्थः. बलान्तरं 'अर्थासद्भावेन' इति वा 'अर्था-



पुरुषाः क्रोशन्ति न तु मन्त्राः क्रोशन्ति । का पुनरत्रार्थविकल्पोपपत्तिः ? अन्यथा प्रयुक्तस्याऽन्यथाऽर्थकल्पनम् = भक्त्या प्रयोगे प्राधान्येन कल्पनम् । उपचारविषयं छलम् उपचारच्छलम्, उपचारः = नीतार्थः = सहचरणादिनिमित्तेनाऽतद्भावे तद्द्वभिधानम् उपचार इति ।

अत्र समाधिः- प्रसिद्धे प्रयोगे वक्तुर्यथाभिप्रायं शब्दार्थयोरनुज्ञा प्रतिषेधो वा न छन्दतः, प्रधानभूतस्य शब्दस्य भाक्तस्य च गुणभूतस्य प्रयोग उभयोलौकसिद्धः. सिद्धप्रयोगे यथा वक्तुरभिप्रायस्तथा शब्दार्थावनुज्ञेयौ प्रतिषेधौ वा न छन्दतः, यदि वक्ता प्रधानशब्दं प्रयुङ्क्ते ? तथाभूतस्याभ्यनुज्ञा प्रतिषेधो वा न छन्दतः, अथ गुणभूतं ? तदा गुणभूतस्य, यत्र तु वक्ता गुणभूतं शब्दं प्रयुङ्क्तेः प्रधानभूतमभिमित्य परः प्रतिषेधति ? स्वमनीषया प्रतिषेधोऽसौ भवति न परोपालम्भ इति ॥ १४ ॥

सद्भावस्य' इति वा पाठो युक्तः । प्रतिषेधवाक्यमाह- मन्त्रस्या इति । सामान्यलक्षणोक्तार्थविकल्पोपपत्तिमत्र जिज्ञासते- केति । उत्तरमाह- अन्यथेति, अन्यथा = लक्षणया प्रयुक्तस्यात्र मन्त्रशब्दस्य अन्यथा = शक्त्याऽर्थकल्पनम् = शक्त्यार्थमहणमेवार्थविकल्पोपपत्तिः । उक्तं व्याचष्टे- भक्तयेति, भक्त्या = लक्षणया प्रयोगे कृते प्राधान्येन = शक्त्याऽर्थकल्पनम् = शक्त्यार्थमहणमितियावत् । उपचारच्छलशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह- उपचारेति, उपचारविषयम् = लक्षणाविषयम् । उपचारपदार्थमाह- नीतार्थ इति, नीतार्थ इत्यर्थः, गौणोऽलक्षणाकारणमितियावत् । व्याचष्टे- सहेति, अतद्भावेपि = मन्त्रानां क्रोशनकर्तृत्वाभावेपि सहचरणादिनिमित्तेन = क्रोशनकर्तृपुरुषसंश्लेषेण तद्भूतं क्रोशनकर्तृवद् यदभिधानम् = शब्देन कथनं स उपचार इत्यलम् ।

उक्तच्छलस्य खण्डनप्रकारमाह- अत्रेति, समाधिः = स्वप्नसमाधानं तत्रकार उच्यते इत्यर्थः । प्रसिद्धे शब्दप्रयोगे कृते वक्तुः यथाभिप्रायम् = अभिप्रायानुसारेणैव शब्दार्थयोः = शब्दार्थस्य अनुज्ञा = स्वीकारः = मण्डनं प्रतिषेधः = खण्डनं वा कर्तव्यं न छन्दतः = स्वेच्छया = वक्त्रभिप्रायप्रातिकूल्येन, किं वा शब्दार्थयोरित्यत्र अर्थस्य खण्डनमण्डने प्रसिद्धे एव शब्दस्यापि यथा सूर्याभिप्रायेण 'मित्रः' इत्युक्ते सुहृद्भिप्रायेण 'मित्रम्' इति वक्तव्यं न 'मित्रः' इति पुंस्त्वखण्डनमित्येव शब्दस्वरूपस्यापि खण्डनमण्डने संभवतस्ते अपि वक्त्रभिप्रायानुसारेणैव कर्तव्ये न छन्दतस्तथा च सुहृद्भिप्रायेण 'मित्रः' इत्युक्ते सूर्याभिप्रायेण च 'मित्रम्' इत्युक्ते खण्डनं कर्तव्यम्. 'मित्रः' इत्यस्य सूर्याभिप्रायेण 'मित्रम्' इत्यस्य च सुहृद्भिप्रायेण मण्डनं च कर्तव्यं न छन्दत इत्यनुसंधेयम् । प्रधानभूतस्य शक्त्येत्यर्थः, भाक्तस्य = लाक्षणिकस्य. भाक्तस्य गुणभूतत्वं च गौणार्थत्रोचकत्वान्, उभयोः = शक्तभाक्तयोः प्रयोगो लोके प्रसिद्ध एव यथा- 'गङ्गाया मीनः' 'गङ्गायां घोषः' इति । उक्तमेवाह- सिद्धेति, सिद्धप्रयोगे = प्रसिद्धप्रयोगस्थले, तथा = वक्त्रभिप्रायानुसारेण । स्वाभिप्रायं विनाशयति- यदीति, यदि यथा प्रवानशब्दम् = शक्त्या = शक्त्यार्थाभिप्रायेण शब्दं प्रयुङ्क्ते तदा तथाभूतस्य = शक्त्यार्थस्यैव = शक्त्यार्थमाश्रित्यैव खण्डनमण्डने कर्तव्ये न छन्दतः = शक्त्यार्थमाश्रित्य खण्डनमण्डने न कर्तव्ये इत्यर्थः, अथ = यदि च वक्ता गुणभूतम् = लाक्षणिकम् = लक्ष्यार्थाभिप्रायेण शब्दं प्रयुङ्क्ते तदा गुणभूतस्य = लक्ष्यार्थस्यैव = लक्ष्यार्थमाश्रित्यैव खण्डनमण्डने कर्तव्ये न त्वल्लक्ष्यार्थमाश्रित्येत्यर्थः । उपसंहरति- यत्रेति, यत्र = 'मन्त्राः क्रोशन्ति' इत्यादौ गुणभूतम् = लाक्षणिकं मन्त्रादिशब्दं प्रयुङ्क्ते प्रधानभूतम् = शक्त्यार्थं च मन्त्रादिकमभिमित्य = आश्रित्य परः प्रतिषेधति- 'न मन्त्राः क्रोशन्ति' इति तदसौ प्रतिषेधः स्वमनीषया = छन्दतः क्रियते इति परोपालम्भः = परवाक्यदोषो न भवतीत्येवमुक्तच्छलस्य निराकरणं कर्तव्यमित्यन्वयः ॥ १४ ॥

## वाक्छलोपचारच्छलम्- तदविशेषात् ॥ १५ ॥

न वाक्छलादुपचारच्छलं भिद्यते- तस्याप्यर्थान्तरकल्पनयाऽविशेषात्, इहापि स्थान्यर्थो गुणशब्दः प्रधानशब्दः स्थानार्थ इति कल्पयित्वा प्रतिपिद्यते इति ॥ १५ ॥

## न- तदर्थान्तरभावात् ॥ १६ ॥

न वाक्छलमेवोपचारच्छलम्- तस्यार्थसद्भावप्रतिषेधस्याऽर्थान्तरभावात् । कुतः?, अर्थान्तरकल्पनात्= अन्या ह्यर्थान्तरकल्पना अन्योऽर्थसद्भावप्रतिषेध इति ॥ १६ ॥

## अविशेषे वा किञ्चित्साधर्म्यादेकच्छलप्रसङ्गः ॥ १७ ॥

छलस्य द्वित्वमभ्यनुज्ञाय त्रित्वं प्रतिपिद्यते- किञ्चित्साधर्म्यात्, यथा चायं हेतुस्त्रित्वं प्रतिषेधति तथा द्वित्वमप्यऽभ्यनुज्ञातं प्रतिषेधति- विद्यते हि किञ्चित्साधर्म्यं द्वयोरपीति । अथ द्वित्वं किञ्चित्साधर्म्यान्न निवर्तते ? त्रित्वमपि न निवर्त्यति ॥ १७ ॥

वाक्छलोपचारच्छलयोरभेदाशङ्कते- वागिति, उपचारच्छलं वाक्छलमेव न तु वाक्छलातिरिक्तम्- तदविशेषात्= उपचारच्छले वाक्छलापेक्षया विशेषाभावात् यथा 'नवकम्बलः' इत्यत्र नव-संख्याककम्बललक्षणस्यार्थान्तरस्य कल्पनेन दोषापत्तिस्तथैव 'मन्थाः' इत्यत्र मन्थलक्षणेणस्यार्थान्तरस्य कल्पनेन दोषापत्तिरिति वाक्छलोपचारच्छलयोरविशेषादैक्यमेव न भेद इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति । भेदाभावे हेतुमाह- तस्येति, तस्य= उपचारच्छलस्यापि अविशेषात्= वाक्छलापेक्षया विशेषाभावादित्यर्थः । उक्तं विशदयति- इहापीति, यथा वाक्छलेऽर्थान्तरं कल्पयित्वा प्रतिपिद्यते- न नव कम्बला इति तथेहापि= उपचारच्छलेपि मन्थशब्दः स्थान्यर्थः= मन्थस्यपुरुषपरौ गुणशब्दः= लाक्षणिकौस्ति तं स्थानार्थः= शक्यमन्थपरः प्रधानशब्दः= शक इति कल्पयित्वा= मन्थशब्दस्य मन्थलक्षणं शक्यार्थमाश्रित्य क्रोशनकर्तृत्वं प्रतिपिद्यते तथा चार्थान्तरकल्पनसुभयत्र समानमेवेति वाक्छलोपचारच्छलयोरभेद एवेत्यर्थः ॥ १५ ॥

उक्ताभेदं निराचष्टे- नेति, वाक्छलोपचारच्छलयोरभेदो नास्ति- कारणभेदात्, वाक्छलेऽर्थान्तरकल्पनम् उपचारच्छले चार्थसद्भावप्रतिषेध इति तत्= तस्य= अर्थसद्भावप्रतिषेधस्य अर्थान्तरकल्पनापेक्षया अर्थान्तरभावात्= भिन्नत्वादिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- नेति, हेतुमाह- तस्येति, अर्थान्तरभावात्= अर्थान्तरकल्पनापेक्षया भिन्नत्वादित्यर्थः । भेदप्रतियोगिनं जिज्ञासते- कुत इति, कस्मादर्थान्तरत्वम् ? इत्यर्थः । उत्तरमाह- अर्थान्तरेति, वाक्छले अर्थान्तरकल्पनात् उपचारच्छले चार्थान्तरकल्पनस्याभावादुभयोःछलयोर्भेदः सिद्ध इत्यर्थः । प्रवृत्तार्थमाह- अन्येति । यत्र शक्येनार्थान्तरेण शक्यार्थस्य लक्ष्येणार्थान्तरेण लक्ष्यार्थस्य वा प्रतिषेधस्तत्र वाक्छलं यत्र च शक्यार्थेन लक्ष्यार्थस्य लक्ष्यार्थेन वा शक्यार्थस्य प्रतिषेधस्तत्रोपचारच्छलमिति विवेकस्तदेतदुपचारच्छलवृत्त्या स्पष्टम् ॥ १६ ॥

विषये वाचकमाह- अविशेषे इति, वाक्छलोपचारच्छलयोरुक्तरीत्या किञ्चित्साधर्म्यात्= अर्थान्तरकल्पनामात्रप्रयुक्तसाधर्म्यादविशेषे= अभेदे हि त्रयाणामपि छलानां किञ्चित्साधर्म्यं संभवत्येव तस्माच्च साधर्म्यात् त्रयाणामपि छलानामैक्यं स्यादिति एकच्छलप्रसङ्गः= एकमेव छलं स्यात् न तु द्वे अपीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- छलस्येति, वाक्छलसामान्यच्छलोः स्वीकारेण छलस्य द्वित्वम्= भेदद्वयमभ्यनुज्ञाय= स्वीकृत्य उपचारच्छलाऽस्वीकारेण छलस्य त्रित्वम्= भेदत्रयं प्रतिपिद्यते त्वया । त्रित्वप्रतिषेधे हेतुमाह- किञ्चिदिति, किञ्चित्साधर्म्यात्= अर्थान्तरकल्पनाप्रयुक्तसाधर्म्यात् । त्रित्वप्रति-

अत ऊर्ध्वम्—

साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानं जातिः ॥ १८ ॥

प्रयुक्ते हि हेतौ यः प्रसङ्गो जायते स जातिः, स च प्रसङ्गः= साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानम्= उपालम्भः= प्रतिषेध इति । उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः इत्यस्योदाहरणवैधर्म्येण प्रत्यवस्थानम्. उदाहरणवैधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः इत्यस्योदाहरणसाधर्म्येण प्रत्यवस्थानम् । प्रत्यनीकभावाज्जायमानोऽर्थो जातिरिति ॥ १८ ॥

विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानम् ॥ १९ ॥

पेधे चाधरुमाह— यथेति, हेतुः= किञ्चित्साधर्म्यादितिहेतुः, यथा— वाक्छलोपचारच्छलयोरभेदः किञ्चित्साधर्म्यात् इत्येवं त्रित्वं प्रतिषेधति तथा—त्रयाणामपि छलानामभेदः किञ्चित्साधर्म्यात् इत्येवं द्वित्वमपि स्वीकृतं प्रतिषेधति= प्रतिषेधेत् तथा च छलैक्यमेव स्यात् तु छलद्वित्वमपीत्यर्थः, द्वित्वप्रतिषेधे हेतुमाह— विद्यते इति, द्वयोः= वाक्छलसामान्यच्छलयोरपि किञ्चित्साधर्म्यम्= अर्थविकल्पोपपत्तिप्रयुक्तं साधर्म्यं विद्यते एव अर्थविकल्पोपपत्तिर्हि छलसामान्यलक्षणोक्तत्वात् त्रिविधे छलेऽनुस्यूतास्तीति तादृशसाधर्म्यात् छलैक्यमेवस्यात् । विपक्षोपाधरुमाह— अथेति, यदि किञ्चित्साधर्म्यात्= अर्थविकल्पोपपत्तिप्रयुक्तसाधर्म्येपि द्वित्वं न निवर्तते= वाक्छलसामान्यच्छलेतिभेदद्वयं स्वीक्रियते तदा किञ्चित्साधर्म्येपि= वाक्छलोपचारच्छलयोरर्थान्तरकल्पनाप्रयुक्तसाधर्म्येपि त्रित्वमपि न निवर्तस्यतीति-छलस्य भेदत्रयमुपपन्नमित्यर्थः ॥ १७ ॥

जातिलक्षणमवतारयति— अत इति, जातिलक्षणीयेशेषः । साधर्म्येति— वादिनोदाहरणसाधर्म्येण= अन्वयव्याप्त्या साध्यसाधने कृते प्रतिवादिना यत्तत्र वैधर्म्येण= व्यतिरेकव्याप्त्या प्रत्यवस्थानम्= विप्रतिपत्तिः= साध्यानुपपत्तिप्रदर्शनं सा जातिर्यथा 'अनित्यः शब्दः कृतकत्वाद् घटवद् व्यतिरेकेण व्योमवत्' इत्युक्ते 'यदि नित्याकाशवैधर्म्यादनित्यः स्यात् शब्दस्तदाकाशेनाऽमूर्तत्वसाधर्म्यान्नित्यः किं न स्यात्' इत्येवं जातिर्वक्तव्या, तथा वादिनोदाहरणवैधर्म्येण= व्यतिरेकव्याप्त्या साध्यसाधने कृते यत्तत्र प्रतिवादिना उदाहरणसाधर्म्येण प्रत्यवस्थानं सा जातिर्यथा 'अनित्यः शब्दः कृतकत्वाद् घटवद् यन्न कृतकं लभानित्यं यथाकाशः' इत्युक्ते 'यद्यनित्यघटसाधर्म्यादनित्यः स्याच्छब्दस्तदाऽमूर्तत्वलक्षणादनित्यघटवैधर्म्यान्नित्यः किं न स्यात्' इत्येवं जातिर्वक्तव्या तदेतद् घृत्तौ स्पष्टमिति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे— प्रयुक्ते इति, साध्यसाधनार्थं प्रयुक्ते । प्रसङ्गः= आपत्तिः= स्वसाध्यानुपपत्तिरिवावात् । उक्तप्रसङ्गत्य स्वरूपमाह— स चेति, प्रत्यवस्थानपदार्थमाह— उपालम्भ इति, उपालम्भस्वरूपमप्याह— प्रतिषेध इति, साध्यप्रतिषेधो जातिरित्यर्थः । विभागमाह— उदाहरणेति, यत्रोदाहरणसाधर्म्याद् हेतुः साध्यसाधको भवति तत्रोदाहरणवैधर्म्येण प्रत्यवस्थानम्= साध्यानुपपत्तिप्रदर्शनं कर्तव्यं यत्र षोदाहरणवैधर्म्याद् हेतुः साध्यसाधको भवति तत्रोदाहरणसाधर्म्येण प्रत्यवस्थानं कर्तव्यम् एतादृशं प्रत्यवस्थानमेव जातिरित्यन्वयः । जातिप्रमेदाश्च सोदाहरणाः पञ्चमाध्यायारम्भे द्रष्टव्या इदं तु सामान्यलक्षणमात्रम् । जातिशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह— प्रत्यनीकेति, प्रत्यनीकरुमावात्= विरोधात्= वाधाश्रितसाध्यसाधनप्रकारापेक्षया विरुद्धप्रकाराज्जायमानोर्यः= साध्याक्षेपः= साध्यप्रतिषेध एव जातिरित्यन्वयः, जायते इति जातिरित्यर्थः । जातिर्व्याप्तिरिति निरपेक्षेति विश्वनाथमट्टाः ॥ १८ ॥

निग्रहस्थानलक्षणमाह— विप्रतीति, विप्रतिपत्तिः= विपरीतं ज्ञानं यथाऽहेतौ हेतुत्वज्ञानम्. अप्रतिपत्तिः= अज्ञानं च निग्रहस्थानं विशेषस्तु पञ्चमाध्यायद्वितीयाह्निके द्रष्टव्य इति सूत्रान्वयः । ध्याचष्टे—

विपरीता वा कुत्सिता वा प्रतिपत्तिर्विपत्तिः, विपत्तिपद्यमानः पराजयं प्राप्नोति निग्रहस्थानं खलु पराजयप्राप्तिः । अप्रतिपत्तिस्त्वारम्भविषयेऽप्रारम्भः= परेण स्थापितं वा न प्रतिषेधति, प्रतिषेधं वा नोद्धरति । असमासाच्च नैते एव निग्रहस्थाने इति ॥ १९ ॥

किं पुनर्दृष्टान्तवजातिनिग्रहस्थानयोरभेदोऽथ सिद्धान्तवद्भेदः ? इत्यतः आह—

**तद्विकल्पाज्जातिनिग्रहस्थानबहुत्वम् ॥ २० ॥**

तस्य= साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पाज्जातिबहुत्वम्, तयोश्च विपत्तिपत्त्य-  
ऽप्रतिपत्त्योर्विकल्पान्निग्रहस्थानबहुत्वम् । नानाकल्पो विकल्पः विविधो वा कल्पो विकल्पः ।  
तत्र— अननुभाषणमज्ञानमप्रतिभा विक्षेपो मतानुज्ञा पर्यनुयोज्योपेक्षणमित्यप्रतिपत्तिनिग्रह-  
स्थानं शेषस्तु विपत्तिपत्तिरिति ॥ २० ॥

विपरीतेति । फलमाह— विपरीति, विपत्तिपद्यमानः= उक्त विपत्तिपत्तिविशिष्टः । पराजयप्राप्तौ हेतुमाह—  
निग्रहेति, पराजयप्राप्तिः= पराजयप्राप्तिकारणमित्यर्थः । विपत्तिपत्तिश्चोक्ता निग्रहस्थानमेवेत्युक्तविपत्ति-  
पत्तिविशिष्टः पराजयं प्राप्नोतीति सारः । अप्रतिपत्तिपदार्थमाह— अप्रतीति, आरम्भविषयेऽपि= बाधुक्तस्य  
खण्डनयोग्यतायामपि यः खण्डनस्याऽप्रारम्भः स एवाप्रतिपत्तिः । उक्तं विशदयति— परेणेति, यत् परेण  
स्थापितम्= साधितं परो न प्रतिषेधति= न खण्डयति सोऽप्रारम्भस्तथा परेण स्वपक्षे प्रदर्शितं प्रतिषेधम्=  
खण्डनं नोद्धरति= न प्रत्याचष्टे सोऽप्रारम्भः एतादृशोऽप्रारम्भ एवाऽप्रतिपत्तिरित्यन्वयः । द्विविध-  
मेव निग्रहस्थानमिति न भ्रमितव्यमित्याह— असमासादिति, 'विपत्तिपत्त्यप्रतिपत्त्यौ' इत्येवं समासे  
कृते द्विवचनसार्धक्यान्निग्रहस्थानस्य द्वैविध्यमाप्येत एकवचनं तु साधुत्वार्थमप्युपश्रमिति न द्वैविध्या-  
पत्तिः, वस्तुस्तु विपत्तिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानकारणं तद्विस्तारान्निग्रहस्थानबहुत्वं भवति जाति-  
बहुत्ववदित्यन्वयः ॥ १९ ॥

अधिमसूत्रमवतारयति— किं पुनरिति, अत्र जातिनिग्रहस्थानयोः परस्परं भेदाभेदयोर्जिज्ञासा  
नास्ति किं त्वऽज्जान्तभेदतद्भावयोरेवेति विभाव्यम्, तथा हि— जातिनिग्रहस्थानयोः किं दृष्टान्त-  
वद्भेदः ? किं वा सिद्धान्तवद्भेदः ? अर्थात् यथा, दृष्टान्तस्यैक एव प्रकारोऽस्ति न त्वेऽज्जान्त-  
भेदास्तथा जातिनिग्रहस्थानयोरपि किमेकैक एव प्रकारः किं वा यथा सिद्धान्तस्य सर्वतन्त्र-  
प्रतिबन्धादिलक्षणा अवान्तरभेदा बहवस्तथा जातिनिग्रहस्थानयोरपि अवान्तरभेदा बहव इत्याशङ्क्य  
जातिनिग्रहस्थानयोरपि सिद्धान्तवद्भेदाज्जान्तरभेदान् सूत्रकारः प्रतिजानीते— तद्विकल्पादिति, यद्यपि  
उदाहरणमेव दृष्टान्त उदाहरणस्य च साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां द्वैविध्यमुक्तमिति दृष्टान्तस्यापि द्वैविध्यं  
संभवति तथापि दृष्टान्तलक्षणे दृष्टान्तस्थानेऽप्रकारत्वं नोक्तं किं चोदाहरणमवयवविशेष इति दृष्टा-  
न्तोदाहरणयोर्भेद इति विज्ञेयम् ।

तद्विकल्पादिति— तन्= तस्य= साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पात्= बाहुल्याज्जाति-  
बहुत्वम्= जातेर्बहवः= चतुर्विंशतिसंख्याकाः प्रकारा भवन्ति तथा तन्= तयोः विपत्तिपत्त्यप्रतिपत्त्यो-  
र्विकल्पात्= बाहुल्याज्जिग्रहस्थानबहुत्वम्= निग्रहस्थानस्य बहवः= द्वाविंशतिसंख्याकाः प्रकारा भवन्तीति  
सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— तस्येति, विकल्पात्= बहुत्वात् । निग्रहस्थानपक्षे तत्पदार्थमाह— तयोरिति ।  
विकल्पपदार्थमाह— नानेति, अत्र “नानाकल्प इति स्वरूपतः, विविध इति प्रकारतः” इति तात्पर्य-  
टीका । निग्रहस्थानेषु विपत्तिपत्त्यप्रतिपत्त्योर्विभागमाह— तत्रेति, अननुभाषणादिषु पदेषु निग्रहस्थानेषु  
अप्रतिपत्तिनिग्रहस्थानम्= निग्रहस्थानकारणं किं वा पराजयकारणं शेषः= शेषेषु= अन्येषु प्रतिज्ञाहा-  
न्यादिनिग्रहस्थानेषु विपत्तिपत्तिनिग्रहस्थानम्= निग्रहस्थानकारणं किं वा पराजयकारणमित्यर्थः ॥२०॥

इमे प्रमाणादयः पदार्था उद्दिष्टा यथोद्देशं लक्षिताः, यथालक्षणं परीक्षिष्यन्ते इति त्रिविधाऽस्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिर्वेदिष्यतेति ॥

॥ इति घात्स्यायनीये न्यायभाष्ये प्रथमाध्यायस्य द्वितीयमाहिकं समाप्तम् ॥

प्रथमाध्यायश्च समाप्तः ॥

प्रथमाध्यायमुपसंहरति- इमे इति, प्रथमसूत्रेण उद्दिष्टास्तदप्रे यथोद्देशम्= उद्देशक्रमेण लक्षिताः लक्षणेन प्रतिपादिता इत अप्रे द्वितीयाध्यायमारभ्य इमे प्रमाणादयः पदार्थाः परीक्षिष्यन्ते इति हेतुः न्यायशास्त्रस्य प्रवृत्तिरुद्देशलक्षणपरीक्षाभिन्नविधा वेदितव्येत्यन्वयः ॥ श्रीः ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रथमाध्यायस्य प्रसन्नपदाख्या व्याख्या समाप्ता ॥

अथ  
सटीके

## न्यायभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य प्रथममाह्निकम्



अत ऊर्ध्वं प्रमाणादिपरीक्षा सा च “विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थाविधारणं निर्णयः  
१-१-४१” इत्यग्रे विमर्श एव परीक्ष्यते—

### समानानेकधर्माध्यवसायादन्यतरधर्माध्यवसायाद्वा

न संशयः ॥ १ ॥

समानस्य धर्मस्याऽध्यवसायात् संशयो न धर्ममात्रात्, अथ वा ‘समानमनयोर्धर्ममुप-  
लभे’ इति धर्मधर्मिग्रहणे संशयाभाव इति, अथ वा समानधर्माध्यवसायादर्थान्तरभूते धर्मिणि

अथ

### द्वितीयाध्यायप्रसन्नपदा

देववन्द्यं ह्यग्नीवं प्रणम्य वरदायकम् ।

द्वितीयाध्यायटीकेयं न्यायभाष्यस्य तन्यते ॥

उद्दिष्टानां लक्षितानां च प्रमाणादीनां परीक्षणार्थं द्वितीयाध्यायमवतारयति— अत इति, अतः= प्रथमाध्यायाद् ऊर्ध्वम्= अनन्तरम्, किं वा लक्षणानन्तरमित्यर्थः । सा च परीक्षा विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यां यदार्थाविधारणं तद्रूपेति प्रथमं विमर्शः= संशय एव परीक्ष्यते— विमर्शस्य प्रथमभावित्वादित्यन्वयः । यद्यप्यु-  
द्देशक्रमेण प्रथमं प्रमाणपरीक्षा प्राप्नोति तथापि प्रमाणप्रवृत्तेरपि प्रायः संग्रहपूर्वकत्वादर्थक्रमेण संग्रह-  
परीक्षैव प्रथमं युक्ता— पाठक्रमापेक्षयाऽर्थक्रमस्य प्रवृत्त्वादित्याशयः ।

समानेति— अत्र संशयलक्षणसूत्रमाध्यं प्रथमं द्रष्टव्यम्, समानधर्मस्य= सदृशमस्याध्यवसायाद् यः संग्रहः प्रथमाध्याये लक्षितः स न संभवति— सदृशयोरपि पदार्थयोर्धर्मो भिन्ना एव भवन्ति न हि स्थाणुधर्मोः पुरुषे पुरुषधर्मो वा स्थाणौ संभवन्ति येन संशयः संभवेत् तद्धर्माध्यवसायेन च तस्मिन् संशयासंभवात्, अनेकस्य धर्मोऽनेकधर्मो यथा कृतकत्वं शब्दस्य समानजातीयानां गन्धादिगुणानामसमानजातीयानां घटा-  
दिद्रव्याणां च धर्मस्तदध्यवसायादपि संशयो न संभवति— न हि कृतकत्वधर्माध्यवसायात् शब्दो द्रव्यं वा गुणो वेति संशयो जायते, द्वयोः स्थाणुपुरुषयोरन्यतरस्य धर्माध्यवसायात्= असाधारणधर्माध्यवसायादपि संशयो न संभवति— असाधारणधर्माध्यवसायस्य निश्चयहेतुत्वेन प्रत्युत संशयप्रतिकूलत्वात् तथा च प्रथमा-  
ध्याये यः संशय उद्दिष्टो लक्षितश्च “समातानेकधर्मोपपत्तेः २१” इत्यादिना स नोपपद्यते इति सूत्रा-  
न्वयः । अस्य प्रत्याख्यानं च षष्ठसूत्रमारभ्य वक्ष्यति । प्याच्छे— समानस्येति, समानस्य= उपपमाभा-  
रणस्य धर्मस्याऽध्यवसायात्= ज्ञानात् निश्चयाद्वा संशयः संभवति न धर्ममात्रात्= समानधर्मसत्त्वमात्रात् समानधर्मो हि ज्ञातः सन् संशयजनको भवति न तु स्वरूपसत्तामात्रेणेत्यर्थः तथा च समानधर्मोपपत्ते-  
र्यन् संशयकारणत्वमुक्तं तन्नोपपद्यते इत्याशयः । नन्वस्तु ममानधर्माध्यवसायादेव संग्रह इत्याशङ्क्य  
वर्णकान्तरमाह— अथ वेति, अतयोः स्थाणुपुरुषयोः समानं धर्ममारोहादिकमुपलभे इति ज्ञानमेव समान-  
धर्मोपपत्तिसाधकं धर्मधर्मिणोर्ग्रहणं जातं धर्मधर्मिग्रहणे च ज्ञानं संशयाभावः= संशयानुपपत्तिरित्यर्थः ।  
ननु धर्मधर्मिग्रहणे ज्ञातेपि धर्मत्वोभयसाधारणत्वज्ञानात् कथं न संग्रहः स्यात् ? इत्याशङ्क्य वर्णकान्तर-  
माह— अथ वेति, समानधर्मस्य= साधारणधर्मविशिष्टधर्मिणोऽप्यवसायादपि पक्षार्थान्तरभूते धर्मिणि

संशयोऽनुपपन्नः- न जातु रूपस्यार्थान्तरभूतस्याऽध्यवसायादर्थान्तरभूते स्पर्शे संशय इति, अथ वा नाऽध्यवसायात्=अर्थावधारणादऽनवधारणज्ञानं संशय उपपद्यते- कार्यकारणयोः सारूप्याभावादिति । एतेन “अनेकधर्माध्यवसायात्” इति व्याख्यातम् । अन्यतरधर्माध्यवसायाच्च संशयो न भवति- ततो ह्यन्यतरावधारणमेवेति ॥ १ ॥

### विप्रतिपत्त्यऽध्यवस्थाध्यवसायाच्च ॥ २ ॥

न विप्रतिपत्तिमात्रादव्यवस्थामात्राद्वा संशयः, किं तर्हि ? विप्रतिपत्तिमुपलभमानस्य संशयः, एवमव्यवस्थायामपीति । अथ वा ‘अस्त्यात्मा’ इत्येके ‘नास्त्यात्मा’ इत्यपरे मन्यन्ते इत्युपलब्धेः कथं संशयः स्यात् ? इति । तयोपलब्धिरव्यवस्थिता अनुपलब्धिश्चाव्यवस्थितेति विभागेनाध्यवसिते संशयो नोपपद्यते इति ॥ २ ॥

संशयो न संभवति, उदाहरति- नेति । किं वा समानस्य धर्मस्याध्यवसायादपि सामान्ययोगिनि धर्म एव संभवति संशयो न तु धर्मिणि= धर्मिविषयक इत्यर्थः । नन्वेवमि संशयस्वरूपमुपपन्नमित्याशङ्क्याह- अथ वेति, अर्थावधारणात्= पदार्थनिश्चयात् अनिश्चयात्मकः संशयो नोपपद्यते, अत्र हेतुमाह- कार्येति, कार्यकारणयोः= संशयावधारणयोः सारूप्यस्य= साम्यस्याभावात्= परस्परं विरुद्धत्वात् कार्यकारणभावश्च सरूपयोरेव भवति. विरोधश्चात्र अवधारणत्वानवधारणत्वरूपाभ्यां द्वितीयः । वस्तुतस्तु सूत्रार्थमज्ञात्वैवायं भाष्यकारः सूत्रव्याख्याने प्रवृत्तः अत एवानेकानुसर्धविकल्पान् करोति इत्यनुसंधेयम् एवं बहुत्र प्रमाद उपलभ्यते । उक्तमन्यत्रातिदिशति- एतेनेति, अनेकधर्ममात्रात् ‘अनेकं धर्ममनयोरुपलभे’ इति धर्मधर्मिप्रहणे च अनेकधर्माध्यवसायादर्थान्तरभूते धर्मिणि संशयोऽनुपपन्नस्तथाऽनेकधर्माध्यवसायादनुवधारणात्मकः संशयोऽनुपपन्न इत्येवमुक्तवत् प्रस्तारः कर्तव्य इत्यर्थः । नृतीर्थं व्याचष्टे- अन्यतरंति, ततः= अन्यतरधर्माध्यवसायादन्यतरधर्मिनिश्चय एव संभवति न संशय इति ॥ १ ॥

विप्रतिपत्तेरुपलब्ध्यनुपलब्ध्यव्यवस्थायाश्च यत्संशयलक्षणे संशयकारणत्वमुक्तं तत्रानुपपत्तिमाह- विप्रतीति, “न संशयः” इतिपूर्वसूत्रादनुवर्तनीयम्, विप्रतिपत्त्यव्यवसायादपि संशयो न संभवति- विप्रतिपत्तिर्हि ‘अस्त्यात्मेत्येके नास्त्यात्मेत्यन्ये’ इत्यादिरूपो विरोध एव तत्रैतादृशविप्रतिपत्तेरव्यवसायादपि संशयो नोपपद्यते- व्यवस्थाज्ञानसंभवान्. न ह्यभयोर्वादिप्रतिवादिनोः परस्परं मतविरोधेपि तदस्थस्य वा वादिप्रतिवादिनोर्वा संशयः संभवति- स्वाचार्यवाक्यानुसृत्येनैकतरपक्षस्यावधारितत्वात् । अव्यवस्थायाः= उपलब्ध्यव्यवस्थाया अनुपलब्ध्यव्यवस्थायाश्चाध्यवसायादपि संशयो न संभवति यत् उपलब्ध्यव्यवस्थायाम्- ‘सदप्युपलभ्यतेऽसदप्युपलभ्यते इत्युपलभ्यमाने सत्त्वासत्त्वयोः संशयो जायते’ इत्युदाहृतं तत्र यदुपलभ्यते तत् सदेव भवति मरुमगीचिकास्वपि जलस्य पथीकरणप्रक्रियया सत्त्वात् किं वा तत्र प्रभाकरमतेन जलस्य सम्यग्भाणत्वादुपलब्धिरेव नास्ति येनाऽसदुपलब्धिः सिद्ध्येत् ततश्चोपलभ्यमाने जलादावसत्त्वसंशयः स्यादिति नोपलब्ध्यव्यवस्थाध्यवसायात् संशयः संभवति । अनुपलब्ध्यव्यवस्थाध्यवसायादपि संशयो नोपपद्यते यतोऽनुपलब्ध्यव्यवस्थायाम्- ‘सतोप्यनुपलब्धिर्भवति अनतोप्यनुपलब्धिर्भवतीति अनुपलभ्यमानेपि सत्त्वासत्त्वयोः संशयो जायते’ इत्युदाहृतं तत्र अन्तर्द्वितमनुपलभ्यमानमपि व्यवस्थानादिप्रतिरन्ध्रकृत्वाग्नौपलभ्यते इति सदेव. यथासत्त्वादेवानुपलभ्यमानं तदपदेवेति निश्चयसंभवाच्च विदुषोऽनुपलभ्यमाने सत्त्वामत्त्वयोः संशयो जायते अविदुषां चात्रानिश्चय एव नास्ति तथा चानुपलब्ध्यव्यवस्थाध्यवसायादपि संशयो नोपपद्यते इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- नेति । संशयकारणं जिज्ञासते- किमिति । उक्तमाह- विप्रतिपत्तिमिति । उक्तमन्यत्रातिदिशति- एवमिति, विप्रतिपत्तिरव्यवस्था च न स्वरूपसती संशयकारणं किं तु क्षाता मन्नीत्यर्थः । नन्वस्तु विप्रतिपत्तेरव्यवस्थायाश्च ज्ञानादेव संशय इति संशयापत्तिमात्राद्वा पश्चान्तरमाह- अथ वेति, इत्युपलब्धेः=

## विप्रतिपत्तौ च संप्रतिपत्तेः ॥ ३ ॥

यां च विप्रतिपत्ति भवान् संशयहेतुं मन्यते सा संप्रतिपत्तिः— सा हि द्वयोः प्रत्यनी-  
कधर्मविषया. तत्र यदि विप्रतिपत्तेः संशयः ? संप्रतिपत्तेरेव संशय इति ॥ ३ ॥

## अव्यवस्थात्मनि व्यवस्थितत्वाच्चाऽव्यवस्थायाः ॥ ४ ॥

न संशयः, यदि तावदियमव्यवस्था आत्मन्येव व्यवस्थिता ? व्यवस्थानादव्यवस्था  
न भवतीत्यनुपपन्नः संशयः, अथाऽव्यवस्थाऽऽत्मनि न व्यवस्थिता ? एवमतादात्म्यादव्यवस्था  
न भवतीति संशयाभाव इति ॥ ४ ॥

आत्मादेः सत्त्वासत्त्वयोर्मतभेदेन व्यवस्थयोपलब्धेः संशयो नोपपद्यते इत्यर्थः । अव्यवस्थाव्यवसायादपि  
संशयानुपपत्तिं व्याचष्टे— तथेति, क्वचिदुपलब्धिव्यवस्थिता क्वचिदानुपलब्धिव्यवस्थितेति विभागेन  
अव्यवस्थिते= अव्यवस्थाव्यवसाये जाते संशयो नोपपद्यते— अव्यवसायस्य संशयविरुद्धत्वादित्यन्वयः,  
अत्र “ विभागोनाध्यवसिते ” इत्यत्र “ विभागो नाध्यवसिते ” इति पाठान्तरं तथा च उपलब्धिव्यव-  
स्थिता अनुपलब्धिव्यवस्थिता इतिविभागः पदार्थेऽध्यवसिते सति न संभवतीति संशयो नोपपद्यते,  
पदार्थाध्यवसाये जाते सत उपलब्धिव्यवस्थितानुपलब्धिरिति निश्चयसंभवेन उपलब्धयानुपलब्धोरव्यव-  
स्थाया विभागो नोपपद्यते येन संशय उपपद्येतेत्यन्वयः । वस्तुतस्त्वस्पर्शार्थमिदं वाक्यमित्यलम् ॥ २ ॥

विप्रतिपत्तेः संशयहेतुत्वे दोषान्तरमाह किं वा विप्रतिपत्तिमुपलभमानस्यापि संशयो नोपपद्यते  
इत्याह— विप्रतिपत्ताविति, ‘अस्त्यात्मा नास्त्यात्मा’ इत्यादिविप्रतिपत्तौ सत्यामपि संप्रतिपत्तेः=  
निश्चयस्य सत्त्वादेव संशयो नोपपद्यते इत्यन्वयः, वादार्थं विप्रतिपत्तानुपस्थितायामपि कस्यचित्  
‘अस्त्यात्मा’ इति संप्रतिपत्तिः कस्यचित् नास्त्यात्मा इति संप्रतिपत्तिर्भवत्येव संप्रतिपत्तौ च सत्या  
संशयो नोपपद्यते— परस्परविरोधादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यामिति, भवान् संशयस्थापकः संशयकार-  
णत्वेन यां विप्रतिपत्तिं निर्दिशति सा विप्रतिपत्तिः संप्रतिपत्तिरेव— एकस्य पक्षस्य संप्रतिपन्नत्वाद्देवे-  
त्यर्थः । हेतुमाह— सा हीति, सा विप्रतिपत्तिर्हि द्वयोः= वादिप्रतिपत्तिनामोः प्रत्यनीकधर्मविषया=  
परस्परविरुद्धधर्मविषया= आत्मनः सत्त्वासत्त्वविषयास्ति तत्रैकेन सत्त्वमपरेण चासत्त्वं संप्रतिपन्नमेवेति  
विप्रतिपत्तिः संप्रतिपत्तिरेव तत्र यदि विप्रतिपत्त्या संशयस्तदा संप्रतिपत्त्यैव संशय इति प्राप्तम्— उक्तरी-  
त्या विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्त्योरभेदात् संप्रतिपत्त्या च संशयो नोपपद्यते विरोधात् तथा च विप्र-  
तिपत्त्यापि संशयो नोपपद्यते— विप्रतिपत्तेः संप्रतिपत्तिरुपलब्धत्वादित्यन्वयः ॥ ३ ॥

उपलब्धयानुपलब्धोरव्यवस्थातः संशयानुपपत्तिमाह— अव्यवस्थेति, अव्यवस्थाया अव्यवस्थात्मनि=  
स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वादुक्ताव्यवस्थयापि संशयो नोपपद्यते इत्यन्वयः, उपलब्धव्यवस्थाऽनुपलब्ध-  
व्यवस्था च स्वात्मनि व्यवस्थितास्ति न त्वव्यवस्थिता येन संशयापत्तिः स्यात्, उपलब्धव्यवस्था उप-  
लब्धौ व्यवस्थिता अनुपलब्धव्यवस्था चानुपलब्धौ व्यवस्थिता न तु पदार्थे साऽव्यवस्था व्यवस्थितास्ति  
येन पदार्थे संशयः स्यादित्यर्थः । किं वा यथा पूर्वसूत्रे विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्त्योरभेदः प्रदर्शितस्त्वं-  
यात्र व्यवस्थाया अव्यवस्थायाश्चाभेदः प्रदर्शयते— अव्यवस्थायाः स्वात्मनि स्वरूपेण वा व्यवस्थि-  
तत्वात् अव्यवस्थाया अपि अव्यवस्थितत्वाभावेन व्यवस्थारूपत्वान् तत्र व्यवस्थातस्तु संशयो नोप-  
पद्यते— विरोधादेव, यदा हि व्यवस्थातः संशयो नोपपद्यते तदाऽव्यवस्थातोपि संशयो नोपपद्यते—  
उक्तरीत्या व्यवस्थाऽव्यवस्थयोरभेदादित्यर्थः । व्याचष्टे— नेति, न संशय इत्यनुवर्तनीयं तथा चाव्यव-  
स्थायाः स्वात्मनि व्यवस्थितत्वादेव तथा न संशय उपपद्यते इत्यन्वयः । उक्ताव्यवस्था स्वात्मनि व्यव-  
स्थिता वाऽनवस्थिता वेति द्विधा विकल्प्य प्रथमपक्षे संशयानुपपत्तिमाह— यदीति, अव्यवस्था आत्मनि=  
स्वात्मनि= स्वरूपे व्यवस्थानात्= व्यवस्थितत्वाद्व्यवस्थारूपा न भवतीत्यनुपपन्नं संशयः— त्वयाऽव्यव-



तथाऽत्यन्तसंशयः- तद्धर्मसातत्योपपत्तेः ॥ ५ ॥

येन कल्पेन भवान् समानधर्मोपपत्तेः संशय इति मन्यते तेन खल्वत्यन्तसंशयः प्रस-  
ज्यते- समानधर्मोपपत्तेरनुच्छेदात् संशयानुच्छेदः- नायमतद्धर्मा धर्मा विमृश्यमानो गृह्यते  
सतत तु तद्धर्मा भवतीति ॥ ५ ॥

अस्य प्रतिषेधपक्षस्य संक्षेपेणाद्धारः-

यथोक्ताध्यवसायादेव तद्विशेषापेक्षात् संशये नाऽसं-  
शयो नाऽत्यन्तसंशयो वा ॥ ६ ॥

न संशयानुत्पत्तिः संशयानुच्छेदश्च प्रसज्यते, कथम् ? यत्तावत्- 'समानधर्माध्यवसायः  
संशयहेतुः न समानधर्ममात्रमिति,' एवमेतत् । कस्मादेवं नोच्यते ? इति, " विशेषापेक्षः "

स्थाया एष संशयजनकत्वस्योक्तत्वादित्यन्वय, द्वितीयपक्षे संशयानुपपत्तिमाह- अथेति, यदि चाव्य-  
वस्था स्वात्मनि न व्यवस्थिता तदा अतादात्म्यात्= व्यवस्थितत्वाभावादेवाऽव्यवस्था न सम्भवति यतः  
पदार्थस्य स्वरूपव्यवस्थायामेव स्वरूपसिद्धिर्भवतीति अव्यवस्थाया अपि व्यवस्थायामेव स्वरूपसिद्धिः =  
अव्यवस्थात्व सम्भवति न त्वव्यवस्थायामपीति अव्यवस्थाया अव्यवस्थितत्वेऽव्यवस्थास्वरूपसिद्धयऽभा-  
वादेव संशयाभावः = संशयानुपपत्तिः सिद्धा-अव्यवस्थास्वरूपे सिद्धे एव संशयापत्तिसंभवात् अव्य-  
वस्थास्वरूप च तदव्यवस्थानादेवासिद्धमित्याशयः ॥ ४ ॥

समयस्वीकारऽत्यन्तसंशयापत्तिलक्षण दोषमाह- तथेति, यथा संशयनारणानुपपत्तिस्तथा संशय-  
स्वीकारे तद्धर्मसातत्योपपत्तेः = संशयकारणानुपपत्तेरत्यन्त संशयः स्यात्= संशयनिवृत्तिर्न त्वात्,  
पदार्थमात्रसंशयानुत्पत्तिः सम्भवतीति उक्तस्य समानधर्मोपपत्त्यादिलक्षणस्य संशयकारणस्यापि ज्ञानरूपत्वा-  
दनुत्पत्तिः सम्भवति सति च कारणे कार्यवश्यभावात् संशयानुच्छेदः प्राप्तः स च नेष्ट इति संशयो न  
स्वीकार्यस्तथा च संशयकारणासम्भवेन तदनुत्पत्त्यसम्भवादत्यन्तसंशयापत्तिर्नास्तीति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे-  
येनेति, येन कल्पेन= प्रवारण ममानधर्मोपपत्तेः संशयो जायते इति भवान् मन्यते तैत्रेय कल्पेन समान-  
धर्मज्ञानानुत्पत्त्याऽत्यन्तसंशयः = संशयानुच्छेदः प्रसज्यते । अत्र हेतुमाह- समानेति । समानधर्मोपपत्त्य-  
नुच्छेदे समानधर्मविशिष्टलक्षण कारणमाह- नायमिति, अयं धर्मा= संशयविषयो विमृश्यमान सन्  
अतद्धर्मा= समानधर्मविहितो न गृह्यत किं तु मतम्= सदा तद्धर्मा= समानधर्मविशिष्ट एव भवति तथा  
च समानधर्मविशिष्ट एव सदा गृह्यत समानधर्मविशिष्टज्ञानमेव संशयकारणं तदनुत्पत्त्या हि संशयानु-  
त्पत्तिः प्राप्ता एतश्च संशयानुच्छेदः प्राप्तः स च नेष्ट इति संशयो न स्वीकार्यस्तथा च संशयकारणा-  
भावेन तदनुत्पत्तेरप्यसम्भवात् संशयसातत्यापत्तिर्नित्यादित्यर्थः ॥ ५ ॥

एव पञ्चभिः सूत्रैः प्रतिपादितस्य पूर्वपक्षस्य समाधानमारभत- अथ्येति, प्रतिषेधस्य= संशय-  
स्वरूपप्रतिषेधस्य, संक्षेपश्च सूत्रवाक्ये । यथोक्ति- तद्विशेषापेक्षात्= अन्यतरम्बरूपनिर्णयाकाङ्क्षाविशि-  
ष्टाद् यथोक्ताध्यवसायान्= समानधर्मोपपत्त्यादेव संशयो जायते एव तदेवं मग्नये जात उपपन्न च  
नामशयः= संशयाभावापत्तिर्नास्ति अत्यन्तसंशयापत्तिरपि च नास्ति- एकतरम्बरूपनिर्णयेन संशयो-  
च्छेदसम्भवादिति सूत्रार्थः, अन्यत्सर्वं मग्नयल्लक्षणमूत्रमाप्ये ऽप्यव्यम् । ध्याचष्टे- नेति । संशयानुत्पत्तेः  
संशयानुच्छेदस्य च प्रसङ्गाभावाद्धारणं जिज्ञासत- कथमिति । उच्यते- यदिनि, ममानधर्मोपपत्त्य-  
साय संशयहेतुर्न तु समानधर्ममात्रमिति यदुक्तमत्रत्यप्रथममूत्रभाष्ययोर्भव्या एवमेतन्= मद्रुग्मप्रत्य-  
न्वयः, यदि समानधर्म एव मग्नयल्लक्षणं स्यात्तदा तदनुत्पत्त्या संशयानुच्छेदापत्तिः स्यादपि न पूर्वमपि  
किं तु समानधर्मोपपत्त्याय संशयहेतुर्न एकतरम्बरूपनिर्णयेन समानधर्मोपपत्त्यायनिवृत्त्या संशय-

इतिवचनात् तत्सिद्धेः. विशेषस्यापेक्षा= आकाङ्क्षा सा चानुपलभ्यमाने विशेषे समर्था । न चोक्तम्- 'समानधर्मापेक्षः' इति । समाने च धर्मे कथमाकाङ्क्षा न भवेद् यद्ययमप्रत्यक्षः स्यात्, एतेन सामर्थ्येन विज्ञायते- 'समानधर्माध्यवसायात्' इति ।

### उपपत्तिवचनाद्वा.

समानधर्मोपपत्तेरित्युच्यते. न चान्या सद्भावसंबेदनादृते समानधर्मोपपत्तिरस्ति, अनुपलभ्यमानसद्भावो हि समानो धर्मोऽविद्यमानवद् भवतीति ।

विषयशब्देन वा विषयिणः प्रत्ययस्याभिधानं यथा लोके 'धूमेनाग्निरनुमीयते' इत्युक्ते 'धूमदर्शनेनाग्निरनुमीयते' इतिज्ञायते, कथम् ?। दृष्ट्वा हि धूममथाग्निरनुमिनोति नाऽदृष्टे. न च वाक्ये दर्शनशब्दः श्रूयते. अनुजानाति च वाक्यस्यार्थप्रत्यायकत्वं तेन मन्यामहे- विषयशब्देन विषयिणः प्रत्ययस्याभिधानं बोद्धाऽनुजानाति. एवमिहापि समानधर्मशब्देन समानधर्माध्यवसायमोहेति ।

निवृत्तिः संभवत्येव. स्वकारणात् समानधर्माध्यवसायात् निर्णयात्पूर्वं संशयोत्पत्तिरपि संभवतीत्यर्थः । स्वीकरोति- एवमिति, एतत्= उक्तम्, एवम्= युक्तमित्यर्थः । संशयलक्षणसूत्रे एवम्= अथ्यवसायः स्पष्टः कथं नोक्त इति जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- विशेषेति, संशयलक्षणे उक्तेन विशेषापेक्षशब्देनोच्चाध्यवसायस्य सिद्धिसुपपादयति- विशेषेति । आकाङ्क्षा= जिज्ञासा, सा च विशेषापेक्षा विशेषानुपलभ्यमाने एव समर्था= उपपन्ना भवति न च विशेषोपलब्धावपि । विशेषानुलम्भे चार्थादेव संशयः प्राप्त इत्यर्थः । संशयानुच्छेदापत्त्यभावमाह- न चेति, यदि संशयलक्षणे 'समानधर्मोपपत्तिः= समानधर्मजन्यः संशयः' इत्युक्तं स्यात्तदा समानधर्मोपपत्त्या संशयानुच्छेदः स्यादपि न चैवमुक्तम् । किं वा संशयस्य समानधर्मोपपत्त्येव समानधर्मोपपत्त्या संशयानुवृत्तिः स्यादपि न चैवमुक्तं किं तु विशेषोपपत्तिरित्युक्तम् अपेक्षिते च विशेषे विज्ञाते संशयोच्छेद उपपन्न इत्यर्थः । यदि समानो धर्मोऽप्रत्यक्षः स्यात्तदा समानधर्मस्याप्याकाङ्क्षा स्याद् न च भवतीति विज्ञायते समानधर्मप्रत्यक्षं जातं तदेव संशयकारणं विशेषविज्ञानं च संशयनिवर्तकमिति संशयस्योत्पत्तिनिवृत्त्योरनुपपत्तिर्नास्तीत्याह- समाने चेति । एतेन सामर्थ्येन= समानधर्मप्रत्यक्षसत्तासामर्थ्येन समानधर्मोध्यवसायात् संशयो जायते न तु समानधर्मात्रादिति सिद्धं प्रकृतेऽध्यवसायस्य प्रत्यक्षरूपत्वादित्यर्थः ॥

एवं विशेषापेक्षशब्देनार्थान् प्रकृतार्थसिद्धिं प्रतिपाद्य संशयलक्षणघटकोपपत्तिशब्देन साक्षादपि प्रकृतार्थसिद्धिसुपपादयति- उपपत्तिवचनादिति, "समानानेकधर्मोपपत्तेः" इतिग्रन्थान् समानानेकधर्मोध्यवसाय एवोपलभ्यते- प्रकृते उपपत्तेरप्यवसायरूपत्वादित्यन्वयः । सङ्क्षेपोक्तः स्ववाक्य स्वयमेव ध्यात्वा- समानेति, इत्युच्यते= इत्युक्तम् । स्वाभिप्रायमाह- न चेति, समानधर्मस्य सद्भावमरेदनेव समानधर्मोपपत्तिरस्ति- स्वरूपान्तरासंभवात्. संवेदनं च प्रत्यक्षमेव तदेवाध्यवसायपदार्थं इत्युपपत्तिशब्दोच्चाध्यवसायपर एवेत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह- अनुपलभ्येति, अनुपलभ्यमानः सद्भावो यद्य तादृशः समानधर्मोऽसन्नेव स्यात्, उपलभ्यमानसद्भावश्चायं समानो धर्म इत्युपलभ्यमान इति प्राप्तं समानधर्मस्योपलब्धिरेवाध्यवसाय इति समानधर्मोपपत्त्याः सिद्धः ।

प्रकारान्तरेण समानधर्मोध्यवसायसिद्धिसुपपादयति- विषयशब्देनेति, विषयशब्दशब्देन विषयिणः प्रत्ययस्य= तद्विषयकज्ञानस्याप्यभिज्ञानम्= योयो भवत्येव तथा चात्र समानधर्मशब्दः समानधर्मज्ञानपरः ज्ञानं चाध्यवसाय एवेतिरित्यापि समानधर्मोध्यवसाय उपलभ्यते इत्यर्थः । उदाहरति- यथेति, इति ज्ञायते= इत्यर्थो भवतीत्यर्थः, 'धूमान्' इत्यत्र धूमशब्दो धूमज्ञानपरः । उक्तं जिज्ञासने-

यदुक्तम्- 'समानमनयोधर्ममुपलभे इति धर्मधर्मिग्रहणे संशयाभावः' इति, पूर्वदृष्ट-  
विषयमेतत्= यावद्दाम् तयोः पूर्वमद्रासं तयोः समानं धर्ममुपलभे विशेषं नोपलभे इति. कथं नु  
विशेषं पश्येयं येनाऽन्यतरमवधारयेयमिति, न चैतत् समानधर्मोपलब्धौ धर्मधर्मिग्रहणमात्रेण  
निवर्तते इति ।

यद्योक्तम्- नार्थान्तराध्यवसायादन्यत्र संशय इति. यो ह्यर्थान्तराध्यवसायमात्रं संशय-  
हेतुमुपाददीत स एवं वाच्य इति ।

यत्पुनरेतत्- कार्यकारणयोः सारूप्याभावादिति, कारणस्य भावाभावयोः कार्यस्य  
भावाभावौ कार्यकारणयोः सारूप्यम्= यस्योत्पादाद् यदुत्पद्यते यस्य चानुत्पादाद् यन्नोत्पद्यते

कथमिति । उत्तरमाह- दृष्टेति अथ= धूमदर्शनानन्तरम्, दर्शनं च ज्ञानमेव. धूमे ह्यदृष्टेऽयनुमितिनं  
भवति, वाक्ये= "धूमेनाग्निरनुमीयते" इतिवाक्ये । इदं वाक्यमपार्थक्यमेव किं न स्यात् ? इत्याश-  
ङ्काह- अनुजानातीति. स्वीकरोतीत्यर्थः । पर्यवसितमाह- तेनेति, वाक्यत्यार्थप्रत्यायकत्वाद् वाक्ये  
दर्शनशब्दाश्रवणाच्च विषयशब्दः= धूमशब्दो धूमज्ञानपरस्तथा प्रकृतेऽपि समानधर्मशब्दः समानधर्मा-  
ध्यवसायपरः समानधर्माध्यवसायस्योपपत्तिश्च समानधर्मज्ञानादेवेत्यर्थः ।

अत्रत्यप्रथमसूत्रभाष्यगतं द्वितीयं संशयपरिहारवाक्यमनुवदति- यदुक्तमिति, वाक्यार्थस्तत्रैव  
दृष्टव्यः, धर्मधर्मिणोर्ज्ञाने जाते संशयो नोपपद्यते इत्याशयः । तत् परिहरति- पूर्वदृष्टेति, एतत्= धर्म-  
धर्मिग्रहणं समानधर्मग्रहणं वा पूर्वं दृष्टौ यो स्थाणुपुरुषौ तद्विषयकं न चैतन्मात्रेण संशयाभाव उपपद्यते  
इत्यर्थः । संक्षेपेणोक्तं स्वयमेव व्याचष्टे- यावद्दामिति, अहं यावर्थो= स्थाणुपुरुषौ पूर्वमद्रासं तयोः  
स्थाणुपुरुषयोः समानं धर्ममारोहपरिणाहादिकमुपलभे विशेषम्= पुरुषत्वव्याप्यं वा स्थाणुत्वव्याप्यं वा  
विशेषधर्मं नोपलभे येनान्यतरनिश्चयः स्यात् तदत्र कथं नु तादृशविशेषं पश्येयं येन विशेषधर्मदर्शनेन  
स्थाणुपुरुषयोरेत्यतरमवधारयेयम् इत्यवधारणाकाङ्क्षा जायते प्रतीयते च तथा चावधारणाभावः प्राप्तस्तत्र  
च संशयः सिद्धः, एतन्= अयं पुरुषः अन्यतरावधारणाकाङ्क्षा वा एषा समानधर्मोपलब्धौ जातयां धर्म-  
धर्मिग्रहणमात्रेण न निवर्तते किं त्वन्यतरावधारणेन निवर्तते तेन ज्ञायते समानधर्मोपलब्धौ सत्यां धर्म-  
धर्मिज्ञानमात्रेण संशयाभावो नोपपद्यते किं तु संशय एवोपपद्यते, यदि धर्मधर्मिज्ञानमात्रेणान्यतरावधा-  
रणाङ्काक्षा निवर्तते तदा स्यादपि संशयाभावो न चैवमस्तीत्यन्वयः ॥

अत्रत्यप्रथमसूत्रभाष्यगतं तृतीयम् "समानधर्माध्यवसायाद्योन्तरभूते धर्मिणि संशयोऽनुपपन्नः"  
इत्येतन् संशयपरिहारवाक्यमनुवदति- यद्योक्तमित्यादिना । अन्यत्र= अधोन्तरे संशयोनोपपन्न इत्यर्थः  
विशेषस्तु तत्रैव दृष्टव्यः । परिहरति- य इति, उपाददीत= वदेत्, एवम्= नार्थान्तरादित्येवम्, वाच्यः=  
उपलब्धव्यः । सूत्रकारेणार्थान्तगन्धवसायाद्योन्तरे सन्नयो नोक्तो यत्सर्वे परिहारः स्यात् किं तु  
यद्गतसमानधर्मसाध्यवसायस्तस्मिन्नेव संशय उत्पन्नस्य च नैवं प्रत्याख्यानं संभवतीत्यर्थः ।

अत्रत्यप्रथमसूत्रभाष्यगतं चतुर्थं संशयपरिहारवाक्यमनुवदति- यत्पुनरित्यादिना, समग्रं वाक्यं  
तदर्थं तत्रैव दृष्टव्यं, कार्यं संशयः कारणं च समानधर्माध्यवसायस्तयोः संशयत्रनिश्चयत्वलक्षणवि-  
रुद्धधर्मात्रान्तरेण सारूप्याभावः कार्यकारणभावश्च मरूपधरेण संभवतीति न समानधर्माध्यवसायात्  
संशय उपपद्यते इत्यर्थः । एतं परिहरन् सारूप्यवदार्थमाह- कारणस्येति, कारणमत्त्वं कार्यमत्त्वं  
कारणासत्त्वे च कार्योत्सन्नमित्येतौ यावन्वयन्यनिरेकौ तावेव कार्यकारणयोः सारूप्यं न तु समानधर्म-  
वत्त्वम् । एतमेव व्याचष्टे- यद्येति, यम्व कारणस्य. उत्यादात्= सत्त्वान्. यन् फायेम्, यम्य कारणस्य  
अनुत्पादान्= अमत्त्वे मनि. यत् फायेम्, तन्= यम्येतिपदद्वयवाच्यम्, इवम्= यदितिपदद्वयवाच्यम्,  
इत्येवम्= उक्तान्वयन्यनिरेकत्वज्ञानमेव कार्यकारणयोः सारूप्यम् एतादृशं च सारूप्यं भवति संशयवत्-

तत् कारणं कार्यमितरद् इत्येत्सारूप्यम् अस्ति च संशयकारणे संशये चैतदिति । एतेन अनेक-  
धर्माध्यवसायादिति प्रतिषेधः परिहृत इति ।

यत्पुनरंतदुक्तम्- विप्रतिपत्त्यव्यवसायाध्यवसायाच्च न संशय इति, पृथक्प्रवादयोर्व्याहृत-  
मर्थमुपलभे विशेषं च न जानामि= नोपलभे येनान्यतरमवधारयेयं तत्कोत्र विशेषः स्याद् येनै-  
कतरमवधारयेयमिति संशयो विप्रतिपत्तिजनितोयं न शक्यो विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्तिमात्रेण निव-  
र्तयितुमिति । एवम् उपलब्ध्यनुपलब्ध्यव्यवसायाकृते संशये वेदितव्यमिति ।

यत्पुनरंतत्- “विप्रतिपत्तौ च संप्रतिपत्तेः३” इति, विप्रतिपत्तिशब्दस्य योर्यः तद्व्य-  
वसायो विशेषोपपत्तेः संशयहेतुस्तस्य च समाख्यान्तरेण न निवृत्तिः= समानेऽधिकरणे व्याह-

रणे= समानधर्माध्यवसाये चास्त्येव- समानधर्माध्यवसाये सत्येव संशयसंभवादित्यन्वयः । उक्तमन्य-  
त्रातिदिशति- एतेनेति, यदुक्तं प्रथमसूत्रभाष्ये ‘अनेकधर्माध्यवसायादपि संशयो नोपपद्यते’ इति  
सोपि प्रतिषेध उक्तरीत्या परिहृतो वेदितव्यस्तत्र यद्योक्तरीत्या समानधर्माध्यवसायान् संशयः सिद्ध-  
स्तयानेकधर्माध्यवसायादपि संशयः सिद्ध एवेत्यर्थः, विशेषमस्तस्य संगणकश्रममुत्रभाष्ये द्रष्टव्यः । किं  
च समानधर्माध्यवसायात् समानधर्मं संगवासंभवेपि भूमिणि संशयो नानुपपन्न इति विशेष्यम् ।

संशयपरिहारपरं द्वितीयसूत्रं परिहर्तुमनुवदति- यत्पुनरिति, विप्रतीतिमूत्रार्थस्तु पूर्वं प्रतिपा-  
दितस्तत्रैव द्रष्टव्यः । उक्तं परिहरति- पृथगिति, पृथक्प्रवादयोः= स्वस्वसिद्धान्तेन वादे प्रयुक्तयोः  
पुरुषयोः किं वा सप्तम्यन्तं पदं भिन्नभिन्नशास्त्रयोरित्यर्थः व्याहृतम्= परस्परविरुद्धम् अर्थम्= मिद्वान्-  
त्वमुपलभे यथा- ‘अस्त्यास्मेत्येके, नास्त्यास्मेत्यपरे’ इति, आत्मास्ति वा नास्ति वेति विशेषम्=  
आत्मसत्त्वासत्त्वयोर्व्याप्यं भूमिं न जानामि= नोपलभे येन विशेषोपलभेनात्मसत्त्वासत्त्वयोर्मध्येऽन्यतर-  
मवधारयेयं तदत्र को विशेषोस्ति येनैकतरमवधारयेयमित्याकाङ्क्षा वर्तते तथा ज्ञायते संशयोस्तीति  
अन्यथाऽन्यतरावधारणाकाङ्क्षा न स्यात् तस्मात् ‘अस्त्यास्मेत्येके नास्त्यास्मेत्यपरे’ इति विप्रतिपत्ति-  
जन्यः ‘आत्मास्ति वा नास्ति वा’ इति संशयः सिद्धः स च विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्तिमात्रेण= विप्रति-  
पत्तेर्मतेभेदात् व्यवस्थाज्ञानमात्रेण निवर्तयितुं न शक्य इत्यन्वयः, वादिप्रतिवादिनोः स्वस्वमनानुसारेण  
निश्चयसंभवेऽनभिज्ञस्य तदस्यस्य तु विप्रतिपत्तिव्यवस्थाज्ञानमात्रेण संशयाभावो नोपपद्यते इत्यर्थः ।  
अत्र “विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्तिमात्रेण” इत्यत्र ‘विप्रतिपत्तिव्यवस्थाज्ञानमात्रेण’ इत्येवं पाठो युक्तः ।  
एतादृशान्यवस्थाज्ञाने सत्यपि संशयः प्रसिद्ध एव । उक्तमन्यत्रातिदिशति- एवमिति, “अव्यवस्था-  
ध्यवसायात्” इति द्वितीयसूत्रभागेन य उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थाध्यवसायाभ्यामनसंज्ञायाम्  
परिहारः श्रुतः सोपि नोपपद्यते इत्यन्वयः, वेदितव्यम्= स्पष्टनस्पष्टं वेदितव्यमित्यर्थः, अत्रत्यः  
पूर्वपक्षस्तु अत्रयद्वितीयसूत्रभाष्ये द्रष्टव्यः, उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थाध्यवसायाभ्यामनसंज्ञायाम्  
प्राप्त्यभाष्ये द्रष्टव्या तत्रोक्तप्रकारेणैवायं पूर्वपक्षस्य परिहारः कर्तव्यो यद्योदाहृतप्रकारेण मदमतोदृ-  
ष्टान्बिभ्रानुपलब्धिभ्रं लोकाप्रसिद्धास्ति ताभ्यां धोपलब्ध्यमानानुपलब्ध्यमानयोः सत्त्वासत्त्वसंगणयः संभवत्ये-  
वेति तस्य वचनमात्रेणापह्नवो न संभवति, इत्युक्तं विज्ञानेन ।

संशयपरिहारपरं तृतीयसूत्रमनुवदति- यत्पुनरिति, मिश्रितवृत्तविति सूत्रार्थं तु पूर्वं द्रष्टव्यः ।  
परिहरति- विप्रतिपत्तिशब्दस्येति, विप्रतिपत्तिशब्दस्य यः ‘अम्यान्मा नाम्याता’ इत्याद्यादकः  
परस्परविरोधप्रज्ञोयः तद्व्यवसायः= आत्मसत्त्वामसत्त्वयोर्मत्प्रतिपत्तिरूपः स च विशेषोपपत्तेः= आत्मस-  
त्त्वासत्त्वयोर्मध्येऽव्यवस्थाध्यवसायाकाङ्क्षाविशिष्टः स एव संशयहेतुः कृष्णेन संगणो ज्ञायते एवमन्यथाऽव्य-  
वस्थाध्यवसायाकाङ्क्षा न स्यात्, तस्य= वृष्टाप्यवसायनिवृत्तेनैव वृष्टाप्यवसायस्य मन्त्रान्तरात्= तृतीयसू-  
त्रोक्तमित्याद् विप्रतिपत्तेः संप्रतिपत्तिमिति संज्ञान्तरात्पर्यन्तं निवृत्तिः= कनो नोपपत्तौ द्रष्टव्यः,

तार्थो प्रवादौ विप्रतिपत्तिशब्दस्यार्थः तदध्यवसायश्च विशेषापेक्षः संशयहेतुः न चास्य संप्रति-  
पत्तिशब्दे समाख्यानान्तरे योज्यमाने संग्रहहेतुत्वं निवर्तते, तद्विदमकृतबुद्धिसंमोहनमिति ।

यत्पुनः “अव्यवस्थात्मनि व्यवस्थितत्वाच्चाव्यवस्थायाः४” इति, संशयहेतोरर्थस्याप्र-  
तिपेधात् अव्यवस्थाभ्यनुज्ञानाच्च निमित्तान्तरेण शब्दान्तरकल्पना व्यर्था, शब्दान्तरकल्पना-  
‘अव्यवस्था खल्वव्यवस्था न भवति- अव्यवस्थात्मनि व्यवस्थितत्वादिति’ । नाऽन्योरुपल-  
ब्ध्यनुपलब्ध्योः सदसद्विषयत्वं विशेषापेक्षं संशयहेतुर्न भवतीति प्रतिपिष्यते । यावता चाव्यव-  
स्थात्मनि व्यवस्थिता न तावताऽऽत्मानं जहाति तावता ह्यनुज्ञाता भवत्यव्यवस्था, एवमियं  
क्रियमाणापि शब्दान्तरकल्पना नार्थान्तरं साधयतीति ।

सत्त्वासत्त्वयोर्मतभेदेन व्यवस्थया विप्रतिपत्तिः संप्रतिपत्तिरेवेति समाख्यानान्तरकरणं तृतीसूत्रभाष्ये  
स्पष्टमेव । उक्तं व्याचष्टे- समाने इति, समानेऽधिकरणे= एकपदार्थविषयकौ व्याहृतार्थौ= परस्परवि-  
रुद्धौ प्रवादौ= पक्षावेव विप्रतिपत्तिशब्दस्यार्थां यथा- ‘आत्मास्ति वा नास्ति वा’ इति. तदध्यवसायः=  
आत्मसत्त्वासत्त्वयोरुपस्थितिः विशेषापेक्ष= अन्यतरावधारणाकाङ्क्षाविशिष्टो यः स संशयहेतुरित्युक्तं  
न चास्य= सशयकारणस्य विप्रतिपत्तिशब्देन सह “विप्रतिपत्तौ च संप्रतिपत्ते.” इत्येवं समाख्यानान्तरे=  
संप्रतिपत्तिशब्दे संयोज्यमानेपि संशयहेतुत्वं निवर्तते किं स्वस्त्येवोक्ताध्यवसायस्य संशयहेतुत्वम्- ताद-  
शाध्यवसायात् संशयोत्पत्तेर्दर्शनादित्यन्वयः । उपसंहरति- तद्विदमिति, इदम्= “विप्रतिपत्तौ च संप्र-  
तिपत्तेः” इतिवचनेन विप्रतिपत्तेः संप्रतिपत्त्यभेदकथनम् अकृतबुद्धिसंमोहनम्= मूर्खसंमोहनं संभवति न  
तु पण्डितसंमोहनमिति विप्रतिपत्त्याप्युक्तरीत्या सिद्धः संशय इत्यर्थः ।

संशयपरिहारपरं चतुर्थसूत्रमनुवदति- यत्पुनरिति. अव्यवस्थात्मनीतिसूत्रार्थं पूर्वत्र द्रष्टव्यः ।  
परिहरति- संशयेति, उक्तसूत्रेणाऽव्यवस्थायाः स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वं प्रदर्शितं न तु संशयहेतुभूतपदा-  
र्थस्य उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थायाः खण्डनं घृतमिति तदप्रतिपेधात् स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वप्रतिपाद-  
नार्थम् अव्यवस्थायाः स्वीकाराच्च तादृशाव्यवस्थाजन्यसंशयस्य प्रतिपेधो नोपपद्यते इति निमित्तान्तरेण=  
स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वेनाऽऽव्यवस्थात्वानुपपत्तिद्वारा संशयप्रतिपेधार्थं शब्दान्तरकल्पना= अव्यवस्थात्म-  
नीतिसूत्रकल्पना व्यर्था तथा च संशयप्रतिपेधासम्भवाद् उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थातोपि सिद्धः संशयः  
सा चैवा संशयसिद्धिः संशयलक्षणसूत्रभाष्ये द्रष्टव्या । यत् खल्व् चतुर्थसूत्रेण अव्यवस्थाया व्यवस्थात्व-  
मुपपादितं तादृशब्दान्तरकल्पनामनुवदति- शब्दान्तरकल्पनेति, अव्यवस्थेति । परिहारहेतुमाह- अव्य-  
वस्थात्मनीति, अव्यवस्थाया अव्यवस्थात्मनि= स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वात् स्वरूपं सिद्धमेव स्वस्वरूपे  
व्यवस्थितत्वेव स्वरूपसंभवात् स्वस्वरूपे व्यवस्थित्या चाऽव्यवस्थाया व्यवस्थात्वासंभवात् तथा चाव्य-  
वस्थाया. सिद्धया तत्कार्यस्य सशयस्यापि सिद्धिर्निरागर्ह्येत्यर्थः । उक्तं संशयहेतुप्रतिपेधाभावमुद्-  
घाटयति- नेति, अनयोरुपलब्ध्यनुपलब्ध्योर्विशेषापेक्षम्= अन्यतरावधारणाकाङ्क्षाविशिष्टं यत् सदस-  
द्विषयत्वं तदेवाऽव्यवस्था सैव सशयकारणं साऽव्यवस्था सशयकारणं न भवतीत्येवं न प्रतिपिष्यते=  
उक्ताव्यवस्थायाः सशयकारणत्व न प्रतिपिष्यते किं तु व्यवस्थात्वमुपपाद्यते तेन च न संशयप्रतिपेध  
उपपद्यते इत्यर्थः । यावता= यावन्पर्यन्तं चाव्यवस्थाऽऽत्मनि= स्वरूपे व्यवस्थितात्मि तावता= तावत्पर्य-  
न्तम् आत्मानम्= स्वरूपं न जहाति किं तु सत्येव, किं वा यावता= येन कारणेन तावता= तेनैव  
कारणेनेत्यर्थः, तावता= एतावता= अव्यवस्थायाः स्वरूपमत्त्वेनाव्यवस्था म्हीकृता भवति तेन चाव्यवस्था-  
कार्यभूतः सशयः सिद्धः । उपसंहरति- एवमिति, शब्दान्तरकल्पना= उक्तचतुर्थसूत्रव्यवस्था क्रियमाणापि  
अर्थान्तरम्= संशयाभावं न साधयतीत्यन्वयः ।

यत्पुनरेतत्—“तथात्यन्तसंशयस्तद्धर्मसातत्योपपत्तेः ५” इति, नायं समानधर्मादिभ्य एव संशयः । किं तर्हि? तद्विषयाध्यवसायाद् विशेषस्मृतिसहितात् इति, अतो नात्यन्तसंशय इति ।

“अन्यतरधर्माध्यवसायाद्वा न संशयः” इति, तत्र युक्तम्— विशेषापेक्षो विमर्शः संशयः इतिवचनात्, विशेषश्चान्यतरधर्मो न तस्मिन्ऽध्यवसायीयमाने विशेषापेक्षा संभवतीति ॥ ६ ॥

यत्र संशयस्तत्रैवमुत्तरोत्तरप्रसङ्गः ॥ ७ ॥

यत्र यत्र संशयपूर्विका परीक्षा शास्त्रे कथायां वा तत्र तत्रैवं संशये परेण प्रतिपिद्धे समाधिर्वाच्य इति, अतः सर्वपरीक्षाव्यापित्वात् प्रथमं संशयः परीक्षित इति ॥ ७ ॥

अथ प्रमाणपरीक्षा—

प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यम्— त्रैकाल्यासिद्धेः ॥ ८ ॥

प्रत्यक्षादीनां प्रामाण्यं नास्ति— त्रैकाल्यासिद्धेः= पूर्वापरसदृशभावानुपपत्तेरिति ॥ ८ ॥

संशयपरिहारपरं पञ्चमसूत्रमनुवदति— यत्पुनरिति । तथेति सूत्रार्थः पूर्वत्र द्रष्टव्यः । परिहरति— नायमिति । अयं संशयः समानधर्मादिभ्यो न जायते यदि समानधर्मादिकमेव संशयकारणं स्यात्तदा तदनुवृत्त्या तत्कार्यभूतस्य संशयस्याप्यनुवृत्त्याऽनुच्छेदापत्तिः स्यादपि न चैवमस्ति । संशयकारणं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— तद्विषयेति । विशेषस्मृतिमहितान्= संशयविषयभूतपदार्थविषयकस्मृतिसहितात् तद्विषयाध्यवसायात्= समानधर्मविषयकज्ञानात् संशयो जायते, विशेषावधारणेन तादृशाऽध्यवसायनिवृत्त्या संशयनिवृत्तिरपि भवत्येवेति अत्यन्तसंशयः= संग्रयानुच्छेदो नापद्यते इत्युपसंहरति— अत इति । संशयकाले स्याणुपुरुषादीनां स्मृतिश्च प्रसिद्धैव ।

संशयपरिहारपरस्य प्रथमसूत्रस्य द्वितीयखण्डं परिहारार्थमनुवदति— अन्यतरिति, अर्थस्तु तत्रैव द्रष्टव्यः । परिहरति— तत्रेति । परिहारहेतुमाह— विशेषेति, वचनात्= संशयलक्षणसूत्रे कथनान् । विशेषापेक्षशब्दप्रयोगस्याभिप्रायमाह— विशेषश्चेति, अन्यतरधर्म एव विशेषपदार्थस्तथा च तस्मिन्= अन्यतरधर्मेऽध्यवसायीयमाने विशेषाध्यवसायो जात एवेति विशेषापेक्षा न संभवति विशेषापेक्षश्च संशय इत्युक्तं तथा चान्यतरधर्माध्यवसायात् संशयाभावो ममेष्ट एवेत्याशयः, अन्यतरधर्माध्यवसायस्य संशयकारणत्वं तु नोक्तमिति तत्परिहारो व्यर्थ एवेत्यर्थः । अन्यतरधर्माध्यवसायस्तु प्रत्युत निश्चयकारणं न संग्रयकारणमित्यनुसंधेयम् । समानज्ञानादिभिरुक्तैः संशयकारणैः संशयः संभवत्येवेति न संशयानुपपत्तिः ॥ ६ ॥

संशयपरीक्षामुपसंहरति— यत्रेति, यत्र= यस्मिन् पदार्थे संशयो जायते तत्रैवम्= उक्तसंशयसमाधानवन् उत्तरोत्तराणां प्रसङ्गः= उत्तरं वाच्यम् । उत्तरं च समाधानमेव । किं वा यत्र संशयः परेण प्रतिपिष्यते तत्रेत्यन्वय इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यत्रेति, कथायाम्= घाटजल्पवितण्डासु । एवम्= उत्तरीत्या समाधिः= समाधानं कर्तव्यमित्यन्वयः । उपसंहरति— अत इति, परीक्षायाः संशयपूर्वकत्वात् संशयस्य सर्वपरीक्षाव्यापकत्वं प्राप्तं तस्मात्, प्रथमं संशय एव परीक्षित इत्यन्वयः ॥ ७ ॥

॥ इति संशयपरीक्षा ॥

संशयपरीक्षानन्तरं प्रमाणपरीक्षामवतारयति— अथेति । प्रत्यक्षादीनामिति— प्रत्यक्षादीनां अनुषंगमपि प्रमाणानां प्रामाण्यं नोपपद्यते— त्रैकाल्यासिद्धेः= कालत्रयवृत्तित्वासंभारान्, अनभिगतावाभितार्थविषयकत्वं हि प्रमाणानां प्रामाण्यं तदनेन प्रमाणविषयस्य यदि कालत्रयवृत्तित्वात्प्रमाणं स्यात्तदा तत्रप्रमाणस्य प्रामाण्यं स्यात्, कालत्रयवृत्तिसत्त्वमाहृत्त्वं च प्रमाणानां नोपपद्यते— कालत्रयवृ-

अथ सामान्यवचनस्यार्थविभागः—

पूर्वं हि प्रमाणसिद्धौ नेन्द्रियार्थसंनिक-  
र्पात् प्रत्यक्षोत्पत्तिः ॥ ९ ॥

गन्धादिविषयं ज्ञानं प्रत्यक्षं तद् यदि पूर्वं पश्चाद् गन्धादीनां सिद्धिः ? नेदं गन्धादि-  
संनिकर्पादुत्पद्यते इति ॥ ९ ॥

पश्चात्सिद्धौ न प्रमाणेभ्यः प्रमेयसिद्धिः ॥ १० ॥

असति प्रमाणे केन प्रमीयमाणोऽर्थः प्रमेयः स्यात् ? , प्रमाणेन खलु प्रमीयमाणोऽर्थः  
प्रमेयम् इत्येतत् सिध्यति ॥ १० ॥

युगपत्सिद्धौ प्रत्यर्थनियतत्वात् क्रमवृत्तित्वा-  
ऽभावो बुद्धीनाम् ॥ ११ ॥

चित्त्वासंभवात् वर्तमानकालमात्रवृत्तित्वादिति प्रत्यक्षादिप्रमाणानामप्रामाण्यं प्राप्तम् । नच प्रमाणान्तरेण  
प्रमाणान्तरविषयस्य कालत्रयवृत्तिसत्त्वग्रहणं भविष्यतीति वाच्यम्— एवमपि भविष्यत्कालस्यानन्तत्वात्  
तत्रत्यत्रिषयबाधशक्या प्रामाण्यापहारादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रत्यक्षादीनामिति । नास्तीत्यत्र  
हेतुमाह— त्रैकाल्येति, अस्वार्थमाह— पूर्वमिति, प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरभावस्य सहभावस्य चानुपपत्तेरि-  
त्यर्थः । पूर्वापरसहभावानामनुपपत्तिश्चेयमप्रमेण सूत्रत्रयेण क्रमेण व्युत्पाद्यते ॥ ८ ॥

सूत्रत्रयमवतारयति— अथेति, त्रैकाल्यासिद्धेरित्यस्य किं वा पूर्वापरसहभावानुपपत्तेरित्यस्य  
सामान्यवचनस्य विभागेनार्थः प्रतिपाद्यते इत्यर्थः । पूर्वमिति— प्रमेयापेक्षया पूर्वं प्रमाणस्य सिद्धौ  
इन्द्रियार्थसंनिकर्पात् प्रत्यक्षस्योत्पत्तिरुक्ता सा न संभवति, प्रत्यक्षलक्षणे “इन्द्रियार्थसंनिकर्पात्त्वन्नम्”  
इत्येवं प्रत्यक्षस्येन्द्रियार्थसंनिकर्पात्त्वन्नत्वमुक्तं तत्र प्रामाण्यापेक्षया पूर्वं प्रमेयसिद्धौ संभवति न तु प्रमेयापे-  
क्षया पूर्वं प्रमाणसिद्धौ— प्रत्यक्षोत्पत्तिकाले ह्यसता प्रमेयेणेन्द्रियसंनिकर्पासंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
गन्धादीति, तत्= प्रत्यक्षम्, पूर्वम्= प्रमेयापेक्षया पूर्वम्, पश्चात्= प्रत्यक्षापेक्षया पश्चात् । पर्यवसित-  
माह— नेदमिति, एतस्मिन् पूर्वापरभावे इदं प्रत्यक्षं गन्धादिसंनिकर्पात्त्वन्नत्वमर्हति— तदा गन्धादीनाम-  
भावादित्यर्थः । तदनेन प्रत्यक्षलक्षणाव्याप्तिः प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरभावानुपपत्तिश्च प्रदर्शिता ॥ ९ ॥

उक्तविपरीतस्य पूर्वापरभावस्यानुपपत्तिमाह— पश्चादिति, प्रमेयापेक्षया यदि पश्चात् प्रमाणसि-  
द्धिस्तदा प्रत्यक्षस्य प्रमेयेन्द्रियसंनिकर्पात्त्वन्नत्वसंभवेऽपि प्रमाणेभ्यः प्रमेयसिद्धिर्योक्ता “मानाधीना मेय-  
सिद्धिः” इति सा नोपपद्येत— प्रामाण्यापेक्षया पूर्वमेव मेयसिद्धेरत्र स्वीकारादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
असतीति, प्रमीयते इति प्रमेयस्तस्य प्रमेयत्वं च प्रमाणाधीनमिति प्रमाणानन्तरमेव प्रमेयसिद्धिः संभ-  
वति न तु प्रमाणात् पूर्वमपि । प्रमेयस्य प्रमाणाधीनत्वमाह— प्रमाणेनेति, प्रमाणेनैव प्रमेयत्वं सिध्यतीत्यर्थः ।  
अनेनापि प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरभावानुपपत्तिः प्रदर्शिता ॥ १० ॥

प्रमाणप्रमेययोः सहभावानुपपत्तिमाह— युगपदिति, प्रमाणप्रमेययोः युगपत्सिद्धौ= सहभावे=  
एककालिकत्वपक्षे बुद्धीनाम्= ज्ञानानां प्रत्यर्थनियतत्वान्= एकमात्रविषयमाहकत्वात् किं वा प्राणजादि-  
ज्ञानानां गन्धादिमात्रमाहकत्वाद् यद् क्रमवृत्तित्वम्= क्रमेण जायमानत्वमुक्तं तद्भावः= तदनुपपत्तिः  
प्राप्तित्यन्वयः, ज्ञानानामेकार्थविषयकत्वेन प्रत्यर्थनियतत्वं प्राप्तम्— प्रत्यर्थनियतत्वाभावे ह्यनेकविषयकत्वसं-  
भवेनैकार्थविषयकत्वनियमो न स्यात्, प्रत्यर्थनियतत्वेन च क्रमवृत्तित्वं प्राप्तं क्रमवृत्तित्वाभावे लोकस्मिन्नपि

यदि प्रमाणं प्रमेयं च युगपद् भवतः ? एवमपि गन्धादिष्विन्द्रियायेंषु ज्ञानानि प्रत्यर्थ-  
नियतानि युगपद् संभवन्तीति ज्ञानानां प्रत्यर्थनियतत्वात् क्रमवृत्तित्वाभावः= या इमा बुद्धयः  
क्रमेणार्थेषु वर्तन्ते तासां क्रमवृत्तित्वं न संभवतीति । व्याघातश्च— “युगपद् ज्ञानानुत्पत्तिर्पनसो  
ल्लिङ्गम् १-१- १६ ” इति, एतावांश्च प्रमाणप्रमेययोः सद्भावविषयः स चानुपपन्न इति. तस्मात्  
प्रत्यक्षादीनां प्रमाणत्वं न संभवतीति ॥ ११ ॥

अस्य समाधिः—

उपलब्धिहेतोरुपलब्धिविषयस्य चार्थस्य पूर्वापरसहभावा-

ऽनियमाद् यथादर्शनं विभागवचनम्.

कचिदुपलब्धिहेतुः पूर्वं पश्चादुपलब्धिविषयो यथाऽऽदित्यस्य प्रकाशः, उत्पद्यमानानां  
तूपलब्धिविषयः ।

कालेऽनेकार्थज्ञानैरनेकेषामर्थानां प्रतिभासे जाते ज्ञानानां प्रत्यर्थनियतत्वं नोपपद्यते— तादृशानेकार्थप्रतिभा-  
सानामेकज्ञानजन्यत्वप्रसङ्गापत्तेरिति ज्ञानानां प्रत्यर्थनियतत्वसिद्धयर्थं क्रमवृत्तित्वं स्वीकृतं तत्र क्रमवृत्तित्वं  
प्रमाणप्रमेययोः युगपत्सिद्धौ नोपपद्यते— यदा हि प्रमाणप्रमेययोर्युगपत्सिद्धिस्तदा घ्राणजज्ञानेन गन्धस्यैव  
सहभावः स्यादित्यत्र नियामकाभावात् सर्वेषामपि ज्ञानानां तद्विषयाणां च सहभावः. प्राप्तः सहभावे च  
ज्ञानानां प्रत्यर्थनियतत्वनियामकं नोपपद्यते प्रत्यर्थनियतत्वोपपत्त्यभावे च क्रमवृत्तित्वं नोपपद्यते—  
प्रत्यर्थनियतत्वेनैव क्रमवृत्तित्वसंभवात् स्वीकृतं च क्रमवृत्तित्वमिति प्रमाणप्रमेययोः युगपत्सिद्धिः =  
सहभावोपि नोपपद्यते तेन प्रमाणप्रमेयभावानुपपत्त्या प्रमाणाणां प्रामाण्यानुपपत्तिरिति सूत्रार्थः.  
प्रतिभाति, अत्र ‘युगपत्सिद्धौ प्रत्यर्थनियतत्वाभावो बुद्धीनाम्’ इत्येव वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे—  
यदीति । एवमपि= युगपद्भावेपि, विषयत्वसप्तम्यर्थ इति इन्द्रियग्राह्यगन्धाद्यर्थविषयकाणि ज्ञानानि  
प्रत्यर्थनियतानि युगपत्= प्रमेयैः सह संभवन्ति= जायन्ते इति क्रमवृत्तित्वाभाव आपद्यते इत्यन्वयः,  
अत्र “प्रत्यर्थनियतत्वात्” इति क्रमवृत्तित्वादेशे हेतुस्तथा च प्रत्यर्थनियतत्वाद् यत् क्रमवृत्तित्वं युक्तं  
ज्ञानानां तद्भावः प्राप्त इत्यर्थः, वस्तुतस्तु “प्रत्यर्थनियतत्वात्” इति पाठो व्यर्थ एव— समन्वयासम्भ-  
वादिति विभाव्यम् । स्वाभिप्रायं विशदयति— या इति । क्रमवृत्तित्वाभावस्वीकारे च न्यायसिद्धान्त-  
विरोधमुद्घाटयति— व्याघात इति, युगपदितिसूत्रं पूर्वेन व्याख्यातम् अत्र ज्ञानानां युगपदनुत्पत्तिरका-  
सा च क्रमवृत्तित्वमेवेत्यर्थः. तत्र क्रमवृत्तित्वमुक्तरीत्या प्रमाणप्रमेययोः सहभावे नोपपद्यते इतिभावः ।  
पर्यवसितमाह— एतावाञ्चेति, प्रमाणप्रमेययोः सद्भावस्य विषयः= प्रकारः पूर्वोत्तरसहभावैवैकैरेतावान्=  
त्रिविध एव संभवति स चोक्तरीत्या नोपपद्यते तस्मात् प्रमाणाणां प्रामाण्यं नोपपद्यते इत्यर्थः ॥ ११ ॥

उक्तप्रामाण्यपरिहारस्य प्रत्यारयानमारभते— अत्येति । उपेत— उपलब्धिहेतो = प्रमाणस्य प्रमाण-  
सहकारिणश्च उपलब्धिविषयस्य चार्थस्य= प्रमेयस्य च प्रदर्शितपूर्वापरसहभावानां नियमाभावाद् यथा-  
दर्शनम्= पूर्वापरसहभावा लोके यथा दृश्यन्ते तथा विभागेन वक्तव्यं न तु पूर्वापरसहभावेप्येकस्य  
भावस्य सर्वत्र नियमः सम्भवतीत्यन्वयः । स्वीकृतं स्वयमेव व्याचष्टे— कचिदिति । आदित्यप्रकाशं अना-  
दित्वात् घटादिप्रकाशापेक्षया पूर्वभावीति स्पष्टमेव । द्वितीयं पूर्वापरभावमुदाहरति— उत्पद्येति, उत्पद्य-  
मानानाम्= सादीनां घटादीनां मध्ये, अवस्थितानाम्= प्रदीपप्रकाशापेक्षया पूर्वमवस्थितानां प्रदीप-  
प्रकाशः. पश्चादभावीति स्पष्टमेव । सहभावमुदाहरति— कचिदिति, “बहिमान् धूमात्” इत्यत्र धूमज्ञान-  
बहिज्ञानयोरधिकपूर्वापरभावाभावादेव सहभावो विज्ञेयः, वस्तुतस्तु धूमज्ञानाद् बहिज्ञानमनन्तरमाधि-  
बहिश्च पूर्वभावी, सहभावस्तु तत्र विज्ञेयो यत्रोत्पत्तिकाले एव विषयो गृह्यते । उपलब्धिहेतुमुपलब्धि-



एवं प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरसहभावेऽनियते यथाऽर्थो दृश्यते तथा विभज्य वचनीय इति, तत्रैकान्तेन प्रतिषेधानुपपत्तिः- सामान्येन खलु विभज्य प्रतिषेध उक्त इति ।

समाख्याहेतौस्त्रैकाल्ययोगात् तथाभूता समाख्याः।

यत्पुनरिदम्- 'पश्चात्सिद्धौ' = असति प्रमाणे प्रमेयं न सिध्यति- प्रमाणेन प्रमीयमाणोऽर्थः प्रमेयमिति विज्ञायते' इति, प्रमाणमित्येतस्याः समाख्याया उपलब्धिहेतुत्वं निमित्तं तस्य त्रैकाल्ययोगः- 'उपलब्धिपरिपूर्ति' 'उपलब्धि करोति' 'उपलब्धि करिष्यति' इति समाख्याहेतोः त्रैकाल्ययोगात् समाख्या तथाभूता, प्रमितोऽनेनार्थः प्रमीयते प्रमास्यते इति प्रमाणम्. ममितं प्रमीयते प्रमास्यते इति च प्रमेयम्, एवं सति भविष्यत्यस्मिन् हेतुत उपलब्धिः= प्रमास्यतेऽयमर्थः प्रमेयमिदम् इत्येतत्सर्वं भवतीति ।

त्रैकाल्यानभ्यनुज्ञाने च व्यवहारानुपपत्तिः.

विषयं चाह- उपलब्धीति, वस्तुतस्त्विदमपि न युक्तम्- प्रकाशादीनां प्रमाणत्वाभावात्, उपलब्धिहेतुशब्देन प्रमाणग्रहणे विरोधः स्पष्ट एव-प्रमेयापेक्षया तद्विषयकप्रमाणस्य पूर्वभावित्वादर्शनात् । पर्यवसितमाह- एवमिति, यथा= पूर्वं वा पश्चाद्वा । प्रमाणापेक्षया प्रमेयस्य पूर्वभावित्वमेव युक्तं प्रमेयगत-प्रमेयत्वस्य प्रमाणाधीनत्वेऽपि प्रमेयस्वरूपस्य प्रमाणानधीनत्वात् । उपसंहरति- तत्रेति, प्रमाणप्रमेययोः सामान्यतः पूर्वापरसहभावनियमाभावेऽपि यः पूर्वापरसहभावनियममाश्रित्य प्रमाप्यप्रतिषेध एकान्तेन= नियमेनोक्तः स नोपपद्यते, वस्यचिद्धान्तस्य प्रामाण्यप्रतिषेधसंभवेऽपि सर्वेषां ज्ञानानां प्रामाण्यप्रतिषेधासंभवात् । उक्ते हेतुमाह- सामान्येति, सामान्येन= सामान्यतः यः मनु विभज्य= पूर्वापरसहभावानां विभागं त्रिभिः सूत्रैः प्रामाण्यप्रतिषेध उक्तः स नोपपद्यते- सामान्यत उक्तत्वात् सामान्यतश्च प्रमाणानां प्रामाण्यप्रतिषेधासंभवात्, पूर्वापरसहभावमपि सामान्यरूपेण= एकरूपेण सर्वत्रासंभवादित्यर्थः प्रतिभाति ।

"पश्चात्सिद्धौ" इति द्वाभ्यनुज्ञायाः प्रामाण्यप्रतिषेधं प्रत्याचष्ट- समाप्येति, प्रमाणमिति समाख्याया हेतोः= प्रवृत्तिनिमित्तभूतस्य उपलब्धिहेतुत्वस्य त्रैकाल्ययोगात्= कालत्रयेऽपि प्रमाणेषु संभवास्य समाख्या= प्रमाणमिति समाख्या तथाभूता= त्रिकालयुक्ता तथा च प्रमाणमिति समाख्यायाः प्रामाण्ययोगात् प्रमाणात् प्रामाण्यं प्राप्तं पटु पटलवदित्यन्वयः । श्लोकस्याभिप्रायं विदादयति- यत्पुनरित्यादिना । परिहराय द्वाभ्यनुज्ञाप्रामाण्यमर्थनोबुद्धि- पश्चादिति, "मानार्थीना मेयमितिः" इत्युक्तमेव । उक्तं परिहरति- प्रमाणमिति, अत्र प्रथमं सर्वात् वक्ष्यमासीत्, निमित्तम्= प्रवृत्तिनिमित्तम्- उपलब्धिहेतुत्वेनैव प्रमाणमिति समाख्याया. प्रमाणेषु प्रवृत्तवान् । तत्रैव= उपलब्धिहेतुत्वस्य । त्रैकाल्ययोगमुदाहरति- उपलब्धिनिमित्त, प्रमाणमितिनेव । तथाभूता= त्रिकालयुक्ता । प्रमाणस्य हेतुत्वस्यैकारथ्ययोगमाह- प्रमित इत्यादिना । प्रमेयस्य हेतुत्वस्यैकारथ्ययोगमाह प्रमितमिति । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= प्रमाणप्रमेयसमाख्ययोस्त्रैकाल्ययोगात् अमितम्= प्रमेये= प्रमेयविषयोपलब्धिहेतुत्वम्= प्रमाणेन भविष्यति यत्र प्रमाप्यत एवमाहभावत्वात् च प्रमाप्यविषयेन प्रमेयमिति समाख्यायादासंभवात्त्वयोर्मेन च प्रमेयस्य नोपपद्यते इति न द्वाभ्यनुज्ञाप्रामाण्यमर्थनोबुद्धिः । एवमेव विदादयति- प्रमाप्यते इति । इत्येवम्= प्रमाणात् प्रमाप्यं च प्रमेयं च प्रमेयमितिनिमित्तं भवति= सिध्यति ।

विरोधे वाचकमाह- त्रैकाल्येति, उक्तस्य समाख्याहेतोः= प्रवृत्तिनिमित्तस्य त्रैकाल्यान्वयहेतुत्वेन= कालत्रयसंभवत्वात्प्रोक्षते च स्पष्टत्वात्प्रमाणप्रतिषेधस्य यथा 'पाचकप्रमाण' इत्यत्र पाचकत्वप्रवृत्तिनिमित्तस्य पाचकत्वेनैव कालत्रयसंभवत्वात् इति तद्विहितस्य पाचकत्वानयनस्युपपत्तेरिति यदि च पाचकत्वेऽप्यत्र न कालत्रयसंभव इतीतिदत्ते तदा तद्विदयनकाले पाचकत्वेऽप्यपि विद्यमानत्वात् माय

यश्चैवं नाभ्यनुजानीयात् तस्य 'पाचकमानय पश्यति' 'लावकमानय लविष्यति' इतिव्यवहारो नोपपद्यते इति । "प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यं त्रैकाल्यासिद्धेः २-१-८" इत्येवमादिवाक्यं प्रमाणप्रतिषेधः . तत्रायं प्रष्टव्यः- अथाऽनेन प्रतिषेधेन भवता किं क्रियते इति, किं संभवो निवर्त्यते? अथाऽसंभावो ज्ञाप्यते? इति, तद् यदि संभवो निवर्त्यते? सति संभवे प्रत्यक्षादीनां प्रतिषेधानुपपत्तिः, अथाऽसंभवो ज्ञाप्यते? प्रमाणलक्षणं प्राप्तस्तर्हि प्रतिषेधः- प्रमाणासंभवस्योपलब्धिहेतुत्वादिति ॥ ११ ॥

किं चातः—

त्रैकाल्यासिद्धेः प्रतिषेधानुपपत्तिः ॥ १२ ॥

अस्य तु विभागः- पूर्वं हि प्रतिषेधसिद्धावसति प्रतिषेधे किमनेन प्रतिषिध्यते?,

पाचकत्वानुपपत्त्या पाचकानयनलक्षणो व्यवहारो नोपपद्यते भवति च व्यवहार इति प्रवृत्तिनिमित्तस्य त्रैकाल्यं स्वीकार्यम् एवं प्रमाणशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य उपलब्धिहेतुत्वस्यापि त्रैकाल्यं स्वीकार्यं सिद्धे चोपलब्धिहेतुत्वे प्रमाणानां प्रामाण्यं सिद्धमेव- प्रामाण्यस्योपलब्धिहेतुत्वरूपत्वादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यश्चेति, एवम्= समाख्यायाहेतोः= प्रवृत्तिनिमित्तस्य कालत्रयसंबन्धं नाभ्यनुजानीयात्= न स्वीकुर्यात् तस्य 'पाचकमानय' इत्यादिव्यवहारस्यानुपपत्तिः प्रदर्शितरीत्या विज्ञेया । अनुपपत्तिप्रदर्शनार्थं पूर्वपक्षप्रथमसूत्रमनुवदति- प्रत्यक्षादीनामिति, वाक्यम्= सूत्रवाक्यम् । तत्रेति विषयत्वं सप्तम्यर्थः, अथम्= पूर्वपक्षी । प्रष्टव्यमाह- अथेति, प्रत्यक्षादीनामित्यादिप्रतिषेधवाक्यं किमर्थमित्यर्थः । उक्तप्रतिषेधवाक्यप्रयोजनं द्विधा विभजते- किमिति, अत्र "अनेन प्रतिषेधेन" इत्यनुवर्तनीयम् । प्रथमकल्पे दोषमुद्धाटयति- तद् यदीति, यद्यनेन प्रतिषेधेन प्रमाणेषु प्रामाण्यस्य संभवो निवर्त्यते= संभवाभावः प्रतिपाद्यते तदा निःप्रतियोगिकस्याभावरथाऽसंभवात् प्रामाण्यसंभवः प्रतियोगी स्वीकार्यस्तथा च प्रत्यक्षादिप्रमाणानां प्रामाण्यसंभवे सति प्रतिषेधानुपपत्तिः= प्रामाण्यप्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यर्थः । द्वितीयकल्पे दोषमुद्धाटयति- अथेति, यद्यनेन प्रतिषेधेन प्रत्यक्षादिषु विद्यमान एव प्रामाण्यासंभवो ज्ञाप्यते प्रदीपेन घट इव तथा च प्रामाण्यसंभावामावप्रतियोगित्वेन प्रामाण्यसंभवापत्तिर्नास्तीत्याभिप्रायस्तदा त्वत्प्रदर्शितः प्रतिषेधः= प्रामाण्यप्रतिषेधः प्रमाणलक्षणम्= प्रामाण्यं प्राप्तः- प्रामाण्यासंभवज्ञापकत्वात् ज्ञापकस्यैव प्रमाणत्वादित्यन्वयः, प्रामाण्यासंभवज्ञापकस्य प्रामाण्यप्रतिषेधस्य प्रामाण्यप्राप्तौ हेतुमाह- प्रमाणासंभवेत्येति, प्रमाणस्य= प्रामाण्यस्याऽसंभवोऽनेनेति प्रमाणासंभवः= प्रामाण्यप्रतिषेधस्तस्य उपलब्धिहेतुत्वात्= प्रामाण्यासंभवज्ञापकत्वात् ज्ञापकस्य च प्रामाण्यावश्यम्भावात् प्रामाण्यस्य ज्ञापकत्वलक्षणत्वादित्यन्वयः । किं वा प्रमाणासंभवेत्येतस्य प्रामाण्यासंभवज्ञापकस्य प्रतिषेधेत्येत्थर्थः, उक्तप्रतिषेधस्य प्रामाण्ये हाविशेषात् प्रत्यक्षादीनामपि प्रामाण्यं सिद्धम् अप्रामाण्ये चाऽप्रामाण्यसाधकत्वं नोपपद्यते इत्युच्यतेः पाशारज्जु- रित्यर्थः ॥ ११ ॥

प्रामाण्यप्रतिषेधस्य प्रतिषेधसूत्रमवतारयति- किं चेति, अतः= एतत्सूत्रोक्तप्रकारतश्चापि प्रमाणानां प्रामाण्यस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यर्थः । त्रैकाल्यासिद्धेरिति- यथा प्रमाणानां त्रैकाल्यासिद्ध्या प्रामाण्यानुपपत्तिर्भवता प्रदर्शिता तथैव भवदुक्तस्य प्रामाण्यप्रतिषेधस्यापि त्रैकाल्यासिद्ध्या प्रामाण्यं नोपपद्यते प्रामाण्यप्रतिषेधस्य प्रामाण्याभावे च प्रमाणानां प्रामाण्यसुपपन्नं, यदि च त्रैकाल्यासिद्धिदोषे सत्यपि भवदुक्तप्रतिषेधस्य प्रामाण्यमस्ति तदा तदत्र प्रमाणानामपि त्रैकाल्यासिद्धिदोषे सत्यपि प्रामाण्यसुपपन्नमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अथेति, अस्त्व= एतत्सूत्रार्थस्य पूर्वापरसद्व्यावैस्त्रिधा विभागो यथा पूर्वं प्रामाण्यप्रतिषेधः पश्चाच्च प्रमाणप्रामाण्यमिति प्रथमः कल्पस्तत्र प्रतिषेधे पूर्व सत्येव तत्प्रतिषेधः संभवति नान्यथा अत्र च पक्षे प्रतिषेधं पूर्व नास्तीति व्यर्थः प्रामाण्यप्रतिषेधः । यदि च प्रतिषेधं प्रामाण्यं

पश्चात् सिद्धौ प्रतिषेधासिद्धिः- प्रतिषेधाभागादिति, युगपत्सिद्धौ प्रतिषेध्यसिद्धय-  
भ्यनुज्ञानादनर्थकः प्रतिषेध इति, प्रतिषेधलक्षणे च वाक्येऽनुपपद्यमाने सिद्धं प्रत्यक्षादीनां  
प्रमाणत्वमिति ॥ १२ ॥

सर्वप्रमाणप्रतिषेधाच्च प्रतिषेधानुपपत्तिः ॥ १३ ॥

कथम्? "त्रैकाल्यासिद्धेः" इत्यस्य हेतोर्यद्युदाहरणमुपादीयते? हेत्वर्थस्य साधकत्वं  
दृष्टान्ते दर्शयितव्यमिति. न च तर्हि प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यम्, अथ प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यम्?  
उपादीयमानमप्युदाहरणं नार्थं साधयिष्यतीति. सोऽयं सर्वप्रमाणैर्व्याहृतो हेतुरहेतुः- "सिद्धान्तम-  
स्युपेत्य तद्विरोधी विरुद्धः १-२-६" इति, वाक्यार्थोऽस्य सिद्धान्तः स च वाक्यार्थः- 'प्रत्य-  
क्षादीनि नार्थं साधयन्ति' इति. इदं चावयवानामुपादानमर्थस्य साधनायेति। अथ नोपादी-  
यते? अप्रदर्शितहेत्वर्थस्य दृष्टान्ते न साधकत्वमिति प्रतिषेधो नोपपद्यते- हेतुत्वासिद्धेरिति ॥ १३ ॥

पूर्वमस्ति पश्चाच्च प्रतिषेधसिद्धिरिति द्वितीयः कल्पस्तदापि पूर्वसिद्धस्य प्रामाण्यस्य प्रतिषेधासिद्धिः-  
प्रतिषेधासम्भवादित्याह- पश्चादिति। पूर्वसिद्धस्य प्रामाण्यस्य पश्चात्सिद्धेन प्रामाण्यप्रतिषेधेन प्रतिषेधो  
नोपपद्यते- सिद्धस्य प्रतिषेधासम्भवादित्यर्थः। यदि च प्रतिषेध्यस्य प्रामाण्यस्य तत्रप्रतिषेधस्य च युग-  
पत्सिद्धिरिति तृतीयः कल्पस्तदापि प्रतिषेध्यस्य प्रामाण्यस्य सिद्धिस्वीकारात् तत्रप्रतिषेधो नोपपद्यते इति  
व्यर्थं एवेत्याह- युगपदिति। प्रतिषेधलक्षणे= प्रतिषेधरूपे वाक्येऽनुपपद्यमाने च प्रत्यक्षादीनां प्रामाण्यमु-  
पपन्नमेवेत्याह-प्रतिषेधलक्षणे इति ॥ १२ ॥

दोषान्तरमाह- सर्वेति, सर्वेषां प्रमाणानां प्रामाण्यस्य प्रतिषेधे भवता कृते शब्दप्रमाणरूपस्य  
प्रामाण्यप्रतिषेधस्यापि प्रामाण्यं नोपपद्यते तथा चाऽप्रमाणेन पदार्थसिद्धयसम्भवात् प्रामाण्यप्रतिषेधस्या-  
नुपपत्तिस्तत्र सिद्धं प्रमाणानां प्रामाण्यमिति सूत्रान्वयः। उक्ता प्रतिषेधानुपपत्तिः जिज्ञासते- कथमिति।  
उत्तरमाह- त्रैकाल्येति, प्रमाणानामप्रामाण्ये त्रैकाल्यासिद्धेरिति हेतुरुक्तस्तत्र हेतोरुदाहरणानुस्यूतेनैव  
साध्यसाधकत्वं भवतीति त्रैकाल्यासिद्धेरित्यपि हेतुना प्रामाण्याभावसाधनार्थमुदाहरणं प्रदर्शनीयं तत्र  
यद्युदाहरणमुपादीयते= प्रदर्शयते तदा तत्र दृष्टान्ते हेत्वर्थस्य= हेतुभूतपदार्थस्य त्रैकाल्यासिद्धेः साध्य-  
साधकत्वं प्रदर्शनीयं साध्यसाधकत्वं चात्र प्रामाण्याभावसाधकत्वमेव प्रामाण्याभावसिद्धिश्च प्रामाण्य-  
प्रसिद्धिं विना नोपपद्यते- निष्प्रतियोगिकाभावस्यासम्भवात् प्रामाण्यप्रसिद्धिश्च प्रत्यक्षादिव्येव प्रदर्शनी-  
येति प्रत्यक्षादिषु प्रामाण्यप्रसिद्धिस्वीकारे प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यं नोपपद्यते इत्याशयः प्रतीयते, किं वा  
प्रदर्शितदृष्टान्तं हेतोः साध्यसाधकत्वे प्रामाण्यं स्वीकार्यमेव तथा च न प्रामाण्यप्रतिषेधोपपत्तिरिति न  
प्रत्यक्षादीनामप्यऽप्रामाण्यमित्याशयः, विपक्षे वाचकमाह- अथेति। उपादीयमानमपीति- प्रदर्शितमप्यु-  
दाहरणमर्थम्= प्रामाण्याभाव न साधयिष्यति- प्रत्यक्षादीनां सर्वेषामपि प्रमाणानामप्रामाण्यस्वीकारेण  
प्रामाण्याभावसाधकानुमानस्याप्यऽप्रामाण्यप्रसङ्गात् अनुमानाप्रामाण्ये च प्रदर्शितस्यापि दृष्टान्तस्य  
साध्यसाधकत्वात्सम्भवादित्यर्थः। त्रैकाल्यासिद्धेरिति हेतोर्हेत्वाभासत्वमाह- सोयमिति, प्रमाणा-  
नामप्राण्ये किमपि न सिध्यतीति प्रमाणाप्रामाण्यसाधकोऽयं हेतुः सर्वप्रमाणैर्व्याहृत एवेत्यऽहेतुः-  
हेतुभास एव। कोऽयं हेत्वाभास इत्याशङ्क्याह- सिद्धान्तमिति, सूत्रमिदं पूर्वेन व्याख्यातं तथा च  
सिद्धान्तविरुद्धत्वाद् विरुद्ध इत्यर्थः। अस्य= पूर्वपक्षिणः. सिद्धान्तमाह- वाक्यार्थं इति, वाक्यार्थं =  
प्रतिषेधसूत्रार्थं। तादृशवाक्यार्थमाह- प्रत्यक्षादीनीति, प्रत्यक्षादीन्यप्रमाणानीति पूर्वपक्षिणः. सिद्धा-  
न्तस्तसाधकत्वं च त्रैकाल्यासिद्धेरिति हेतोर्न सम्भवति प्रत्युत स्वप्रामाण्यापेक्षित्वेनाऽप्रामाण्यविरुद्धत्वमेव  
जातमिति नाऽप्रामाण्यसाधकत्वं सम्भवतीत्यर्थः। स्वाभिप्रायमाह- इदमिति, अत्र प्रत्यक्षादिकं पश्रीकृत्य  
अर्थासाधकत्वम्= अप्रामाण्यं त्रैकाल्यासिद्धेरिति हेतुना साध्यते तथा चेद् प्रतिज्ञाद्यवयवानामुपादानम्=

तत्प्रामाण्ये वा न सर्वप्रमाणविप्रतिषेधः ॥ १४ ॥

प्रतिषेधलक्षणे स्ववाक्ये तेषामवयवाश्रितानां प्रत्यक्षादीनां प्रामाण्येऽभ्यनुज्ञायमाने पर-  
वाक्येष्ववयवाश्रितानां प्रामाण्यं प्रसज्यते- अविशेषादिति. एवं च न सर्वाणि प्रमाणानि  
प्रतिषिध्यन्ते इति । “विप्रतिषेधः” इति वीत्ययमुपसर्गः संप्रतिपत्त्यर्थे न व्याघाते- अर्था-  
भावादिति ॥ १४ ॥

त्रैकाल्याप्रतिषेधश्च- शब्दादातोद्यसिद्धिचत्तिसिद्धेः ॥ १५ ॥

किमर्थं पुनरिदमुच्यते ? पूर्वोक्तनिबन्धनार्थम्. यत्तच्च पूर्वोक्तम्- ‘उपलब्धिहेतोरुपल-  
ब्धिविषयस्य चार्थस्य पूर्वापरसहभावानियमाद् यथादर्शनं विभागवचनम्’ इति तदितः समु-

प्रयोगोऽर्थस्य= अप्रामाण्यस्य साधनायैवास्ति तत्रैतादृशानुमानस्य प्रामाण्य स्वीकार्यमिति न सर्वेषां  
प्रमाणानामप्रामाण्यमुपपद्यते इत्यर्थः । द्वितीयपक्षमाह- अथेति, उक्तदोषपरिजिहीर्षया यथादाहृण्य  
नोपादीयते तदा दृष्टान्ते अप्रदर्शितहेत्वर्थस्य= अप्रदर्शितहेतुत्वस्य= व्याप्तिप्रहरहितस्य त्रैकाल्यासिद्धे-  
रितिहेतोः प्रामाण्याभावसाधकत्वं नोपपद्यते इति प्रामाण्यप्रतिषेधो नोपपद्यते- प्रामाण्यप्रतिषेधकस्य  
त्रैकाल्यासिद्धेरिति हेतोर्हेतुत्वासिद्धेरित्यन्वयः । दृष्टान्तप्रदर्शनं विना साध्यसाधकत्वं न संभ-  
वतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

विपक्षे बाधकमाह- तदिति, तन्= तस्य प्रामाण्यप्रतिषेधवाक्यस्य यदि प्रामाण्यमभ्युपगम्यते  
तदा सर्वेषां प्रमाणानां विप्रतिषेधः= प्रामाण्यप्रतिषेधो नोपपद्यते- प्रामाण्यप्रतिषेधवाक्यस्यापि प्रमाण-  
त्वात् तस्य च त्वया प्रामाण्यस्वीकारात् किं च तद्दृष्टान्तेन सर्वेषामपि प्रमाणानां प्रामाण्य सिद्धम्,  
प्रामाण्यप्रतिषेधवाक्यस्य प्रामाण्यास्वीकारे च तेन प्रामाण्यप्रतिषेधो नोपपद्यते- अप्रमाणस्य साधकत्वा-  
संभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- प्रतिषेधेति, प्रतिषेधलक्षणे= प्रतिषेधरूपे स्ववाक्ये- ‘प्रत्यक्षादीन्यप्र-  
माणानि त्रैकाल्यासिद्धेः’ इतिवाक्ये अवयवाश्रितानाम्= प्रतिज्ञावचनमूलरानां तेषामनुमानप्रत्यक्षा-  
दीनां प्रामाण्ये स्वीकृते परवाक्येषु प्रतिज्ञावचनवाश्रितानां प्रत्यक्षादीनां प्रामाण्यं प्रसज्यते- अविशेषात्=  
स्ववाक्यस्य प्रामाण्यं न तु परवाक्यस्येत्यत्र विशेषाभावादित्यन्वयः । उपसंहरति- एवमिति, एवम्=  
स्ववाक्यप्रामाण्यात् तद्दृष्टान्तेन च सर्वेषां प्रमाणानां प्रामाण्यापत्त्या न सर्वप्रमाणप्रामाण्यप्रतिषेध  
उपपद्यते, प्रतिषिध्यन्ते= प्रतिषेद्धुमर्हन्ति । विप्रतिषेधशब्दशक्यस्य वीत्युपसर्गस्यार्थमाह- वीति, संप्रति-  
पत्त्यर्थे= विशेषार्थे, व्याघाते= विरुद्धार्थे न- अर्थाभावात्= वाक्यार्थानुपपत्तेः, अत्र यदि वीत्ययमुपसर्गो  
व्याघाते स्यात्तदा सर्वप्रमाणानां विप्रतिषेधः= प्रतिषेधाभावस्तस्य च नैतिपदेन प्रतिषेधे सर्वप्रमाणानां  
प्रतिषेध एव प्रातः स्यात् स च न सूत्रार्थः संभवतीति वीत्ययमुपसर्गो न व्याघाते किं तु संप्रतिपत्त्यर्थक  
इत्यर्थः ॥ १४ ॥

प्रमाणानां त्रैकाल्यप्रतिषेधो नोपपद्यते इत्याह- त्रैकाल्येति, प्रमाणानां त्रैकाल्यस्य= कालत्रयेपि  
यथायथं प्रमेयमाहकत्वस्य अप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोपपद्यते- यथा शब्दान्= वाद्योत्पन्नशब्दाद् आवो-  
दास्य= तच्छब्दोत्पादकवाचस्य सिद्धिः= अनुमितिर्भवति तथा तत्सिद्धेः= प्रमाणानां त्रैकाल्यसिद्धिः  
संभवति किं वा प्रमाणैर्जायमानप्रमेया प्रमाणानां प्रामाण्यसिद्धिः संभवति- प्रामाण्यं विना प्रमोत्सरे-  
संभवात् किं वा तत्सिद्धेः= प्रमाणान् प्रमेयसिद्धेः संभवात् प्रमाणानां त्रैकाल्य सिद्धमिति न त्रैकाल्य-  
प्रतिषेधः संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र ‘शब्दादातोद्यसिद्धिश्च त्रैकाल्याप्रतिषेधसिद्धिः’ इत्यत्र वक्तव्यमा-  
सीत्, अत एवात्र- “अत्र चकारान्तं न सूत्रान्तर्गतमिति तत्त्वलोपे” इतिवृत्तिः । त्रैकाल्यासिद्धिस्तु  
पूर्वं द्वादशसूत्रे प्रत्याख्यातैरेति किमर्थमिदं सूत्रमिति जिज्ञासने- किमर्थमिति । उत्तरमाह- पूर्वति,  
पूर्वोक्तस्य निबन्धनार्थम्= दादर्शार्थम् । पूर्वोक्तं वाक्यमुपधापयति- उपलब्धीति, तदंतत् ममाधान-

न्यानं यथा विज्ञायेत । अनियमदर्शां खल्वयं कृपिर्नियमेन प्रतिपेधं प्रत्याचष्टे- त्रैकाल्यस्य चायुक्तः प्रतिपेध इति ।

तत्रैकां विधामुदाहरति- शब्दादातोद्यसिद्धिवदिति, यथा पश्चात् सिद्धेन शब्देन पूर्व-सिद्धमातोद्यमनुमीयते. साध्यं चातोद्यं साधनं च शब्दः. अन्तर्हिते आतोद्ये स्वनतोऽनुमानं भवतीति- वीणा वाद्यते वेणुः पूर्यते इति स्वनविशेषेणातोद्यविशेषं प्रतिपद्यते. तथा पूर्वसिद्ध-मुपलब्धिविषयं पश्चात्सिद्धेनोपलब्धिहेतुना प्रतिपद्यते इति. निदर्शनार्थत्वाच्चास्य शेषयोर्विधयो-र्ययोक्तमुदाहरणं वेदितव्यमिति । कस्मात् पुनरिह तन्नोच्यते पूर्वोक्तमुपपाद्यते ? इति, सर्वथा तावदयमर्थः प्रकाशयितव्यः स इह वा प्रकाशयेत तत्र वा न कश्चिद्विशेष इति । प्रमाणं प्रमेयमिति च समाख्या समावेशेन वर्तते- समाख्यानिमित्तवशात्. समाख्यानिमित्तं तूपलब्धिसाधनं प्रमा-णम् उपलब्धिविषयश्च प्रमेयमिति. यदा चोपलब्धिविषयः क्वचिदुपलब्धिसाधनं भवति तदा प्रमाणं प्रमेयमिति चैकोऽर्थोऽभिधीयते ॥ १५ ॥

भाष्यारम्भे द्रष्टव्यम् । तदिति- उपलब्धिहेतोरित्यादिभाष्यं यत्पूर्वमुक्तं तत्= तस्य इतः= अस्मात् सूत्रात् समुत्थानम्= उपपत्तिः समर्थनं वा यथा विज्ञायेत अत इदं सूत्रमुच्यते इत्यन्वयः प्रतिभाति, वस्तुतस्त्वयुक्तमेवेदं पूर्वजातेन सूत्रेण पश्चाद्भाविभाष्यस्य समर्थनासंभवात् । सूत्रप्रथमखण्डस्याभिप्राय-माह- अनियमेति, अनियमदर्शां= प्रमाणप्रमेययोर्हृत्करीत्या पूर्वापरसहभावानामनियमदर्शां अयम्= सूत्रकारो ऋषिः पूर्वपक्षिणा पूर्वापरसहभावनियमेन= तादृशनियममाश्रित्य नवमसूत्रमारभ्य यः प्रामाण्य-प्रतिपेध उक्तस्तं प्रत्याचष्टे इत्यन्वयः । प्रत्याख्यानवाक्यमाह- त्रैकाल्यस्येति, तदिदं सूत्रपूर्वखण्डस्य व्याख्यानम् । प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरसहभावनियमो नास्ति येन त्रैकाल्यप्रतिपेधः स्यात् किं तु यथायथं पूर्वापरसहभावसंभवात् त्रैकाल्यमुपपद्यते इत्यर्थः ।

तत्रेति- तत्र= पूर्वापरसहभावेषु. विधाम्= प्रकारम् । उक्तं व्याचष्टे- यथेति, आतोद्यम्= वाद्यं पूर्वसिद्धं तदुत्पन्नेन तत्पश्चाद्भाविना शब्देनानुमीयते- एतच्छब्दकारणीभूतं वाद्यं गृह्याभ्यन्तरेऽस्तीति । साध्यसाधनपदार्थविभागमाह- साध्यमिति । पर्यवसितमाह- अन्तर्हिते इति, अन्तर्हिते= प्रत्यक्षागोचरे विषयत्वं सप्तम्यर्थः, स्वनत= शब्दात् । अनुमितिमाह- वीणेति, वेणौ फुत्कारपूरणेन वादनं भवतीति "पूर्यते" इत्युक्तम् । दृष्टान्तमुपसंहरति- रननेति, वीणाशब्देन वीणां वेणुशब्देन वेणुं प्रतिपद्यते= जानाति= अनुमिनोतीत्यर्थः । प्रकृतमाह- तथेति, यथा पूर्वसिद्धमातोद्यं तच्छब्देन पश्चाद्भाविना प्रतिपद्यते तथा पूर्वसिद्धं घटादिकं पश्चाद्भाविना प्रत्यक्षादिप्रमाणेन प्रतिपद्यते इति न प्रमाणा-नामप्रामाण्यापत्तिरित्यर्थः । प्रकृतमुपसंहरति- निदर्शनेति, "शब्दादातोद्यसिद्धिवत्" इत्यस्य सूत्र-वाक्यस्य निदर्शनार्थत्वात्= दृष्टान्तार्थत्वात्= दिङ्प्रदर्शनार्थत्वात् प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरसहभावेषु शेषयोर्द्वयोः प्रकारयोः समाधानभाष्यारम्भोक्तमुदाहरणं वेदितव्यं यथा "क्वचिदुपलब्धिविधेः पूर्व पश्चा-दुपलब्धिविषयो यथाऽऽदित्यस्य प्रकाशः" इति, उत्पत्तिकालिकविषयस्य विज्ञाने प्रमाणप्रमेययोः सह-भाव उदाहृत्य इति । तादृशप्रकारद्वयमत्र किं नोदाहृतमिति जिज्ञासते- कस्मादिति । उपपाद्यते= स्मार्यते । उत्तरमाह- सर्वथेति । अयमर्थः= प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरसहभावः । प्रकाशयितव्यः= उदाहृत-व्यः । तत्र= पूर्वत्र । प्रमाणमपि प्रमेयं भवत्येवेत्याह- प्रमाणमिति । समाख्यासमावेशे हेतुमाह- समाख्ये-ति । प्रमाणप्रमेयसमाख्ययोर्निमित्तम्= ऋत्तित्तिनिमित्तमाह- समाख्यानिमित्तमिति । समावेशमुदाहरति- यदेति, ययत्रैव चक्षुरुपलब्धिसाधनत्वान् प्रमाणमुपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयमपि भवति, एवमेकोपि पदार्थः प्रत्यक्षादिः प्रमाणं च प्रमेयं च भवतीत्यभिधीयते इति न कश्चिद्विरोधः । स्पष्टमन्यन् ॥ १५ ॥

अस्यार्थस्यावद्योतनार्थमिदमुच्यते—

प्रमेयता च तुलाप्रामाण्यवत् ॥ १६ ॥

गुरुत्वपरिमाणज्ञानसाधनं तुला प्रमाणम्. ज्ञानविषयो गुरुद्रव्यं सुवर्णादि प्रमेयम्. यदा (च) सुवर्णादिना तुलान्तरं व्यवस्थाप्यते तदा तुलान्तरप्रतिपत्तौ सुवर्णादि प्रमाणं तुलान्तरं प्रमेयमिति, एवमनवयवेन तन्त्रार्थ उद्दिष्टो वेदितव्यः— आत्मा तावदुपलब्धिविषयत्वात् प्रमेये परिपठितः उपलब्धौ च स्वातन्त्र्यात् प्रमाता, बुद्धिरुपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणम्. उपलब्धिविषयत्वात् प्रमेयम्. उभयाभावात् प्रमितिः, एवमर्थविशेषे समाख्यासमावेशो योज्यः ।

तथा च कारकशब्दा निमित्तवशात् समावेशेन वर्तन्ते इति. 'वृक्षस्तिष्ठति' इति स्वस्थितौ स्वातन्त्र्यात् कर्ता, 'वृक्षं पश्यति' इति दर्शनेनाप्तुमिष्यमाणत्वात् कर्म. 'वृक्षेण चन्द्रमसं ज्ञापयति' इति ज्ञापकस्य साधकतमत्वात् करणम्. 'वृक्षायोदकमासिञ्चति' इति आसिच्यमानेनोदकेन वृक्षमभिप्रैतीति संप्रदानम्. 'वृक्षात् पर्णं पतति' इति "ध्रुवमपायेऽपादानम्" इत्यपादानम्. 'वृक्षे वयांसि सन्ति' इति "आधारोऽधिकरणम्" इत्यधिकरणम्, एवं च सति न द्रव्यमात्रं

अप्रिमसूत्रमवतारयति— अस्येति, अस्यार्थस्य= प्रमाणप्रमेयसमाख्ययोः. समावेशस्य. अवद्योतनार्थम्= उपपादनार्थम्, इदम्= अप्रिमसूत्रम् । प्रमेयतेति— यथा तुलायाः पदार्थान्तरपरिमाणज्ञाने प्रमाणत्वं भवति तुलान्तरेण ततुलायाः परिमाणज्ञाने च प्रमेयत्वमपि भवति तथा प्रत्यक्षादिप्रमाणानामपि प्रमेयत्वमपि सम्भवति— समाख्यानिमित्तात्= यथोपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणत्वमुपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयत्वमितिसूत्रार्थः । अत्र 'तुलावत्' किं वा 'तुलाप्रमाणवत्' इति वक्तव्यमासीत् । तुलायाः प्रामाण्येपि यथा प्रमेयता तद्देव सर्वप्रमाणानां प्रमेयता संभवतीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— गुरुत्वेति, गुरुत्वादिलक्षणपरिमाणज्ञानसाधनत्वात् तुला प्रमाणं प्रमेयं च तथा सुवर्णादि । तुलायाः प्रमाणत्वमुपपादादयति— यदेति, सुवर्णादिना= पलादिना परिमाणद्रव्येन तुलान्तरं व्यवस्थाप्यते= परिमीयते यदा तदा तादृशतुलान्तरस्य ज्ञाने सुवर्णादि परिमाणद्रव्यं प्रमाणं भवति तादृशतुलान्तरं च प्रमेयं भवतीत्येकस्या एव तुलायाः सुवर्णादेश्च प्रमाणत्वं प्रमेयत्वं चोपपादितम् एवं सर्वप्रमाणानां प्रमेयत्वमपि संभवति— ज्ञानविषयत्वादित्यन्वयः । अत्र "सुवर्णादि" इत्यत्र 'तुलान्तरम्' इति वक्तव्यमासीत् तथा च तुलान्तरेण तुलान्तर प्रमेयमित्यर्थः स्यात् । उपसंहरति— एवमिति, अनवयवेन= साकल्येन, तन्त्रार्थः= शास्त्रसिद्धान्तः= एकत्र विविधसमाख्यासमावेशः । उद्दिष्टं= प्रतिपादित । आत्मनि प्रमेयप्रमातृसमाख्ययोः समावेशमाह— आत्मेति, नवमसूत्रे परिपठित, प्रमातृत्वमाह— उपलब्धाविति, प्रमाता= प्रमितिर्कर्ता "स्वतन्त्र. कर्ता" इत्यनुसंधेयम् । बुद्धौ प्रमाणप्रमेयप्रमितिसमाख्यानां समावेशमाह— बुद्धिरिति, उभयाभावात्= उपलब्धिसाधनत्वविषयत्वयोरभावात्, प्रमितिरिति प्रमाणजन्यो बोधः स च न प्रमाण न च प्रमेयम् । उपसंहरति— एवमिति, अर्थविशेषे= पदार्थान्तरेण । यथेन्द्रियादिकमुपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणमुपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयमित्यलम् ।

कार्त्तिकारकशब्दानां स्वस्यसमाख्याप्रवृत्तिनिमित्तप्रगादेकत्र समावेशमुदाहरति— तथा चेत्यादिना । एकस्यैव वृक्षस्य क्रमेण पञ्चकारकत्वमुदाहरति— वृक्ष इत्यादिना, कर्तृममारासमावेशे स्वातन्त्र्यं निमित्तम्— "स्वतन्त्र. कर्ता" इति सूत्रम् १ । कर्मत्वमाह— वृक्षमिति, दर्शनेनाप्तुमिष्यमाणत्वात्= दर्शनविषयत्वात्, वृक्ष इति विशेष, "कतुरीप्सिततम कर्म" इति सूत्रम् २ । करणत्वमाह— वृक्षेणेति, ज्ञापकस्य चैत्रादे ज्ञापनसाधनतमत्वाद् वृक्ष. करणम् "साधकतम करणम्" इति सूत्रम् ३ । संप्रदानत्वमाह— वृक्षायेति, वृक्षः संप्रदानम् "कर्मणा यमभिप्रैति स संप्रदानम्" इति सूत्रम् ४ । अपादानत्वमाह— वृक्षादिति, सूत्रमाह— ध्रुवमिति । इत्यत्र वृक्षोऽपादानम् ५ । अधिकरणत्वमाह— वृक्षे इति,

कारकं न वा क्रियामात्रम् । किं तर्हि ? क्रियासाधनं क्रियाविशेषयुक्तं कारकम्- यत् क्रियासाधनं स्वतन्त्रः स कर्ता. न द्रव्यमात्रं न क्रियामात्रम्, क्रियया व्याप्तुमिष्यमाणतमं कर्म. न द्रव्यमात्रं न क्रियामात्रम्, एवं साधकतमादिष्वपि, एवं च कारकाऽन्वाख्यानं यथैवोपपत्तित् एवं लक्षणतः कारकाऽन्वाख्यानमपि न द्रव्यमात्रेण न क्रियया वा । किं तर्हि ? क्रियासाधने क्रियाविशेषयुक्त इति, कारकशब्दश्चायं प्रमाणं प्रमेयमिति स च कारकधर्मं न हातुमर्हति. अस्ति भो कारकशब्दानां निमित्तवशात् समावेशः. प्रत्यक्षादीनि च प्रमाणानि- उपलब्धिहेतुत्वात्. प्रमेयं च- उपलब्धिविषयत्वात्, संवेद्यानि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि च- 'प्रत्यक्षेणोपलभे अनुमानेनोपलभे उपमानेनोपलभे आगमेनोपलभे. प्रत्यक्षं मे ज्ञानम् आनुमानिकं मे ज्ञानम् औपमानिकं मे ज्ञानम् आगमिकं मे ज्ञानम्' इति विशेषा गृह्यन्ते, लक्षणतश्च ज्ञाप्यमानानि ज्ञायन्ते विशेषेण- 'इन्द्रियार्थसंनिरूपोत्पन्नं ज्ञानम्' इत्येवमादिना ॥ १६ ॥

सूत्रमाह- आधार इति, इत्यत्र वृक्षोधिकरणम् । क्रियामात्रस्य वा क्रियारहितद्रव्यमात्रस्य वा कारकत्वं न भवति यद्येवं स्यात्तदा कर्त्रादिकारकशब्दानामेकत्र समावेशो न स्यात् स्वरूपस्य वैविध्यासंभवादित्याह- एवमिति । कारकस्वरूपं जिज्ञासते- किमिति । कारकस्वरूपमाह- क्रियेति, क्रियासाधनत्वे सति क्रियाविशेषयुक्तत्वं कारकत्वं यथा दण्डस्य घटाद्युत्पत्तिसाधनत्वमप्यस्ति स्वयमपि चक्रभ्रामणादिक्रियायुक्तत्वमस्ति एवमन्यत्रापि बोध्यम्. तथा च द्रव्यक्रिययोस्तत्तद्विशेष्यविशेषणभाववैविध्येन विशेषणीभूतक्रियावैविध्येन वैकत्र विविधसमाख्यानां समावेशः संभवतीत्यर्थः । कर्तृसमाख्यानिमित्तमाह- यदिति, स्वतन्त्रः क्रियासाधनमित्यन्वयः । प्रतिषेधमाह- नेति । कर्मसमाख्यानिमित्तमाह- क्रियेति । प्रतिषेधमाह- नेति । कर्म विना क्रिया न भवतीति स्पष्टमेव । साधकतमादिषु= करणादिषु. व्याख्येयमितिशेषः, यथा 'साधकतमं करणम्' 'दानोद्देश्यं संप्रदानम्' 'विभागे ध्रुवमपादानम्' 'आधारोऽधिकरणम्' इति न द्रव्यमात्रं क्रियामात्रं वा करणादिकं भवतीति । उपसंहरति- एवं चेति, कर्त्रादिकारकाणाम् 'क्रियायां स्वातन्त्र्यात् कर्ता' 'परसमवेतक्रियाफलशालित्वात् कर्म' इत्याद्युपपत्तितोऽन्वाख्यानम्= उपपादनं तत्र च न द्रव्यमात्रस्य वा क्रियामात्रस्य वा कारकत्वं. तथा कर्त्रादिकारकाणाम् 'क्रियासाधने स्वतन्त्रः कर्ता' 'परसमवेतक्रियाफलशालि कर्म' इत्यादिलक्षणतोऽप्यन्वाख्यानं न द्रव्यमात्रेण= द्रव्यत्वमात्रेण न वा क्रिया= क्रियात्वमात्रेण संभवति, द्रव्यत्वं वा क्रियात्वं वा न कारकलक्षणं किं तूक्तप्रमेयेत्यर्थः । कारकलक्षणान्वाख्यानं जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- क्रियासाधने इति, पूर्वं व्याख्यातम् । पर्यवसितमाह- कारकशब्द इति, 'प्रमीयतेऽनेन' इतिव्युत्पत्त्या प्रमाणमिति करणकारकशब्दः, 'प्रमीयते' इतिव्युत्पत्त्या प्रमेयमिति कर्मकारकशब्दः, सः= प्रमाणप्रमेयादिकारकशब्दवाच्यश्च कारकधर्मम्= उपलब्धिसाधनत्वविषयत्वादिकं धर्मं हातुं नार्हति । फलितमाह- अस्तीति, कर्त्रादिकारकशब्दानामेकत्रैव वृक्षे समावेश उदाहृतस्तथा च प्रमाणप्रमेयशब्दयोरपि कारकशब्दत्वात् प्रवृत्तिनिमित्तवशेनैकत्र समावेशः संभवत्येव तदेवाह- प्रत्यक्षादीनीति, प्रत्यक्षादीनि उपलब्धिहेतुत्वात् प्रमाणानि भवन्ति उपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयाप्यपि भवन्ति- प्रमेयत्वस्य केवलान्वयित्वात् । प्रत्यक्षादीना प्रमेयत्वं प्रमाणत्वं चोपसंहरति- संवेद्यानीति, संवेद्यानीत्यनेन प्रमेयत्वमुक्तम् । प्रत्यक्षादीना प्रमाणत्वमुदाहरति- प्रत्यक्षेणेति, तृतीयोपलब्धिसाधनत्वं प्राप्तं तेन च प्रमाणत्वम्, प्रत्यक्षादीना प्रमेयत्वमुदाहरति- प्रत्यक्षमिति, अत्र प्रत्यक्षादीना परामर्शात् प्रमेयत्वं प्राप्तम् । इति= इत्येवं विशेषाः= प्रमाणत्वप्रमेयत्वलक्षणा विशेषाः । सामान्यतः प्रमाणत्वमुक्त्वा प्रत्यक्षत्वादिविशेषणस्य सुक्तं सूचयति- लक्षणत इति, विशेषेण= प्रत्यक्षत्वादिविशेषणतस्तु लक्षणतो ज्ञाप्यमानानि ज्ञायन्ते लक्षणं च 'इन्द्रियार्थसंनिरूपोत्पन्नम्' इत्यादिकं तच्च पूर्वमुक्तमित्यर्थः ॥ १६ ॥

सेयमुपलब्धिः प्रत्यक्षादिविषया किं प्रमाणान्तरतः ? अथाऽन्तरेण प्रमाणम् = असाधना ? इति, कश्चात्र विशेषः ?

**प्रमाणतः सिद्धेः प्रमाणानां प्रमाणान्तरसिद्धिप्रसङ्गः ॥ १७ ॥**

यदि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणेनोपलभ्यन्ते ? येन प्रमाणेनोपलभ्यन्ते तत् प्रमाणान्तरमस्तीति प्रमाणान्तरसद्भावः प्रसज्यते इत्यनवस्थामाह- तस्याप्यन्येन तस्याप्यन्येनेति, न चानवस्था शक्याऽनुज्ञातुम्- अनुपपत्तेरिति ॥ १७ ॥

**तद्विनिवृत्तेर्वा ? प्रमाणसिद्धिवत् प्रमेयसिद्धिः ॥ १८ ॥**

यदि प्रत्यक्षाद्युपलब्धौ प्रमाणान्तरं निवर्तते ? आत्मेत्युपलब्धावपि प्रमाणान्तरं निवर्त्यति- अविशेषात्. एवं च सर्वप्रमाणविलोप इति ॥ १८ ॥

अत आह—

**न- प्रदीपप्रकाशसिद्धिवत् तत्सिद्धेः ॥ १९ ॥**

यथा प्रदीपप्रकाशः प्रत्यक्षाङ्गत्वाद् दृश्यदर्शने प्रमाणं स च प्रत्यक्षान्तरेण = चक्षुषः

पूर्वपक्षी जिज्ञासते- सेयमिति, प्रत्यक्षादीनां प्रमेयत्वेन योपलब्धिरुक्ता सा प्रमाणान्तरेण भवति किं वा विनैव प्रमाणान्तरमिति जिज्ञासा, द्वितीयपक्षं विशदयति- असाधनेति । उक्तोपलब्धिः प्रमाणान्तरेण वा भवतु प्रमाणान्तरं विना वा कोत्र विशेष इति सिद्धान्ती जिज्ञासते- कश्चेति । पूर्वपक्षी सूत्रेण विशेषमाह- प्रमाणत इति, यदि प्रत्यक्षादीनामुपलब्धिः प्रमाणान्तरेण सिध्यति तदा तादृश-प्रमाणान्तरस्याप्युपलब्धिः प्रमाणान्तरेणैव स्यादित्युत्तरोत्तरं प्रमाणोपलब्ध्यर्थं प्रमाणानाम् = प्रमाणविषय-काणां प्रमाणान्तराणां सिद्धिप्रसङ्गः = आपत्तिः स्यादित्यनवस्थादोष इति प्रथमपक्षे विशेष इतिसूत्रान्वयः । व्याचष्टे- यदीति, प्रमाणेन = प्रमाणान्तरेण । उक्ते दोषमाह- येनेति, प्रत्यक्षादीनीति शेषः, तथा च प्रत्यक्षाद्युपलब्ध्यर्थं प्रमाणान्तरं स्वीकार्यं तादृशप्रमाणान्तरस्याप्युपलब्ध्यर्थं प्रमाणान्तरं स्वीकार्यमिति तस्य तस्य प्रमाणान्तरस्य अन्येनान्येन प्रमाणान्तरेणोपलब्धावनवस्थेत्याह- तस्येति । अनवस्था च न स्वीकर्तुं शक्येत्याह- न चेति । उक्ते हेतुमाह- अनुपपत्तेरिति, अनवस्थायां प्रदार्थसिद्धेः प्रयत्न-सानं न संभवतीति नानवस्था स्वीकर्तुं शक्येत्यन्वयः ॥ १७ ॥

प्रमाणान्तरमन्तरेण प्रमाणसिद्धौ दोषमाह- तदिति, तद्विनिवृत्तेः = प्रमाणान्तरविनिवृत्तेः, यदि प्रमाणान्तरं विना प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धिरिति नानवस्था ? तदा यथा प्रमाणं विना प्रमाणसिद्धिस्तथा प्रमाणं विना प्रमेयसिद्धिरपि स्यादिति सर्वप्रमाणविलोप एव स्यादिति द्वितीयपक्षे विशेष इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- यदीति, निवर्तते = नापेक्ष्यते, अत्र पक्षे दोषमाह- आत्मेति, विषयमात्रोपलब्धौ प्रमाणापेक्षा न स्यादित्यर्थः, प्रमेयस्य प्रमाणेनोपलब्धिर्न प्रमाणस्येत्यत्र विशेषाभावात् । उपसंसहरति- एवं चेति ॥ १८ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अत इति, अतः = पूर्वोक्तदोषप्राप्तेः । नेति- पूर्वोक्तदोषो नास्तीत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह- प्रदीपेति, यथा घटादिभासकस्य प्रदीपप्रकाशस्य सिद्धपर्यम् = उपलब्ध्यर्थं प्रकाशान्तरापेक्षा न भवति तथा तत्सिद्धेः = प्रमाणसिद्धपर्यमपि प्रमाणान्तरापेक्षा न भवतीति प्रदीपप्रकाशसिद्धिवत् प्रमाणसिद्धिस्वीकारे न कोपि दोष इतिसूत्रार्थः, यदा हि प्रमाणानामुपलब्धिः प्रमाणान्तरेण तदाप्रमाणानां प्रमेयत्वमेव न प्रमाणत्वं प्रमेयस्य च प्रमाणेनोपलब्धौ न दोषः यदा हि प्रमाणत्वं तदा नोपलब्धिविषयत्वमिति न प्रमाणान्तरापेक्षेत्याशयः, अन्यथा स्वतः प्रामाण्यापत्तिः स्यात् सा चात्रानिष्टेत्यनुसंधेयम् व्याचष्टे- यथेति, प्रत्यक्षाङ्गत्वात् = प्रत्यक्षसहकारित्वान्, इत्यनेन प्रदीपप्रकाशस्य प्रमाणत्वमुक्तं. प्रमेयत्वं चाह- स चेति,



संनिकर्षेण गृह्यते, प्रदीपभावाभावयोर्दर्शनस्य तथाभावाद् दर्शनहेतुरनुमीयते. 'तमसि प्रदीप-  
मुपाददीयाः' इत्याप्तोपदेशेनापि प्रतिपद्यते, एवं प्रत्यक्षादीनां यथादर्शनं प्रत्यक्षादि-  
भिरेवोपसञ्चिः ।

इन्द्रियाणि तावत् स्वविषयग्रहणेनैवानुमीयन्ते. अर्थाः प्रत्यक्षतो गृह्यन्ते. इन्द्रियार्थसंनि-  
कर्षास्त्वावरणेन लिङ्गेनानुमीयन्ते. इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नं ज्ञानमात्ममनसोः संयोगविशेषा-  
दात्मसमवायाच्च सुखादिषु गृह्यते. एवं प्रमाणविशेषो विभज्य वचनीयः । यथा च दृश्यः सन्  
प्रदीपप्रकाशो दृश्यान्तराणां दर्शनहेतुरिति दृश्यदर्शनव्यवस्थां लभते एवं प्रमेयं सत् किञ्चिदर्थ-  
जातमुपलब्धिहेतुत्वात् प्रमाणप्रमेयव्यवस्थां लभते, सेयं प्रत्यक्षादिभिरेव प्रत्यक्षादीनां यथा-  
दर्शनमुपलब्धिर्न प्रमाणान्तरतो न च प्रमाणमन्तेरण निस्साधनेति ॥

तस्य प्रदीपप्रकाशस्य चक्षुस्संनिकर्षप्राप्तत्वात् प्रमेयत्वमपि प्राप्तमिति प्रदीपप्रकाशवत् सर्वप्रमाणानां  
प्रमाणत्व प्रमेयत्वं चोपपन्नमित्यर्थः । प्रदीपप्रकाशस्यानुमितिविषयत्वमाह— प्रदीपभावेति, तथाभावात्=  
भावाभावयोः समवात्, प्रदीपसत्त्वे दर्शनसत्त्वं प्रदीपासत्त्वे तमसि दर्शनासत्त्वमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां  
प्रदीपप्रकाशो दर्शनहेतुरित्यनुमीयते अनुमितिविषयत्वाच्च प्रमेयत्वं प्राप्तम्, प्रदीपप्रकाशस्य शाब्दबोध-  
विषयत्वमाह— तमसीति, इत्याप्तोपदेशेनापि प्रदीपप्रकाशो दर्शनहेतुरिति प्रतिपद्यते= ज्ञायते इति  
ज्ञानविषयत्वात् प्रमेयत्वं प्राप्तमित्यन्वयः । उपसंहारति— एवमिति, यथादर्शनम्= लोके यथा दृश्यते  
तदनुसारेणेत्यर्थः । वस्तुतस्तु प्रदीपप्रकाशस्य ग्राहकत्वेन प्रमाणत्व ग्राहकत्वेन प्रमेयत्वं चोपपन्नं एवमुप-  
संहार. प्रमादृष्ट एवेत्यनुसंधेयम्— उपपन्नोपसंहारयोरेकविषयकत्वनियमात् । प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादि-  
भिरेव सिद्धिसमवात् प्रमाणान्तरस्वीकारापेक्षा नास्तीत्याशयः ।

प्रत्यक्षकारणीभूतानां पदार्थानां ज्ञानप्रकारमाह— इन्द्रियाणीति, आत्मा विभुरेवातो मनससंयुचो-  
प्यथापि कदाचिद् घटादिप्रत्यक्षं न भवति कदाचिद् भवतीति घटादिज्ञानेन तत्साधनीभूतानीन्द्रिया-  
ण्यनुमीयन्ते— क्रियानामास्य सकरणकृत्वनियमेन ज्ञानक्रियाया अपि सकरणकृत्वात् ज्ञानक्रियाकरण  
चेन्द्रियाणीत्यर्थः । घटादीनां प्रत्यक्षप्राप्तत्वमाह— अर्था इति । इन्द्रियाणामपि आश्रुतपदार्थग्राहकत्वं न  
दृश्यते गृह्यन्तरेण स्थितपदार्थग्रहणाभावादितीन्द्रियाणां प्राप्तेन संनिकर्षापेक्षा प्राप्ता— इन्द्रियैः स्वसंनि-  
वृष्टस्यैव ग्रहणादित्यावरणेन लिङ्गेन= आधारस्य पदार्थग्रहणप्रतिबन्धकत्वेनेन्द्रियार्थसंनिकर्षो अनुमी-  
यन्ते, प्रत्यक्षस्य ग्रहणप्रकारमाह— इन्द्रियार्थेति, यथात्मनि समवेतत्वादात्मना मनससंयोगविशेषेण सुग-  
दिक गृह्यते तथैव प्रत्यक्षादिज्ञानमप्यात्मनि समवेतत्वादात्मना मनससंयोगविशेषेण गृह्यते चेतनस्य  
ग्रहणसमर्थत्वात् । स्वाभिप्रायमाह— एवमिति, किं येन प्रमाणेन कथं गृह्यते इति विभज्य= विशेषरूपेण  
वक्तव्यं न तु सामान्यरूपेण— सर्वस्य सर्वप्राहकत्वाभावात्, तथा च प्रत्यक्षादिज्ञानमात्मना गृह्यते  
ज्ञानं चात्मसमवेतमेवेति तद्ग्रहणार्थं घटाप्रमाणापेक्षा नास्ति येनानस्यथा स्यात् घटादिकं च नात्मम-  
वेतं येन ज्ञानवद् पाह्यप्रमाणं त्रिनापि गृह्येतेति न सर्वप्रमाणविलोपापत्तिरित्यर्थः । प्रदीपप्रकाशस्य प्रमा-  
णत्वं प्रमेयत्वं चाह— यद्येति, दृश्यदर्शनव्यवस्थाम्= प्रमेयप्रमाणस्वरूपताम् । दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम्=  
दर्शनप्रमाणमित्यर्थः । प्रमाणानां प्रमेयत्वमाह— एवमिति, किं चिदर्थजातम्= प्रत्यक्षादिकम् आत्म-  
प्राप्तत्वात् प्रमेयं घटादिप्राहकत्वाच्च प्रमाणमिति प्रमाणप्रमेयव्यवस्थाम्= प्रमाणप्रमेयस्वरूपता लभते ।  
उपसंहारति— संयमिति, प्रत्यक्षादीनामुपलब्धिं प्रमाणान्तरग्नौपि नास्ति येनोक्तानवस्था स्यात् प्रमाण  
त्रिनापि नास्ति येन निम्नाधना स्यात् तत्रांशुकीत्यां सर्वप्रमाणविलोपापत्तिः स्यात् । प्रत्यक्षाद्युप-  
संहारोचात्मनसंयोग एव साधनं न घटां प्रमाणमित्युक्तमेवेति नानवस्थेत्यर्थः ॥

तेनैव तस्याऽग्रहणमिति चेत् ? न— अर्थभेदस्य लक्षणसामान्यात् ।

प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादिभिरेव ग्रहणमित्युक्तम्— अन्येन ह्यन्यस्य ग्रहणं दृष्टमिति, न— अर्थभेदस्य लक्षणसामान्यात्= प्रत्यक्षलक्षणेनाऽनेकोर्थः संगृहीतस्तत्र केन चित् कस्यचिद् ग्रहणमित्यदोषः, एवमनुमानादिष्वपीति, यथोद्धृतेनोदकेनाऽऽशयस्यस्य ग्रहणमिति ॥

ज्ञातृमनसोश्च दर्शनात् ।

‘अहं सुखी अहं दुःखी च’ इति तेनैव ज्ञात्रा तस्यैव ग्रहणं दृश्यते. “युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम्” इति च तेनैव मनसा तस्यैवानुमानं दृश्यते, ज्ञातृर्ज्ञेयस्य चाभेदो ग्रहणस्य ग्राह्यस्य चाभेद इति ॥

यदुक्तम्— “सेयं प्रत्यक्षादिभिरेव प्रत्यक्षादीनां यथादर्शनमुपलब्धिः” इति तत्रात्माश्रयदोषेणाशङ्कते— तेनैवेति, तनैव प्रत्यक्षेण तस्यैव प्रत्यक्षस्य ग्रहणं नोपपद्यते— आत्माश्रयदोषादसंभवाच्चैत्यर्थः, उक्तं परिहरति— नेति, परिहारहेतुमाह— अर्थेति, लक्षणसामान्यात्= सामान्यलक्षणाद् अर्थभेदस्य= लक्ष्यपदार्थभेदस्य प्राप्तत्वात्. सामान्यलक्षणं हि लक्ष्याणामनेकत्वे एव क्रियते न त्वेकव्यक्तिमात्रस्य प्रत्यक्षादीनां च “इन्द्रियार्थसंनिर्गमोत्पन्नम्” इत्यादि सामान्यलक्षणं कृतं तेन लक्ष्याणां प्रत्यक्षव्यक्तीनां भेदः= अनेकत्वं प्राप्तं तथा चैकस्याः प्रत्यक्षव्यक्तेरपरया प्रत्यक्षव्यक्त्या ग्रहणम्= उपलब्धिर्भवतीति नात्माश्रयदोषो न चाप्यनवस्था— उत्तरोत्तरप्रत्यक्षाणां नियमेन ग्रहणेच्छाया असंभवात् द्वित्रकोटिपर्यन्तं धावनेनाऽनाश्वासनिवृत्तिसंभवादित्यर्थः । अत्र “प्रत्यक्षजातीयेन प्रत्यक्षजातीयस्य ग्रहणमातिष्ठामहे न चानवस्थास्ति— किञ्चित् प्रमाणं यत् स्वज्ञानेनान्यधीहेतुयथा धूमादि किञ्चित् पुनरज्ञातमेव बुद्धिसाधनं यथा चक्षुरादि. तत्र पूर्वं स्वज्ञाने चक्षुरायपेशं चक्षुरादि तु ज्ञानानपेक्षमेव ज्ञानसाधनमिति काऽनवस्था, बुभुत्सया च तदपि शक्यज्ञानं सा च कदाचिदेव कचिदिति नानवस्था” इति तात्पर्यटीका । व्याचष्टे— प्रत्यक्षादीनामिति, अयं हि सिद्धान्तिवाक्यानुवादः । अत्र पूर्वपक्षी दोषमाह— अन्येनेति, तथा च तेनैव प्रत्यक्षादिना तस्यैव प्रत्यक्षादेर्ग्रहणं नोपपद्यते इत्यर्थः । परिहरति— नेति । परिहारहेतुमाह— अर्थभेदस्येति, एतद्वाक्यं व्याचष्टे— प्रत्यक्षेति, “इन्द्रियार्थसंनिर्गमोत्पन्नम्” इतिप्रत्यक्षलक्षणेन अनेकोर्थः= प्रत्यक्षाणामनेकत्वं प्राप्तं तथा च केनचित् प्रत्यक्षेण कस्यचित् प्रत्यक्षान्तरस्य ग्रहणं भवतीति नात्माश्रयदोषः । एवमनुमानादिष्वप्यन्येनान्यस्य ग्रहणे न कोपि दोष इत्याह— एवमिति । सजातीयेन सजातीयग्रहणे दृष्टान्तमाह— यथेति, यथोद्धृतोद्धृतेनोदकेन तत्सजातीयत्वमाशयस्य= कूपादिनिष्ठस्य जलस्य गृह्यते— मधुरमित्यादि. तथैव प्रत्यक्षान्तरं प्रत्यक्षान्तरग्रहणे न कोपि दोष इत्यर्थः, अत्र “उद्धृतजलजातीयत्वं कूपादिस्यस्य जलस्योद्धृतादन्यस्यैव गृह्यते न तेनैव तस्य ग्रहणं तथेहापीत्यर्थः” इति श्रीगुरुचरणाः ॥

तेनैव तस्य ग्रहणे दृष्टान्तमाह— ज्ञातृमनसोरिति, यथा ज्ञात्रैवात्मना ज्ञाता गृह्यते यथा च मनसा मनो ग्राह्यते तथा प्रत्यक्षादिना प्रत्यक्षादिग्रहणे न कोपि दोष इत्यर्थः । दर्शनात्= ग्रहणदर्शनात् । व्याचष्टे— अहमिति, इति= इत्यत्र, ज्ञात्रा= आत्मना । तस्य= अहमित्यात्मनः । मनसा मनोमृदणमुदाहरति— युगपदिति, युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिलक्षणेन लिङ्गेन मनसैव मनसो ग्राह्यत्वं दृश्यते, स्वाभिप्रायमाह— ज्ञातुरिति, ज्ञात्रा ज्ञातृग्रहणे स एव ज्ञाता स एव च ज्ञेय इति ज्ञातृज्ञेययोरभेद एव. मनोनुमाने च मन एव ग्रहणम्= ग्रहणसाधनं करणे न्युदप्रत्ययश्रयणात् प्राप्तं चेति ग्रहणग्राह्ययोरभेद इति यथाप्राभेदेपि ग्राह्यत्वमाह— कत्वमुभयमुपपद्यते तथा प्रत्यक्षादीनामपि प्रत्यक्षादिभिर्ग्रहणमुपपद्यते इत्यर्थः ॥

## निमित्तभेदोऽत्रेति चेत् ? समानम् ।

न निमित्तान्तरेण विना ज्ञाताऽऽमानं जानीते. न च निमित्तान्तरेण विना मनसा मनो गृह्यते इति, समानमेतत् = प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादीनां ग्रहणम् इत्यत्राप्यर्थभेदो न गृह्यते इति ॥

प्रत्यक्षादीनां चाविषयस्यानुपपत्तेः ।

यदि स्यात् किञ्चिदर्थजातं प्रत्यक्षादीनामविषयः यत् प्रत्यक्षादिभिर्न शक्यं ग्रहीतुं तस्य ग्रहणाय प्रमाणान्तरमुपादीयेत तच्च न शक्यं केन चिदुपपादयितुमिति, प्रत्यक्षादीनां यथादर्शनमेवेदं सच्चाऽसच्च सर्वं विषय इति ॥

केचित्तु दृष्टान्तपरिगृहीतं हेतुना = विशेषहेतुमन्तरेण साध्यसाधनायोपाददते यथा प्रदीपप्रकाशः प्रदीपान्तरप्रकाशमन्तरेण गृह्यते तथा प्रमाणानि प्रमाणान्तरमन्तरेण गृह्यन्ते इति. स चायम्—

पूर्वपक्षी शङ्कते— निमित्तमिति, अत्र = ज्ञात्रा ज्ञातृग्रहणे मनसा च मनोग्रहणे निमित्तभेदोऽस्ति अर्थात् आत्मा केनचित् निमित्तेन = विशेषेण ज्ञाता भवति यथा मनस्सयोगेन केनचित् निमित्तेन सुखादिसमवायेन च क्षेयो भवति. मनोपि इन्द्रियसंयुक्तत्वादिना विशेषेण ग्रहणम् = ग्रहणसाधनं भवति ज्ञानविषयत्वादिना च ग्राह्यं भवतीति निमित्तभेदादभेदेपि ग्राह्यग्राहकत्वमुपपद्यते न चैव प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादिग्रहणे निमित्तभेदं सभाव्यत्रे इत्यर्थः । उत्तरमाह— समानमिति, निमित्तभेदोऽयं प्रत्यक्षादि-  
वपि समानो यथोपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणत्वमुपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयत्वमिति निमित्तभेदस्यापि सत्त्वात् प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादिभिर्ग्रहणे न कोपि दोष इत्यर्थः । पूर्वपक्ष व्याचष्टे— नेति, निमित्तान्तर-  
चोक्तमेव आत्मानम् = स्वम् । उत्तरपक्ष व्याचष्टे— समानमिति, प्रत्यक्षादिद्वितिशेषः, एक व्याचष्टे—  
प्रत्यक्षादिभिरिति, प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादीनां ग्रहणेपि अर्थभेदः = दृष्टान्तादुत्तारं वैसादृश्यं न गृह्यते किंतु वक्तो निमित्तभेदोऽस्त्येवेत्यभेदेपि ग्राह्यग्राहकत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । अत्र “ अर्थभेदो गृह्यते ” इति-  
पाठपक्षे तु अर्थभेदः = निमित्तभेदो गृह्यते = अस्त्येव प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादिग्रहणे इत्यर्थः । निमित्तभे-  
दशोक्त एव— प्रमेयत्वेन रूपेण ग्राह्यत्वं प्रमाणत्वेन च रूपेण ग्राह्यत्वमिति ॥

प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादिविषयत्वं उपपत्तिमाह— प्रत्यक्षादीनामिति, प्रत्यक्षादीनामविषय कोपि नास्ति किं तु सर्वमेव पदार्थजातं प्रत्यक्षादीनां विषय एव— प्रमेयत्वस्य वेबलान्वयित्वादिति प्रत्यक्षा-  
दीनामपि प्रत्यक्षादिविषयत्व प्राप्तं तेन प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादिग्रहणे सिद्धमिति मूलार्थः । प्रत्यक्षादीनां कोप्यविषयोऽस्तीत्युपपत्तेरभवादित्यन्वयः, प्रत्यक्षादिविषयत्वात्प्रपत्तेरिति यावत् । व्याचष्टे— यदीति,  
यदि किञ्चिदर्थजातं प्रत्यक्षादीनामविषयं स्यात्तदा यत् प्रत्यक्षादिभिर्गृहीतुं न शक्येत तस्य ग्रहणाय प्रमाणान्तरमुपादीयेत = अपेक्ष्येत तत्र च प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षाद्यविषयत्व स्यादपि तत् = पदार्थमात्रस्य प्रत्यक्षादिविषयत्व तु केनाप्युपपादयितुं न शक्यते किं तु यथादर्शनम् = यथायोग्यमिदं सर्वं सच्चाऽसच्च पदार्थजातं यदस्ति तत्सर्वमेव प्रत्यक्षादीनां विषयो भवत्येवेति पदार्थत्वात् प्रत्यक्षादीनामपि प्रत्यक्षादि-  
विषयत्व सिद्धमित्यर्थः । असत् शब्दबोधविषयत्व मृदादौरुक्तम्— “ अत्यन्तासत्यपि ज्ञानमर्थं शब्द करोति हि ” इति ॥

“ न प्रदीपप्रकाशसिद्धिवन् तत्सिद्धे ” इत्युक्तमुत्रविषयकं प्रमाणानां स्वयंप्रकाशत्ववादीनाम-  
भिप्रायमनुवदति— केचिदिति, दृष्टान्तम् = तत्सूत्रोक्तं प्रदीपप्रकाशलक्षणं दृष्टान्तं हेतुनाऽपरिगृहीतम् = विशेषहेतुं विनैव = स्वयंप्रकाशत्वहेतुमुपेत्य स्वरूपमात्रेण साध्यसाधनाय = प्रमाणेषु प्रमाणान्तरगतये-  
कत्वसाधनायोपाददते = समर्थयन्ति तथा हि— यथा प्रदीपप्रकाशो न प्रदीपान्तरमाक्षेप किं तु

क चिद्विद्वृत्तिदर्शनादनिवृत्तिदर्शनाच्च क चिदनेकान्तः ।

यथास्यं प्रसङ्गो निवृत्तिदर्शनात् प्रमाणसाधनायोपादीयते एवं प्रमेयसाधनायाप्युपादेयः—  
अविशेषहेतुत्वात्, यथा स्थाल्यादिरूपग्रहणे प्रदीपप्रकाशः प्रमेयसाधनायोपादीयते एवं प्रमाण-  
साधनायाप्युपादेयः— विशेषहेत्वभावात्, सोयं विशेषहेतुपरिग्रहमन्तरेण दृष्टान्त एकस्मिन् पक्षे  
उपादेयो न प्रतिपक्षे इत्यनेकान्तः— एकस्मिन् पक्षे दृष्टान्त इत्यनेकान्तः— विशेषहेत्वभावादिति ॥

स्वयंप्रकाश एव तथा प्रमाणान्यपि न प्रमाणान्तरस्वपेक्षाणि किं तु स्वयंप्रकाशान्येव तथा च प्रमाणानां  
प्रमाणान्तरप्राहृत्यपेक्षा नोपपद्यते इत्यर्थः । अत्र “अपरे तु हेतुविशेषपरिग्रहमन्तरेण दृष्टान्तमात्रं  
प्रदीपप्रकाशसूत्रेणोपाददते यथा किल प्रदीपप्रकाशः प्रदीपान्तरप्रकाशमन्तरेण गृह्यते तथा प्रमाणान्यपि  
प्रमाणान्तरमन्तरेण प्रहीष्यन्ते इति तान् प्रतीदुमुच्यते— कचिद्विद्वृत्तिदर्शनात् ( इत्यादि )” इति-  
वार्तिकम् । ये प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तेन प्रमाणानां प्रमाणान्तराविषयत्वं साधयन्ति तेषां मतेऽत्र प्रदीप-  
प्रकाशः स्वरूपमात्रेण दृष्टान्तः स्वयंप्रकाशश्च किं वा स्वयंप्रकाशत्वहेतुना दृष्टान्त इति विकल्प्य  
प्रथमकल्पे दोषमाह— कचिदिति, स चायं प्रदीपप्रकाशः स्वरूपमात्रेण दृष्टान्तीकृतः कचिद्विद्वृत्ति-  
दर्शनात् कचिद्विद्वृत्तिदर्शनाच्चेकान्तः— व्यभिचारी= साध्यासाधक इत्यन्वयः, प्रकाशकापेक्षायाः  
कचिद्विद्वृत्तिर्दृश्यते यथा प्रदीपप्रकाशे— प्रदीपप्रकाशस्य स्वप्रकाशार्थं प्रकाशान्तरापेक्षा न भवतीति.  
कचिच्च प्रकाशकापेक्षाया निवृत्तिर्न दृश्यते यथा घटादौ— घटादेः स्वप्रकाशार्थं प्रकाशापेक्षाया दर्शना-  
दिति स्वरूपमात्रतः प्रदर्शितेन प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तेन पदार्थमात्रस्य प्रकाशकानपेक्षत्वं न सिध्यतीति  
प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तः— अनेकान्तः— साध्यासाधक एव अन्यथा घटादीनामपि प्रकाशकानपेक्षत्वं स्यादि-  
त्यर्थः । प्रदीपप्रकाशस्य स्वरूपमात्रेण प्रकाशानपेक्षत्वं नास्ति येन प्रमाणानां प्रमाणान्तराविषयत्व-  
मापद्येत किं तु स्वयंप्रकाशत्वेन स्वयंप्रकाशत्वं च प्रमाणेषु नास्ति येन प्रमाणानां प्रमाणान्तरानपेक्षत्व-  
मापद्येत इति भावः । इदं च कचिदित्यादिवाक्यं सूत्रकारस्यैव सूत्रमित्यपि केषां चिन्मतम् ।

व्याचष्टे— यथेति, अयं प्रसङ्गः— प्रकाशकानपेक्षत्वप्रसङ्गः किं वा प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तोयं यथा  
निवृत्तिदर्शनात्= प्रदीपप्रकाशप्रकाशार्थं प्रकाशकान्तरस्य निवृत्तिदर्शनात्= अनपेक्षादर्शनात् प्रमाण-  
साधनाय= प्रमाणानां प्रमाणानपेक्षत्वसाधनायोपादीयते= प्रदर्श्यते तथा प्रमेयसाधनाय= प्रमेयाणामपि  
प्रमाणानपेक्षत्वसाधनाय= स्वयंप्रकाशत्वसाधनायोपादेयः— अविशेषहेतुत्वात्= विशेषहेतोरभावात् नाम  
प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तेन प्रमाणानां स्वयंप्रकाशत्वं संभवति प्रमेयाणां च न संभवतीत्यत्र हेतोरभावात्  
तथा च सर्वप्रमाणविलोपः स्यादित्याशयः । विरुद्धदृष्टान्तमाह— यथेति, यथा स्थाल्यादिरूपग्रहणकाले  
प्रमेयसाधनाय= रूपनिश्चयाय प्रदीपप्रकाश उपादीयते तथा प्रमाणसाधनाय प्रमाणान्तरापेक्षा स्यादेव—  
विशेषहेतोरभावात्= रूपादीनां परप्रकाशत्वं संभवति प्रमाणानां च न संभवतीत्यत्र हेतोरभावात् तथा  
च रूपादिवन् प्रमाणानामपि प्रमाणान्तराविषयत्वं सिद्धमित्यर्थः । उपसंहरति— सोयमिति, सोयं प्रदीप-  
प्रकाशो दृष्टान्तः स्वयंप्रकाशत्वहेतुपरिग्रहं विना स्वरूपमात्रेण एकस्मिन्= प्रमाणानामेव प्रमाणान्तरान-  
पेक्षत्वपक्षे उपादेयः= समर्थोऽस्ति न तु प्रतिपक्षे= प्रमेयाणां प्रमाणानपेक्षत्वेपीत्यनेकान्तः= साध्यासाधक  
इत्यन्वयः, उक्तमेव पुनराह— एकस्मिन् इति, दृष्टान्तस्यानेकान्तत्वे एकपक्षीयत्वं हेतुः एकपक्षीयत्वेपि  
विशेषहेतुनास्तीति हेतुविरत्यनेकान्तः, यत्र एकपक्षीयत्वे विशेषहेतुः स्यात्तदा न स्यादप्यनेकान्तत्वमित्याशयः  
प्रतीयते । यदि महानसदृष्टान्तेन यस्य चिद्विद्वृत्तिं स्यात् तस्य चिच्च न स्यात्तदा यथा महानसदृष्टान्त-  
स्यानेकान्तत्वमापत्तेन तथात्रापि विशेषं. यथा च ‘अयं विद्वान् पैत्रव्’ इत्यत्र पैत्रदृष्टान्तेन मूर्त्तस्य  
विद्वत्त्वं नापद्यते इति दृष्टान्तस्यानेकान्तत्वं तथा प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तेन प्रमेयाणां स्वयंप्रकाशत्वं नापद्यते  
इति दृष्टान्तस्यानेकान्तत्वं प्राप्तं तत्र च प्रमाणेष्वपि स्वयंप्रकाशत्वमापत्त्यं नोपपद्यते इत्यर्थः । अत्र  
“अयं च प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तः प्रमाणपक्षे मरु मा भूत् प्रमेयपक्षे दृश्यत्रापि नियमहेतुवैषम्यः,

विशेषहेतुपरिग्रहे सति उपसंहाराभ्यनुज्ञानादप्रतिषेधः ।

विशेषहेतुपरिग्रहीतस्तु दृष्टान्त एकस्मिन् पक्षे उपसंहियमाणो न शक्योऽननुज्ञातुम् एवं च सति 'अनेकान्तः' इत्ययं प्रतिषेधो न भवति ।

प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादिभिरुपलब्धावऽनवस्थेति चेत् ? न- संविद्धिपय-

निमित्तानामुपलब्ध्या व्यवहारोर्पपत्तेः ।

प्रत्यक्षेणार्थमुपलभे अनुमानेनार्थमुपलभे उपमानेनार्थमुपलभे आगमेनार्थमुपलभे इति प्रत्यक्षं मे ज्ञानम् आनुमानिकं मे ज्ञानम् औपमानिकं मे ज्ञानम् आगमिकं मे ज्ञानमिति संविद्धिपयं संविद्धिमित्तं चोपलभमानस्य धर्मार्थिसुखापवर्गप्रयोजनः तत्प्रत्यनीकपरिवर्जनप्रयोजनश्च व्यवहार उपपद्यते सोयं तावत्सैव निर्वर्तते, न चास्ति व्यवहारान्तरमनवस्थासाधनीयं येन प्रयुक्तोऽनवस्थामुपाददीतेति ॥ १९ ॥

प्रदीपप्रकाशो दृष्टान्तो भवतु मा भूत् स्थाल्याद्विदृष्टान्त इत्यत्रापि नियमहेतुर्नक्तव्य, सोयमुभयथाऽनेकान्तो हेतुमन्तरेणाऽदृष्टान्त, प्रसक्त " इति वार्तिकम् । तथा च स्थाल्यादिवत् प्रमाणान्यपि प्रमाणविषया भवतीति सारं ॥

द्वितीयकल्पे स्वाभिप्रायमाह- विशेषेति, स्वयंप्रकाशत्वलक्षणविशेषहेतो परिग्रहे सति= स्वयंप्रकाशत्वलक्षणहेतुना परिग्रहीतोय प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तो यथा यो य स्वयंप्रकाश स प्रमाणान्तरानपेक्ष प्रदीपप्रकाशवदिति प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तस्य एकस्मिन्नेव पक्षे=प्रमाणपक्षे एव उपसंहारस्य सभवेन अनुज्ञानात्=स्वीकारात् अप्रतिषेध= 'अनेकान्त' इत्युक्तप्रतिषेधो न सभवति यतो दीपप्रकाशस्य प्रकाशकत्वादेव प्रकाशान्तरानपेक्षत्वमुच्यते प्रकाशकत्वं च प्रमाणेष्वस्तीति प्रमाणानां प्रमाणान्तरानपेक्षत्वमापद्यते न तु घटादिप्रमेयाणामपि- घटादियु प्रकाशकत्वाभावादिति प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तोऽनेकान्तत्वदोषापत्तिर्नास्ति दोषान्तरं तु भवति यथा स्वप्रकाशकत्वापि दीपप्रकाशस्य चक्षुषा ग्रहणं भवति तथा प्रमाणानामपि प्रमाणान्तरैर्महणमुपपद्यते इति विरुद्धत्व दोष इत्यर्थः । व्याचष्टे- विशेषेति, विशेषहेतु प्रकाशकत्वम् । पक्षे=प्रमाणपक्षे । उपसंहियमाण=समन्वीयमान, अननुज्ञातुम्=अस्वीकर्तुं न शक्य, एव च सति=दृष्टान्ते दृष्टान्तोपसंहारे वा स्वीकृत 'अनेकान्त' इति प्रतिषेधो न भवति=दृष्टान्तस्योक्तमनेकान्तत्वं न भवतीत्यन्वयः ॥

अनवस्थादोषेणाशङ्कते- प्रत्यक्षादीनामिति, उत्तरोत्तरं प्रत्यक्षाद्यन्तगपक्षयाऽनवस्था स्पष्टैवेति प्रमाणानां प्रमाणान्तरप्राप्तत्वं न स्वीकार्यमित्यर्थः, परिहरति-नेति, परिहारहेतुमाह-सविदिति, सविद्धिपयाणां घटादीनां सविद्धिमित्तानां प्रमाणानां चोपलब्ध्या सविद्धिपयनिमित्तविषयस्य व्यवहारस्योपपत्तिः सम्भवतीति नाऽनवस्थादोष इत्यन्वयः, यथा घटविषयकप्रमाणेन घटोपलब्धौ जाताया घटविषयको ग्रहणादिव्यवहार उपपद्यते न तु प्रमाणपरम्परापक्षा तथा प्रमाणविषयवेणानुव्यवसायादिप्रमाणेन पूर्वप्रमाणोपलब्धौ जातायां प्रमाणविषयक स्वप्रमेयविषयकत्वादिव्यवहार प्रमाणव्यवहारो चोपपद्यते एवेति न प्रमाणपरम्परापेक्षा येनानवस्था स्यात्- द्वित्रकोटिपर्यन्तमात्रथावनेनाऽविश्वासनिवृत्ते सम्बाधित्यर्थः । सविद्धिपयोपलब्धिमुदाहरति- प्रत्यक्षेणेति, 'अर्थमुपलभे' इति सविद्धिपयस्योपलब्धिस्पष्टैव तत्र प्रत्यक्षादिकं प्रमाणं करणम्, सविद्धिमित्तस्य प्रमाणस्योपलब्धिमुदाहरति- प्रत्यक्षमिति, 'प्रत्यक्षं मे ज्ञानम्' इति प्रत्यक्षादेरुपलब्धिः प्रत्यक्षादिकं च सविद्धिमित्तमितीयं सविद्धिमित्तोपलब्धिः, सविद्धिपय घटादिकं सविद्धिमित्तं प्रत्यक्षादिप्रमाणं चोपलभमानस्य=ज्ञातुं पुरुषस्य धर्मादिपुरुषार्थप्रयोजनः=धर्मादियु प्रवृत्तिरूपो व्यग्रहार तत्प्रत्यनीकपरिवर्जनप्रयोजनः=धर्मादिविग्रहद्विहादिनिवृत्ति-

सामान्येन प्रमाणानि परीक्ष्य विशेषेण परीक्ष्यन्ते, तत्र—

**प्रत्यक्षलक्षणानुपपत्तिः— असमग्रवचनात् ॥ २० ॥**

आत्ममनस्संनिकर्षो हि कारणान्तरं नोक्तमिति, न चासंयुक्ते द्रव्ये संयोगजन्यस्य गुणस्योत्पत्तिरिति, ज्ञानोत्पत्तिदर्शनादात्ममनस्संनिकर्षः कारणम् । मनस्संनिकर्षानपेक्षस्य चेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वे युगपदुत्पद्येरन् बुद्धय इति मनस्संनिकर्षोपि कारणम् ॥२०॥

तदिदं सूत्रं पुरस्तात् कृतभाष्यम्—

**नात्ममनसोः संनिकर्षाभावे प्रत्यक्षोत्पत्तिः ॥ २१ ॥**

आत्ममनसोः संनिकर्षाभावे नोत्पद्यते प्रत्यक्षम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षाभाववदिति, सति चेन्द्रियार्थसंनिकर्षे ज्ञानोत्पत्तिदर्शनात् कारणभावं ब्रुवते ॥ २१ ॥

रूपश्च व्यवहार उपपद्यते एव सोयं व्यवहारः तावत्यैव= संविद्विषयनिमित्तयोरुपलब्धिमात्रेणैव निर्वर्तते= संपद्यते एवेति नानवस्थापत्तिरित्यन्वयः । अनवस्थापत्तिं प्रत्याचष्टे— न चेति, उक्तप्रमाणप्रमेयविषयक-व्यवहारातिरिक्तं अनवस्थासाधनीयम्= प्रमाणपरम्परासाध्यं व्यवहारान्तरमेव नारित यदर्थं प्रमाणानवस्था स्वीक्रियेतेति नानवस्थापत्तिदोष इत्यन्वयः । येन व्यवहारान्तरेण, उपाददीत= स्वीकुर्यात् । तावती-शब्द उक्तोपलब्धिपरः ॥ १९ ॥

॥ इति सामान्यतः प्रमाणपरीक्षा समाप्ता ॥

सामान्यतः प्रमाणपरीक्षां समाप्य विशेषतः प्रमाणपरीक्षारम्भमाह— सामान्येनेति । विशेषविरो-क्षायां प्रत्यक्षपरीक्षासूत्रमवतारयति— तत्रेति । प्रत्यक्षेति— चतुर्थसूत्रोक्तं प्रत्यक्षलक्षणं नोपपद्यते— असमग्र-वचनात्= सर्वेषां प्रत्यक्षकारणानामरुच्यनादित्यन्वयः, आत्मा मनसा युज्यते मन इन्द्रियेणन्द्रियमर्थेन ततः प्रत्यक्षमिति न्यायशास्त्रे प्रत्यक्षप्रकारस्तत्र प्रत्यक्षलक्षणसूत्रे प्रत्यक्षकारणीभूत इन्द्रियार्थसंनिकर्ष एवोक्त आत्ममनस्संनिकर्षो मन इन्द्रियसंनिकर्षश्च नोक्त इत्येवमसमग्रवचनात् प्रत्यक्षलक्षणस्यानुपपत्तिः— असंभव-दोषमस्त्वत्वात् कैवलमिन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रेण प्रत्यक्षमात्रस्योत्पत्तेरसंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— आत्मेति, आत्ममनस्संनिकर्षोपि प्रत्यक्षकारणं तच्च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तमित्यसमग्रवचनता प्राप्ता । आत्ममनस्संनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वमाह— न चेति, यथा वह्निसंयोगजन्यस्य रूपस्य गुणस्य वह्निसंयोग-विनोत्पत्तिर्न, संभवति तथाऽऽत्ममनस्संयोगजन्यस्य प्रत्यक्षस्य ज्ञानस्यापि मनसाऽसंयुक्ते आत्मनि द्रव्ये वत्पत्तिर्न संभवति आत्ममनस्संनिकर्षेण च ज्ञानोत्पत्तिदर्शनात् आत्ममनस्संनिकर्षोपि कारणं स च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्त इत्यसमग्रवचनता । विपक्षेवाचक्रमाह— मन इति, यथात्ममनस्संनिकर्षो मन इन्द्रियसंनिकर्षश्च प्रत्यक्षकारणं न स्यात्तदा पञ्चानामपीन्द्रियाणामेकरिमन्नपि फाले स्वस्वविययै रूपादि-भिः संयोगसंभवात् सर्वैरपि तादृशेन्द्रियैरेकरिमन् फाले आत्मनोपि विमुत्वेन संयोगसंभवाद् युगपदेव रूपाद्यनेकार्थविषयकाणि ज्ञानान्युत्पद्येरन् न चोत्पद्यन्ते इति आत्ममनस्संनिकर्षोपि प्रत्यक्षकारणं स्वीकार्यं तथा चैकस्मिन् फाले सर्वेषामिन्द्रियाणां स्वस्वविययैस्तादृशेन्द्रियैरेकात्मनः संयोगस्य संभवेपि मनसः सर्वैरिन्द्रियैरेकस्मिन् फाले संयोगो न संभवति— अयुग्वादिति युगपत्प्राप्त्यानुत्पत्तिममर्थनार्थं मनस्सं-निकर्षोपि प्रत्यक्षकारणं स्वीकार्यं तच्च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तमित्यनुपपत्तिरित्यन्वयः ॥ २० ॥

“ नात्ममनसोः ” इत्यमिसूत्रेण यत्प्रतिपाद्यं तत् प्रत्यक्षञ्जगत्प्रभाष्ये प्रतिपादितमेवेत्याह— तदिदमिति । “ तदिदम्= नात्ममनसोः संनिकर्षेत्यादि ” इति तात्पर्यटीका । यत्तु त्विदं वाक्यं भाष्यान्ते षष्ठ्यमासीत् । नात्मेति— आत्ममनसोः संनिकर्षाभावे प्रत्यक्षोत्पत्तिर्न संभवतीत्यात्ममनस्संनिकर्षोपि

## दिग्देशकालाकाशेष्वप्येवं प्रसङ्गः ॥ २२ ॥

दिगादिषु सत्सु ज्ञानभावात् तान्यपि कारणानीति. अकारणभावेपि ज्ञानोत्पत्तेर्दिगादिसंनिधेरवर्जनीयत्वात्= यदाप्यकारणं दिगादीनि ज्ञानोत्पत्तौ तदापि सत्सु दिगादिषु ज्ञानेन भवितव्यं न हि दिगादीनां संनिधिः शक्यः परिवर्जयितुमिति । तत्र कारणभावे हेतुवचनम्- एतस्माद् हेतोर्दिगादीनि ज्ञानकारणानीति । आत्ममनस्संनिकर्षस्तर्षुपसंख्येय इति ॥ २२ ॥

तत्रेदमुच्यते—

## ज्ञानलिङ्गत्वादात्मनो नाऽनवरोधः ॥ २३ ॥

ज्ञानमात्मलिङ्गम्- तद्गुणत्वात्. न चासंयुक्ते द्रव्ये संयोगजस्य गुणस्योत्पत्तिरस्तीति ॥ २३ ॥

प्रत्यक्षकारणं तच्च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तमिति प्रत्यक्षलक्षणस्याऽसमप्रवचनत्वं प्राप्तमिति दोष इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- आत्मेति, यथेन्द्रियार्थसंनिकर्षाऽभावे प्रत्यक्षं नोत्पद्यते इन्द्रियार्थसंनिकर्षे सति चोत्पद्यते इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामिन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य कारणभावम्= प्रत्यक्षकारणत्वं भ्रुवते= कथयन्ति शास्त्रकारास्वयात्ममनस्संनिकर्षस्याप्यऽभावे प्रत्यक्षं नोत्पद्यते भावे चोत्पद्यते इति तस्यापि प्रत्यक्षकारणत्वं प्राप्तं तच्च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तमित्यसमप्रवचनता तत्राश्वासंभवदोषः प्राप्त इत्यन्वयः ॥ २१ ॥

उक्तमन्यत्रातिदिशति- दिगिति, दिग्देशकालाकाशेषु सत्सु प्रत्यक्षमुत्पद्यते न चासत्स्विति तेषामपि कारणत्वेनाऽकथनात् एवम्= उक्तवत् प्रसङ्गः= असमप्रवचनताप्रसङ्गः, सप्तम्यर्थो निरूपितत्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- दिगादिष्विति, तानि= दिगादीनि । अकारणभावे= प्रत्यक्षं प्रत्यकारणत्वेपि दिगादिसंयोगस्य निवृत्तिर्न संभवतीति प्रत्यक्षं प्रति कारणत्वं प्राप्तं स च नोक्त इति प्रत्यक्षलक्षणे दोष इत्यर्थः; उक्तं विशदयति- यदापीति । दिगादिसंयोगस्य कारणत्वं नास्ति- अन्यथासिद्धत्वादित्याह सिद्धान्ती- तत्रेति, कारणभावे= दिगादेः कारणत्वे, उक्तं विशदयति- एतस्मादिति, तथा च दिगादीनामकारणत्वेन तदकथनं न दोष इत्यर्थः । अत्र- “ नित्यं दिगादि व्यापकं चेति नित्यत्वाद् व्यापकत्वाच्च न शक्यः संनिधिः परिवर्जयितुमिति तत्र कारणभावे हेतुवचनम्- न हि संनिधिमात्रं हेतुत्वे कारणम् ” इति वार्तिकम् । पूर्वपद्याह- आत्मेति, अस्तु दिगादीनामकारणत्वम् आत्ममनस्संनिकर्षस्तु प्रत्यक्षकारणमस्ति स तूपसंख्येयः= प्रत्यक्षलक्षणे वक्तव्यो न चोक्त इति प्रत्यक्षलक्षणे समप्रवचनाभावो दोषः प्राप्त इत्यन्वयः ॥ २२ ॥

उक्तपूर्वेष्वस्य प्रत्याख्यानारम्भमाह- तत्रेदमिति, तत्र= प्रत्यक्षलक्षणदोषे प्राप्ते इदम्= अप्रिम- सूत्रमुच्यते । ज्ञानेति- आत्मनो ज्ञानलिङ्गत्वात्= ज्ञानघ्राण्यत्वात्= ज्ञानगुणकत्वात् सादृशज्ञानस्य च भावकार्यत्वात् भावकार्यस्य चाऽसमवायिकारणसापेक्षत्वात् असमवायिकारणं चात्रात्ममनस्संनिकर्ष एव संभवति- ज्ञानसमवायिकारणे आत्मनि वर्तमानत्वादित्यात्ममनस्संनिकर्षस्य अनवरोधः= असंप्रहो नास्ति किं त्वर्थादेव संप्रहः संभवतीति न प्रत्यक्षलक्षणे आत्ममनस्संनिकर्षस्याऽवचनं दोषः- अर्थादेव प्रामत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- ज्ञानमिति, ज्ञानस्यात्मलिङ्गत्वे हेतुमाह- तदिति, ज्ञानस्य तद्गुण- द्वात्= आत्मासाधारणधर्मत्वादात्मलिङ्गत्वम्, तच्च ज्ञानमात्ममनस्संनिकर्षजन्यमेव न चासंयुक्ते द्रव्ये आत्मनि संयोगजस्य गुणस्य ज्ञानस्योत्पत्तिः संभवतीति अर्थादेव ज्ञानकारणीभूत आत्ममनस्संनिकर्ष उपलभ्यते इति न प्रत्यक्षलक्षणे आत्ममनस्संनिकर्षस्यावचनं दोषायेत्यर्थः ॥ २३ ॥

तदयौगपद्यलिङ्गत्वाच्च न मनसः ॥ २४ ॥

अनवरोध इति वर्तते, “युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम् १-१-१६” इत्युच्यमाने सिध्यत्येव मनस्संनिकर्षापेक्ष इन्द्रियार्थसंनिकर्षो ज्ञानकारणमिति ॥ २४ ॥

प्रत्यक्षनिमित्तत्वाच्चेन्द्रियार्थयोः संनिकर्षस्य  
स्वशब्देन वचनम् ॥ २५ ॥

प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दानां निमित्तमात्ममनस्संनिकर्षः, प्रत्यक्षस्यैवेन्द्रियार्थसंनिकर्ष इत्यऽसमानोऽसमानत्वात् तस्य ग्रहणम् ॥ २५ ॥

सुप्तव्यासक्तमनसां चेन्द्रियार्थयोः संनिकर्षनिमित्तत्वात् ॥ २६ ॥

इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणं नात्ममनसोः संनिकर्षस्येति, एकदा खल्वयं प्रबोधकालं प्रणिधाय सुप्तः प्रणिधानवशात् प्रबुध्यते, यदा तु तीव्रो ध्वनिस्पर्शो प्रबोधकारणं भवतस्तदा

मनइन्द्रियसंनिकर्षस्याप्यर्थात् प्राप्तिमाह- तदिति, मनसः तदयौगपद्यलिङ्गत्वात्= ज्ञानायौगपद्य-  
ज्ञाप्यत्वाद् मनइन्द्रियसंनिकर्षस्यापि अनवरोधः= असंग्रहो नास्ति किं तु मनइन्द्रियसंनिकर्षोऽप्यर्थादेव  
ज्ञानकारणत्वेन प्राप्त इति प्रत्यक्षलक्षणे तस्याप्यवचनं न दोषायेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अनवरोध इति,  
वर्तते= पूर्वसूत्रादनुवर्तनीयमित्यर्थः । मनस्संनिकर्षस्यावश्यकतामाह- युगपदिति, सूत्रमिदं पूर्वं व्याख्या-  
तम्, दृश्यमानाया युगपज्ज्ञानानुत्पत्तेः समर्थेनाय मनस इन्द्रियेण संनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वं स्वीकार्य-  
मेवेति इन्द्रियार्थसंनिकर्षो मनस्संनिकर्षापेक्षः= मनइन्द्रियसंयोगसापेक्ष एव ज्ञानकारणं भवतीति  
मनइन्द्रियसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वेनार्थादेव लभ्यमानत्वात् प्रत्यक्षलक्षणे तस्याप्यवचनं न दोषायेत्यर्थः ।  
ज्ञानकारणमिति सिध्यत्येवेत्यन्वयः ॥ २४ ॥

ननु यदि प्रत्यक्षकारणस्यात्ममनस्संनिकर्षस्य मनइन्द्रियसंनिकर्षस्य चार्थात् प्राप्तिंभवान् प्रत्य-  
क्षलक्षणे कथनापेक्षा नास्ति तदा इन्द्रियार्थसंनिकर्षोऽपि न वक्तव्यः- अर्थात्प्राप्तिंभवनादित्याशङ्क्य  
चास्तवमुत्तरमाह- प्रत्यक्षेति, इन्द्रियार्थयोः संनिकर्षस्य प्रत्यक्षनिमित्तत्वात्= प्रत्यक्षासाधारणकारण-  
त्वात् प्रत्यक्षलक्षणे “इन्द्रियार्थसंनिकर्षोऽप्यत्रम्” इत्येवं स्वशब्देन= तद्वाचकशब्देन वचनम्= कथन-  
मस्ति आत्ममनस्संनिकर्षस्तु ज्ञानमात्रस्य साधारणकारणमिति स नोक्तः- असाधारणस्यैव वक्तव्यत्वादिति  
न प्रत्यक्षलक्षणे कोपि दोष इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- प्रत्यक्षेति, आत्ममनस्संनिकर्षः प्रत्यक्षादीनां  
सर्वेषामेव निमित्तम्= साधारणकारणमिति प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तः, इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्तु प्रत्यक्षस्यैवाऽस-  
मानः= असाधारणकारणमित्यसमानत्वात् तस्य= इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणम्= कथनमस्त्येवेति न  
प्रत्यक्षलक्षणे कोपि दोषः । एवं मनइन्द्रियसंनिकर्षोऽपि विशेष्यम् ॥ २५ ॥

प्रत्यक्षलक्षणे इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रग्रहणे उपपत्त्यन्तरमाह- सुप्तेति, सुप्तस्य व्यासक्तमनसः=  
अन्वय संलप्रचित्तस्य च यत् प्रत्यक्षं जायते तस्य इन्द्रियार्थसंनिकर्षनिमित्तत्वात्= इन्द्रियार्थसंनिकर्ष-  
मात्रजन्यत्वादपि प्रत्यक्षलक्षणे इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रस्य ग्रहणं कृतं नात्ममनस्संनिकर्षस्येत्यन्वयः,  
सुप्तिकाले ह्यात्मा न मनः प्रेरयति येनात्ममनस्संनिकर्षो मनइन्द्रियसंनिकर्षश्च स्यात् किं तु सुप्तस्य य  
आकस्मिकः प्रबोधः स शब्दध्वनेन्द्रियसंनिकर्षाद्वा त्वचा पदार्थसंनिकर्षाद्वा भवतीति तत् प्रत्यक्षं  
केवलमिन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रादेव जायते. यदा च पुरुषस्य चित्तं कथित्संलभं भवति तदापि यत्पदायो-  
न्तरप्रत्यक्षं तदपि इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रादेव जायते- मनसोऽन्वय व्यासक्तत्वात् पदार्थान्तराभिमुख्या-  
संभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- इन्द्रियार्थेति, प्रत्यक्षलक्षणे इति शेषः । इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रमन्यस्य  
प्रत्यक्षस्य प्रतिपादनमुपक्रमते- एकदेति, एकदा= कदाचित्, अयम्= जीवः, प्रबोधकालं प्रणिधाय=



प्रसुप्तस्येन्द्रियार्थसंनिकर्षनिमित्तं प्रबोधज्ञानमुत्पद्यते तत्र न ज्ञातुर्भनसश्च संनिकर्षस्य प्राधान्यं भवति, किं तर्हि? इन्द्रियार्थयोः संनिकर्षस्य- नद्यात्मा जिज्ञासमानः प्रयत्नेन मनस्तदा प्रेरयतीति । एकदा खल्वयं विषयान्तराऽव्यासक्तमनाः संकल्पवशाद् विषयान्तरं जिज्ञासमानः प्रयत्नप्रेरितेन मनसा इन्द्रियं संयोज्य तद् विषयान्तरं जानीते, यदा तु खल्वस्य निस्संकल्पस्य निर्जिज्ञासस्य च व्यासक्तमनसो बाह्यविषयोपनिपातनाद् ज्ञानमुत्पद्यते तदेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यम्- न ह्यत्रासौ जिज्ञासमानः प्रयत्नेन मनः प्रेरयतीति । प्राधान्याच्चेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणं कार्यं गुणत्वान्नात्ममनसोः संनिकर्षस्येति ॥ २६ ॥

प्राधान्ये च हेत्वन्तरम्-

तैश्चापदेशो ज्ञानविशेषाणाम् ॥ २७ ॥

तैः= इन्द्रियैरर्थैश्च व्यपदिश्यन्ते ज्ञानविशेषाः, कथम्? 'घ्राणेन जिघ्रति' 'चक्षुषा पश्यति' 'रसनया रसयति' इति. 'घ्राणविज्ञानं चक्षुर्विज्ञानं रसनविज्ञानम्' 'गन्धविज्ञानं

अमुद्रमये मयोत्पातव्यमितिसंकल्प्य सुप्तः प्रणिधानवशात्= तादृशसंकल्पवशात् प्रबुध्यते इति तत्रात्मनसंनिकर्षोपि कारणं भवति । इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रजन्यज्ञानमाह- यदेति, यदा तु सुप्तस्य तीव्रशब्देन वा तीव्रस्पर्शेन वा प्रबोधो जायते तदा तादृशं प्रबोधात्मकं ज्ञानमिन्द्रियमात्रस्य शब्दस्पर्शादिविषयेण संनिकर्षो जायते शब्दादेशे तत्र प्रत्यक्षं भवति तत्रात्ममनससंनिकर्षस्य मनइन्द्रियसंनिकर्षस्य च प्राधान्यं न भवति- सुप्तवशात्, किं तु इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्राधान्यं भवतीति प्रत्यक्षमात्रव्यापकत्वेन प्राधान्यात् इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं नान्यस्येत्यन्वयः । उक्तप्रत्यक्षे कस्य प्राधान्यं भवतीति जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- इन्द्रियार्थयोरिति । उक्ते हेतुमाह- नहीति, उक्ताकस्मिकप्रबोधस्थले आत्मनः पदार्थजिज्ञासापि न भवति प्रयत्नोपि न भवति सुप्तत्वान् ततश्च न मनः= चित्तं प्रेरयति तस्मान् तप्रेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्राधान्यं भवतीत्यर्थः । जिज्ञासापूर्वकप्रत्यक्षमुदाहरति- एकदेति, एकदा= पदापि. अयम्= जीव, यदा मनो विषयान्तरं व्यासक्तं न भवति तदा विषयान्तरज्ञानविषयसंनिकर्षवशात् विषयान्तरं जिज्ञासमानः प्रयत्नेन मनः प्रेरयति प्रेरितं च मन इन्द्रियेण संयुज्यते इन्द्रियं च विषयेण संयुज्यते ततश्च तत्रत्यश्रं जायते एतादृशप्रत्यक्षे चात्ममनसंनिकर्षोपि कारणं भवति । प्रकृतं व्यासक्तमनस इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रजन्यं प्रत्यक्षमुदाहरति- यदेति, यदा जीवो व्यासक्तमना भवति तदा विषयान्तरस्य संकल्पो जिज्ञासा च न भवति अथापि बाह्यस्य विषयस्य शब्दादेशेपनिपातनात्= इन्द्रियेण धीमसंनिकर्षोद् ज्ञानम्= तत्रत्यश्रं जायते तादृशप्रत्यक्षेपीन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्राधान्यं भवति नात्ममनसंनिकर्षादेः- तदाऽन्यत्र व्यासक्तमनस्त्वान् उक्तप्रत्यक्षविषयीभूतपदार्थस्य जिज्ञासायाः प्रयत्नस्य चाभावादित्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह- नहीति, अत्र= बाह्यविषये किं वा मनसोऽन्यत्र व्यासक्तिशले । अनी= व्यासक्तमनाः । यदि हि मनसः प्रेणापूर्वकं संनिकर्षः स्यात्तदा स्यादपि तत्र प्राधान्यं न पौत्रमिति । स्वप्नहरति= प्राधान्यादिति, प्रत्यक्षलक्षणे इतिशेषः, गुणत्वान्= अत्रानन्वान् । स्यादुक्तप्रत्यक्षोऽप्यात्ममनसंनिकर्षो भवदेव तथापि तस्य प्राधान्यं न भवतीत्यर्थः । एतादृशस्थले पदार्थ इन्द्रियेन इन्द्रियं मनसा मनश्चात्मना संयुज्यते इत्येवं द्युक्त्वमेव सयोगा भवन्तीति अर्थं आत्मानत्वादेवेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं कृतं यम् ॥ २६ ॥

अभिममुरमदनायति- प्राधान्ये इति, प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्येऽभिममुरेण हेत्वन्तान्नाहेत्यन्वयः । प्रेरिति- ज्ञानविशेषाणाम्= प्रत्यक्षविशेषाणां तैः= इन्द्रियैरर्थैश्चाऽऽपदेशः= व्यपदेशो भवति यथा 'चक्षुषं मे ज्ञानं शमनं मे ज्ञानम्' इतीन्द्रियैरेवैवदेशः । 'स्वप्नानं स्वप्नानम्' इत्यर्थेऽर्थवदेशः- 'प्राधान्येन स्वप्नानं भवति' इतिन्यायान् तदा चेन्द्रियैरर्थैश्च प्रत्यक्षाणां व्यपदेशान् प्रत्यक्षे-

रूपविज्ञानं रसविज्ञानम् ' इति च, इन्द्रियविषयविशेषाच्च पञ्चधा-बुद्धिर्भवति अतः प्राधान्यमिन्द्रियार्थसंनिकर्षस्येति ॥ २७ ॥

यदुक्तम्— 'इन्द्रियार्थसंनिकर्षग्रहणं कार्यं नात्ममनसोः संनिकर्षस्येति. कस्मात्? सुप्त-  
व्यासक्तमनसामिन्द्रियार्थयोः संनिकर्षस्य ज्ञाननिमित्तत्वात्' इति. सोयम्—

व्याहृतत्वादहेतुः ॥ २८ ॥

यदि तावत् कचिदात्ममनसोः संनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वं नेष्यते? तदा "युगपज्ज्ञाना-  
नुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम् १-१-१६" इति व्याह्रन्येत. नेदानीं मनसः संनिकर्षमिन्द्रियार्थसंनि-  
कर्षोऽपेक्षते. मनस्संयोगानपेक्षायां च युगपज्ज्ञानोत्पत्तिप्रसङ्गः। अथ मा भूद् व्याघात इति सर्व-  
विज्ञानानामात्ममनसोः संनिकर्षः कारणमिष्यते? तदवस्थमेवेदं भवति— 'ज्ञानकारणत्वादात्म-  
मनसोः संनिकर्षस्य ग्रहणं कार्यम्' इति ॥ २८ ॥

इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं प्राप्तं तेन तस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं नात्ममनस्संनिकर्षस्येति सूत्रार्थः।  
व्याचष्टे— वैरित्यादिना, ज्ञानविशेषाः= प्रत्यक्षाणि। उच्यन्व्यपदेशस्य प्रकारं जिज्ञासते— कथमिति।  
इन्द्रियैर्व्यपदेशमुदाहरति— प्राणेनेति, फरणत्वं तृतीयार्थः, इदं भेदगर्भमुदाहरणम्, अभेदगर्भमाह— प्रण-  
विज्ञानमित्यादिना, प्रणत्रयं विज्ञानमित्यर्थः। अथेन व्यपदेशमुदाहरति— गन्धविज्ञानमित्यादिना,  
पूर्वैरेन्द्रियस्य ज्ञाननिरूपकत्वादिन्द्रियेण ज्ञानव्यपदेश उच्यते। अथ ज्ञाननिरूपकत्वादर्थेन ज्ञानव्यपदेशः।  
इन्द्रियेति— इन्द्रियाणां चक्षुरादीनां पञ्चानां विषयाणां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां च पञ्चानां विशेषात्=  
भेदाद् रूपादिविषया चक्षुरादिजन्या बुद्धिः= प्रत्यक्षं पञ्चधा भवति। उपसंहरति— अत इति, प्रत्यक्षे  
इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्राधान्यमिति तस्यैव प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं नान्यतर, प्राधान्ये चात्रेन्द्रियाणा-  
मर्थानां च प्रत्यक्षव्यपदेशमूलत्वमेव हेतुरित्यन्वयः ॥ २७ ॥

पूर्वपक्षी दूषयितुं सिद्धान्तनोक्तमनुवदति— यदुक्तमित्यादिना, 'सुप्तव्यासक्तमनसो यज्ज्ञानं जायते  
तद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षेण जायते नात्ममनस्संनिकर्षेणेति प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं प्राप्तं तेन  
च प्रत्यक्षलक्षणे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणं कार्यं नात्ममनस्संनिकर्षस्य ' इति यदुक्तम्= योयं हेतुरुक्तः  
सोयं हेतुरहेतुरेव व्याहृतत्वादित्यन्वयः। उक्तं तिसृष्वी पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे— व्याहृतत्वादिति, यदुक्त-  
सूत्रप्रयेण प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं कारणत्वं चोपपादितं तन् युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिसिद्धान्तेन  
विरुद्धत्वाद् व्याहृतं व्याहृतत्वाच्चाहेतुः, यदि प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्ष एव कारणं स्यात्तदा एकस्मिन्नपि  
काले चक्षुरादीनां पञ्चानामपीन्द्रियाणां स्वस्वविषये रूपादिभिः संनिकर्षमंभवाद युगपदप्यनेकानि ज्ञाना-  
न्युत्पद्येरन् न चैवं स्वीकृतमिति युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिमर्थनार्थं मनस्संनिकर्षस्यापि प्रत्यक्षकारणत्वं स्वीकार्यं  
तथा चेन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रस्य प्रत्यक्षकारणत्वं य उच्यते हेतुः स व्याहृतत्वात् साध्यसाधको न  
भवतीति प्रत्यक्षलक्षणे मनस्संनिकर्षस्य ग्रहणं कार्यं न च कृतमिति प्रत्यक्षलक्षणे दोषः प्राप्त इति सूत्रार्थः।  
व्याचष्टे— यदीति, त्वदुक्तरीत्याऽऽत्ममनस्संनिकर्षस्य ज्ञानाऽकारणत्वे स्वीकृता युगपदनेकज्ञानानुत्पत्ति-  
व्याह्रन्येतेत्यर्थः। सिद्धान्त्युक्तपक्षे मनस्संनिकर्षांशपेक्षामाह— नेदानीमिति, इदानीम्= इन्द्रियार्थसंनि-  
कर्षमात्रस्य प्रत्यक्षकारणत्वपक्षे प्रत्यक्षोत्पादने इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य मनस्संनिकर्षापेक्षा न मंभयति—  
स्वमात्रस्य कारणत्वान्, अत्रानिष्टमाह— मन इति, मनस्संयोगानपेक्षायाम्= मनस्संनिकर्षस्य प्रत्यक्षा-  
कारणत्वे युगपदनेकज्ञानोत्पत्तिप्रसङ्गः स्यात्— सर्वेषामपीन्द्रियाणामेकस्मिन्नपि काले व्यत्ययैः सह  
संनिकर्षसंभवात् तादृशेन्द्रियैश्च सह विमोहात्मनोप्येकस्मिन् काले संनिकर्षसंभवादित्यर्थः। उच्यन्व्या-  
घातास्वीकारपक्षे प्रकृतमेवमाह— अथेति, यदि युगपदनेकज्ञानानुत्पत्तेः प्रदग्निव्याघातो न स्वीक्रियते

## न- अर्थविशेषप्राप्तव्यात् ॥ २९ ॥

नास्ति व्याघातः- न हात्ममनस्संनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वं व्यभिचरति. इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यमुपादीयते- अर्थविशेषप्राप्तव्याद्धि सुप्तव्यासक्तमनसां ज्ञानोत्पत्तिरेकदा भवति। अर्थविशेषः कश्चिदेवैन्द्रियार्थस्तस्य प्राबल्यं तीव्रतापटुते, तच्चार्यविशेषप्राबल्यमिन्द्रियार्थसंनिकर्षविषयं नात्ममनसोः संनिकर्षविषयं तस्मादिन्द्रियार्थसंनिकर्षः प्रधानमिति ।

असति प्रणिधाने संकल्पे चाऽसति सुप्तव्यासक्तमनसां- यद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पद्यते ज्ञानं तत्र मनस्संयोगोपि कारणमिति मनसि क्रियाकारणं वाच्यमिति, यथैव ज्ञातुः स्वल्प-

तदा युगपद्ज्ञानानुत्पत्तिसमर्थनार्थं मनस्संनिकर्षस्यापि प्रत्यक्षकारणत्वं स्वीकार्यं ततश्च मनसोऽणुत्वात् एकस्मिन् कालेऽनेकैरिन्द्रियैः संनिकर्षो न संभवतीति युगपदनेकज्ञानापत्तिर्नास्ति ततश्च युगपदनेकज्ञानानुत्पत्तेर्व्याघातो नापद्यते किं तु मनस्संनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वं प्राप्तं तेन तस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कार्यं न तु कृतमिति प्रत्यक्षलक्षणे स दोषस्तदवस्थ एवेत्याह- तदवस्थमिति, प्रत्यक्षकारणत्वादात्ममनसोः संनिकर्षस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कार्यमितिदं प्रदर्शितं दूषणं तदवस्थमेव= पूर्ववत् प्राप्तमेवेत्यन्वयः ॥ २८ ॥

पूर्वपक्षिणा प्रदर्शितं व्याघातं प्रत्याचष्टे- नेति, प्रदर्शितो व्याघातो नास्ति- प्रत्यक्षे अर्थविशेषस्य= इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राबल्यात्= प्राधान्यादेव प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं न तु मनस्संनिकर्षप्रतिषेधार्थम् तथा च प्रत्यक्षेपि मनस्संनिकर्षस्वीकाराद् युगपद्ज्ञानानुत्पत्तेर्व्याघातो नास्ति मनस्संनिकर्षश्च ज्ञानमात्रस्य साधारणं कारणमिति प्रत्यक्षेऽप्यर्थात् प्राप्तमेवेति तस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणापेक्षा नास्तीति न तदग्रहणप्रयुक्तः प्रत्यक्षलक्षणे कोपि दोष इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नास्तीति । “संभवव्यभिचाराभ्यां स्वाद्विशेषणमर्थवन्” इतिन्यायात् मनस्संनिकर्षस्य ज्ञानेषु व्यभिचाराभावादेव तस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं न कार्यम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य त्वनुमानादौ व्यभिचारात् ग्रहणं कार्यमित्याह- नहींति । किं च प्रत्यक्षलक्षणे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणेन प्राधान्यमुपादीयते= प्रतिपाद्यते न तु। मनस्संनिकर्षस्याभावः प्रत्यक्षे इत्याह- इन्द्रियार्थेति । प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षप्राबल्यस्योक्तं कारणं स्मारयति- अर्थविशेषेति, सुप्तव्यासक्तमनसामेकदा= कदा चित् अर्थविशेषस्य= इन्द्रियसंयुक्तस्य प्राबल्यादेव ज्ञानोत्पत्तिर्भवतीति प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं प्राप्तं प्राधान्यादेव प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतमित्यन्वयः तदेवत् पूर्वम् स्पष्टम् । अर्थप्राबल्यस्वरूपमाह- अर्थेति, अर्थविशेषः शब्दादिः कश्चिदेव कदाचिद् इन्द्रियार्थः= इन्द्रियसंयुक्तो भवति न सर्वैः सर्वदा तत्रेन्द्रियसंयुक्तस्य या तीव्रता पटुता वा तदैव प्राबल्यम्, तत्र शब्दे तीव्रता स्पष्टं च पटुता= निद्रानाशक्तता सर्वोद्दीगता वा विज्ञेया, शब्दस्पर्शाभ्यामेव निद्रानाशक्तभवान् । उक्तं चार्थविशेषस्य प्राबल्यमिन्द्रियार्थसंनिकर्षविषयम्= इन्द्रियार्थसंनिकर्षजनकं भवति नात्ममनसोः संनिकर्षजनकं भवतीति प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं प्राप्तं प्राधान्याभास्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं नान्यस्येत्यर्थः । इन्द्रियार्थसंनिकर्षो विषयो यस्येत्येवं वा इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य विषय इत्येवं पुंस्त्वपरिणामेन वा व्याख्येयम् ॥

उच्येन प्रत्यक्षे मनस्संनिकर्षस्यापि कारणत्वं प्राप्तं मनस्संनिकर्षश्च मनस्समवेतक्रियाजन्यो वाच्य इति तादृशक्रियाकारणं जिज्ञासते- अयतीति, प्रणिधाने प्रयत्ने संकल्पे= इच्छायाम् अत्र “प्रयुक्तं प्रणिधानं संकल्प इच्छा” इति तात्पर्यटीका, यदा हि आत्मनि प्रणिधानादिकं भवति तदा तेन प्रेरिते मनसि क्रिया संभवति क्रियया च मनस्संनिकर्षो यदा चात्मनि प्रणिधानादिकं न भवति तदात्मना प्रेरणाभावात्मनसि क्रिया न संभवति क्रियाया अभावे च मनस्संनिकर्षोपि न संभवति भवति च मनस्संनिकर्ष इति तादृशक्रियायाः कारणं वक्तव्यमिति जिज्ञासार्थः । अन्यत् पूर्व प्रतिपा-

मिच्छाजनितः प्रयत्नो मनसः प्रेरक आत्मगुण एवमात्मनि गुणान्तरं सर्वस्य साधकं प्रवृत्तिदोषजनितमस्ति येन प्रेरितं मन इन्द्रियेण संबध्यते. तेन ह्यप्येयमाणे मनसि संयोगाभावात् ज्ञानानुत्पत्तौ सर्वार्थताऽस्य निवर्तते. एषितव्यं चास्य गुणान्तरस्य द्रव्यगुणकर्मकारकत्वम् अन्यथा हि चतुर्विधानामणूनां भूतसूक्ष्माणां मनसां च ततोऽन्यस्य क्रियाहेतोरसंभवात् शरीरेन्द्रियविषयाणामनुत्पत्तिप्रसङ्गः ॥ २९ ॥

### प्रत्यक्षमनुमानम्— एकदेशग्रहणादुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदिदमिन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पद्यते ज्ञानम् 'दृशः' इति एतत् किल प्रत्यक्षं तत्त्वत्वानुमानमेव, कस्मात् ? एकदेशग्रहणाद् दृशस्योपलब्धेः= अर्वाग्रभागमयं गृहीत्वा दृशमुपलभते न चैकदेशो दृशः, तत्र यथा धूमं गृहीत्वा वह्निमनुमिनोति तादृगेव तद् भवति ।

दितमेव । उत्तरमाह— यथैवेति, यथा प्रणिधानादिकाले आत्मनि पदार्थज्ञानेच्छा जायते तथा चेच्छया प्रयत्नो भवति स च प्रयत्न आत्मगुण एव मनसः प्रेरको भवतीति तेन प्रयत्नेन मनसि संनिकर्षानुकूला क्रिया जायते तथा च क्रियया मनसः संनिकर्षस्तथैवात्मनि प्रवृत्तिजनितम्= धर्मार्थमज्ञानं रागद्वेषाद्विदोषजन्यं च सर्वस्य साधकम्= जनकम् अदृष्टाख्यं गुणान्तरमप्यस्ति येन= तेनादृष्टेन मनसः प्रेरणं भवति तादृशप्रेरणेन मनसि संनिकर्षानुकूला क्रिया जायते तथा मनस इन्द्रियेण संनिकर्षो जायते तथा च सुप्रव्यासक्तमनसां यद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पद्यते ज्ञानं तत्र यो मनस्संनिकर्षस्तस्य कारणीभूता या क्रिया तस्याः कारणमात्मसमवेतमदृष्टमेवेत्यर्थः इदं चादृष्टं प्रणिधानादिकालेपि कारणं भवत्येवेत्यनुसंधेयम् । विपक्षे बाधकमाह— तेनेति, तेनादृष्टेन यदि मनसः प्रेरणं न स्यात्तदा मनस इन्द्रियेण संनिकर्षोपि न स्यात्तथा च ज्ञानमपि नोत्पद्येत तत्रश्च भोगोपि न स्यात् तत्रश्चाऽस्य= अदृष्टस्य सर्वार्थता= सर्वसाधकत्वं निवर्तते, न चैवं संभवति भोगस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वादित्यस्य= अदृष्टाख्यस्य गुणान्तरस्य= आत्मगुणस्य 'द्रव्यगुणकर्मसाधकत्वं स्वीकार्यं तथा चैतादृशादृष्टमेव मनसमवेतक्रियाकारणमित्यन्वयः' । विपक्षे बाधकमाह— अन्यथेति, यद्यदृष्टं मनसि क्रियाजनकं न स्यात्तदा भूतसूक्ष्माणां भूतसूक्ष्मरूपाणां पार्थिवदिचतुर्विधानामणूनां मनसां च या क्रिया तस्यास्ततः= अदृष्टादन्यस्य हेतोरसंभवात् तादृशी क्रिया न स्यात् तत्रश्च शरीरादीनामुत्पत्तिरपि न स्यादित्यदृष्टस्य क्रियाकारणत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः । शरीरादीनामुत्पत्तिश्च क्रियाविशिष्टपरमाणुभिर्येति स्पष्टमेव ॥ २९ ॥

॥ इति प्रत्यक्षलक्षणपरीक्षा समाप्ता ॥

संप्रति प्रत्यक्षस्यानुमानान्तर्भावमाशङ्कते— प्रत्यक्षमिति, यदिदं प्रत्यक्षलक्षणसिद्धं प्रत्यक्षं तद् अनुमानमेव= अनुमानातिरिक्तं न संभवति, हेतुमाह— एकेति, यथानुमाने एकदेशस्य साधनस्य धूमादेर्महणाद् एकदेशस्य बहभादेरुपलब्धिः= बोधो जायते तथैव प्रत्यक्षस्यलेपि वृक्षादिपदार्थस्यैकदेशान पूर्वभागनेन्द्रियसंनिकर्षो भवतीति चावन्मात्रस्य महणाद् इन्द्रियाऽसंनिकृष्टस्य परभागस्योपलब्धिर्भवतीति अनुमानापेक्षया प्रत्यक्षे विशेषाभावात् प्रत्यक्षस्यानुमानेऽन्तर्भावो युक्त इति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे— यदिदमिति, इन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पद्यमानं यत् 'दृशोयम्' इत्याकारकं ज्ञानं तदेव प्रत्यक्षमित्युच्यते तत्रानुमानमेवेत्यन्वयः । प्रत्यक्षस्यानुमानत्वे हेतुं निहासतं— कस्मादिति । उत्तरमाह— एकदेशेति, एकदेशग्रहणात्= दृक्षपूर्वभागमात्रग्रहणात् दृक्षस्योपलब्धिर्भवति न तु सर्वेण दृष्टेणेन्द्रियसंयोगो भवति— अज्ञाप्यत्वाम् अनुमानेप्युत्तरीत्यैकदेशग्रहणादुपलब्धिर्भवतीति तत्सादृश्यात् प्रत्यक्षमनुमानमेवेत्यर्थः । उक्तं विशयदिति—

किं पुनर्गृह्यमाणदेकदेशाद् अर्थान्तरमनुमेयं मन्यसे ? अवयवसमूहपक्षे अवयवान्तराणि द्रव्योत्पत्तिपक्षे तानि चाऽवयवी चेति । अवयवसमूहपक्षे तावदेकदेशग्रहणाद् दृक्शुद्धिरभावः- न ह्यऽगृह्यमाणमेकदेशान्तरं दृक्षो गृह्यमाणैकदेशवदिति । अथ एकदेशग्रहणादेकदेशान्तरानुमाने समुदायप्रतिसंधानात् तत्र दृक्शुद्धिः ? न तर्हि दृक्शुद्धिरनुमानमेवं सति भवितुमर्हतीति । द्रव्यान्तरोत्पत्तिपक्षे नाऽवयव्यऽनुमेयः- अस्यैकदेशसंबद्धस्याग्रहणाद् ग्रहणे चाविशेषादानुमेयत्वाभावः, तस्माद् दृक्शुद्धिरनुमानं न भवति ॥ ३० ॥

अर्वांगिति, अयं पुरुषः अर्वांगभागम् = वृक्षस्येन्द्रियसंनिष्ठभागमात्रं गृहीत्वा वृक्षमुपलभते = वृक्षविषयकज्ञानवान् भवति वृक्षैकदेशस्तु वृक्षो न भवति तथा च यथा धूमग्रहणेन वह्नियज्ञानं जायते तथैव वृक्षैकदेशग्रहणेन वृक्षज्ञानं जायते इति तत्र = प्रत्यक्षं तादृगेव = अनुमानसदृशमेव भवतीत्यनुमानमेव न प्रमाणान्तरमित्यन्वयः ।

‘वृक्षोयम्’ इतिप्रत्यक्षेऽनुमेयव्यक्तिं सिद्धान्ती पृच्छति- किमिति, यथा गृह्यमाणान् घूमादानुमेयो वह्निः पदार्थान्तरमेव तथा ‘वृक्षोयम्’ इतिप्रत्यक्षस्यले गृह्यमाणान् वृक्षैकदेशाद् विशेष्यो वृक्षो न पदार्थान्तरं यदनुमेयं स्यादित्याक्षेपः । पूर्वपक्षी अत्रानुमेयमाह- अवयवेति, अवयविनो दौद्धमतेन अवयवसमूहरूपत्वपक्षे अवयवान्तराणि = इन्द्रियासंनिष्ठान्यवयवान्तराण्यनुमेयानि, द्रव्योत्पत्तिपक्षे = अवयवेष्ववयविन उत्पत्तिपक्षे = अवयवसमूहातिरिक्तावयविपक्षे च तानि = अवयवान्तराणि अवयवी चानुमेयः- इन्द्रियासंनिष्ठत्वादित्यर्थः । अत्रोत्तरमाह- अवयवसमूहेति, अवयवसमुदायातिरिक्तोऽवयवी नास्तीति- पक्षे वृक्षज्ञानाभाव एव- वृक्षज्ञानोपपत्तेरभावान् । इन्द्रियेण तावद् वृक्षैकदेश एव गृहीतः स च न वृक्षे इति त्वयैकोक्तम्- यथा हीन्द्रियसंनिष्ठ ए एकदेशो वृक्षो न भवति तथैवाऽगृह्यमाणमपि वृक्षस्यैकदेशान्तरं वृक्षो न भवति- एकदेशत्वादिति ज्ञानद्रव्यमपि तत्तदेकदेशविषयकं जातं न तु अवयवसमूहविषयकं वृक्ष-श्चाऽवयवसमूह एव न तु एकदेश इति प्रथमरूपे वृक्षशुद्धेरभाव एव प्राप्तः न चैतनुक्तमिति नावयवसमूहोऽवयवीत्यर्थः । भवति चेन्द्रियसंनिष्कयं सति वृक्षप्रतिभास इति तदेष वृक्षप्रत्यक्षं न ल्वनुमानमित्याशयः । नन्वेकदेशग्रहणादेकदेशान्तरस्यानुमाने जाते मिलितस्य समुदायस्यापि प्रतिसंधानम्- ज्ञानं जायते इति तत्र = प्रथमरूपे वृक्षशुद्धिरुपपत्ते- समुदायप्रतिसंधानस्यैव वृक्षशुद्धिरुपपत्तादिराशाद्भूते- अर्थेति । प्रत्याचष्टे- नेति, एवं सति वृक्षशुद्धिरनुमानं न भवितुमर्हति यत् एकदेशान्तरविषयकमेवानुमानं न तु समुदायविषयकं. वृक्षज्ञानं तु अवयवसमुदायविषयकमिति नानुमानमित्यर्थः । द्वितीयरूपे दौषमाह- द्रव्यान्तरेति, अवयवेष्ववयवसमुदायातिरिक्ताऽवयविन उत्पत्तिपक्षे = अवयवसमूहातिरिक्ता-वयविपक्षे तस्यावयविनः ‘वृक्षोयम्’ इतिप्रत्यक्षस्यलेऽनुमेयत्वं न संभवति, अत्र हेतुमाह- अस्मैति, अस्य = वृक्षस्य एकदेशे संबद्धस्य = समवेतस्याऽग्रहणात् अग्रहणे पैकदेशसंबद्धत्वं हेतुः नहि वृक्ष एकदेशसंबद्धो भवति येनैकदेशसंबद्धस्य ग्रहणं स्यात् किं तु सर्वावयवसंबद्धो भवति. सर्वेषां चावयवानां ग्रहणं न संभवति- संनिष्ठैरवयवैर्यवधानान्, ग्रहणे = एकदेशसंबद्धस्य ग्रहणे चाविशेषात् = एकदेशवद् वृक्षस्यापि प्रत्यक्षविषयत्वं प्राप्तं नानुमेयत्वमिति वृक्षस्यानुमेयत्वाभावः प्राप्त इति नेन्द्रियम-निकर्षजन्या वृक्षशुद्धिरनुमानं भवितुमर्हतीति उपसंहरति- तस्मादिति । वृक्षो ययेन्द्रियसंनिष्ठभागमात्रसमवेतो न भवति तयेन्द्रियासंनिष्ठभागमात्रसमवेतोपि न भवति यदीन्द्रियासंनिष्ठभागमात्रसमवेतः स्यात्तदन्द्रियासंनिष्ठभागस्यानुमेयत्वे वृक्षोऽनुमेयः स्यादपि न पैवमस्तीत्याशयः । अत्र- “यथैवायमर्वांगभागमिन्द्रियसंबद्धं प्रत्यक्षत्वं उपलभते तथा वृक्षमपीति नानुमेयो वृक्षः” इतिवार्तिकम् । “ग्रहणे” इत्यत्र “एकदेशसंबद्धस्य ग्रहणे” इत्यपि पाठान्तरम् ॥ ३० ॥

एकदेशग्रहणमाश्रित्य प्रत्यक्षस्यानुमानत्वमुपपाद्यते तच्च—

न- प्रत्यक्षेण यावत् तावदप्युपलम्भात् ॥ ३१ ॥

न प्रत्यक्षमनुमानम्, कस्मात्? प्रत्यक्षेणैवोपलम्भात्= यत् तदेकदेशग्रहणमाश्रीयते प्रत्यक्षेणासावुपलम्भः, न चोपलम्भो निर्विषयोस्ति यावच्चार्यजातं तस्य विषयस्तावद्भ्यनुज्ञायमानं प्रत्यक्षव्यवस्थापकं भवति । किं पुनस्ततोऽन्यदर्थजाम्? अवयवी समुदायो वा । न चैकदेशग्रहणम् अनुमानं भावयितुं शक्यम्— हेत्वभावादिति ॥

अन्यथापि च प्रत्यक्षस्य नानुमानत्वप्रसङ्गः— तत्पूर्वकत्वात् ।

प्रत्यक्षपूर्वकमनुमानम्— संबद्धावधिधूमौ प्रत्यक्षतो. दृष्टवतो धूमप्रत्यक्षदर्शनाद् अग्राव-  
नुमानं भवति. यच्च संबद्धयोर्लिङ्गलिङ्गिनोः प्रत्यक्षं यच्च लिङ्गमात्रप्रत्यक्षग्रहणं नैतदन्तरेणानु-  
मानस्य प्रवृत्तिरस्ति न त्वेतदनुमानम्— इन्द्रियार्थसंनिकर्षजत्वात्. न चानुमेयस्येन्द्रियेण संनि-  
कर्षादनुमानं भवति, सोऽयं प्रत्यक्षानुमानयोर्लक्षणभेदो महानाश्रयितव्य इति ॥ ३१ ॥

अग्निमुत्रमवतारयति— एकदेशेति, इन्द्रियेण वृक्षैकदेशस्य ग्रहणं भवति तेन वृक्षैकदेशान्तरस्य  
यद् ज्ञानं तदनुमानमेवेतिरीत्या प्रत्यक्षस्यानुमानत्वम्= अनुमानेऽन्तर्भाव उपपाद्यते तच्च प्रत्यक्षस्यानुमा-  
नत्वं नोपपाद्यते इत्यन्वयः । नेति— प्रत्यक्षेण= इन्द्रियसंनिकर्षेण यावत्तावत्= यावत्तावत्= यस्य  
कस्यचिद्भागस्य= वृक्षैकदेशस्योपलम्भात्= ग्रहणात् तच्च ग्रहणं प्रत्यक्षमेव— इन्द्रियसंनिकर्षजत्वादिति न  
प्रत्यक्षस्यानुमानत्वम्= अनुमानेऽन्तर्भाव उपपाद्यते इति सूत्रार्थः । वस्तुतस्त्वन 'न- प्रत्यक्षेणैकदेशोपलम्भ-  
स्वीकारात्' इत्येवं सूत्रं पठनीयमासीत् । अत्र "यत्तदेकदेशग्रहणं भवताऽऽश्रीयते प्रत्यक्षं तत् ताव-  
तापि च प्रत्यक्षस्य लक्षणं सिध्यति. न चैवं प्रतिज्ञायते— सर्वं प्रत्यक्षस्य विषयः किं तु यावदिन्द्रियार्थ-  
संनिकर्षादुपलम्भयते तावत् प्रत्यक्षस्य विषय इति" इतिवार्तिकम् । व्याचष्टे— नेति । प्रत्यक्षं नानुमान-  
मित्यत्र हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— प्रत्यक्षेणेति, वृक्षैकदेशस्य प्रत्यक्षेणोपलम्भात्  
तादृशप्रत्यक्षस्य त्वयापि स्वीकार्यत्वान्न प्रत्यक्षमनुमानमित्यर्थः । उक्तमेव व्याचष्टे— यदिति, यदेकदेश-  
ग्रहणं तत् प्रत्यक्षकृतमेवेत्यर्थः । न चेति— उपलम्भो हि निर्विषयो न भवतीति तस्य= उपलम्भस्य  
यावदर्थजातं विषयस्तावदर्थजातं स्वीक्रियमाणं स्वविषयकोपलम्भस्य= प्रत्यक्षस्य व्यवस्थापकम्= साधकं  
भवतीति सिद्धमनुमानातिरिक्तं प्रत्यक्षमित्यर्थः । वृक्षैकदेशादतिरिक्तं वृक्षप्रत्यक्षविषयं पृच्छति— किमिति,  
ततः= इन्द्रियसंनिकर्षादेकदेशात् । उत्तरमाह— अवयवीति, अस्माकं मते एकदेशादतिरिक्तोऽवयवी  
प्रत्यक्षस्य विषयस्तव मते चावयवसमुदाय एव— न होरुदेशः समुदायो भवतीत्येकदेशादतिरिक्तः समु-  
दाय एव वृक्षप्रत्यक्षविषय इत्यर्थः । उपसंहरति— न चेति, यत् सर्व्वेकदेशग्रहणं तद् अनुमानं भावयि-  
तुम्= कर्तुं न शक्यम्— तस्यानुमानत्वे हेतोरभावादिति तदेकदेशग्रहणं प्रत्यक्षमेव— इन्द्रियसंनिकर्षजन्य-  
त्वादिति सिद्धमनुमानातिरिक्तं प्रत्यक्षमित्यन्वयः ॥

प्रत्यक्षस्यानुमानेऽन्तर्भावनिरासमुपसंहरति— अन्यथेति, अन्यथा= प्रकारान्तरेणापि प्रत्यक्षस्या-  
नुमानेऽन्तर्भावो न संभवति— तत्पूर्वकत्वात्= अनुमानस्य प्रत्यक्षपूर्वकत्वात्= हेतुभूतधूमादिप्रत्यक्षं  
विनाऽनुमानस्याऽसंभवादिति न प्रत्यक्षस्य स्वरूपाभावः संभवतीत्यर्थः । स्वयमेव व्याचष्टे— प्रत्यक्षेति,  
अनुमानस्य प्रत्यक्षपूर्वकत्वमुपपाद्यति— संवदति, संबद्धौ= समानाधिकरणौ किं वा व्याप्यव्यापकभाव-  
संनन्भविशिष्टौ, दृष्टवतः= महानसादौ दृष्टवतः, धूमप्रत्यक्षदर्शनात्= धूमस्य प्रत्यक्षेण दर्शनात्, अग्नी=  
अग्निविषयकम् । अनुमानस्य प्रत्यक्षं विनाऽसंभवाद्— यथेति, प्रत्यक्षं महानसादौ, एतदन्तरेण=  
उक्तप्रत्यक्षं विना । लिङ्गादिदर्शनं च नानुमानम्— इन्द्रियार्थसंनिकर्षजत्वादित्याह— न विवति ।

## न चैकदेशोपलब्धिः- अवयविसद्भावात् ॥ ३२ ॥

न चैकदेशोपलब्धिमात्रम्, किं तर्हि ? एकदेशोपलब्धिः तत्सहचरिताऽवयव्युपलब्धिश्च, कस्मात् ? अवयविसद्भावात्= अस्ति ह्ययमेकदेशव्यतिरिक्तोऽवयवी, तस्यावयवस्थानस्योपलब्धिकारणप्राप्तस्य एकदेशोपलब्धौ अनुपलब्धिरनुपपन्नेति ॥

अकृत्स्नग्रहणादितिचेत् ? न- कारणतोऽन्यस्यैकदेशस्याभावात् ।

न चावयवाः कृत्स्ना गृह्यन्ते- अवयवैरेवाऽवयवान्तरव्यवधानात्, नावयवी कृत्स्नो गृह्यते इति- नायं गृह्यमाणेष्ववयवेषु परिसमाप्त इति, सेयमेकदेशोपलब्धिरनित्यैवेति । कृत्स्न-

अनुमेयान् चेन्द्रियसंनिकर्षो न भवतीत्याह- न चेति, अनुमेयस्य यदनुमानं भवति तद् इन्द्रियसंनिकर्षात् भवतीति नियमाद् लिङ्गविषयकं यदिन्द्रियसंनिकर्षजन्यं ज्ञानं तदप्यनुमानं न भवति किं तु प्रत्यक्षमेवेति सिद्धं प्रत्यक्षमित्यर्थः । उपसंहरति- सोयमिति, प्रत्यक्षमिन्द्रियसंनिकर्षजन्यं भवति अनुमानं चेन्द्रियसंनिकर्षजन्यं न भवतीत्यर्थं लक्षणभेदः= स्वरूपभेदः प्रत्यक्षानुमानयोर्महान्स्तीति न प्रत्यक्षस्यानुमानेन्तर्भावः संभवतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

यदि प्रत्यक्षेण वृक्षैकदेशमात्रस्योपलब्धिः स्यात्तदा वृक्षज्ञानमनुमानं स्यादपि न चैवमस्तीत्याह- न चेति, प्रत्यक्षेण वृक्षैकदेशमात्रस्योपलब्धिर्न भवति किं त्वऽवयविनः सद्भावात् तस्याप्यवयविभूतस्य वृक्षस्य प्रत्यक्षेणैवोपलब्धिर्भवतीति प्रत्यक्षस्यानुमानान्तर्भावे हेतुत्वेनोपन्यस्ता एकदेशमात्रोपलब्धिर्निराकृता वेदितव्या- तादृशावयवविज्ञानस्य व्याप्तिज्ञानादिमूलकत्वाभावेनानुमानत्वानुपपत्तेरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- न चेति । एकदेशोपलब्धिमात्रम्= एकदेशमात्रोपलब्धिर्न भवतीत्यर्थः । यद्येकदेशोपलब्धिर्न भवति तदा कस्य भवतीति जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- एकदेशेति, वृक्षोयमिति प्रत्यक्षेणैकदेशस्य तदवयविनश्चोपलब्धिर्भवति न त्वेकदेशमात्रस्येत्यन्वयः । तत्सहचरितः= एकदेशसहचरितः= एकदेशविशिष्टः, किं वा वृक्षतदेकदेशयोरवयवसमुदायवृत्तित्वात् सहचारः मामानाधिकरण्यम्, अत्र " न हीन्द्रियेण संनिकृष्यमाणे एकदेशे तत्सहचरितोऽवयवी न संनिकृष्टः तेन यथैकदेशः संनिकर्षादुपलभ्यते एवमवयव्यपि संनिकर्षादुपलभ्यते " इति वार्तिकम् । अवयव्युपलब्धिकारणं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- अवयविसद्भावादिति, अवयवातिरिक्तावयविसद्भावमाह- अस्तीति, तस्य= अवयविनः अवयवस्थानस्य= अवयवाः स्थानमाश्रयो यस्य तस्य अवयवसमवेतस्येत्यर्थः, उपलब्धिकारणेनेन्द्रियेण प्राप्तस्य= संनिकृष्टस्यैकदेशोपलब्धौ जातायामनुपलब्धिरनुपपन्नैवेत्यन्वयः । यथा घटज्ञाने जाते घटसमवेतरूपस्यापि ज्ञानं जायते एव तथैकदेशप्रत्यक्षे जाते एकदेशसमवेतावयविनः प्रत्यक्षमवश्यम्भावि, किं च स एकदेशोऽवयविन एवेति तदेकदेशप्रत्यक्षे तदवयविनोपि प्रत्यक्षमवश्यम्भावीति नैकदेशमात्रोपलब्धिर्वैनावयविप्रत्यक्षमनुमानं स्यादित्यर्थः ॥

नन्ववयवी कृत्स्नोऽवयवेषु धर्ते न त्वेकदेशमात्रे कृत्स्नाणां चावयवानां प्रत्यक्षेण ग्रहणं न भवतीति नैकदेशोपलब्धौ अवयव्युपलब्धिरुपपद्यते इत्याशङ्कते- अशङ्कतेति, कृत्स्नावयवग्रहणाभावाद्भावयव्युपलब्धिः प्रत्यक्षेण संभवतीत्यर्थः । निराकरोति- नेति, वृक्षस्योपादानकारणभूतो योऽवयवसमुदायस्तदतिरिक्तस्यैकदेशस्याऽभावात्. यदि हि कारणातिरिक्तोऽप्येकदेशः स्यात्तदा तदुपलब्धावयविनः अवयव्युपलब्धिर्न स्यादपि न चैवमस्ति तथा चोपलब्ध्यामानोऽप्येकदेशोऽवयविन उपादानकारणमेव उपादानकारणोपलब्धौ च तत्समवेतावयविनोऽप्युपलब्धिरवश्यम्भाविनीत्येकदेशोपलब्धौ अवयव्युपलब्धिरुपपन्नेत्यर्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- न चेति, उक्तं हेतुमाह- अवयवैरिति, अवयवैः= इन्द्रियसंनिकर्षात्तैरवयवैः । अवयव्युपलब्धिमाह- नावयवीति, कृत्स्नः सन्वयवग्रममुदायोऽवयवीत्युच्यते तत्रावयवा-

मिति वै खल्वशेषतायां सत्यां भवति. अकृत्स्नमिति शेषे सति. तच्चैतद् अवयवेषु बहुष्वस्ति-  
अव्यवधाने ग्रहणाद् व्यवधाने चाग्रहणादिति ।

अङ्ग तु भवान् पृष्ठो व्याचष्टाम्- गृह्यमाणस्यावयविनिः किमगृहीतं मन्यसे ? येनैकदेशो-  
पलब्धिः स्यादिति, न ह्यस्य कारणेभ्योऽन्ये एकदेशा भवन्तीति, तत्रावयववृत्तं नोपपद्यते  
इति । इदं तस्य वृत्तम्- येषामिन्द्रियसंनिकर्षाद् ग्रहणमवयवानां तैः सह गृह्यते येषामवयवानां  
व्यवधानाद्ग्रहणं तैः सह न गृह्यते । न चैतत्कृतोस्ति भेद इति । समुदायोप्यशेषता वा

न्तरव्यवधानात् कृत्स्नस्यावयवसमुदायस्य ग्रहणासंभवात् कृत्स्न्यावयवसमुदायलक्षणस्यावयविनो ग्रहणं  
न संभवतीत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह- नायमिति, यद्यवयवी गृह्यमाणेष्वेकदेशावयवेषु परिसमाप्तः= पर्याप्त्या  
समवेतः स्यात्तदैकदेशोपलब्धौ अवयव्युपलब्धिः स्यादपि न चायमेकदेशमात्रसमवेत इत्येकदेशोपलब्ध्यावपि  
नोपलभ्यते प्रत्यक्षेणेत्यर्थः । उपसंहरति- सेयमिति, तथा चैकदेशमात्रस्य योपलब्धिश्चा सा न निवर्तते=  
न प्रत्याख्यातुं शक्यते तथा चैकदेशमात्रोपलब्ध्याऽवयविनिः प्रत्यक्षाभावाद्नुमानमेव भवतीत्यर्थः ।  
प्रत्याख्यानमारभते- कृत्स्नमिति, अशेषतायाम्= यदि शेषो न भवति तदा कृत्स्नशब्दप्रयोगो भवति.  
यदि च शेषो भवति तदैवाऽकृत्स्नशब्दप्रयोगो भवति. तच्चैतन्= कृत्स्नाकृत्स्नशब्दप्रयोगः किं वा कृत्स्ना-  
ऽकृत्स्नग्रहणमवयवानां बहुत्वे सति भवति तत्र अव्यवधाने कृत्स्नग्रहणात् व्यवधाने च कृत्स्नाग्रहणात्. तथा  
चावयवानां बहुत्वात् कृत्स्नग्रहणमकृत्स्नग्रहणं वा संभवति अवयवी त्वेक एवेति न तस्य कृत्स्नाकृत्स्नग्र-  
हणमुपपद्यते किं त्वेकदेशप्रत्यक्षे सति एकदेशसहचरितावयविनिः प्रत्यक्षं स्यादेवेति यदुक्तम्- “ नावयवी  
कृत्स्नो गृह्यते ” इति तदनुपपन्नमित्यर्थः । अत्र- “ उत्तरभाष्यविवरणपरं भाष्यम्- कृत्स्नमिति वै  
खल्पित्वादि. तदेकग्रन्थतया अङ्ग तु भवानित्यादिसंशोधनोपक्रमं भाष्यं व्यवस्थितम् ” इति तात्पर्यटीका  
वस्तुतस्तु कृत्स्नमित्यादिभाष्यमपि पूर्वपक्षभाष्यमेवेति रोचते यतः-कृत्स्नाकृत्स्नग्रहणमवयवानामेवोपपद्यते  
नावयवित इत्यवयविनोनुमानमेव स्वीकार्यमित्याशयः, अत एवायं अङ्गैत्यादिकं सिद्धान्तिवाक्यं  
संगच्छते, ।

एकदेशमात्रोपलब्ध्यनुपपत्तिप्रतिपादनमारभते- अङ्गैति, संशोधनमिदम् । व्याचष्टाम्= वदतु ।  
वक्तव्यं पृच्छति- गृह्यमाणस्येति, एकदेशग्रहणोऽवयविग्रहणं भवत्येवेति नैकदेशमात्रोपलब्धिरित्यर्थः ।  
अस्य= अवयविनिः कारणेभ्यः= अवयवभूतेभ्य उपादानकारणेभ्योऽन्ये एकदेशा न भवन्ति किं तूपादान-  
कारणान्येव. तेषु च गृहीतेषु तत्समवेतस्यावयविनोपि ग्रहणं भवत्येवेति नैकदेशमात्रोपलब्धिरित्याह-  
न हीति । तत्र= कारणातिरिक्तैकदेशेषु अवयववृत्तम्= अवयवत्वं नोपपद्यते- उपादानकारणानामेवाऽवय-  
व्यवयवत्वादित्याह- तत्रेति, किं वा तत्र= अवयविनि अवयववृत्तम्= अवयवस्वभावः= एकदेशे उप-  
लभ्यमाने एकदेशान्तरवद् अनुपलभ्यमानत्वं नोपपद्यते किं तूपलभ्यमानत्वमेवेत्यवयविग्रहणमुपपन्न-  
मित्यर्थः । पूर्वपक्षी स्वाभिप्रायमाह- इदमिति, तस्य= अवयविनिः, वृत्तम्= स्वभावः । येषामवयवाना-  
मिन्द्रियसंनिकर्षाद् ग्रहणं भवति तैरवयवैः सहावयवी गृह्यते येषां चावयवानां व्यवधानाद्ग्रहणं तैरवयवैः  
सह= तादृशावयवसमवेतो न गृह्यते इति वृत्तं तथा चैकोऽवयवी न सिध्यति एकत्वे ग्रहणाग्रहणयो-  
भयोरसंभवादित्यवयवसमुदायातिरिक्तोऽवयवी नास्तीत्यर्थः, तथा चात्र वार्तिकम्- “ यथा गृह्यमाणाना-  
नामगृह्यमाणानां चावयवानां भेदस्तथाऽवयविनोपि गृह्यमाणानामवयवाश्रितस्य भेदः प्राप्तस्तत्र  
नैकोऽवयवी ” इति । एतन् प्रत्याचष्टे- न चेति, एतत्कृतः अवयवानां ग्रहणाग्रहणकृतोऽवयवानामेव भेदः  
सध्यति न स्ववयविनोपीत्यर्थः । अवयवसमूहमात्रपक्षे= अवयव्यस्वीकारपक्षे वृशत्रुद्वेषभावमुपपादयति-  
समुदायोपीत्यादिना, वाशब्द एवकारार्थः- अक्षेपतैत्र समुदायपदार्थस्तत्र वृशत्रुद्वेषविषयो वृशः किमवय-  
वसमुदायः ? किं वा तत्प्राप्तिः= अवयवसंयोगः ? इतिवक्तव्यम्, स्वाभिप्रायमाह- उभययेति उभयथा=



समुदायो वृक्षः स्यात् ? तत्प्राप्तिर्वा ? उभयथा ग्रहणाभावः= मूलस्कन्धशाखापञ्चाशादीनामशेषता वा समुदायो वृक्ष इति स्यात् ? प्राप्तिर्वा समुदायिनामिति ? उभयथा ( अपि ) समुदायभूतस्य वृक्षस्य ग्रहणं नोपपद्यते इति= अवयवैस्तावदवयवान्तरस्य व्यवधानादशेषग्रहणं नोपपद्यते प्राप्तिग्रहणमपि नोपपद्यते- प्राप्तिप्रतामग्रहणात्, सेयमेकदेशग्रहणसहचरिता वृक्षबुद्धिर्द्रव्यान्तरोत्पत्तौ कल्पते न समुदायमात्रे इति ॥ ३२ ॥

### साध्यत्वादवयविनि संदेहः ॥ ३३ ॥

“अवयविसद्भावात्” इत्ययमहेतुः- साध्यत्वात्= साध्यं तावदेतत्- कारणेभ्यो द्रव्यान्तरमुत्पद्यते इति. अनुपपादितमेतत्, एवं च सति विप्रतिपत्तिमात्रं भवति विप्रतिपत्तेश्चावयविनि संशय इति ॥ ३३ ॥

### सर्वाग्रहणमवयव्यसिद्धेः ॥ ३४ ॥

यद्यवयवी नास्ति ? सर्वस्य ग्रहणं नोपपद्यते । किं तत् सर्वम् ?, द्रव्यगुणकर्मसामान्य-

उभयथापि= कल्पद्रुयेपि ग्रहणाभावः= वृक्षग्रहणाभावः= वृक्षबुद्धेरभाव एव स्यादित्यर्थः, तदेतदग्रे स्पष्टम् । प्रथमकल्पं विशदयति- मूलेति, मूलाद्यो ह्यवयवास्तेषां याऽशेषता स समुदायः स एव वृक्ष इति, वाग्व्यर्थश्चिन्त्यः । द्वितीयकल्पं विशदयति- प्राप्तिरिति, समुदायिनामवयवानां प्राप्तिः= परस्परसंबन्धो वा वृक्ष इत्यर्थः । कल्पद्रुयेपि वृक्षबुद्धेरभावमाह- उभययेति । प्रथमकल्पे वृक्षग्रहणासंभवमाह- अवयवैरिति, इन्द्रियसंनिष्ठैरवयवैरवयवान्तराणां व्यवधानादशेषावयवग्रहणं नोपपद्यते अशेषतैव समुदाय इति समुदायग्रहणं नोपपद्यते समुदाय एव भवन्मते वृक्ष इति वृक्षग्रहणमपि नोपपद्यते इत्यर्थः । द्वितीयकल्पे वृक्षग्रहणाभावमाह- प्राप्तिरिति, प्राप्तिप्रतामू= अशेषावयवानां ग्रहणं नोपपद्यते व्यवधानादित्युक्तमेव तत्र प्राप्तिप्रतामग्रहणे प्राप्तिग्रहणमपि नोपपद्यते अत्र पक्षे प्राप्तिरेव वृक्ष इति वृक्षग्रहणमपि नोपपद्यते तथा च कल्पद्रुयेपि पूर्वपक्षिमते वृक्षबुद्धेरभावः सिद्धः । असंहरति- सेयमिति, एकदेशग्रहणं न सह जायमाना सेयं वृक्षबुद्धिर्द्रव्यान्तरोत्पत्तौ= अवयवातिरिक्तावयवस्वीकारपक्षे एव कल्पने= उपपद्यते न तु अवयवसमुदायमात्रपक्षे इति तदुपपादनार्थमवयवसमुदायातिरिक्तोऽवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

पूर्वसूत्रेऽवयव्युपलब्धौ अवयविसद्भावो यो हेतुरुक्तस्तं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे- साध्यत्वादिति, अवयविनि. साध्यत्वात्= सिद्धत्वाभावात्तत्रावयविनि संदेह एव- अवयवी अस्ति न वेति, तथा च “अवयविसद्भावात्” इतिहेतुर्न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अवयवीति, अहेतुः= अवयव्युपलब्धेरहेतुः । अहेतुत्वे हेतुमाह- साध्यत्वादिति, उक्तं व्याचष्टे- साध्यमिति, साध्यमाह- कारणेभ्य इति, कारणेभ्यः= उपादानकारणीभूतावयवैभ्यः, द्रव्यान्तरम्= अवयवातिरिक्तोऽवयवी उत्पद्यते इति साध्यमेव न सिद्धम्, पर्यवसितमाह- अनुपपादितमिति, एतत्= अवयविसद्भावः । उपसंहरति- एवं चेति, एवम्= “अवयविसद्भावात्” इतिवचनमात्रान् अवयविनि विप्रतिपत्तिमात्रम्= विरुद्धपक्षोरुपापनमात्रं जातं तादृशविप्रतिपत्तेश्चावयविनि संशयो जातो न निश्चय इति “अवयविसद्भावात्” इत्ययमहेतुः- अवयविमद्भावस्य सिद्धत्वाभावादित्यन्वयः ॥ ३३ ॥

अवयविमद्भावास्वीकारे सिद्धान्तो दोषमाह- सर्वेति, अवयव्यसिद्धेः= यत्रावयविमद्भावो न स्वीक्रियते तदा सर्वग्रहणं नोपपद्यते- सर्वैरवयवैरिन्द्रियसंनिक्तपोसंभ्रान् इन्द्रियसंनिष्ठैरुपदेशेन एकदेशान्तरस्य व्यवधानाद् व्यवधाने च ग्रहणासंभवादिति सर्वग्रहणानुपपत्तिः, अवयवस्वीकारे तु एकदेशेन सहावयविनोपि ग्रहणमुपपद्यते अवयवी चैक एवेति सर्वग्रहणमुपपद्यते अवयवस्वीकारे च “अवयविसद्भावात्” इति हेतुरुपपन्न इतिमूर्तार्थः । व्याचष्टे- यदीति, तदेत्यव्याहार्यं तदा सर्वस्येत्यन्वयः ।

विशेषसमवायाः । कथं कृत्वा ? परमाणुसमवस्थानं तावद् दर्शनविषयो न भवति- अतीन्द्रिय-  
त्वादणूनाम् । द्रव्यान्तरं चावयवविभूतं दर्शनविषयो नास्ति । दर्शनविषयाश्रमे द्रव्यादयो गृह्यन्ते  
ते निरधिष्ठाना न गृह्येरन् गृह्यन्ते तु- 'कुम्भोयं श्याम एको महान् संयुक्तः स्पन्दते अस्ति  
मृन्मयश्च' इति । सन्ति चेमे गुणादयो धर्मा इति । तेन सर्वस्य ग्रहणात् पश्यामोऽस्ति द्रव्यान्तर-  
भूतोऽवयवीति ॥ ३४ ॥

### धारणाकर्षणोपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

अवयव्यवस्थान्तरभूत इति, संग्रहकारिते वै धारणाकर्षणे, संग्रहो नाम संयोगसहचरितं  
गुणान्तरं स्नेहद्रवत्वकारितम् अपां संयोगाद्रामे कुम्भे अग्निसंयोगात् पके । यदि त्ववयवका-

उक्तं सर्वपदार्थं जिज्ञासते- किमिति । सर्वपदार्थमाह- द्रव्येति, 'वृक्षोयम्' इत्यत्र द्रव्यं पत्रादिकं  
रूपादिगुणः कर्म चलनकम्पनादिकं सामान्यं वृक्षत्वं विशेषः तद्रव्यकित्त्वं किं वा सजातीयविजातीय-  
भेदः समवायः वृक्षत्वसंबन्धः अवयवावयवविसंबन्धश्चेति द्रव्यादीनां समुदायः सर्वपदार्थः । अवयव्य-  
वस्वीकारपक्षे पूर्वपक्षी सर्वग्रहणासंभवं जिज्ञासते- कथमिति, कथंकृत्वा= केन प्रकारेण सर्वाग्रहणमुच्यते  
इत्यर्थः । सर्वाग्रहणमुपपादयति- परमाण्विति, परमाणुसमवस्थानम्= परमाणुसमुदायो दर्शनविषयः=  
प्रत्यक्षविषयो न भवति- अणूनाम्= परमाणूनामतीन्द्रियत्वात् इन्द्रियाग्राह्यत्वात् । अवयवविभूतं द्रव्यान्तरं  
स्पृष्टमपि दर्शनविषयो न भवति- त्वयाऽवयिनोऽस्वीकारात्- अस्वीकृतस्य दर्शनविषयत्वासंभवादि-  
त्यन्वयः । विपक्षे बाधकमाह- दर्शनविषया इति, गृह्यन्ते तु इमे द्रव्यगुणादयो दर्शनविषयाः= दर्शनवि-  
षयीभूतास्ते द्रव्यादयो निरधिष्ठानाः= निराश्रया न गृह्येरन्= न प्रहीतुं शक्यन्ते तस्मात्तेषां गृह्यमाणानां  
ग्रहणसिद्धयर्थं तेषामश्रयीभूतोऽवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः, एतदेवाह- गृह्यन्ते इति, कुम्भ इति द्रव्यमुक्तं  
'श्याम एको महान् संयुक्तः' इत्यनेन रूपसंख्यामहत्त्वसंयोगा गुणा उक्ता । स्पन्दते इति कर्म । अस्तीति  
सामान्यं सत्तारूपत्वात् । मृन्मय इति विशेषः । स्वाभिप्रायमाह- सन्तीति, गुणादयो धर्मा एव धर्माश्च  
निराश्रया न भवन्तीति तेषामाश्रयभूतोऽवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः । उपसंहरति- तेनेति, सर्वस्य=  
द्रव्यादिसमुदायस्य ग्रहणात् द्रव्यान्तरभूतः= अवयवातिरिक्तोऽवयवी सिद्धस्तथा च तद्ग्रहणेन तदाश्रि-  
तानां तद्धर्मभूतानां गुणादीनां ग्रहणं संभवति एक इतिबुद्धिरपि संभवति । अवयव्यस्वीकारपक्षे च  
सर्वग्रहणम् एक इतिज्ञानं चोक्तरीत्या न संभवति- अनेकेष्ववयवेष्वेकत्वस्यासंभवादित्यन्वयः ॥ ३४ ॥

अवयविसद्भावे हेत्वन्तरमाह- धारणेति, धारणं यथा घटस्य शिरसि स्थापनम् आकर्षणं सर्वस्य  
ग्रहणं स्वाभिमुखीकरणं वा एतयोर्धारणाकर्षणयोरुपपत्त्यर्थमपि एकोऽवयवी स्वीकार्यस्तस्यैकत्वाद्  
धारणाकर्षणे संभवतः, अवयवानां तु धारणाकर्षणे न संभवत एतद्वाभावात् अवयवावस्थाया परस्परं  
संयुक्तत्वाभावाच्च सिकताराशिवदिति सूत्रार्थः, धारणाकर्षणयोरवयवविन्येवोपपत्तेरवयविसद्भावः सिद्ध  
इत्यन्वयः । व्याचष्टे- अवयवीति, धारणाकर्षणोपपत्तेरवयवी अर्थान्तर्गभूत = अवयवातिरिक्तः सिद्ध  
इत्यर्थः । उपपादयति- संग्रहेति, धारणाकर्षणे संग्रहकारिते= एकत्रीभावकृते= अवयवाना परस्परदृढ-  
संयोगेन संभवत इति अवयव्यवस्थानापन्नानाम् अवयवाना परस्परं दृढसंयोगाभावात् मा कृत्येन  
धारणाकर्षणे न संभवत इति तदुपपत्त्यर्थमवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः । संग्रहपदार्थमाह- संग्रह इति,  
संयोगसहचरितम्= संयोगसमानाधिकरणं गुणान्तरम्= धर्मान्तरं एकत्रीभावलक्षणं किं वा दाहार्थम्,  
तदेतद् घटादिषु प्रत्यक्षम् । अस्य कारणमाह- स्नेहेति, स्नेहेन द्रवीभावेन चाय संग्रहो जायते यथा  
घृतेन वा जलेन वा गोधूमचूर्णस्य । उदाहरति- अपामिति, आम्रे= अपके कुम्भे यः संग्रहः= अवयव-  
संयोगः स मृत्तिकायामपां संयोगात् जायते । पके च कुम्भे यः संग्रहः सोऽग्निसंयोगाज्जायते इत्यन्वयः ।

रिते अभविष्यताम् ? पाशुराशिप्रमृतिष्वप्यज्ञास्येताम्, द्रव्यान्तरानुत्पत्तौ च तृणोपलकाष्ठादियु  
जतुसंगृहीतेष्वपि नाभविष्यतामिति ।

अथाज्यविनं प्रत्याचक्ष्णणकः ' मा भूत् प्रत्यक्षलोपः ' इत्यणुसञ्चयं दर्शनविषयं प्रति-  
जानानः किमनुयोक्तव्यः ? इति, ' एकमिदं द्रव्यम् ' इत्येकबुद्धेरिषयं पर्यनुयोज्यः= किमेक-  
बुद्धिरभिन्नार्थविषया ? आहो भिन्नार्थविषया ? इति, अभिन्नार्थविषयेति चेत् ? अर्थान्तरानुज्ञा-  
नादवयविसिद्धिः, नानार्थविषयेति चेत् ? भिन्नेष्वेकदर्शनानुपपत्तिः= अनेकस्मिन् एक इति  
व्याहृता बुद्धिर्न दृश्यते इति ॥ ३५ ॥

**सेनावनवद् ग्रहणमितिचेत् ? न- अतीन्द्रियत्वादणूनाम् ॥ ३६ ॥**

विपक्षे वाधकमाह- यदीति, यदि धारणाकर्षणे अवयवकारिते= अजयवानामेव साकल्येनाभविष्यता  
तदा पाशुराशिप्रमृतिषु= धूलिराशेरपि अज्ञास्येताम्= भवेता न च भग्न इति धारणाकर्षणे अवय-  
विन्येव संभवतो नावयवेतिवति अवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः । अवयव्यस्वीकारे दोषमाह- द्रव्यान्तरंति,  
द्रव्यान्तरानुत्पत्तौ= अवयवातिरिक्तावयव्यस्वीकारं तृणादियु जतुना= लाक्षया संगृहीतेष्वपि ( विषयत्वं  
सप्तम्यर्थः ) धारणाकर्षणे नामविष्यताम् जतुसंगृहीतेष्ववयव्येवेष्ट्वाभावात् साकल्येन धारणाकर्षणे  
न समवत अवयवातिरिक्तावयविनस्तु समवत एकत्वादित्यर्थः । जतुना संप्रहृष्टावयव्युत्पादनार्थ एव  
अन्यथा संप्रहृष्टैव्यर्थमेव- अवयवाना पूर्वमपि सत्त्वान्, तथा च य. संप्रहृष्टिदिष्ट सोऽवयव्येवेति  
सिद्धोऽवयवीत्यर्थः ॥

पूर्वपक्षिणि पूर्वपक्षमुपपत्ते- अयेति, य पूर्वपक्षी अवयविन न स्वीकरोति ' वृक्षोयम् ' इत्यावा-  
रकप्रत्यक्ष च स्वीकरोतीति तादृशप्रत्यक्षस्य लोपो मा भूदिति हेतोरणुसञ्चयम्= परमाणुसमूह दर्शन-  
विषयम्= प्रत्यक्षविषय प्रतिजानान- स्वीकृत्वाण= स्वीकरोति स निम्= कथम् अनुयोक्तव्य =  
प्रष्टव्य ? येन परास्त. स्यादिति विचारः । प्रष्टव्यमाह- एकमिति, ' एकमिदं द्रव्यम् ' इत्यैकत्वज्ञा-  
नस्य विषयम्= विषयं प्रति= को विषय इति पर्यनुयोज्य= प्रष्टव्य इत्यन्वयः । प्रष्टव्य द्विधा विरुद्धयति-  
किमेवेति, ' एकमिदम् ' इत्येषा एकत्वबुद्धिः किमभिन्नार्थविषया ? किं वा भिन्नार्थविषया ? इति ।  
प्रथमरूपमनुवदति- अभिन्नेति, एकत्वबुद्धेरभिन्नार्थविषयकत्वे अर्थान्तरस्य= अवयवातिरिक्तावयविन  
अनुज्ञानात्= स्वीकारापत्त्या अवयविसिद्धिः सजाता यतोऽवयवाना परस्पर भेदाद् अभिन्नत्व न समवति  
एकत्वबुद्धेश्चाभिन्नार्थविषयकत्व स्वीकृतमिति अवयवी त्वेकत्वादभिन्न एवेति एतत्त्वबुद्धिरवयवविषया  
सिद्धेत्यर्थः । द्वितीयरूपमनुवदति- नानार्थेति, भिन्नार्थविषया चेदित्यर्थः, अत्र दोषमाह- भिन्नेतिवति  
अवयवेषु भिन्नेषु= अनेकेषु एकदर्शनानुपपत्ति = एकत्वज्ञान नोपपद्यते विरोधान्, उक्त व्याचष्टे- अने-  
कस्मिन्निति, अनेकस्मिन्= अनेकेष्ववयवेषु ' एकमिदम् ' इति व्याहृता विरुद्धा बुद्धिर्न दृश्यते= न  
समवति तस्मात् एकत्वज्ञानमेकद्रव्यविषयमिति वक्तव्यम् एक च द्रव्यमवयव्येव समवति- एकत्व-  
समवायान् अनेकेष्ववयवेषु चैकत्वं नोपपद्यते इत्येकत्वबुद्धिविषयत्वेनाप्यजयो अजयवातिरिक्त  
सिद्ध इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

पूर्वपक्षी अनेकेष्ववयवयवकत्वबुद्धिसुपपादयति- सेनेति, यथाऽनेकेष्वपि सेनाङ्गेषु हस्त्यादियु  
वनाङ्गेषु च शृङ्गेषु ' एका सेना ' ' एकं वनम् ' इत्येकमेकत्वबुद्धिरपपद्यते तथाऽवयवकत्व्यनेकेष्ववयव्येन  
ग्रहणम्= एतत्त्वबुद्धिरपपद्यते इत्यर्थः । प्रत्याचष्टे- नेति, हेतुमाह- अतीति, सेनाङ्गाना वनाङ्गाना  
च स्थूल्येनेन्द्रियमाहास्तवान् तत्र तत्समुदायविषया एकत्वबुद्धिरपपद्यते प्रकृतावयवना तु परमाणुरूपत्व-  
नाऽतीन्द्रियत्वान् तत्समुदायविषयाप्येकत्वबुद्धिनोपपद्यते यदि परमाणूनामिन्द्रियमाहास्तव स्यात्तदा तत्रै-

यथा सेनाङ्गेषु वनाङ्गेषु च दूरादगृह्यमाणपृथक्त्वेपु 'एकम्' इत्युपपद्यते बुद्धिः एवम-  
णुपु संचितेष्वगृह्यमाणपृथक्त्वेपु 'एकम्' इत्युपपद्यते बुद्धिरिति । यथाऽगृह्यमाणपृथक्त्वानां  
सेनावनाङ्गानाम् आरात् कारणांतरतः पृथक्त्वस्याग्रहणं यथाऽगृह्यमाणजातीनां पलाश इति  
वा खदिर इति वा नाऽऽरात् जातिग्रहणं भवति यथाऽगृह्यमाणप्रस्पन्दानां नाऽऽरात् स्पन्दग्रह-  
णम्, गृह्यमाणे चार्थजाते पृथक्त्वस्याऽग्रहणात् 'एकम्' इति भाक्तः प्रत्ययो भवति. न त्वणूनां  
गृह्यमाणपृथक्त्वानां कारणतः पृथक्त्वस्याग्रहणाद् भाक्त एकप्रत्ययः— अतीन्द्रियत्वादणुना-  
मिति । इदमेव परीक्ष्यते— किमेकप्रत्ययोऽणुसंचयविषयः ? आहो स्विन्न ? इति, अणुसंचय  
एव सेनावनाङ्गानि. न च परीक्ष्यमाणमुदाहरणमिति युक्तम्— साध्यत्वादिति ॥

दृष्टमिति चेत् ? न— तद्विषयस्य परीक्षोर्पैपत्तेः ।

फल्बुद्धिरपि जायेत न चैवमस्तीत्येकत्वबुद्धेरुपपत्त्यर्थमवयवी स्वीकार्यः स च एकः स्थूलश्चेति तत्रैकत्व-  
बुद्धिरुपपद्यते इति सूत्रार्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे— यथेति, दूरादगृह्यमाणं पृथक्त्वं येषां तेषु । पृथक्त्वग्रहणे  
ह्येकत्वबुद्धिर्न जायते इत्यनुसंधेयम् । प्रकृतमाह— एवमिति, संचितेषु= एकत्रीभूतेषु. परमाणूनामेकत्री-  
भावं विनेन्द्रियप्राहृत्यासंभवादित्याशयः । उक्तं प्रत्याख्यातुमारभते— यथेति, अगृह्यमाणपृथक्त्वानाम्=  
पृथक्त्वेन ग्रहणायोग्यानाम् आरात्= दूरात् कारणांतरतः= दृष्टिदोषात् पृथक्त्वस्य ग्रहणं न भवतीति.  
यथा चा गृह्यमाणजातीनाम्= पलाश इति वा खदिर इति वेति पलाशत्वादिजात्या ग्रहणायोग्यानां  
वनाङ्गानां दूरात् पलाशत्वादिजातिग्रहणं न भवतीति. यथा चा गृह्यमाणप्रस्पन्दानाम्= ग्रहणायोग्य-  
कम्पानां वृक्षाणां दूरात् स्पन्दग्रहणं न भवतीति. तत्रार्थजाते= सेनाङ्गेषु गृह्यमाणे सति तद्वैयर्थ्य-  
पृथक्त्वस्याऽग्रहणात् 'एकमिदम्' इति भाक्तः= गौणः प्रत्ययः= ज्ञानं जायते. अनेकेष्वैकत्वज्ञानं  
गौणमेवेति स्पष्टमेवेत्यन्वयः । एवं जातिग्रहणाभावे भाक्तः साम्यप्रत्ययः स्पन्दग्रहणाभावे च भाक्तो  
निश्चलत्वप्रत्ययो विज्ञेयः, अत्र— "भक्तिर्नामाऽतथाभूतस्य तथाभावि सामान्यं उभयेन भज्यते इति भक्तिः  
यथा बाहीकस्य मन्दात्मन्तस्संज्ञामुपादाय बाहीको गौरिति " इतिवार्तिकम्, उभयेन= उपमानोपमेश-  
भ्यामित्यर्थः प्रकृते एकत्वविशिष्टाविशिष्टयोरेकत्वप्रत्ययस्य साम्येन जायमानत्वाद् भाक्तत्वं विज्ञेयम् । प्रकृ-  
तमाह— न त्विति, पूर्वं यथाशब्दप्रयोगादत्र तथेत्यध्याहार्यम्, परमाणूनां तु गृह्यमाणपृथक्त्वानाम्= अनु-  
मानादिना पृथक्त्वेन ग्रहणायोग्यानामित्यर्थः विशेषणमिदं न समञ्जसमिति 'अगृह्यमाणपृथक्त्वानाम्'  
इतिपठनीयम्' कारणतः पृथक्त्वस्याऽग्रहणादपि भाक्तोपि एकत्वप्रत्ययो न संभवति— परमाणूनामतीन्द्रि-  
यत्वेन कथमपि प्रत्यक्षविषयत्वं नोपपद्यते इति न संचितेष्वपि परमाणुषु सेनावनाङ्गवदेकत्वबुद्धिरुपपद्यते  
तस्मादेकत्वबुद्धेरुपपत्त्यर्थं तद्विषयोऽवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः । इदं हास्य भाष्यकारस्य छेत्तपण्डित्यं  
षट्पक्षरपक्षरम्भोप्यत्र न स्पष्ट इति विभावनीयम् । सेनावनाङ्गयोरेष्टान्तत्वासंभवमाह— इदमेवेति । परी-  
क्ष्यमाह— किमेकेति, किमेकत्वप्रत्ययः परमाणुसमूहविषयकः संभवति किं वा न संभवतीति परीक्षणीयम-  
स्ति— यतः सेनावनाङ्गानि दृष्टान्तभूतानि भवन्मते परमाणुसमूह एव— अवयविनोऽस्वीकारान् तथा च  
सेनावनाङ्गानामप्येकत्वप्रत्ययविषयत्वं परीक्ष्यमाणमेवास्ति न तु सिद्धं. परीक्ष्यमाणं चोदाहरणं न  
युक्तम्= न संभवति— साध्यत्वात्= साध्यनिश्चयविषयत्वात् सिद्धत्वैर्बोदाहरणत्वसंभवात् तथा च  
परमाणुभूतेषु सेनावनाङ्गेष्वेकत्वप्रत्ययविषयत्वं नास्तीति कथं तद्दृष्टान्तैर्न वृक्षाद्यवयवभूतपरमाणुष्वे-  
कत्वप्रत्ययविषयत्वं स्यात्, यदि सेनावनाङ्गानि स्थूलानि तदा स्थूलस्यावयवित्वान् सिद्धोऽवयवी  
तस्मादेकत्वप्रत्ययविषयोऽवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः ॥

ननु सेनावनाङ्गेषु 'एकमिदम्' इत्येवमेकत्वप्रत्ययो दृष्ट इति न "सेनावनयन्" इति दृष्टान्त-  
स्यासिद्धिरिति तद्वन् प्रकृतेष्ववयवसमूहस्यैकत्वप्रत्ययविषयत्वं संभवतीति नाऽवयविस्वीकारापत्तिरिति

यदपि मन्येत- दृष्टमिदं सेनावनाङ्गानां पृथक्त्वस्याऽग्रहणादभेदेन 'एकम्' इतिग्रहणं न च दृष्टं शक्यं प्रत्याग्यातुमिति । तच्च नैवम्- तद्विषयस्य परीक्षोपपत्तेः= दर्शनविषय एवायं परीक्ष्यते= योयमेकमिति प्रत्ययो दृश्यते स परीक्ष्यते— किं द्रव्यान्तरविषयो वा? अथाणुसंचयविषयः? इति, अत्र दर्शनमन्यतरस्य साधकं न भवति । नानाभावे चाणूनां पृथक्त्वस्याऽग्रहणादभेदेन 'एकम्' इतिग्रहणम् अतस्मिस्तदितिप्रत्ययो यथा स्थाणौ पुरुष इति । ततः किम्? अतस्मिस्तदितिप्रत्ययस्य प्रधानापेक्षित्वात् प्रधानसिद्धिः । स्थाणौ पुरुष इति प्रत्ययस्य किं प्रधानम्? योऽसौ पुरुषे पुरुषप्रत्ययः तस्मिन् सति पुरुषसामान्यग्रहणात् स्थाणौ पुरुषोपमिति, एवं नानाभूतेषु 'एकम्' इति सामान्यग्रहणात् प्रधाने सति भवितुमर्हति प्रधानं च सर्वस्याग्रहणाद् नोपपद्यते इति. तस्मादभिन्ने एवायमभेदप्रत्ययः- 'एकम्' इति ॥

स्याद्भक्ते- दृष्टमिति । परिहरति- नेति । परिहारहेतुमाह- तद्विषयस्येति, सेनावनाङ्गेषु य एकत्वप्रत्ययस्तद्विषयस्य परीक्षोपपत्तेः= परीक्षणायत्वात्. नार्थैकत्वप्रत्ययस्य किं परमाणुसमूहो विषयः किं वाऽवयवी विषय इतिपरीक्षणायामस्ति न तु परिश्रितमिति "सेनावनवत्" इतिदृष्टान्तस्यासिद्धत्वं तदवस्थमेवेत्यर्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- यदपीति, 'एकम्' इतीदं ग्रहणम्= एकत्वेन ग्रहणम्= एकत्वप्रत्ययविषयत्वं दृष्टमित्यन्वयः । दृष्टस्य= प्रत्यक्षस्य च प्रत्याख्यानं न संभवति तथा च "सेनावनवत्" इतिदृष्टान्तः सिद्धस्तेन परमाणुसमूहैकत्वप्रत्ययविषयत्वं प्राप्नोतीत्यर्थस्तदाह- न चेति । उक्तं परिहरति- तचेति । परिहारहेतुमाह- तद्विषयस्येति । उक्तं व्याचष्टे- दर्शनेति, दर्शनविषयः= एकत्वप्रत्ययविषय एव परीक्ष्यते किमवयवी वा परमाणुसमूहो वेत्यर्थः । परीक्ष्यमाह- योयमिति । एकत्वप्रत्ययविषयं द्विधा विकल्पयति- किमिति । द्रव्यान्तर्गम्= अवयवी । स्वविवक्षितमाह- अत्रेति, अत्र= एवं संशये जाते दर्शनम्= सेनावनाङ्गेषु 'एकम्' इतिज्ञानमात्रम् अन्यतरस्य= अन्यतरकल्पस्य= एकत्वप्रत्ययोणुसंचयविषयक इतिपक्षस्य साधकं न भवतीत्यन्वयः । उक्तदर्शनस्याऽसाधकत्वमुपपादयति- नानाभावे इत्यादिना, परमाणूनां नानाभावे= नानात्वे सति तेषां पृथक्त्वस्याग्रहणादभेदेन यदिदम् 'एकम्' इति एकत्वेन ग्रहणं तद् अतस्मिस्तदितिप्रत्ययः= अनेकस्मिन् एक इति प्रत्ययो यथा स्थाणौ पुरुष इति प्रत्ययस्तथा च मिथ्याभूत इति न साध्यसाधनसमर्थ इत्यन्वयः । ननु भवतु परमाणुषु एकमितिज्ञानम् अतस्मिस्तदितिप्रत्ययस्तेन का नो हानिः. प्राप्तेति जिज्ञासते- ततः किमिति । उत्तरमाह- अतस्मिन्निति, अतस्मिस्तदितिप्रत्ययः प्रधानप्रत्ययसापेक्षः= तस्मिस्तदितिप्रत्ययसापेक्षो भवति तथा च यथा रजते रजतज्ञानं विना शुक्तिरजतज्ञानं न संभवतीति शुक्तिरजतज्ञानेन रजते रजतज्ञानं सिध्यति तथा एकस्मिन् एकत्वज्ञानं विना अनेकस्मिन् एकत्वज्ञानं न संभवतीति अनेकस्मिन् एकत्वज्ञानेन एकस्मिन् एकत्वज्ञानं सिद्धम् तत्र परमाणोस्त्वेकस्य प्रत्यक्षं न संभवति- अतीन्द्रियत्वादिनि प्रधानभूतमेकत्वज्ञानमऽवयवविषयकमेव स्वीकार्यमिति सिद्धोऽवयवीत्यर्थः । स्थाणौ पुरुषप्रत्ययस्य प्रधानप्रत्ययं जिज्ञासते- स्थाणाविति । उत्तरमाह- योसाविति, योऽसौ पुरुषे पुरुषप्रत्ययः स स्थाणौ पुरुषप्रत्ययस्य प्रधानमित्यन्वयः । तस्य प्राधान्यकारणमाह- तस्मिन्निति, तस्मिन्= पुरुषे पुरुषप्रत्यये जाते सति हि पुरुषसामान्यग्रहणात्= पुरुषसादृश्यग्रहणात् स्थाणावपि पुरुषोपमिति प्रत्ययः संभवतीति हेतोमस्य प्राधान्यम्, प्रकृतमाह- एवमिति, एवं नानाभूतेषु= अनेकेषु परमाणुषु 'एकम्' इति प्रत्यक्षम् प्रधाने= एकस्मिन् एकमितिप्रत्यये सत्येव सामान्यग्रहणात्= अग्रहणमाणापृथक्त्वादिलक्षणसादृश्यग्रहणात् भवितुमर्हति, प्रधानम्= एकस्मिन् एकत्वज्ञानं च सर्वस्यावयवसमुदायस्याग्रहणात्प्रोपपद्यते सर्वेषामवयवानामग्रहणं च व्यवधानादुक्तमेव तथा च नानाभूतेषु परमाणुवैकत्वप्रत्ययसिद्धयर्थमेकस्मिन् एकत्वप्रत्ययः स्वीकार्यः स चाप्येवपरमाणुविषयको न संभवति परमाणोऽतीन्द्रियत्वादिनि अभिन्ने= एकस्मिन् अवयवित्येवा-

इन्द्रियान्तरविषयेष्वभेदप्रत्ययः प्रधानमितिचेत् ?

न- विशेषहेत्वभावाद् दृष्टान्ताव्यवस्थां ।

श्रोत्रादिविषयेषु शब्दादिव्यभिन्नेषु एकप्रत्ययः प्रधानमस्नेकस्मिन्नेकप्रत्ययस्येति । एवं च सति दृष्टान्तोपादानं न व्यवतिष्ठते- विशेषहेत्वभावात्, अणुषु संचितेष्वेकप्रत्ययः किमर्तस्मिन्स्तदितिप्रत्ययः स्थाणौ पुरुषप्रत्ययवत् ? अथार्थस्य तथाभावात् तस्मिन्स्तदितिप्रत्ययो यथा शब्दस्यैकत्वादेकः शब्द इति ?, विशेषहेतुपरिग्रहमन्तरेण दृष्टान्तौ संशयमापादयत इति । कुम्भवत् संचयमात्रं गन्धादयोपीत्यनुदाहरणं गन्धाद्य इति । एवं परिमाणसंयोगस्पन्दजाति-विशेषप्रत्ययानुपयुक्तोक्त्यः तेषु चैवं प्रसङ्ग इति ॥

ऽयम् अमेदप्रत्ययः= प्रधानभूत एकत्वप्रत्ययः स्वीकार्यः- अवयविनः स्थूलत्वेनेन्द्रियप्राह्यत्वात् तस्मिन् एकत्वप्रत्ययस्यानुपपत्तिर्नास्तीत्येवं रीत्याऽवयवी सिद्ध इत्यर्थः ॥

नन्ववयवभूतेषु परमाणुष्वनेकेषु यदेकत्वज्ञानम् अतस्मिन्स्तदितिप्रत्ययभूतं तस्यावयविव्येकत्वप्रत्यय एव प्रधानमिति राजाज्ञा नास्ति येन तस्मादवयवी सिध्येत् किं तु इन्द्रियान्तरविषयेषु= चक्षुरतिरिक्त-श्रोत्रप्राणादिविषयेषु शब्दगन्धादिषु व्यभिन्नेषु योऽमेदप्रत्ययः= एकत्वप्रत्ययः स एव प्रधानं तथा चानेकेषु परमाणुष्वेकत्वप्रत्ययसिद्धयर्थमप्युक्तीत्या प्रधानापेक्षायामवयविव्येकत्वप्रत्ययापेक्षा नास्ति येनावयवी सिध्येत् किं तु शब्दादिविषयैकत्वप्रत्ययेनैव प्रकृतैकत्वप्रत्ययस्य सिद्धिसंभव इत्याशङ्कते- इन्द्रियान्तरेति । परिहरति- नेति, परिहारहेतुमाह- विशेषेति, प्रधानप्रत्ययो हि अतस्मिन्स्तदितिप्रत्ययस्य दृष्टान्तः= साधको भवति तत्र परमाणुष्वेकत्वप्रत्ययस्य किं शब्दादिविषयक एकत्वप्रत्ययो दृष्टान्तः किं वा स्थाणौ पुरुषत्वप्रत्ययो दृष्टान्त इति दृष्टान्तव्यवस्था न संभवति- विशेषहेतोः= दृष्टान्तव्यवस्थापकहेतोरभावात् तथा च स्थाणौ पुरुषत्वप्रत्ययस्य दृष्टान्तत्वे तद्वत् परमाणुष्वेकत्वप्रत्ययोऽतस्मिन्स्तदिति प्रत्ययः स्यात् तत्र हि प्रधानप्रत्ययापेक्षा प्राप्ता प्रधानप्रत्ययेन आवयवी सिध्यतीति पूर्वोक्तदोषस्तद्वस्थ एव, शब्दादिविषयैकत्वप्रत्ययस्य दृष्टान्तत्वे चाऽवयविव्येकत्वप्रत्ययस्याऽपेक्षा न संभवति तस्याऽतस्मिन्स्तदितिप्रत्ययत्वाभावात् किं तु शब्दादिविषयैकत्वप्रत्यय एव दृष्टान्त इत्यत्र विशेषहेतुः= प्रमाणं नास्तीति तत्रव्यभिक्त्याख्यासमुपपद्यते इत्यर्थः । पूर्वप्रश्नं व्याख्ये- श्रोत्रादीति, अनेकस्मिन्नेकप्रत्ययस्य= अनेकेषु परमाणुष्वेकत्वप्रत्ययस्य शब्दादिविषयक एकत्वप्रत्ययः प्रधानम्= साधको न त्ववयविव्येकत्वप्रत्ययो येन तस्मादवयविसिद्धिः स्यादित्यर्थः । अत्र दृष्टान्ताव्यवस्थादोषमाह- एवं चेति, एवम्= शब्दादिव्येकत्वप्रत्ययस्य प्रधानत्वस्वीकारे । दृष्टान्ताव्यवस्थायां हेतुमाह- विशेषेति । दृष्टान्ताव्यवस्थां प्रदर्शयति- अपुत्रिति, य एकत्वप्रत्ययः स किमित्येवमन्वयः । द्वितीयकल्पमाह- ज्येति, अर्थस्य= प्रकृतैकत्वप्रत्ययविषयस्य, तथाभावात्= एकत्वात्, तथा च प्रथमकल्पे प्रधानप्रत्ययापेक्षायामुक्तीत्याऽवयविसिद्धिः, द्वितीयकल्पेपि च प्रकृतैकत्वप्रत्ययविषयस्यैकत्वं प्राप्तम् एकत्वं चानेकेषु परमाणुषु न संभवतीति प्रकृतैकत्वप्रत्ययविषयत्वमेकत्वविशिष्टस्यावयविन एव स्वीकार्यमित्यवयविसिद्धिर्जातेति दृष्टान्तकल्पद्वयेष्ववयवी सिध्यत्येवेत्यर्थः । पूर्वपक्षमतासिद्धिमाह- विशेषेति, विशेषहेतोः= दृष्टान्तव्यवस्थापकहेतोः परिग्रहम्= प्रदर्शनं विना, यथा बहिमानित्यत्र जलहृदमहानसयोर्द्वयोरपि दृष्टान्तत्वापत्तौ बद्धि-संशयो जायते तथा प्रकृतेपि प्रदर्शितदृष्टान्तद्वयेन संचितपरमाणुविषयैकत्वप्रत्यये तस्मिन्स्तदितिप्रत्ययत्वस्य संशयो जायते न तु व्यवस्थेत्यर्थः । किं च शब्दगन्धादीनामप्यनुभूतानामिन्द्रियप्राह्यत्वासंभवादिन्द्रियप्राह्याणामणुसमुदायभूतत्वमेव वक्तव्यं तथा च गन्धादीनामपि घटादिवत् परमाणुसंचयरूपत्वं प्राप्तं तथा च गन्धादिष्वपि योऽमेदप्रत्ययः= एकत्वप्रत्ययः सोऽनेकस्मिन्नेकत्वप्रत्यय एवेति अतस्मिन्स्तदितिप्रत्यय एव संजातस्तथा च तत्रापि उक्तप्रधानप्रत्ययापेक्षा प्राप्तेत्यवयवी सिध्यत्येव, तत्र परमा-

एकत्वबुद्धिस्तस्मिंस्तदितिप्रत्यय इति विशेषहेतुः— महदिति-  
प्रत्येन सामानाधिकरण्यात् ।

‘एकमिदं महत्’ इत्येकविषयौ प्रत्ययौ सामानाधिकरणौ भवतस्तेन विज्ञायते— यन्म-  
हत् तदेकमिति । अणुसमूहातिशयग्रहणं महत्प्रत्यय इति चेत् ? सोयममहत्त्वणुषु महत्प्रत्ययोऽत-  
स्मिंस्तदितिप्रत्ययो भवतीति । किं चातः ? अतस्मिंस्तदितिप्रत्ययस्य प्रधानापेक्षित्वात् प्रधान-  
सिद्धिरिति= भवितव्यं महत्त्वेव महत्प्रत्ययेनेति ॥

अणुः शब्दो महानिति च व्यवसायात् प्रधानसिद्धिरिति चेत् ?

न— मन्दतीव्रताग्रहणमियत्तानवधारणाद् यथा द्रव्ये ।

णुष्वेकत्वप्रत्ययस्य तस्मिंस्तदितिप्रत्ययत्वसाधने गन्धादयः= गन्धादिविषयकैकत्वप्रत्यय उदाहरणं  
न संभवति— तस्मिंस्तदितिप्रत्ययत्वाभावादित्याह— कुम्भवदिति । उक्तमन्यत्रातिदिशति— एवमिति,  
महत्परिमाणं संयोगः स्पन्दो गोत्वादिजातिश्च प्रत्येकं परमाणुषु न संभवतीति तदाश्रयोऽवयवी  
स्वीकार्ये इत्याशयः, स्पन्दग्रहणार्थं स्पन्दाश्रयग्रहणमात्रव्ययकम्— धर्मिग्रहणं विना धर्मग्रहणानुपपत्तेस्तत्र  
परमाणोस्तु प्रत्यक्षं न संभवतीति ‘स्पन्दते’ इतिस्पन्दप्रत्यये स्पन्दाश्रयत्वेनाऽऽयविनः प्रत्ययः प्राप्त  
इति स्पन्दप्रत्ययेनाऽवयविसिद्धिविधेया अन्यदभिप्रभाष्ये स्पष्टमेव, पूर्वपक्षी एवम्= एकत्वप्रत्य-  
यवन् परिमाणादिशेषप्रत्ययान् प्रत्यपि अनुयोक्तव्यः= प्रष्टव्यः— महत्परिमाणादिप्रत्ययविषयः क  
इति, तेषु= परिमाणादिप्रत्ययेष्वपि एवम्= एकत्वप्रत्यये इव अवयविसिद्धेः प्रसङ्गः= आपत्तिरिति  
यद्यमाणरीत्येत्यन्वयः ॥

परिमाणप्रत्ययेनाऽवयविसिद्धिं प्रदर्शयति— एकत्वेति, ‘एकनिदम्’ इत्येकत्वप्रत्ययो नाऽऽस्मि-  
न्वदितिप्रत्ययः किं तु तस्मिंस्तदितिप्रत्यय एव महदितिप्रत्ययेन= महत्त्वप्रत्ययेन= ‘एकमिदं महत्’  
इतिसामानाधिकरण्यात्= एकत्वप्रत्ययस्य महत्त्वप्रत्ययस्य पैविषयकत्वात् तत्र परमाणुषु महत्त्वासंभवात्  
आयविनि च संभवात् अवयव्येव ‘एकमिदं महत्’ इतिप्रत्ययस्य विषयन्तस्यैवत्वात्तद्व्यप्रत्ययस्तस्मिं  
स्तदितिप्रत्यय एवेवयवयविसिद्धौ विशेषहेतुरित्यर्थः । ध्याचष्टे— एकमिदमिति, एकत्वप्रत्ययस्य  
महत्त्वप्रत्ययस्य पैविषयकत्वाभावे सामानाधिकरण्यं न स्यात् । स्वाभिप्रायमाह— तेनेति, तेन= सामा-  
नाधिकरण्येन । ननु परमाणुसमूहस्य यदतिशयग्रहणम्= आधिक्यग्रहणं तदेव महत्त्वप्रत्ययो न  
त्ववयवग्रहणं येनावयविसिद्धिः स्यात् आभिस्यग्रहणेपि महत्त्वप्रत्ययो भवति यथा शृष्टावित्याशङ्कते—  
अणुसमूहेति । उत्तरमाह— सोदमिति, यदि महत्त्वप्रत्ययः परमाणुविषयस्तदा परमाणुषु महत्त्वाभावात्  
महत्त्वप्रत्ययोऽस्मिंस्तदितिप्रत्ययो जात इत्यन्वयः । अत्र पूर्वपक्षी भ्यानिष्टं जिज्ञासते— किं चात  
इति । उत्तरमाह— अतस्मिंस्मिति, प्रधानसिद्धिः= प्रधानमहत्त्वप्रत्ययमिदमिदं, प्रधानसिद्धिरूप-  
माह— भवितव्यमिति, अतस्मिंस्तदितिप्रत्ययरूपस्य परमाणुविषयकमहत्त्वप्रत्ययस्य प्रधानं हि महत्त्वपयो  
महत्त्वप्रत्ययरूपस्य सिद्धिर्जाता— यतनेन विना परमाणुविषयको महत्त्वप्रत्ययो न संभवति— अत-  
स्मिंस्तदितिप्रत्ययरूपस्यात् तत्र महत्त्वप्रत्ययमहत्त्वप्रत्ययेन महान् पदार्थं सिद्धः महत्त्वं च परमाणुषु न  
संभवतीति अवयव्येव महान् वचन्य इत्येव महत्परिमाणप्रत्ययविधेनेगावयवी सिद्ध इत्यर्थः ॥

ननु परमाणुविषयकोऽस्मिंस्तदितिप्रत्ययरूपो यो महत्त्वप्रत्ययः प्रदर्शितव्ययावयवविषयको  
महत्त्वप्रत्यय एव प्रधानम्= प्रधानप्रत्ययोऽस्तीति शङ्का नाम्नि येन सम्पादकवयी मित्येन किं तु  
'अणु शब्दः' 'महान् शब्दः' इति ध्यावमायः= प्रत्ययो भवतीति 'महान् शब्दः' इति प्रत्यय एव  
प्रधानमिति सिद्धयुक्तं च प्रत्ययो नाऽऽयविसिद्धयको येन वयवी सिद्धेति याशङ्कते— अणुमिति,

‘अणुः शब्दोऽणो मन्दः’ इत्येतस्य ग्रहणम् ‘महान् शब्दः पदुस्तीव्रः’ इत्येतस्य ग्रहणम्, कस्मात् ? इयत्तानवधारणात् = न ह्ययम् ‘महान् शब्दः’ इतिव्यवस्थान् ‘इयानयम्’ इत्यवधारयति यथा वदरामलकविल्वादीनि । ‘संयुक्ते इमे’ इति च द्वित्वसमानाश्रयप्राप्तिग्रहणम् ॥

द्वौ समुदायावाऽऽश्रयः संयोगस्येतिचेत् ?

कोयं समुदायः ? प्राप्तिरेकस्य ? अनेका वा प्राप्तिरेकस्य समुदाय इतिचेत् ?

प्राप्तेरग्रहणं प्रास्याश्रितार्याः ।

‘संयुक्ते इमे वस्तुनी’ इति नात्र द्वे प्राप्ती संयुक्ते गृह्येते ॥

‘अणुः शब्दो महान् शब्दः’ इत्यन्वयः । एतत् प्रत्याचष्टे- नेति । परिहारहेतुमाह- मन्देति, यथा द्रव्ये= द्रव्यस्य दूराद् इयत्तायाः= तत्परिमाणस्थानवधारणान् ‘अणुरयम्’ किं वा ‘महानयम्’ इति प्रत्ययो जायते तथा शब्दस्यापीयत्ताया अनवधारणादेव मन्दतीव्रताग्रहणम्= ‘अणुः शब्दो महान् शब्दः’ इति प्रत्ययो भवति तथा च शब्दविषयकमहत्त्वप्रत्ययस्यापीयत्तानवधारणमूलकत्वेनाऽऽर्तिमस्त- दितिप्रत्ययरूपत्वमेव प्राप्तं तत्रैव नायं प्रधानं भवितुमर्हति किं त्ववयवविषयक एव महत्त्वप्रत्ययः प्रधानं स्यात् तेन चावयवी सिद्ध एवेत्यर्थः । उत्तरवाक्येन मन्दशब्दोणुत्वपरस्त्रीव्रशब्दो महत्त्वपरः, तीव्रता= महत्त्वम् । मन्दतीव्रताग्रहणम्= शब्देऽणुत्वमहत्त्वग्रहणम्- ‘अणुः शब्दो महान् शब्दः’ इति । व्याचष्टे- अणुरिति, अणुः= अल्पः= मन्द इति पर्यायशब्दाः । महान्= पदुः= तीव्रः, इति च, अणुत्वादीनां शब्देऽसंभवात् मन्दस्तीव्रइत्यादिव्याख्यानम् । शब्दे महत्त्वादिग्रहणकारणं जिज्ञासते- कस्मादिति । तादृशकारणमाह- इयत्तेति । इयत्तानवधारणमाह- नहीति, अयम्= महत्त्वादिवेत्ता, यथा वदरादिकम् ‘इयन्’ इत्यवधारयति तथा ‘महान् शब्दः’ इति व्यवस्थान्पि ‘इयानयं शब्दः’ इति नावधारयतीति इयत्तानवधारणादेव शब्दे महत्त्वादिप्रत्ययो जायते इतीयत्तानवधारणमूलकत्वाभायं प्रधानं भवितुमर्हतीति अवयवविषयकमहत्त्वप्रत्यय एव प्रधानं स्यात् तेन चावयवी सिद्ध इत्यर्थः । संयोगप्रत्ययेनावयविसिद्धि- प्रदर्शयति- संयुक्ते इति, ‘संयुक्ते इमे’ इति द्वित्वसमानाश्रयायाः= द्वित्वसमानाधिकरणायाः प्राप्तेः= संयोगस्य ग्रहणमस्ति तत्र द्वित्वं द्वयोरेव भवति परमाणुद्वयस्य च प्रत्यक्षं न संभवतीत्येतादृशसंयोग- प्रत्ययविषयत्वमवयवविद्वयस्यैव स्वीकार्यम्- प्रत्यक्षयोग्यत्वादिति संयोगप्रत्ययेनावयविसिद्धि इत्यर्थः ।

ननुक्तस्य द्वित्वसमानाधिकरणसंयोगस्य द्वौ परमाणुसमूहावाश्रयो नावयवी येन तादृशसंयोग- प्रत्ययेनावयवी सिध्येदित्याशङ्कते- द्वाविति । उक्तवाक्यस्य स्पष्टार्थत्वात् व्याख्यायानं परित्यज्य समुदाय- पदार्थं पृच्छति- कोयमिति, भाष्यमिदमसंगतमशुद्धं वा जातमिति विज्ञेयम् । अनेकस्य प्राप्तिः= संयोग एव समुदायः किं वा एकस्यानेका प्राप्तिः= संयोगः समुदाय इत्यन्वयः । अत्र- “कोयं समुदायः ? किमनेकः समुदायो ? उताऽनेकस्य प्राप्तिः ? इति, अनेकस्य प्राप्तिः समुदाय इतिचेत्, ‘प्राप्ती प्राप्ते’ इति प्रत्ययः स्यादिति, किं कारणम् ? समुदायस्य प्राप्तित्वेनाभ्युपगमात्, ‘इमे वस्तुनी संयुक्ते’ इति च न स्यात् । अथाऽनेकः समुदायो समुदायः ? द्वित्वेन सामानाधिकरण्यं, न स्यात्= ‘संयुक्ते इमे वस्तुनी’ इति द्वित्वसमानाधिकरणः प्रत्ययो न स्यात् ” इति वार्तिकम् । पूर्वत्र प्राप्तेरेव समुदायत्वात् प्राप्ती इति द्विवचनम्, उत्तरत्र समुदायस्यैकत्वेन द्वित्वासंभव इतिविभावनीयम् ।

द्वयोरपि कल्पयोर्दोषमाह- प्राप्तेरिति, उक्तकल्पद्वयेन प्राप्तिः= संयोग एव समुदाय इति प्राप्तं तत्र समुदायस्य संयोगाश्रयत्वे प्राप्तेरेव संयोगाश्रयत्व प्राप्तं न च प्रात्याश्रितायाः= संयोगाश्रितायाः प्राप्तिः= संयोगस्य ग्रहणं भवति- संयोगस्य संयोगवृत्तित्वाभावादित्यर्थः । व्याचष्टे- संयुक्ते इति, ‘संयुक्ते इमे वस्तुनी’ इत्यत्र द्वे प्राप्ती संयुक्ते= द्वौ संयोगौ संयुक्ते न गृह्येते इत्यन्वयः, ‘संयुक्ते



अनेकसमूहः समुदाय इति चेत् ? न- द्वित्वेन  
सामानाधिकरण्यास्य ग्रहणात् ।

‘द्वाविमौ संयुक्तावर्थौ’ इति ग्रहणे सति नाऽनेकसमूहाश्रयः संयोगो गृह्यते न च द्वयो-  
र्ण्वोर्ग्रहणमस्ति तस्मान्महती द्वित्वाश्रयभूते द्रव्ये संयोगस्य स्थानमिति ॥

प्रत्यासत्तिः प्रतीघातावसाना संयोगो नार्थान्तरमिति चेत् ?

न- अर्थान्तरहेतुत्वात् संयोगस्यै ।

शब्दरूपादिस्पन्दानां हेतुः संयोगः- न च द्रव्ययोगुणान्तरौपजननमन्तरेण शब्दे रूपा-  
दिषु स्पन्दे च कारणत्वं गृह्यते तस्माद् गुणान्तरम् ।

इति द्विवचनान्तम्, यदि संयोगरूपा प्राप्तिरेव समुदायस्तदा संयोगस्य संयोगवृत्तित्वं प्राप्तं तेन  
संयोगयोः संयोग इति प्राप्तं न च द्वौ संयोगौ संयुक्तौ गृह्येते संयोगस्य संयुक्तद्रव्यमात्रवृत्तित्वेन  
संयोगवृत्तित्वाभावादिति न संयोगरूपा प्राप्तिः समुदायस्तथा च संयोगस्य समुदायद्रव्यवृत्तित्वासं-  
भवादवयवद्वयवृत्तित्वमेव वक्तव्यमिति संयोगप्रत्ययेनाप्यवयवी सिद्ध इत्यर्थः ॥

नन्वेकेषां परमाणूनां समूह एव समुदायस्तस्य च संयोगाश्रयत्वसंभवात्तु पूर्वोक्तदोषापत्तिरि-  
त्याशङ्कते- अनेकेति । एतन् परिहरति- नेति । परिहारहेतुमाह- द्वित्वेनेति, ‘द्वौ इमौ संयुक्तौ’  
इत्येवं द्वित्वसामानाधिकरण्यास्य प्रतीयमानत्वादित्यन्वयः, द्वित्वं च नाऽनेकेषु परमाणुषु संभवति- तथा  
यद्व्याजान् भाषि परमाणुसमूहे- तस्यैकत्वादिति न परमाणुसमूहस्य संयोगाश्रयत्वमुपपद्यते इति संयोगा-  
श्रयभूतमवयवद्वयं स्वीकार्यमित्यर्थः । ध्याचष्टे- द्वाविति, यदा ‘द्वाविमौ संयुक्तौ पदार्थौ’ इतिग्रहणं  
भवति तदा नाऽनेकपरमाणुसमूहाश्रयः संयोगो गृह्यते- अत्र संयोगाश्रयस्य द्वित्वबोधनान् परमाणुस-  
मूहे च द्वित्वसंभवान्- तस्यैकत्वात् । न चापि ‘द्वाविमौ’ इत्यत्र द्वयोः परमाण्वोर्ग्रहणं संभवति-  
परमाणुद्वये द्वित्वसंभवेपि परमाणुद्वयस्य प्रत्यक्षसंभवादित्याह- न चेति । उपसंहारति- तस्मादिति,  
‘द्वाविमौ’ इत्यत्र महत्त्वविशिष्टे द्वित्वाश्रयभूते च द्रव्ये- अत्रयविनाशे च संयोगस्य स्थानम्- आश्रय  
संभवा इति संयोगप्रत्ययेनाप्यवयवी सिद्ध इत्यर्थः ॥

अनु न भवदभिमतः संयोगो येन स परमाणुसमूहे नोपपद्येत् परमाणुसमूहस्य च संयोगाश्रयत्वं न  
स्यात् किं तु प्रतीघातावसाना- आपाननाशया द्वैधीभावनाशया वा प्रत्यासत्तिः- अत्राश्रयित्वात्प्रत्ययेन  
संयोगो न त्वर्थान्तरम्- अत्रदभिमतो गुणस्वरूपः, एतादृशा प्रत्यासत्तिश्च परमाणुसमूहेपि संभवातीति  
न संयोगाश्रयत्वेनावयवद्विभौषागपत्तिरित्याशङ्कते- प्रत्यासत्तिमिति । परिहरति- नेति । परिहारहे-  
तुमाह- अर्थान्तरेति, अत्रभिमतस्य संयोगस्य गुणभूतस्य पदार्थान्तरहेतुत्वात् यथा मेरीदण्डसंयोगेन  
शब्दो प्रायेण पदरूपादिशब्दपि तन्मुसंयोगे विना न सम्भवति अत्रशब्दे च वायुसंयोगः कारणमिति  
अत्र संयोगे विना शब्दाद्युपनिर्गते स्यात् अन्ति च शब्दाद्युपनिर्गतिरिति प्रत्यासत्त्युपनिर्गतिरिति गुणभूत  
संयोगः स्वीकार्यतया च तादृशसंयोगाश्रयत्वेनावयवद्वयं स्वीकार्यं- प्रत्यासत्तिमात्रेण शब्दाद्युपनि-  
र्गतनादित्यर्थः । ध्याचष्टे- शब्दिति, संयोगस्य शब्दादिहेतुत्वं प्रतिपादितमेव । विरुद्धे वाचकमाह- न  
चेति, द्वयोर्द्रव्ययोगुणान्तरस्य- संयोगस्य उपजननमन्तरेण- अर्थात् विना शब्दादिनाशरणं न गृह्यते  
इत्यन्वयः, शब्दे रूपादिषु शब्दे चेति अत्रत्यर्थो निरुक्तिश्च- शब्दादिनिरुक्तिं कारणवन्वित्यर्थः, यदि  
मेरीदण्डयोगे च शब्दकारणत्वं स्यात्तदा मेरीदण्डसंयोगे विनापि प्रत्यासत्तिमात्रेण शब्दो प्रायेण न  
चेत् कारणे शब्दः प्रत्यासत्तिमात्रेणेति मेरीदण्डसंयोगेनैव मेरीदण्डो ज्ञायते एवं रूपादि प्रत्ययि

प्रत्ययविषयश्चाऽर्थान्तरं तत्प्रतिषेधो वै ।

‘कुण्डली गुरुः अकुण्डलश्चात्रः’ इति संयोगबुद्धेश्च यद्यर्थान्तरं न विषयः ? अर्थान्तर-  
प्रतिषेधस्ताहि विषयस्तत्र—

प्रतिषिध्यमानवचनम् ।

‘संयुक्ते द्रव्ये’ इति यदर्थान्तरमन्यत्र दृष्टमिह प्रतिषिध्यते तद् वक्तव्यमिति । द्वयोर्पह-  
तोरश्रितस्य ग्रहणाद् नाऽप्याश्रय इति ॥

जातिविशेषस्य प्रत्ययानुवृत्तिलिङ्गस्याऽप्रत्याख्यानम्, प्रत्याख्याने वा प्रत्ययव्यव-  
स्थानुपपत्तिः ।

तत्तत्पदार्थसंयोगस्य हेतुत्वं विज्ञेयम्, तस्मात् संयोगो गुणान्तरम् अर्थान्तरम्= प्रत्यासत्त्यतिरिक्तः प्रत्यय-  
विषयश्चेति संयोगप्रत्ययेन संयोगाश्रयत्वेनावयवी सिद्ध इत्याह— तस्मादिति ॥

संयुक्त इत्यादिसंयोगबुद्धेर्यदि संयोगलक्षणमर्थान्तरं न विषयस्तदा तत्प्रतिषेधः= अर्थान्तरप्रति-  
षेधो विषयः स्यात् तत्र तादृशप्रतिषेधेन प्रतिषेध्यं वक्तव्यं स्यादित्याह— प्रत्ययविषय इति । व्याचष्टे—  
कुण्डलीति, कुण्डली= कुण्डलसंयोगवान्, अकुण्डलः= अकुण्डलसंयोगरहितश्चात्रः । अर्थान्तरम्=  
मदभिमतो गुणभूतः संयोगः । अर्थान्तरप्रतिषेधस्य संयोगबुद्धिविषयत्वे दोषप्रतिपादकवाक्यमवतार-  
यति— तत्रेति ।

किं वा संयोगतदभावयोः प्रत्यक्षं प्रमाणयति— प्रत्ययेति, अर्थान्तरम्= उक्तप्रत्यासत्त्यतिरिक्त  
एव संयोगः ‘कुण्डली गुरुः’ इत्यादिप्रत्ययविषयो भवति— प्रत्यासत्तेः सामीप्यरूपत्वेन संयोगातिरि-  
क्तत्वादित्यर्थः । संयोगाभावप्रत्यक्षमाह— तदिति, तत्प्रतिषेधः= संयोगप्रतिषेधोपि गृह्यते यथा— अकुण्ड-  
लश्चात्र इति तत्र प्रतिषेधस्य सप्रतियोगिकत्वनियमेन संयोगं विना संयोगप्रतिषेधो नोपपद्यते इति  
प्रत्यासत्त्यतिरिक्तः संयोगः स्वीकार्य इत्येवमर्थो व्याख्येयः, अत्र पक्षे ‘कुण्डली गुरुकुण्डलश्चात्रः’  
इत्युदाहरणं मन्तव्यम्, संयोगबुद्धेश्चेत्यादिकं च वाक्यमभिमतप्रधानवाक्यस्यावतरणभूतं विज्ञेयम् ।

प्रतिषिध्येति— यदि संयोगबुद्धेरर्थान्तरप्रतिषेधो विषयस्तदा तादृशप्रतिषेधेन प्रतिषिध्यमानं वक्त-  
व्यम्— प्रतिषेध्यं विना प्रतिषेधानुपपत्तेरित्यर्थः । व्याचष्टे— संयुक्ते इति, अन्यत्र दृष्टस्यैवान्यत्र प्रतिषेधो  
भवतीत्यभिप्रायेण “यदर्थान्तरमन्यत्र दृष्टम्” इत्युक्तम्, ‘संयुक्ते द्रव्ये’ इतिसंयोगबुद्धेरर्थान्तरप्रति-  
षेधविषयकत्वे यदिह प्रतिषिध्यते तत् प्रतिषेध्यं वक्तव्यं न चात्र प्रतिषेध्यं वक्तुं शक्यम्— प्रतिषेधयोश्च  
शब्दस्यात्राभावादिति न संयोगबुद्धेरर्थान्तरप्रतिषेधो विषय इत्यर्थः । अत्र संयोगबुद्धिर्व्यवधानप्रतिषेध-  
विषयापि संभवति यथा ‘संयुक्तौ घटौ’ इत्यस्य ‘व्यवधानरहितौ घटौ’ इत्यर्थसंभवादिति एतादृशा-  
र्थान्तरप्रतिषेधस्य संयोगबुद्धिविषयत्वम् “प्रतिषिध्यमानवचनम्” इत्यनेन निराक्रियते इत्याशयः  
प्रतीयते । स्वाभिप्रायमाह— द्वयोरिति, द्वयोर्महतोः= स्थूलयोर्द्रव्ययोरश्रितस्य= समवेतस्य संयोगस्य  
ग्रहणात् न संयोगो गृह्यमाणः परमाणुद्वयाश्रितः— परमाणोर्महत्त्वाभावेन ग्रहणासंभवात् । आश्रयिग्रहणं  
विना च तदाश्रितग्रहणासंभवादिति गृह्यमाणसंयोगाश्रयिभूतं तादृशद्रव्यं चावयव्येवेति सिद्धोऽव-  
यवीत्यर्थः । प्रत्यासत्तेरपि संयोगत्वस्वीकारे न कश्चिद् दोषः— तादृशप्रत्यासत्तेरपि स्थूलद्रव्यद्वयनिष्ठाया  
एव ग्रहणसंभवेन तादृशप्रत्यासत्तिबुद्धिपाप्यवयविसिद्धिसंभवादित्यनुसंधेयम् ॥

संप्रति गोत्यादिजातिप्रत्ययेनावयविसिद्धिर्न प्रथमं जातिं साधयति— जातीति, ‘अयमपि गौर-  
यमपि गौः’ इत्येवं रण्डमुण्डादिगोव्यक्तिव्युत्पन्नं यद् गोत्वज्ञानं तदेव प्रत्ययानुवृत्तिः सा लिङ्गं साधकं  
अस्य तस्य प्रत्ययानुवृत्त्यभिव्यज्यमानस्य जातिविशेषस्येत्यन्वयः, गवां सकलासु व्यक्तियु यद् ‘गौः’

## व्यधिकरणस्याऽनभिव्यक्तेरधिकरणवचनम् ।

अणुसमवस्थानं विषय इति चेत्?—

प्राप्ताप्राप्तसामर्थ्यवचनम् ।

किमप्राप्ते अणुसमवस्थाने तदाश्रयो जातिविशेषो गृह्यते? अथ प्राप्ते? इति ।

अप्राप्ते ग्रहणमिति चेत्? व्यवहितस्याणुसमवस्थानस्याप्युपलब्धिमसङ्गः= व्यवहितेऽणुसमवस्थाने तदाश्रयो जातिविशेषो गृह्यते । प्राप्ते ग्रहणमिति चेत्? मध्यपरभागयोरप्राप्तौ अनभिव्यक्तिः । यावत् प्राप्तं भवति तावत्प्रभिव्यक्तिरिति चेत्? तावतोऽधिकरणत्वमणुसमवस्थानस्य= यावति प्राप्ते जातिविशेषो गृह्यते तावदस्याऽधिकरणमिति प्राप्तं भवति तत्र—

इतिज्ञानं जायते तद् गोत्वं विना न संभवति— व्यक्तीनां परस्परं भेदान् 'गौः' इत्याकारकानुपलब्ध्या-  
नकारणत्वासंभवादिति प्रत्ययानुवृत्तिरिच्छस्य जातिविशेषस्य गोत्वादेरप्रत्याख्यानम्= प्रत्यख्यानं न  
संभवति । विषये वाचकमाह— प्रत्याख्याने वेति, यदि गोत्वादिजातिर्न स्वीक्रियेत तदा प्रत्ययस्य 'अयं  
गौः' इत्यादिज्ञानस्य व्यवस्था नोपपद्यते— गोत्वातिरिच्छस्य व्यवस्थापकधर्मस्यानुपलब्धेः, गन्धेव 'गौः'  
इति ज्ञानं जायते न घटादौ इत्यत्र गोवृत्तिगोत्वमेव कारणम् उक्तं च— " गौः न स्वरूपेण गौर्नाप्यगौ.  
गोत्वाभिसंरन्धानु गौः " इति, एवं घटादिष्वपि योज्यं तदनेन गोत्वादिजातिः सिद्धा तस्या अभिहर-  
णत्वेनावयवी सिद्ध्यति— परमाणूनां गोत्वाद्याश्रयत्वानुपपत्तेरित्यर्थः, गोत्वादिप्रतीतौ गोत्वाद्याश्रयस्य  
प्रत्यक्षं स्वीकार्यं स्वातन्त्र्येण गोत्वादेः प्रत्यक्षानर्हत्वात् तत्र परमाणूनां प्रत्यक्षानर्हत्वात् गोत्वाद्याश्रय-  
त्वेन प्रत्यक्षविषयत्वमवयविन एव स्वीकार्यमित्याशयः ।

जात्यावयविसिद्धिमाह— व्यधिकरणस्थेति, गोव्यक्तिषु गोत्वस्यैवाभिव्यक्तिर्भवति न तु व्यधि-  
करणस्य घटत्वादेरपीति अभिव्यञ्जमानगोत्वादेरधिकरणं वक्तव्यम्= स्वीकार्यं यत्र गोत्वादिधिकरणं  
तदेवावयवित्यर्थः । यदि व्यधिकरणस्यापि जातिविशेषस्य व्यक्तिस्वभिव्यक्तिः स्यात्तदा सर्वासां जातीनां  
सर्वासु मजातीयाऽऽसजातीयासु व्यक्तिस्वभिव्यक्त्या 'अयं गौरैव' इत्येषा प्रत्ययव्यवस्था न स्यात् तत्र  
जातिसिद्धिरपि न स्यात् न चैकमस्तीत्याशयेन व्यधिकरणस्यानभिव्यक्तेरित्युक्तम् ।

ननु अणुसमवस्थानम्= परमाणुसमूह एव विषयः= जात्याश्रयः किं वा जात्याश्रयप्रत्ययविरयो  
न स्ववयवी येनाऽऽवयवी सिद्ध्येदित्याशङ्कते— अणुसमवस्थानमिति । अत्र घोरयति— प्राप्तेति, अणुस-  
मवस्थाने प्राप्ते= इन्द्रियमंनिर्गृष्टे सति किं बाऽप्राप्ते= इन्द्रियमंनिर्गृष्टेपि इन्द्रियस्य जातिप्रणमामर्थ-  
मस्तीति वक्तव्यमित्यर्थः । व्याचष्टे—किमिति । तदाश्रय= परमाणुसमूहाधिकारः, स्पष्टमन्वयः ।

एकं प्रथमवचनमुपवदति— अप्राप्ते इति, अणुसमूहे अप्राप्ते= इन्द्रियमंनिर्गृष्टे मति जातिग्रहण-  
मिति चेदित्यर्थः । अत्र दोषमाह— व्यवहितमिति, एवं हि व्यवहितस्यापि= इन्द्रियमंनिर्गृष्टस्यापि पर-  
माणुसमूहोपलब्धिप्रसङ्गः= प्रत्यक्षं स्यात्. न चैवं संभवतीत्यर्थः । उक्तमेव विषयव्यति— व्यक्तीने  
इति, व्यवहितस्य परमाणुसमूहाय प्रत्यक्षे प्राप्ते तदाश्रय= तदाश्रितो वृक्षस्यादिजातिविशेषोपि गृह्यते  
न चैवं व्यवस्थाने मति गृह्यते इत्यर्थः । द्वितीयवचनमुपवदति— प्राप्ते इति, परमाणुसमूहे प्राप्ते= इन्द्रिय-  
मंनिर्गृष्टे मति तदाश्रिता जातिग्रहणे इति नोक्तदोष इति चेदित्यर्थः । अत्र दोषमाह— सध्येति, इन्द्रि-  
यमनिकर्ता हि स्वाभिमुखमतीतैव संभवति न तु मध्यपरभागाध्यामसि तथा च मध्यपरभागाद्यो-  
क्तप्राप्ते= इन्द्रियमंनिर्गृष्ट्याशयेन वृक्षादिजातिभिव्यक्तिर्न स्यात्— वृक्षमभिव्यक्तयः वृक्षस्याश्रयो-  
मूदानां सर्वेषामवयवान् इन्द्रियेन महत्त्वात्तदवयवत्वम्. सर्वेषु महत्त्वस्य सार्धमवयवात्प्रत्ययमपि यत्र-  
नुरसभेत्त्यर्थः । ननु यावत्= यावत् वृक्षभाग प्रायः= इन्द्रियमंनिर्गृष्ट्याश्रयेन जात्याभिव्यक्तिर्भवती-

## एकसमुदाये प्रतीयमानेऽर्थभेदः ।

एवं च सति योऽणुसमुदायो वृक्ष इति प्रतीयते तत्र वृक्षबहुत्वं प्रतीयते= यत्र यत्र ह्यणु-  
समुदायस्य भागे वृक्षत्वं गृह्यते स स वृक्ष इति, तस्मात् समुदिताणुसमवस्थानस्याऽर्थान्तरस्य  
जातिविशेषाभिव्यक्तिविषयत्वाद् अवयव्यऽर्थान्तरभूत इति ॥ ३६ ॥

॥ परीक्षितं प्रत्यक्षम् ॥

अनुमानमिदानीं परीक्षते—

## रोधोपघातसादृश्येभ्यो व्यभिचारादनुमानमऽप्रमाणम् ॥ ३७ ॥

त्याशङ्कते— यावदिति । अत्र दोषमुपक्रमते— तावत् इति, एवं हि यावति भागे जात्यभिव्यक्तिर्भवती-  
न्द्रियसंनिहृष्टे तावतोऽणुसमवस्थानस्य= परमाणुसमूहभागस्य जात्यधिकरणत्वं प्राप्तमित्यन्वयः । उक्त  
विशदयति— यावतीति, यावति भागे प्राप्ते= इन्द्रियसंनिहृष्टे, तावत्= तावानेव भागः, अस्य= वृक्ष-  
त्वादिजातिविशेषस्याधिकरणमिति प्राप्तम् । अत्र दोषबोधकवाक्यमवतारयति— तत्रेति ।

उक्तपक्षे दोषमाह— एक इति, एकस्मिन् परमाणुसमूहे प्रतीयमाने सति अर्थभेदः= प्रतीयमान-  
पदार्थानेकत्वं स्यादित्यन्वयः, यथा वृक्षावयवसमूहे प्रतीयमाने तादृशवृक्षावयवेषु पूर्वभागानामिन्द्रिय-  
संनिहृष्टे सति तत्र वृक्षत्वजात्यभिव्यक्त्या तादृशपूर्वभाग एको वृक्षः परभागैरिन्द्रियसंनिहृष्टेषु तत्रापि  
वृक्षत्वजात्यभिव्यक्त्या तादृशपरभागोऽपरो वृक्ष इत्येवं एकस्मिन्नेव वृक्षे वृक्षानेकत्वं स्यात्— वृक्षत्वाधि-  
करणस्यैव वृक्षपदार्थत्वात् यत्र वृक्षत्वाभिव्यक्तिस्तस्यैव च वृक्षत्वाधिकरणत्वात्, वृक्षत्वाभिव्यक्त्या  
प्रतिभागं स्वीकारात्, न चैकस्मिन् वृक्षे वृक्षानेकत्वं लोकसमतमस्तीति दोष इत्यर्थः । व्याचष्टे— एवं  
चेति, तत्र= वृक्षत्वेनाभिमते परमाणुसमूहे । उक्तं विशदयति— यत्रेति । वृक्षत्वेनाभिमतपरमाणुसमुदा-  
यस्य यस्मिन् यस्मिन् भागे इन्द्रियसंनिहृष्टे वृक्षत्वं गृह्यतेोक्तरीत्या स स भागे वृक्षः स्यादित्येकस्मिन्  
वृक्षे वृक्षबहुत्वं प्राप्तं न चैवमस्तीति नायमपि पक्षो युक्तः । उपसंहरति— तस्मादिति, उक्तरीत्या परमाणु-  
समूहस्य जात्याश्रयत्वानुपपत्तेः, समुदिताणुसमवस्थानस्य= एकत्रीभूतावयवसमवेतस्य अर्थान्तरस्य=  
अवयवसमुदायातिरिक्तस्य तत्रोत्पन्नस्यावयविन एव जातिविशेषाभिव्यक्तिविषयत्वात्= जात्यभिव्यक्त्या-  
श्रयत्वात्= जात्याश्रयत्वसंभवात् जातिप्रत्ययेनाप्यर्थान्तरभूतः= अवयवसमुदायातिरिक्तोऽवयवी सिद्धः,  
तस्य चैकत्वात् समप्रत्य च जात्याश्रयत्वात् तदवयवानां तज्जात्याश्रयत्वानङ्गीकाराच्च नोक्तदोषाणांमा-  
पत्तिरित्यर्थः, तथा चावयविनः सत्त्वात् न तदेकदेशमात्रस्योपलब्धिर्भवति येन तदेकदेशेनावयविनोऽनु-  
मानात् प्रत्यक्षस्थानुमानेऽन्तर्भावः स्यात् किं त्वऽवयविनोपि प्रत्यक्षमेव भवतीति प्रत्यक्षं प्रमाणान्तर-  
मेव— प्रमाणान्तरत्वसाधकदोषाणां तत्र तत्र निराकृतत्वादित्यर्थ इत्येवम् “न प्रत्यक्षेण ३१” “नैकदेशो-  
पलब्धिः ३२” इतिसूत्राभ्यामुपसंहारो योजनीय इत्यलम् ॥ ३६ ॥

॥ इति प्रत्यक्षप्रमाणपरीक्षा समाप्ता ॥

अनुमानपरीक्षामारभते— अनुमानमिति । रोधेति— अत्रानुमानलक्षणान्वसरे उक्तान्युदाहरणान्यनु-  
संधेयानि । नद्याः पूर्णत्वेन लिङ्गेन वृष्टेभूतत्वानुमानमुक्तं तत्राप्रभागे निरोधेनापि नद्याः पूर्णत्वं संभवतीति  
व्यभिचारि जातम्, पिपीलिकाण्डसंचारेण वृष्टेर्भिव्यक्त्यानुमानमुक्तं तत्र उपघातेनापि पिपीलिकाण्ड-  
संचारो भवतीति स व्यभिचारी जातः, द्वितीयाध्यायप्रथमाहिरुपश्वदशसूत्रभाष्ये शब्देन बाधानुमानमुक्तं  
तत्र तच्छब्दसदृशोपि शब्दो भवति न च तत्सदृशशब्देन तदनुमानं संभवतीति शब्दो व्यभिचारी ज्ञात  
इति तत्र तत्र यथायथं रोधोपघातसादृश्येभ्योऽन्यथा रीत्या व्यभिचारादनुमानमप्रमाणम्— साध्यासाधकत्वा-

अप्रमाणमिति= एकदापर्यस्य न प्रतिपादकमिति । रोधादपि नदी पूर्णा गृह्यते तदा च 'उपरिष्ठाद् दृष्टो देवः' इति मिथ्यानुमानम्. नीढोपघातादपि पिपीलिकाण्डसंचारे भवति तदा च ' भविष्यति दृष्टिः' इति मिथ्यानुमानमिति, पुरुषोपि मयूरवाशितमनुकरोति तदापि शब्दसादृश्याद् मिथ्यानुमानं भवति ॥ ३७ ॥

न- एकदेशत्राससादृश्येभ्योऽर्थान्तरभावात् ॥ ३८ ॥

नायमनुमानव्यभिचारः अननुमाने तु खल्वयमनुमानाभिमानः । कथम्? नाऽविशिष्टो लिङ्गं भवितुमर्हति, पूर्वोदकविशिष्टं खलु वर्षोदकं शीघ्रतरत्वं स्रोतसो बहुतरपेनफलपूर्णकाष्ठा-  
दिवहनं चोपलभमानः पूर्णत्वेन नद्याः 'उपरि दृष्टो देवः' इत्यनुमिनोति नोदकदृष्टिमात्रेण ।  
पिपीलिकाप्रायस्याण्डसंचारे ' भविष्यति दृष्टिः' इत्यनुमीयते न कासा चिदिति । ' नेदं मयूर-

दिति सूत्रार्थः । पूर्वपक्षसूत्रमिदम् । व्याचष्टे- अप्रमाणमिति, प्रतिपादकम्= साधकम्, अर्थस्य= साध्यस्य, यथेकदाप्यनुमानं साध्यसाधकं स्यात्तदा प्रमाणं स्यादपि न चैवमस्तीत्यर्थः । सर्वदाऽर्थासाधकत्वमुपपादयति- रोधादित्यादिना, रोधात्= प्रवाहाभिमुखाभिरोधात्, उपरिष्ठात्= पश्चाद्भागे, दृष्टेर्भूतत्वानुमानमिथ्या भवतीत्यप्रमाणं भवतीत्यर्थः । नोदकस्य= पिपीलिकानिवासस्थानस्योपघातादपि पिपीलिकाण्डसंचारो भवतीति तत्र दृष्टेर्भविष्यत्त्वानुमानमिथ्या भवति तेन चाऽप्रमाणं भवतीत्यर्थः । वाशितमिति- " विरक्षा वाशित रतम् " इत्यमरः, पुरुषोपि मयूरशब्दसदृशशब्दं कदाचिन् करोति तत्र तेनमयूरमन्तानुमानं शब्दसादृश्याज्जायमानमिथ्या भवति तेनाप्रमाणं भवति- मिथ्याभूतस्य प्रामाण्यानुपपत्तेरिति नानुमानस्य प्रामाण्यं संभवति- उदाहृतस्थलेषु व्यभिचारस्य प्रदर्शनादित्यर्थः ॥ ३७ ॥

उच्चपूर्वपक्ष परिहरति- नेति, अनुमानमप्रमाणं न किं तु प्रमाणमेवेत्यर्थः । परिहारहेतुमाह- एकदेशेति, एकदेशरोधकृतपूर्णापेक्षया नीढोपघातजत्रासकृतपिपीलिकाण्डसंचारापेक्षया सादृश्यानुयोगिभूतशब्दापेक्षया च अनुमितिहेतुत्वेनोच्यते नदीपूर्णत्वपिपीलिकाण्डसंचाराज्ञानानाम् अर्थान्तरभावात्= भिन्नत्वादित्यन्वयस्तत्र रोधकृतपूर्णापेक्षया वर्षोदकं नद्याः पूर्णत्वं बहुदेशव्यापकत्वादिना विलक्षणं भवति तेनैव दृष्टेर्भूतत्वमनुमीयते न च तत्र व्यभिचारो भवति, त्रासकृतपिपीलिकाण्डसंचारापेक्षया दृष्टिपूर्वकारिण्य पिपीलिकाण्डसंचारं बाहुल्यैर्वादिना विलक्षणो भवति तेनैव दृष्टेर्भविष्यत्त्वमनुमीयते न च तत्र व्यभिचारो भवति, सदृशशब्दापेक्षया प्रधानं शब्दं किञ्चिद्विलक्षणो भवति तेनैव प्रधानशब्दकारिसत्त्वमनुमीयते न च तत्र व्यभिचारो भवतीति नानुमानमात्रस्याऽप्रामाण्यापत्तिः, प्रदर्शितपूर्णादीनां हेत्वाभासत्वेन तत्र व्यभिचारैः सर्वत्र दोषासम्भवात् नेदमुक्तं हेत्वाभासा न भवन्तीत्यर्थः । व्याचष्टे- नायमिति, अयम्= पूर्वसुप्रदर्शितः, किं त्वनुमानाभासस्य व्यभिचारः स च युक्त एवेत्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह- अननुमाने इति, अननुमाने= हेत्वाभासमूले रोधकृतपूर्णादीनां अनुमानाभिमानः= हेतुत्वाभिमान इतिहेतुत्वत्र व्यभिचार इति न स दोषायेत्यर्थः । उक्तं जिज्ञासते- कथमिति । उच्चरमाह- नेति, अविशिष्टः= विज्ञेयपरिहितं पदार्थो हेतुर्न भवति न हि बहुपदुमितौ धूममात्रं हेतुर्भवति वि त्वरोदेशसल्लभो धूमस्तथा प्रकृतेषु विशिष्टानामेव पूर्णादीनां हेतुत्वं भवति । दृष्टेर्भूतत्वानुमानपक्षं विशिष्टं पूर्णत्वमाह- पूर्वेति, यत्र पूर्वोदके वर्षोदकं प्राप्नोति स्रोतसः= प्रवाहास्य शीघ्रतरत्वं बहुतरपेनादियुक्तत्वं चोपलभ्यते तदा नद्या एतादृशविशिष्टपूर्णत्वेन 'उपरि दृष्टो देवः' इत्येव दृष्टेर्भूतत्वमनुमिनोति नोदकदृष्टिमात्रेण तत्र च न व्यभिचार इति प्रमाणमनुमानम् । दृष्टि- भविष्यत्त्वानुमानपक्षं विशिष्टं पिपीलिकाण्डसंचारमाह- पिपीलिकेति, पिपीलिकाप्रायस्य= बहुत्रपिपीलिकामनुदायस्याण्डसंचारेण ' भविष्यति दृष्टिः' इत्यनुमीयते न तु कामाचिर्पिपीलिकानामण्डसंचारेण तत्र च न व्यभिचार इति प्रमाणमनुमानम् । नेमिति- प्रदर्शितस्थले पुष्पकृतशब्दे सादृश्येणानु-

वाशितं तत्सदृशोपं चन्द्रः' इति विशेषापरिज्ञानाद् मिथ्यानुमानमिति, यस्तु विशिष्टाच्छब्दाद् विशिष्टमभूत्वाशितं घृह्णाति तस्य विशिष्टोऽर्थो घृषमाणो लिङ्गं यथा सर्पादीनामिति । सोऽयमनु-  
मातुरपरायो नानुमानस्य योऽर्थविशेषणानुमेयमर्थम् अविशिष्टार्थदर्शनेन शुभ्रस्तने इति ॥ ३८ ॥

त्रिकालविषयमनुमानम्— त्रैकाल्यग्रहणादित्युक्तम् अत्रच—

वर्तमानाभावः— पततः पतितपतितव्यकालोपपत्तेः ॥ ३९ ॥

घृन्नात् प्रन्युतस्य फलस्य भूमौ प्रत्यासीदतो यद् ऊर्ध्वं स पतितोऽञ्चा तत्संयुक्तः पति-  
तकालः, योऽथस्तात् स पतितव्योऽञ्चा तत्संयुक्तः कालः पतितव्यकालः, नेदानीं कर्त्तव्योऽञ्चा  
विद्यते यत्र पतनीति वर्तमानः कालो घृष्टेत. तस्माद् वर्तमानः कालो न नियते इति ॥ ३९ ॥

तयोऽप्यभावो वर्तमानाभावे— तदपेक्षत्वात् ॥ ४० ॥

मयूरशब्दत्वज्ञानं जायते 'नायं मयूरशब्दः' इति विशेषज्ञानं च न आपत्ते इति हेतुनात्र मयूरमसा-  
नुमानस्य व्यभिचारो भवति न तु कालो मयूरशब्देन मयूरमसानुमानस्येति प्रमाणमेवानुमानं तदाह—  
यद्विचरति, विशिष्टाच्छब्दान् = ध्वनिकिशोषान् विशिष्टम् = वास्तविकं मयूरवाशितं घृह्णाति— इदं मयूर-  
वाशितमेवेति तस्य पुरुषस्य विशिष्टोऽर्थः = वास्तविकमयूरशब्दो घृह्णमानो लिङ्गम् = मयूरमसानुमानार्थं  
भवति यथा सर्पादीनामिति— सर्वमयूरयोः परस्परं वेगान् सर्वस्य वास्तविकमयूरशब्दान् भवति न  
मयूरशब्दमयूरशब्दे मयूरशब्दत्वप्रामाण्यमर्थवति सर्वथ तादृशमयूरशब्देन तत्र मयूरमसानुमानाय ततोऽन-  
वर्तति न तत्रानुमानव्यभिचारो भवतीति प्रमाणमेवानुमानमिच्छयः । उपसंहरति— सोऽपमिति, सोऽयम् =  
पूर्वमूत्रप्रदर्शितो हेतुभासात्तनुमानव्यापारोऽनुमानपुरेवापराधो नानुमानायाऽपराधः = व्यभिचारः । अनु-  
मानपुरेवापराधमाह— य इति, योऽनुमानात् अर्थविशितेन = विविधेन नदीतूलेनादिना हेतुनाऽनुमेयमर्थेन  
अविशिष्टार्थदर्शनेन = सामान्यनदीतूलेनादिदर्शनेन अनुमाने = अनुमानमिच्छति = अनुमितोऽपीति  
अनुमानपुरेवापराधः— सामान्यस्य नदीतूलेनादेरुपसंहरणविरहव्यतिरिक्तव्यतिरिक्तः । नदीतूलं वादेर्विशिष्टार्थं  
चोक्तमेव । तथा च प्रमाणमेवानुमानमिति मिथम् ॥ ३८ ॥

अभिन्मयूरमकारयति— विहातेति, भूयमविच्छेदमानविरहमनुमानमिति अथादिद्वयैरा-  
दशमस्य समाधिभाष्ये कर्त्तुं तत्र दोषमाह पूर्वश्री— वाननेति, पततः पतनादिप्रियविशिष्टात्  
पतिरकालः = भूयशब्द पतिरकालः = भवित्यकालप्रोत्तरत्वे न तु वाननकायोपि वेदानुमानाय  
विहायविरावास्तुतामेतेषु, अत्रानुमानस्य विहायविरावास्तुतामिदंमार्थं वाननकायप्रामाण्यः  
प्रतिपादो— भूयमविच्छेदमानविरहमाह इति मूत्रार्थः । एतावदे— मूत्रादिति,  
"मूत्रं प्रवृत्तमनन्" इत्यनेन, मूत्रान् = मयूरमयान् मयूरस्य भूमौ प्रवृत्तमनन् = वाननस्य  
मयूरान् = भूमिं पततः फलस्य यदूर्ध्वं = य ऊर्ध्वभागं स पतितोऽञ्चा तत्संयुक्तः = तादृशोऽर्थदर्शितः  
विरहः वातः पतिरकालः = मूत्रकाल इत्युच्यते, यत्र तत्र फलस्य अयमयम् = अयोभासः स  
पतिरकालः = स-ततोऽञ्चा भवति तत्संयुक्तः = तादृशोऽर्थदर्शितः वातः पतिरकालः = पतिरक-  
लस्य इत्युच्यते. एतन्मयूरशब्दान् । इ देव भूयमविच्छेदमानविरहमाह वाननकायप्रामाण्य-  
मेतन्मयूरमिति, इत्यनेन = एतन्मयूरमिति वाननकायप्रामाण्यं मूत्रोत्पत्त्या स विद्यते यत्र वाननविहा-  
य-वेद्यं तत्संयुक्तो वाननः कालो घृष्टेत इत्यनेन । एतावदेति— एतावदिति, एतं चैव वाननकायप्रामाण्य-  
मिदं इति वास्तविकमयूरशब्दान् विहायविरावास्तुतामेतेषु वेदान्ते इत्युच्यते इति ॥ ३९ ॥

वाननकायप्रामाण्यं प्रतिपादो— एतन्मयूरमिति, वाननकायप्रामाण्यं = वाननकायप्रामाण्यं इति = वाननवि-  
हायमयूरमिति वाननकायप्रामाण्यं इति एतावदेति— एतावदिति, एतं चैव वाननकायप्रामाण्य-  
मिदं इति वास्तविकमयूरशब्दान् विहायविरावास्तुतामेतेषु वेदान्ते इत्युच्यते इति ॥ ३९ ॥

नाध्वव्यङ्ग्यः कालः, किं तर्हि?, क्रियाव्यङ्ग्यः= पततीति यदा पतनक्रिया व्युपरता भवति स कालः पतितकालः, यद्योत्पत्स्यते स पतितव्यकालः, यदा द्रव्ये वर्तमाना क्रिया गृह्यते स वर्तमानः कालः, यदि चायं द्रव्ये वर्तमानं पतनं न गृह्णाति कस्य उपरमम् उत्पत्स्यमानतां वा प्रतिपद्यते? पतितः काल इति भूता क्रिया, पतितव्यः काल इति चोत्पत्स्यमाना क्रिया, उभयोः कालयोः क्रियाहीनं द्रव्यम्, अधः पततीति क्रियासंबद्धम्, सोयं क्रियाद्रव्ययोः संबन्धं गृह्णाति वर्तमानः कालः तदाश्रयौ चेतरो कालौ तदभावे न स्यातामिति ॥ ४० ॥

अथापि—

नाज्जीतानागतयोस्तिरेतरापेक्षा सिद्धिः ॥ ४१ ॥

यद्यज्जीतानागतौ इतरेतरापेक्षौ सिध्येताम्? प्रतिपद्येमाहि वर्तमानविलोपम्. नाज्जीतापे-

माश्रित्यैव तत्पूर्वकालस्य भूतत्वं तत्परस्य च कालस्य भविष्यत्त्वमुपपद्यते नान्यथेति सिद्धो वर्तमानः काल इति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- नाध्वेति, यद्युक्तरीत्या कालोऽध्वव्यङ्ग्यः स्यात् तदा तृतीयस्याध्वनोऽभावाद् वर्तमानकालस्याभावात् स्यादपि न च कालोऽध्वव्यङ्ग्य इत्यर्थः । कालव्यञ्जनं जिज्ञासते- किं तर्हि, यदि कालो नाध्वव्यङ्ग्यस्तर्हि क्रियाव्यङ्ग्यः? इत्यर्थः । कालव्यञ्जनमाह- क्रियेति । कालस्य क्रियाव्यङ्ग्यत्वमुपपादयति- पततीति, यदा पततीतिशब्दयोः पतनक्रिया व्युपरता= समाप्ता भवति तदा सः= समाप्तपतनक्रियावच्छिन्नः= वर्तमानापेक्षया पूर्वः कालः पतितकालः= भूतकाल इत्युच्यते इति वर्तमानमपेक्ष्यैव भूतत्वं संभवतीति सिद्धो वर्तमानः काल इत्यर्थः, भविष्यत्कालमाह- यदेति, यदा पततीतिशब्दयोः पतनक्रिया उत्पत्स्यते तदा सः= भविष्यत्पतनक्रियावच्छिन्नः कालः पतितव्यकालः= भविष्यत्काल इत्युच्यते इति वर्तमानमपेक्ष्यैव भविष्यत्त्वं संभवतीति सिद्धो वर्तमानः काल इत्यर्थः, अनेन कालस्य क्रियाव्यङ्ग्यत्वमप्युपादितं वेदितव्यम्. भूतक्रियाव्यङ्ग्यो भूतकालः भविष्यत्क्रियाव्यङ्ग्यो भविष्यत्कालः वर्तमानक्रियाव्यङ्ग्यश्च वर्तमानकाल इत्यर्थः । विशेषे वाचकमाह- यदीति, यदि पतनं वर्तमानं न स्यात्तदा कस्य= कथं तस्योपरमं भविष्यत्त्वं च ज्ञानीयात्? तथा च वर्तमाने पतने सिद्धे तदवच्छिन्नो वर्तमानोपि कालः सिद्ध इत्यर्थः । पतितः= भूतः काल इत्युक्ते भूता क्रियेति बुध्यते. पतितव्यः काल इत्युक्ते उत्पत्स्यमाना क्रियेति बुध्यते क्रियाया एव भूतभविष्यत्त्वसंभवात् कालस्य सदा वर्तमानत्वादिति वार्तिकशयः । उभयोरिति- उभयोरपि भूतभविष्यत्कालयोर्द्रव्यं क्रियाहीनं भवति- तयोः कालयोः क्रियासत्त्वासंभवस्योच्छ्वादिदिति वर्तमानकाले एव क्रिया संभवतीति क्रियाश्रयः काल वर्तमानकाल एवेति सिद्धो वर्तमानकाल इत्यर्थः । वर्तमानकाले क्रियासंबन्धमाह- अध इति, वर्तमानकाले द्रव्यं क्रियासंबन्धं भवतीति वास्तववर्तमानक्रियावच्छिन्नस्य वर्तमानकालस्य प्रदूषणं स्पष्टमेति सिद्धो वर्तमानः काल इत्यर्थः । उपसंहरति- सोयमिति, सोयं वर्तमानः कालः क्रियाद्रव्ययोः आधाराधेयभावं संबन्धं समवायसंबन्धं वा गृह्णाति= प्राहयतीति तद्प्राहकत्वादेव सिद्धः. यस्तुतस्तु पदार्थमात्रस्य प्राहवो वर्तमान एव कालः, इतरौ= अनीतानागतौ कालौ तदाश्रयौ= वर्तमानकालाधीनौ- वर्तमानकालसापेक्षत्वादिति तदभावे= वर्तमानकालाभावे अनीतानागतौ कालौ न सिध्येतामिति तदसिद्धपर्यमपि वर्तमानः कालः स्वीकार्यं इत्यर्थः ॥ ४० ॥

अमिमसूत्रमवतारयति- अथापीति, किं चेत्यर्थः । नेति- अनीतानागतयोः कालयोः सिद्धिः इतरेतरापेक्षा= परस्परापेक्षया वर्तमानकालं विना न संभवति- इतरेतरापेक्षायामन्योन्याश्रयदोषादिति अनीतानागतकालयोः सिद्धिवर्तमानकालेनैव संभवतीति सिद्धो वर्तमानः काल इति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- यदीति, यद्यनीतानागतौ कालौ इतरेतरापेक्षौ= वर्तमानकालं विना सिध्येताम्= अनीतानागताः अनागतेन चागीतः सिध्येत तदा वर्तमानविलोपम्= वर्तमानकालाभावं प्रतिपद्येमाहि. न चैवमस्ति-

ज्ञानागतसिद्धिः नाप्यनागतापेक्षाऽतीतसिद्धिः । कया युक्त्या= केन कल्पेन अतीतः, कथमतीतापेक्षाऽनागतसिद्धिः? केन च कल्पेनाऽनागतः? इति. नैतच्छक्यं निर्वक्तुम्= अव्याकरणीयमेतद् वर्तमानलोपे इति ।

यच्च मन्येत— ह्रस्वदीर्घयोः स्थलनिम्नयोः छायातपयोश्च यथेतरतरापेक्षया सिद्धिरेवम् अतीतानागतयोरिति, तन्नोपपद्यते— विशेषदेत्वभावात्. दृष्टान्तवत् प्रतिदृष्टान्तोपि प्रसज्यते— यथा रूपस्पर्शां गन्धरसौ नेतरतरापेक्षौ सिध्यतः एवमतीतानागताविति नेतरतरापेक्षा कस्य चित् सिद्धिरिति ।

यस्मादेकाभावेऽन्यतराभावाद्बुभयाभावाः ।

यद्येकस्याऽन्यतरापेक्षा सिद्धिः? अन्यतरस्येदानीं किमपेक्षा?, यद्यन्यतरस्यैकापेक्षा सिद्धिः? एकस्येदानीं किमपेक्षा?, एवमेकस्याभावे अन्यतरस्य सिध्यतीति उभयाभावः

अतीतानागतयोर्वर्तमानाधीनत्वादित्यन्वयः । अतीतानागतयोरितरेतरापेक्षया सिद्धयभावमाह— नेति, अनागतकालसिद्धिरतीतापेक्षा= अतीतकालमात्रेण न संभवति. अतीतकालसिद्धिश्च अनागतापेक्षा= अनागतकालमात्रेण न संभवति किं तु मध्यवर्तिनं वर्तमानकालमपेक्ष्येति सिद्धौ वर्तमानकाल इत्यन्वयः । अतीतानागतकालसिद्धयर्थं वर्तमानकालापेक्षां किं वा वर्तमानकालं विनाऽतीतानागतयोरनुपपत्तिमाह— कथेति, अस्यार्थमाह— केनेति, किं वा प्रकारजिज्ञासापरं पृथगेव वाक्यमिदम् । यथा हि मध्यगतपदार्थं विना परापरभावो न निरूपयितुं शक्यते तथा वर्तमानलोपे= वर्तमानकालाभावे योऽतीत इत्युच्यते स, केन प्रकारेणाऽतीत इत्युच्यते. अनागतसिद्धिश्च कथं तादृशातीतापेक्षेति. यच्चानागत इत्युच्यते स केन प्रकारेणानागत इत्युच्यते. कथं चातीतसिद्धिरनागतापेक्षेति सर्वं न निर्वक्तुं शक्यमित्यन्वयः, उक्तं व्याचष्टे— अव्याकरणीयमिति, व्याख्यातुमशक्यमित्यर्थः । यथा च मध्यस्थपदार्थं परापरभावो निरूपयितुं शक्यते अन्यथा परस्परश्रयदोषः स्यात् तथा मध्यगतवर्तमानकालेनैवातीतानागतयोर्निरूपणं शक्यमित्यर्थः ।

नतु यथा ह्रस्वदीर्घयोः स्थलनिम्नयोः उच्चनीचयोः छायातपयोः= तमःप्रकाशयोश्च परस्परापेक्षया सिद्धिर्भवति— एतस्माद् दीर्घादिदं ह्रस्वं ह्रस्वाचेदं दीर्घमित्यादि तथाऽतीतानागतयोरपि परस्परापेक्षया सिद्धिः संभवतीति न मध्यगतवर्तमानकालस्य स्वीकारापत्तिरिति चोदयति— यथेति । परिहरति— तत्रेति, परिहारहेतुमाह— विशेषेति, अतीतानागतयोः परस्परापेक्षया सिद्धौ विशेषहेतोरभावात्. विशेषहेतुं विना दृष्टान्तमात्रेण साध्यसिद्धेरसंभवादित्यन्वयः, दृष्टान्तवत्= प्रदर्शितह्रस्वदीर्घादिदृष्टान्तवत् प्रतिदृष्टान्तः= परस्परापेक्षसिद्धेरभावबोधकोपि दृष्टान्तः प्रसज्यते= संभवति. तदेवाह— यथेति, यथा रूपस्पर्शां गन्धरसौ परस्परापेक्षया न सिध्यतः= न हि रूपेण रसस्य रसेण वा रूपस्य सिद्धिः संभवति तथाऽतीतानागतावपि परस्परापेक्षया न सिध्यति इति कस्यचित्= अतीतानागतयोर्मध्ये कस्यचिदपि परस्परापेक्षया सिद्धिर्न संभवतीति तत्सिद्धयर्थं वर्तमानकालः स्वीकार्य इत्यर्थः । वस्तुवस्तु नायं प्रतिदृष्टान्तो युक्तः— रूपादीनां किञ्चिन्निरूपितत्वाभावात् ।

इतरेतरापेक्षसिद्धेरसंभवमाह— यस्मादिति, इतरेतरापेक्षसिद्धौ परस्परश्रयदोषादतीतं विनाऽनागतम् अनागतं विना चातीतं न सिध्यतीति एकाभावे= अन्यतराभावेऽन्यतरामावाद्तीतानागतयोरुभयोरपि कालयोरभावः प्रसज्यते इत्यर्थः, उक्तं व्याचष्टे— यदीति, यद्येकस्य= अतीतस्य अन्यतरापेक्षा= अनागतापेक्षा सिद्धिः इदानीम्= तदा अन्यतरस्य= अनागतस्य किमपेक्षा सिद्धिरिति वक्तव्यं न चाऽतीतापेक्षा— अनागतसिद्धेः पूर्वमतीतस्याभावात्— अतीतस्य अनागताधीनत्वात्, यदि चान्यतरस्य= अनागतस्य एकापेक्षा= अतीतापेक्षा सिद्धिः इदानीम्= तदा एकस्य= अतीतस्य सिद्धिः



प्रसज्यते । अर्थसद्भावव्यङ्ग्यथायं वर्तमानः कालः- 'विद्यते द्रव्यम्' 'विद्यते गुणः' 'विद्यते कर्म' इति ॥ ४१ ॥

यस्य चायं नास्ति तस्य-

वर्तमानाभावे सर्वाग्रहणम्- प्रत्यक्षानुपपत्तेः ॥ ४२ ॥

प्रत्यक्षम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षजं. न चाऽविद्यमानम्= असद् इन्द्रियेण संनिकृष्यते, न चायं विद्यमानम्= सत् किञ्चिदनुजानातीति प्रत्यक्षनिमित्तं प्रत्यक्षविषयः प्रत्यक्षज्ञानं सर्वं नोपपद्यते, प्रत्यक्षानुपपत्तौ तत्पूर्वकत्वाद् अनुमानागमयोरनुपपत्तिः सर्वप्रमाणविलोपे सर्वग्रहणं न भवतीति ।

उभयथा च वर्तमानः कालो गृह्यते- क्वचिदर्थसद्भावव्यङ्ग्यो यथा 'अस्ति द्रव्यम्' इति. क्वचित् क्रियासंतानव्यङ्ग्यो यथा 'पचति छिनत्ति' इति. नानाविधा चैकार्या क्रिया

किमपेक्षेति वक्तव्यं न चाऽनागतपेक्षा- अतीतसिद्धेः पूर्वमनागतस्याभावात् अनागतसिद्धेरतीताधीनत्वादित्येवं विशेषरूपेण व्याख्येयम् । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= उक्तरीत्याऽतीतानागतयोर्मध्ये एकस्याभावेऽन्यतरत् अन्वयतन्नाभावे एकत्र न सिध्यतीति वर्तमानकालं विना अतीतानागतयोरुभयोरपि कालयोरभावः प्रसज्यते । वर्तमानकालसिद्धिमाह- अर्थेति, अर्थस्य= पदार्थमात्रस्य सद्भावः= सत्ता वर्तमानकाले एव गृह्यते न त्वतीतानागतयोरपीति अर्थसद्भावव्यङ्ग्योर्ध्वं वर्तमानकाल इत्यर्थसद्भावस्वीकारे वर्तमानकालस्वीकारापत्तिरावश्यकी । उदाहरति- विद्यते इति, 'द्रव्यं विद्यते' इति द्रव्यसत्ताऽतीतानागतयोर्न ज्ञायते किं तु वर्तमानकाले इति सिद्धो वर्तमानकाल इत्यर्थः । एवमन्यत्रापि योज्यम् ॥ ४१ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति- यस्येति, यस्य मते अयम्= वर्तमानकालो नास्ति तस्य मते पदार्थग्रहणमेव नोपपद्यते इत्येवं सूत्रार्थेनान्वयः । वर्तमानेति- वर्तमानकालाभावे प्रत्यक्षं नोपपद्यते- प्रत्यक्षस्य वर्तमानमात्रग्राहकत्वात् उक्तं च "संबद्धं वर्तमानं च गृह्यते चक्षुरादिना" इति, प्रत्यक्षाभावे च सर्वग्रहणानुपपत्तिः- अनुमानादीनामपि प्रमाणानां प्रत्यक्षपूर्वकत्वेन प्रत्यक्षं विना अनुपपत्तेरिति सूत्रार्थः, सर्वग्रहणाभावे प्रत्यक्षानुपपत्तिः प्रत्यक्षानुपपत्तौ च वर्तमानकालाभावे हेतुरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- प्रत्यक्षमिति, प्रत्यक्षं हीन्द्रियार्थसंनिकर्षजन्यं भवति इन्द्रियसंनिकर्षश्च विद्यमानमात्रेण संभवति न त्वविद्यमानेन= अवर्तमानेन= असत्ता, अयं च पूर्वपक्षी विद्यमानम्= सत्= वर्तमानं किञ्चिदपि न स्वीरु रीति- वर्तमानकालस्वीकारात् तथा च वर्तमानकालाभावेन पदार्थस्य विद्यमानत्वासंभवात् प्रत्यक्षनिमित्तम्= इन्द्रियार्थसंनिकर्षो नोपपद्यते- वर्तमानेनैवेन्द्रियसंनिकर्षसंभवात्, प्रत्यक्षविषयोपि नोपपद्यते- वर्तमानस्यैव प्रत्यक्षविषयत्वसंभवात्, प्रत्यक्षज्ञानमपि नोपपद्यते- प्रत्यक्षज्ञानस्य वर्तमानमात्रविषयकत्वादिति सर्वं प्रत्यक्षनिमित्तादिकं नोपपद्यते, प्रत्यक्षानुपपत्तौ च अनुमानादीनामव्यनुपपत्तिः- तेषां तत्पूर्वकत्वात्= प्रत्यक्षपूर्वकत्वात् तत्रैवं प्रत्यक्षादि सर्वप्रमाणानामभावे प्राप्ते सर्वग्रहणम्= कस्यापि पदार्थस्य ग्रहणं न संभवतीति वर्तमानाभावे सर्वग्रहणाभावः प्रातः न चैवमस्तीति सर्वोपपत्त्यर्थं वर्तमानकालः स्वीकार्य इत्यर्थः ।

ग्रहणं विना पदार्थस्वीकारसंभवाद् वर्तमानकालग्रहणप्रकारमाह- उभयथेति, उभयथा= अर्थसद्भावेन क्रियासंतानेन च वर्तमानकालो गृह्यते, प्रथमप्रकारमाह- क्वचिदिति, उदाहरति- यथेति 'अस्ति द्रव्यम्' इत्यत्र अस्तिपदबोध्यया द्रव्यसत्तया वर्तमानकालो व्यन्यते= गृह्यते- उक्तसत्ताया वर्तमानकालमात्रे संभवाद् अतीतानागतयोश्चासंभवादितिभावः । द्वितीयप्रकारमाह- क्वचिदिति, उदाहरति- यथेति, 'पचति' इत्यत्र क्रियासंतानेन= पाकक्रियापरम्परया वर्तमानकालो गृह्यते- अत्रातीता

क्रियासंतानः क्रियाभ्यासश्च, नानाविधा चैकार्था क्रिया 'पचति' इति= स्थाल्यधिभ्रयणम् उदकासेचनं तण्डुलावपनम् एधोपसर्पणम् अग्न्यभिज्वालनं दर्वीघटनं मण्डसावणम् अधोव-  
तारणमिति, छिनत्तीति क्रियाभ्यासः— उद्यम्योद्यम्य परशुं दारुणि निपातयन् छिनत्ती-  
त्युच्यते ॥ ४२ ॥

यद्येदं पच्यमानं छिद्यमानं च तत् क्रियमाणं तस्मिन् क्रियमाणे—

कृतताकर्तव्यतोपपत्तेस्तूभयथा ग्रहणम् ॥ ४३ ॥

नागतयोरप्रतीयमानत्वान् । क्रियासंतानपदार्थमाह— ज्ञानेति, नानाविधा= विविधावान्तरक्रियाविशिष्टा  
एकार्था= एकपदार्थविषया क्रिया क्रियासंतान इति क्रियाभ्यासश्चेत्युच्यते, प्रथमं क्रियासंतानमुदाहरति—  
पचतीति, पचतीति क्रियासंतानस्यावान्तरक्रियाः आह— स्थालीत्यादिना, स्थाल्या अधिभ्रयणम्=  
शुह्युपरिस्थायपनम् उदकासेचनम्= स्थाल्यामुदकनिक्षेपः तण्डुलावपनम्= स्थाल्यां तण्डुलनिक्षेपः एधोप-  
सर्पणम्= चुडौ इन्धनसंयोजनम् अग्न्यभिज्वालनम् दर्वीघटनम्= स्थाल्यां दर्व्यां परिभ्रामणम् मण्डनिस्ता-  
रणम् ततः स्थाल्या अधोवतारणम् इत्याद्यवान्तरक्रियाः पाके भवन्तीति पचतीति क्रियासंतान इत्युच्यते  
सा च पाकक्रिया एकपदार्थविषयेति स्पष्टमेव— 'तण्डुलं पचति' इति । क्रियाभ्यासमुदाहरति— छिन-  
त्तीति, अभ्यासः= पौनःपुन्यं तदाह— उद्यम्येति, परशोः पुनः पुनः दारुणि निपातनेन क्रियाभ्यासः  
प्राप्तः स एव 'छिनत्ति' इत्यनेन बोध्यते, निपातयन् चैत्रः 'छिनत्ति' इत्युच्यते इत्यन्वयः, तथा च  
क्रियासंतानेन क्रियाभ्यासेन च वर्तमान एव कालो गृह्यते नातीतोऽनागतौ वा— उक्तक्रियासंतानक्रिया-  
क्रियाभ्यासयोरपि वर्तमानकालमात्रे एव संभवादतीतानागतयोश्चासंभवादिति सिद्धो वर्तमानकाल  
इत्यर्थः । क्रियाभ्यासोप्येकार्थविषयक इति स्पष्टमेव अवान्तरक्रियाश्चात्र उद्यमनिपातनाद्या प्राह्याः,  
पचतीत्यत्र अधिभ्रयणाद्यवान्तरक्रियाणां पौनःपुन्यं नास्ति क्रियाभ्यासे छिनत्तीत्यत्र चोद्यमनिपात-  
नाद्यवान्तरक्रियाणां पौनःपुन्यमस्तीति क्रियासंतानक्रियाभ्यासयोः परस्परं भेदः, लक्षणं चोक्तमुभयत्रैव  
समन्वेतीति विभावनीयम् ॥ ४२ ॥

अप्रिमसूत्रमवतारयति— यथेति, यत् पच्यमानं तण्डुलं यद्य छिद्यमानं काष्ठं तत् क्रियमाणम्=  
वर्तमानक्रियाविशिष्टमित्युच्यते तस्मिन् क्रियमाणे= क्रियाविशिष्टे सति= तत्कर्मकपाकादिक्रियायां  
प्रवृत्तायाम्= वर्तमानायां वर्तमानकालस्योभयथा ग्रहणं भवतीत्येवं सूत्रेण सहान्वयः । कृततेति—  
वर्तमाना हि पाकादिक्रिया क्रियासंतानः क्रियाभासश्चोच्यते तत्र काश्चित् स्थाल्यधिभ्रयणादिरूपाः  
क्रियाः कृताः= जाता इति तासां कृतता काश्चित् दर्वीघटनादिरूपाः क्रियाः कर्तव्या इति तासां  
कर्तव्यतास्ति तथा चावान्तरक्रियाणां कृतत्वान् कर्तव्यत्वाच्च तत्संतानरूपायाः वर्तमानपाकक्रियाया  
अपि कृतत्वम्= भूतत्वं कर्तव्यत्वम्= भविष्यत्वं चोपपन्नं तादृशोपपत्तेस्तादृशवर्तमानक्रियाव्यङ्ग्यस्य  
वर्तमानकालस्य उभयथा= अतीतानागतकालाभ्यां संबद्धस्य असंबद्धस्य च ग्रहणं भवति तत्र 'पचति'  
इत्यत्र संबद्धस्य ग्रहणं भवति— उक्तरीत्याऽत्र पाकक्रियाया वर्तमानाया अपि अवान्तरक्रियाद्वारा  
भूतत्वभविष्यत्वयोः संभवेन तत्संबन्धान् तद्द्रव्यज्यमानस्य वर्तमानकालस्यापि भूतभविष्यत्वसंबन्धेना-  
तीतानागतकालसंबद्धत्वं प्राप्तम्, एवमेव क्रियाभ्यासस्थलेपि बोध्यम्— तत्राप्यवान्तरक्रियाणामुद्यमन-  
निपातनादीनां भूतभविष्यत्वसंभवात् । 'विद्यते द्रव्यम्' इत्यत्रातीतानागतकालयोः संबन्धाभावाद्ती-  
तानागतकालाभ्यामसंबद्धः शुद्ध एव वर्तमानकालः प्रतीयते इति वर्तमानकालस्योभयथा ग्रहणं सिद्धमिति  
सूत्रार्थः । अत्र—'क पुनर्व्यपवृत्तस्य ? 'विद्यते द्रव्यम्' इत्यत्र हि केवलः शुद्धो वर्तमानोऽभिधीयते,  
'पचति छिनत्ति' इत्यत्र संपृक्तः, कथम् ? काश्चिदत्र क्रिया व्यतीताः काश्चिदनागताः एका च वर्त-  
मानेति" इतिवार्तिकम् ।

क्रियासंतानोऽनारब्धचिकीर्षितोऽनागतः कालः 'पश्यति' इति. प्रयोजनावसानः क्रियासंतानोपरमोऽतीतः कालः 'अपाक्षीत्' इति. आरब्धक्रियासंतानो वर्तमानः कालः 'पचति' इति, तत्र या उपरता सा कृतता या चिकीर्षिता सा कर्तव्यता या विद्यमाना सा क्रियमाणता, तदेवं क्रियासंतानस्य त्रैकाल्यसमाहारः 'पचति पच्यते' इति वर्तमानग्रहणेन गृह्यते- क्रियासंतानस्य यत्राविच्छेदो विधीयते नारम्भो नोपरम इति । सोयमुभयया वर्तमानो गृह्यते- अपवृक्तो व्यपवृक्तश्च अतीतानागताभ्याम्. स्थितिव्यङ्ग्यः- 'विद्यते द्रव्यम्' इति. क्रियासंतानाऽविच्छेदाऽभिधायी च त्रैकाल्यान्वितः- 'पचति छिनत्ति' इति । अन्यथ प्रत्यासत्तिप्रभृतेरर्थस्य विवक्षायां तदभिधायी बहुप्रकारो लोकेऽपूत्रेऽस्ति, तस्मादस्ति वर्तमानः काल इति ॥ ४३ ॥

व्याचष्टे- क्रियेति, उक्तः क्रियासंतानो यत्राऽनारब्धः चिकीर्षितः= भविष्यत्काले कर्तुमिष्टो भवति तत्राऽनागतः= भविष्यत्कालः प्रतीयते यथा 'पश्यति' इत्यत्र, यत्र क्रियासंतानस्य प्रयोजनावसानः= फलनिष्पत्त्या उपरमः= समाप्तिर्भवति तत्राऽतीतः= भूतः कालः प्रतीयते यथा 'अपाक्षीत्' इत्यत्र, यत्र च क्रियासंतान आरब्धो वर्तमानः अनुपरतश्च भवति तत्र वर्तमानः कालः प्रतीयते यथा- 'पचति' इत्यत्रेति त्रयाणामपि कालानां प्रतीयमानत्वेन सिद्धिर्जातेत्यन्वयः । अतीतानागतकालयोः क्रियाया उपरमानारम्भयोरेव संभवात् क्रियासत्त्वस्य चासंभवात् क्रियासत्त्वविशिष्टः कालो वर्तमानकाल इति सिद्धमित्याशयः । पचतीत्यत्र विशेषमाह- तत्रेति, तत्र= पचतीतिक्रियासंताने या उपरता= उपरता= समाप्तता सा कृतता या चिकीर्षिता= चिकीर्षितता= भविष्यत्काले कर्तुमिष्टता सा कर्तव्यता या च विद्यमाना= विद्यमानता सा क्रियमाणता वर्तमानता अवान्तरक्रियाणामितिशेष इत्यन्वयः, वाक्यमिदमसंगतमिति अत्र 'या उपरता सा कृतता या चिकीर्षिता सा कर्तव्यता या विद्यमानता सा क्रियमाणता' इत्येवं किं वा 'या उपरता सा कृतता या चिकीर्षिता सा कर्तव्यता या विद्यमानता सा क्रियमाणता' इत्येवं वक्तव्यमासीत् । उपसंहरति- तदेवमिति, एवम्= उच्यतेत्या क्रियासंतानस्याऽवन्तरकृतकर्तव्यवर्तमानक्रियाविशिष्टत्वेन 'पचति' 'पच्यते' इत्यादौ क्रियासंतानस्यस्यैकाल्यसमाहारः= त्रिकालसमुच्चयो वर्तमानकालग्रहणेनैव गृह्यते इति सिद्धो वर्तमानकालः, वर्तमानकालं विना कालत्रित्वासंभवेन गृह्यमाणस्य त्रैकाल्यस्यासंभवात्, अत्र वर्तमानकालग्रहणे हेतुमाह- क्रियासंतानस्येति, अत्र= 'पचति' इत्यादौ क्रियासंतानस्य= स्यात्प्रत्ययव्ययणादिलक्षणक्रियासमुदायस्याऽविच्छेदः= वर्तमानता विधीयते= अभिधीयते इत्यत्र वर्तमानकालो गृह्यते न आरम्भः= भविष्यत्त्वं येन क्रियासंतानस्य भविष्यत्त्वेन भविष्यत्कालोऽर्थः स्यात् नाप्युपरमो येनाऽतीतकालोऽर्थः स्यादित्यन्वयः, अत्र "नारम्भः" इत्यत्र 'न अनारम्भः' इतिप्रत्ययमासीत्- अनारम्भे एव भविष्यत्कालोऽर्थः । सूत्रार्थमुपपादयति- सोयमिति, सोयम्= पचतीत्यादौ गृह्यमाणो वर्तमानकालो द्विधा गृह्यते यथा- अतीतानागतकालाभ्यामपवृक्तः= संनद्धः अपवृक्तो न भवतीति व्यपवृक्तः= असंनद्धश्चेति । व्यपवृक्तमुदाहरति- विद्यते इति, 'विद्यते द्रव्यम्' इत्यत्र द्रव्यस्येत्या वर्तमानकालो व्यग्यते स्थितिश्च नावान्तरक्रियाविशिष्टा क्रियासंतानरूपा येनात्रातीतानागतकालयोः प्रवेशः स्यादित्यत्र अतीतानागताभ्यामसंयुक्त एव गृह्यो वर्तमानकालो गृह्यते, अपवृक्तमुदाहरति- क्रियेति, क्रियासंतानम्याऽविच्छेदाभिधायी यः 'पचति' 'छिनत्ति' इत्यादिप्रयोगस्तत्र त्रैकाल्यान्वितो वर्तमानकालो गृह्यते- अत्र कासां चिद्वान्तरक्रियाणां कृतत्वान् कासांचिन् कर्तव्यत्वान् एतस्या वर्तमानत्वाच्च त्रैकाल्यसमाहार इत्यतीतानागतकालाभ्यां संनद्ध एवात्र वर्तमानकालो गृह्यते इत्यर्थः, यथा 'पचति' इत्यादाववन्तरक्रियाद्वारा त्रैकाल्यसमाहारः संभवति तथा 'विद्यते' इत्यादौ न संभवति- अवान्तरक्रियाणामभावादिति 'विद्यते' इत्यादि-

( अथोपमानपरीक्षा )

अत्यन्तप्रायैकदेशसाधर्म्यादुपमानाऽसिद्धिः ॥ ४४ ॥

अत्यन्तसाधर्म्यादुपमानं न सिध्यति- न चैवं भवति 'यथा गौरेवं गौः' इति, प्राय-  
स्साधर्म्यादुपमानं न सिध्यति- न हि भवति 'यथाऽनङ्गानेवं महिषः' इति, एकदेशसाधर्म्या-  
दुपमानं न सिध्यति- न हि सर्वेण सर्वमुपमीयते इति ॥ ४४ ॥

प्रसिद्धसाधर्म्यादुपमानसिद्धेर्यथोक्तदोषानुपपत्तिः ॥ ४५ ॥

न साधर्म्यस्य कृत्स्नमायाल्पभावमाश्रित्योपमानं प्रवर्तते, किं तर्हि ? प्रसिद्धसाधर्म्यात्

स्थले अतीतानागतसंबन्धरहित एव वर्तमानकालः प्रतीयते इतिविभावनीयम् । वर्तमानकालस्यान्यप्रका-  
रानपि सूचयति- अन्य इति, प्रत्यासत्तिप्रभृतेः= वर्तमानकालस्य सामीप्यसंबन्धमाश्रित्य पदार्थविव-  
क्षायां सत्यां तदभिधायी= प्रत्यासत्तिसंबन्धो बहुप्रकारो वर्तमानकालोऽस्ति स तु लोकेषु= व्यवहारात्  
उत्प्रेक्षितव्यः= ज्ञातव्यः अत्र विस्तरभयाप्रोच्यते इत्यन्वयः । अत्र- "अन्यत्र लोके प्रत्यासत्तिप्रभृते-  
रर्थस्य विवक्षायामनेकप्रकारो वर्तमानस्य प्रयोगः- कदाचिदयं वर्तमानमतीते प्रयुक्ते आगतः सन् प्रवी-  
ति- 'एष आगच्छामि' इति, कदाचिदनागते प्रयुक्ते यथा स्थितः सन् प्रवीति- 'एष आगच्छामि'  
इति, एवमन्येषु प्रयोगेषूपप्रेक्षितव्यमिति " इतिवार्तिकम्, एते च प्रयोगा वर्तमानसमीप्ये विज्ञेयाः तदे-  
तन् " वर्तमानसामीप्ये " इति पाणिनिस्मृतौ द्रष्टव्यम् । उपसंहरति- तस्मादिति, उक्तरीत्या वर्तमान-  
कालः सिद्धस्तेन त्रैकाल्यं सिद्धम्- अतीतानागतयोः पूर्वपक्षिणा स्वीकृतत्वादेव तथा चानुमानस्य  
त्रैकाल्यविषयत्वमुक्तं सिद्धं पूर्वपक्षिकृता चानुमानस्य त्रैकाल्यविषयत्वानुपपत्तिः परास्तेत्यर्थः ॥ ४३ ॥

॥ इत्यनुमानपरीक्षा समाप्ता ॥

उपमानानुपपत्तिमाशङ्कते- अत्यन्तेति, उपमानप्रमाणमूलं हि साधर्म्यमेव तत्र साधर्म्यं त्रिविधं  
संभवति- अत्यन्तसाधर्म्यं प्रायस्साधर्म्यम् एकदेशसाधर्म्यं च तदनेतद्विधिनापि साधर्म्येणोपमानं न  
सिध्यति- यतोऽत्यन्तसाधर्म्यं हि गोरगवैव संभवति तत्र नोपमानं प्रवर्तते न हि 'यथा गौस्तथा गौः'  
इत्येवं प्रयुज्यते, प्रायस्साधर्म्यं तु वृषभमहिषयोरपि संभवति तत्रापि नोपमानं प्रवर्तते न हि 'यथा  
वृषभस्तथा महिषः' इत्येवं प्रयुज्यते, एकदेशसाधर्म्यं तु सर्वस्य सर्वेण संभवति तत्रापि नोपमानं प्रवर्तते  
न हि सर्वेण सर्वमुपमीयते न हि 'यथा गजस्तथा गवयः' इत्येवं प्रयुज्यते, गजगवययोश्च पशुत्वादि-  
नैकदेशसाधर्म्यं विज्ञेयं तथा च त्रिविधस्यापि साधर्म्यस्य उपमानप्रयोजकत्वाभावात् प्रयोजकान्तरासंभ-  
वाद्योपमानप्रमाणं न सिध्यतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अत्यन्तेति, अत्यन्तसाधर्म्यं हि सर्वावयवसाधर्म्य-  
मेव तत्र तज्जात्यवच्छिन्नस्य तज्जात्यवच्छिन्नेनैव संभवति यथा गोरगवा, गोगवययोश्च नात्यन्तसाधर्म्यं  
येन तत्रोपमानं प्रवर्तते । अत्यन्तसाधर्म्यस्योपमानाप्रयोजकत्वेनाऽत्यन्तसदृशयोरुपमित्यसंभ्रमुदाहरति-  
न चेति । प्रायस्साधर्म्यं हि केषांचिदवयवगतां साधर्म्यमेव तत्र महिषवृषभयोरपि संभवति- पुच्छविपा-  
णायनेकावयवसाम्यात् न च महिषवृषभयोरुपमितिः संभवतीत्याह- न हीति, एकदेशसाधर्म्यं च किंचित्  
साधर्म्यमेव तत्र सर्वस्य सर्वेण संभवति न च सर्वं सर्वेणोपमीयते इत्याह- एकेति, उपमानप्रमाणस्य साधर्म्य-  
मेव प्रयोजकं वक्तव्यं तत्र त्रिविधमपि नोपमानप्रयोजकं संभवतीत्युपमानप्रमाणासिद्धिरित्यर्थः ॥ ४४ ॥

उक्ताशङ्कां प्रत्याचष्टे- प्रसिद्धेति, लोकाप्रसिद्धात् साधर्म्यात् उपमानसिद्धिः संभवतीति यथोक्त-  
दोषत्वम्= पूर्वसूत्रोक्तदोषस्योपपत्तिर्नास्ति- यतोऽत्यन्तप्रायैकदेशसाधर्म्याणामुपमानप्रयोजकत्वं नाधीयते  
किं तु सामान्यतः प्रसिद्धसाधर्म्यस्य तत्रास्त्येव गोगवययोरिति सिद्धमुपमानमपि प्रमाणमिति सूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे- नेति, येनोक्तदोषेणोपमानत्वानुपपत्तिः स्यादिति शेषः । उपमानप्रयोजकसाधर्म्यं जिज्ञासते-

साध्यसाधनभावमाश्रित्य प्रवर्तते. यत्र चैतदस्ति न तत्रोपमानं प्रतिपेक्षुं शक्यं तस्माद् ययोक्त-  
दोषो नोपपद्यते इति ॥ ४५ ॥

अस्तु तर्ह्युपमानमनुमानम्—

प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्षसिद्धेः ॥ ४६ ॥

यथा धूमेन प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्षस्य बह्वेयं ग्रहणमनुमानम् एवं गवा प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्षस्य गव-  
स्य ग्रहणमिति नेदमनुमानाद् विशिष्यते ॥ ४६ ॥

त्रिशिष्यते इत्याह, कया युक्त्या ?—

नाप्रत्यक्षे गवये प्रमाणार्थमुपमानस्य पश्याम इति ॥ ४७ ॥

यदा ह्ययमुपयुक्तोपमानो गोदर्शी गवा समानमर्थं पश्यति तदा अयं गवय इत्यस्य संज्ञा-  
शब्दस्य व्यवस्थां प्रतिपद्यते न चैवमनुमानमिति । परार्थं चोपमानम्— यस्य ह्युपमेयमपसिद्धं

किमिति । उत्तरमाह— प्रसिद्धेति, प्रसिद्धात् साधर्म्याद् यः साध्यसाधनभावस्तमाश्रित्योपमानं प्रवर्तते  
तत्र साध्यं गवयगवयशब्दयोर्वाच्यवाचकभावज्ञानम्= गवयशब्दशक्तिग्रहः तस्य साधनमुपमानप्रमाणम्  
एतादृशसाध्यसाधनभावमाश्रित्योपमानप्रमाणं प्रवर्तते, उक्तसाध्यसाधनभावाश्रयणे च प्रसिद्धसाधर्म्यं  
हेतुः न्यायनये उपमानस्य गवयादिपदशक्तिग्राहकत्वस्वीकारादित्यन्वयः । उपमानसिद्धिमाह— यत्रेति,  
यत्र= गोगवययोरितत्= प्रसिद्धं साधर्म्यमस्ति तत्र उपमानप्रवृत्तिप्रतिपेक्षो नोपपद्यते तस्मात् पूर्वोक्त-  
दोषानुपपत्तेः सिद्धमुपमानमपि प्रमाणमित्युपसंहरति— तस्मादिति ॥ ४५ ॥

उपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावमाशङ्कते— अस्त्विति । उपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावस्य कारणं सूत्रेणाह—  
प्रत्यक्षेणेति, यथानुमाने प्रत्यक्षेण धूमेनाप्रत्यक्षस्य बह्वेः सिद्धिर्भवति तथोपमानेऽपि प्रत्यक्षेण गवा गवय-  
पदवाच्यत्वरूपेणाप्रत्यक्षस्य गवयस्य सिद्धिर्भवति किं वा प्रत्यक्षेण गोसादृश्येनाऽप्रत्यक्षस्य गवये गवय-  
पदवाच्यत्वस्य सिद्धिर्भवतीति उपमानस्यानुमानतुल्यत्वादानुमानेऽन्तर्भावः स्वीकार्य इति नोपमानं प्रमा-  
णान्तरमिति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे— यथेति । प्रकृतमाह— एवमिति, ग्रहणम्= गवयपदवाच्यत्वेन रूपेण  
ग्रहणमित्यर्थः । तथा चेदम्= उपमानमनुमानाद् न विशिष्यते इति नानुमानासिद्धिकं प्रमाणान्तर-  
मित्यन्वयः, स्पष्टमन्वयः ॥ ४६ ॥

उपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावसंभवमाह— विशिष्यते इति, उपमानमनुमानाद् विशिष्यते= भिन्नमेव  
प्रमाणमित्याह— इत्युच्यते इत्यर्थः । उपमानस्यानुमानाद् भेदकारणं जिज्ञासते— कथेति, युक्त्या=  
कारणेन= प्रकारेणेति यावन् । अस्य सूत्रेणोत्तरमाह— नेति, अप्रत्यक्षे गवये उपमानस्य प्रमाणस्यार्थम्=  
प्रयोजनं न पश्याम इति हेतोरनुमानाद् भेद उपमानस्यैत्यन्वयः, यदि प्रत्यक्षेण गवा गवयोऽप्रत्यक्षो  
गृह्यते धूमेन बह्विरिव तदानुमानसादृश्यादुपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावः स्यादपि न चैत्रमस्ति किं तूपमानेन  
गवये गवयशब्दशक्तिर्गृह्यते न चानुमानं शक्तिग्राहकं भवति, गवयसादृश्यं च गोनिष्ठं गोदर्शनकाले  
प्रदीप्तं न शक्यते प्रत्यक्षेण तदानीं गवयसादृष्टत्वात् गवयप्रतियोगिकस्य गोनिष्ठसादृश्यस्य ग्रहणासंभ-  
वात् गवयदर्शनकाले च गौरेवाप्रत्यक्षत्वेन तन्निष्ठसादृश्यस्याप्रत्यक्षत्वादिति नोपमाने प्रत्यक्षेणाप्रत्य-  
क्षप्रतिपत्तिः संभवति येनानुमानेऽन्तर्भावः स्यात्, नापि शब्देऽन्तर्भावः— उपमानप्रमेयस्य वाच्यवाचक-  
भावस्य शब्देनानुक्तत्वादिति सूत्रार्थः । अत्र 'नाप्रमिते गवये सामर्थ्यमनुमानस्य पश्यामः' इत्येवं  
सूत्रं बचन्ममासीत् । ध्याचष्टे— यथेति, उपयुक्तम्= प्रयुक्तम् 'गोसदृशो गवयः' इत्युपमानं यं प्रति स  
उपयुक्तोपमानो गोदर्शी= गा दृष्ट्वा यदाऽरूप्ये गवा समानम्= गोदृशम् अर्थम्= गवयव्यक्तिं पश्यति  
तदाऽयं पुंस्यः गवय इत्यस्य संज्ञाशब्दस्य व्यवस्था प्रतिपद्यते= शक्तिं गृह्णाति न चैवमनुमाने शक्तिग्रहो

तदर्थं प्रसिद्धोपमेयेन क्रियते इति । परार्थमुपमानमिति चेत् ? न- स्वयमध्यवसायात् = भवति च भोः स्वयमध्यवसायः- यथा गौरैवं गवय इति । नाध्यवसायः प्रतिपिच्यते उपमानं तु तत्र भवति- "प्रसिद्धसाधर्म्यात् साध्यसाधनमुपमानम् १-१-६" न च यस्योपमेयं प्रसिद्धं तं प्रति साध्यसाधनभावो विद्यते इति ॥ ४७ ॥

अथापि-

तथेत्युपसंहारादुपमानसिद्धेर्नाविशेषः ॥ ४८ ॥

तथेतिसमानधर्मोपसंहारादुपमानं सिध्यति नानुमानम्- अयं चानयोर्विशेष इति ॥ ४८ ॥

(अथ शब्दप्रमाणपरीक्षा-)

शब्दोऽनुमानम्-अर्थस्यानुपलब्धेरनुमेयत्वात् ॥ ४९ ॥

भवतीत्यनुमानाद् भिन्नमेवोपमानं प्रमाणमित्यन्वयः । मेदस्य कारणान्तरमाह- परार्थमिति, अनुमानं स्वार्थमपि भवति उपमानं च न स्वार्थं किं तु परार्थमेव भवतीत्यनुमानाद् भिन्नमेवेत्यर्थः, हेतुमाह- यस्येति, यस्य हुपमेयं गवयाद्यऽप्रसिद्धम् = अज्ञातं भवति तदर्थम् = अज्ञातोपमेयाय प्रसिद्धोपमेयेन = ज्ञातोपमेयेन गवयादिशब्दशक्तिप्रहाय उपमानं क्रियते = प्रयुज्यते न तु स्वार्थमिति परार्थत्वं सिद्धम् । उपमानस्योक्तं परार्थत्वमात्रं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे- परार्थमिति, उपमानं परार्थमेव भवतीति न वक्तव्यम्, उक्ते हेतुमाह- स्वयमिति, स्वयमध्यवसायसत्तामाह- भवतीति, अध्यवसायस्वरूपमाह- यवेति, एवं हुपमानस्य स्वार्थत्वमपि सिद्धं तत्र चानुमानतुल्यत्वमित्यर्थः । अस्त्योत्तरमाह- नाध्यवसाय इति, ' यथा गौस्तथा गवयः ' इत्याकारकः स्वयमध्यवसायो न प्रतिपिच्यते किं तु स उपमानप्रमाणं न भवति- ज्ञातविषयकत्वात् = उक्ताध्यवसायविषयस्याध्यवसायकृत्रो ज्ञातरादेव, प्रमाणानां चाज्ञातविषयकत्वरिीकारान्, परेण चाऽज्ञातत्वात् तं प्रति प्रयुक्तस्योपमानस्य प्रामाण्यं संभवति- अज्ञातज्ञापकत्वशक्तित्यर्थः । उक्ते उपमानलक्षणसूत्रं प्रमाणयति- प्रसिद्धेति, उपमानेनात्र साध्यसाधनमुक्तं प्रसिद्धोपमेयस्य च साध्यभूतो गवयशब्दशक्तिप्रहः सिद्ध एवेति न तस्य साधनं संभवति, एतन्मेशभिन्नायमुदाहृत्यति- न चेति, प्रसिद्धोपमेयं प्रति साध्यसाधनभावः = गवयशब्दशक्तिप्रहस्य साध्यत्वम् उपमानस्य च साधनत्वं न विद्यते = न संभवति- सिद्धत्वादेवेति परार्थमेवोपमानं भवति न स्वार्थमेवोपमानाद् मेदः सिद्धः = अनुमाने स्वार्थत्वस्यापि सत्त्वादिस्त्युपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावो न संभवतीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

अभिमतमन्वयपर्यायि- अथापीति, किं चेत्यर्थः । उपमानस्यानुमानाद् मेदं कारणान्तरमाह- तथेति, ' यथा गौस्तथा गवयः ' इत्येवमुपमाने तथादिशब्दैरुपसंहारो भवति न चैतदनुमाने तथादिशब्दैरुपसंहारो भवतीति नोपमानस्याऽनुमानादविशेषः = अमेदः संभवतीत्यनुमानादुपमानं प्रमाणान्तरमेवेति सिद्धमिति सूयार्थः । व्याचष्टे- तथेति, अनुमानं तु तथेतिमाहोपसंहारात् भिन्नमेवोपमेयः । अतयोः = उपमानानुमानयोग्यमपि किञ्चो यदुपमाने तथेदुपसंहारो भवति अनुमाने च न भवति तस्माद् द्वयोर्भेदः सिद्ध इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

॥ इत्युपमानपरीक्षा समाप्ता ॥

संज्ञि शब्दप्रमाणपरीक्षाकारभेदे, शब्दप्रमाणस्वाभावानुमानेऽन्तर्भावमाह- तथेति, शब्दः = शब्दप्रमाणम् अनुमानमेव- वाक्यप्रतिपाद्यार्थस्याऽनुपलब्धेः = अत्र शब्दमेव अनुमेयत्वं तस्मात् शब्दप्रमाणस्यानुमानेऽन्तर्भावो न भवति इत्यर्थः । एतच्च वेदतिरिक्तमेतदनुमानम् ।

शब्दोऽनुमानं न प्रमाणान्तरम्, कस्मात्? शब्दार्थस्यानुमेयत्वात्, कथमनुमेयत्वम्? प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धेः, यथाऽनुपलब्धमानो लिङ्गी मितेन लिङ्गेन पश्चाद् मीयते इत्यनुमानम् एवं मितेन शब्देन पश्चाद् मीयतेऽर्थोऽनुपलब्धमान इत्यनुमानं शब्दः ॥ ४९ ॥

इतथानुमानं शब्दः—

उपलब्धेरद्विप्रवृत्तित्वात् ॥ ५० ॥

प्रमाणान्तरभावे द्विप्रवृत्तिरूपलब्धिः= अन्यथा ह्युपलब्धिरनुमाने अन्ययोपमाने तद् व्याख्यातम्, शब्दानुमानयोस्तूपलब्धिरद्विप्रवृत्तिः यथाऽनुमाने प्रवर्तते तथा शब्देऽपि, विशेषाभावाद् अनुमानं शब्द इति ॥ ५० ॥

संबन्धाच्च ॥ ५१ ॥

“शब्दानुमानम्” इति वर्तते, संबन्धयोश्च शब्दार्थयोः संबन्धप्रसिद्धौ शब्दोपलब्धेरर्थग्रहणं यथा संबन्धयोर्लिङ्गलिङ्गिनोः संबन्धप्रतीतौ लिङ्गोपलब्धौ लिङ्गग्रहणमिति ॥ ५१ ॥

व्याचष्टे— शब्द इति, शब्दः= शब्दप्रमाणम् । शब्दस्यानुमानेऽन्तर्भावस्य कारणं जिज्ञासते— कस्मादिति, उत्तरमाह— शब्दार्थस्येति, शब्दार्थस्य= वाक्यार्थस्य अनुमेयत्वकारणं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— प्रत्यक्षत इति, अत्र दृष्टान्तमाह— यथेति, लिङ्गी= साध्यः, मितेन= ज्ञातेन । अनुपलब्धमानः= अप्रत्यक्षः । प्रकृतमाह— एवमिति, मितेन= श्रवणगृहीतेन, प्रमेयस्य वाक्यार्थस्य अनुमेयत्वे शब्दप्रमाणस्यानुमानविधया बोधकत्वेनानुमानेऽन्तर्भावः सिद्ध इत्यर्थः स्पष्टमन्यन् ॥ ४९ ॥

अभिमत्तमवतारयति— इत्येति, इतः= बह्यमाणसूत्रोक्तकारणादित्यर्थः । उपलब्धेरिति— शब्दानुमानयोरुपलब्धेः= प्रमेयबोधस्य अद्विप्रवृत्तित्वात्= एकप्रकारत्वात्= समानरूपत्वात्— शब्दस्य लिङ्गविधया बोधकत्वाद् यथा चैत्रो घटविषयकामिप्रायवान् उच्चारकत्वसंबन्धेन घटमानयेतिवाक्यविशिष्टत्वाद् मैत्रवत् इत्येवं वाक्यार्थस्यानुमेयत्वेन वाक्यस्य चानुमापकत्वेन शब्दानुमानयोः प्रमेयबोधस्यैकप्रकारत्वं सिद्धं तेन शब्दानुमानयोरैकत्वं सिद्धं तेन शब्दप्रमाणस्यानुमानेऽन्तर्भावः सिद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रमाणेति, शब्दस्य प्रमाणान्तरभावे= अनुमानापेक्षया पृथक् प्रमाणत्वे शब्दानुमानयोः प्रमेयोपलब्धिः द्विप्रवृत्तिः= द्विप्रकारा= भिन्नभिन्नस्वरूपा स्यान् यथानुमाने प्रमेयोपलब्धिरन्यथा= अन्यप्रकारा= अनुमितिरूपास्ति उपमाने चाऽन्यथा= अन्यप्रकारा= उपमितिस्वरूपास्ति तथा चोपलब्धेः स्वरूपभेदादनुमानोपमानयोर्भेदः तत्= एतन् उपमानपरीक्षायां तथेत्युपसंहारादित्यादिना व्याख्यातमित्यन्वयः । प्रकृतमाह— शब्देति, शब्दानुमानयोरनु प्रमेयोपलब्धिः अद्विप्रवृत्तिः= एकस्वरूपैवारिव— अनुमितिरूपत्वान् शब्दस्योक्तरीत्या लिङ्गविधया बोधकत्वात्, तदाह— यथेति, अनुमाने यथा लिङ्गेन प्रमेयस्यानुमित्यर्थं प्रवर्तते पुरुषतथैव शब्देऽपि तादृशशब्देन शब्दार्थस्यानुमित्यर्थमेव प्रवर्तते नान्यथा तस्मादनुमानापेक्षया विशेषाभावाद् अनुमानमेव शब्दो न तु प्रमाणान्तरमित्यन्वयः ॥ ५० ॥

शब्दस्यानुमानेऽन्तर्भावे हेत्वन्तरमाह— संबन्धादिति, यथानुमाने हेतुः संबन्धादेव साध्यबोधको भवति तथा शब्दोऽपि स्वायं संबन्धादेव स्वार्थबोधको भवति तथा चानुमानतुल्यत्वाद् अनुमानमेव शब्दो न प्रमाणान्तरमिति सूत्रार्थः । संबन्धाद्योपलब्धेरित्येवं पूर्वसूत्रेणान्वयः । व्याचष्टे— शब्द इति, वर्तते= पूर्वपूर्वसूत्रादनुवर्तनीयमित्यर्थः । यथा परस्परं संबन्धयोर्लिङ्गलिङ्गिनोः व्याप्यव्यापकभावसंबन्धस्य प्रतीतौ सत्यामेव लिङ्गोपलब्धौ जातायां लिङ्गग्रहणं भवति तथा शब्दार्थयोरपि परस्परं संबन्धयोरेव संबन्धप्रसिद्धौ= संबन्धज्ञाने जाते एव शब्दोपलब्धेः= शब्दप्रत्यक्षेण तदर्थस्य ग्रहणं भवतीत्यनुमानतुल्यत्वाद् अनुमानमेव शब्दो न प्रमाणान्तरमित्यन्वयः । अत्र शब्दार्थयोः संबन्धो गम्यगमकभावरूपो विज्ञेयः ॥ ५१ ॥

यत्तावत् 'अर्थस्यानुमेयत्वात्' इति तन्न—

आप्तोपदेशसामर्थ्यात् शब्दादर्थसंप्रत्ययः ॥ ५२ ॥

'स्वर्गः अप्सरसः उचराः कुरवः सप्त द्वीपाः समुद्रो लोकासंनिवेशः' इत्येवमादेरप्रत्यय-  
स्यार्थस्य न शब्दमात्रात् प्रत्ययः, किं तर्हि? 'आप्तैरयमुक्तः शब्दः' इत्यतः संप्रत्ययः—  
विपर्ययेण संप्रत्ययाभावात् न त्वेवमनुमानमिति ।

यत् पुनः— "उपलब्धेरद्विप्रवृत्तित्वात् २-१-५०" इति, अपमेव शब्दानुमानयोरुप-  
लब्धेः प्रवृत्तिभेदः तत्र विशेषे सत्यज्हेतुः— 'विशेषाभावात्' इति ।

यत् पुनरिदम्— "संबन्धाच्च" इति, अस्ति च शब्दार्थयोः संबन्धोऽनुज्ञातः अस्ति च प्रति-  
पिद्धः= 'अस्येदम्' इतिपट्टीविशिष्टस्य वाक्यस्यार्थविशेषोऽनुज्ञातः प्राप्तिलक्षणस्तु शब्दार्थयोः

शब्दस्य प्रमाणान्तरत्वव्यवस्थापनाय उक्तपूर्वपक्षस्य प्रत्याख्यानमारभते— यत्तावदित्यादिना  
यदेकोनपञ्चाशत्सूत्रे "अर्थस्य- अनुमेयत्वात्" इत्येवं वाक्यार्थस्यानुमेयत्वमुक्तं तत्र संभवति, अत्र  
सूत्रेण हेतुमाह— आप्तैति, शब्दात्= वान्याद् योऽर्थसंप्रत्ययः= वाक्यार्थनोभो जायते स नानुमान-  
विधया जायते— शब्दार्थयोर्बोध्यव्यापकभावसंबन्धासंभवात् किं तु आप्तोपदेशसामर्थ्यात्= अयं शब्दो-  
ऽस्यार्थस्य वाचक इत्याद्याप्तोपदेशमूलकशक्तिप्रहसामर्थ्यात् योग्यताकाङ्क्षादिज्ञानसहकृताज्जायते न चैव-  
मनुमानस्य प्रकारः न ह्यनुमानस्थले धूमज्ञानस्य बहौ शक्तिप्रहो भवति— असंभवादित्यनुमानापेक्षया  
शब्दप्रमाणस्य विलक्षणत्वान्नानुमानत्वं संभवति किं तु प्रमाणान्तरत्वमेवेति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे— स्वर्ग  
इति, स्वर्ग इत्यादिविशेषो लोकसंनिवेशः, पुराणेषु प्रसिद्ध एव इत्येवमादेः= स्वर्गादिरूपस्याऽप्रत्यक्ष-  
स्यार्थस्य न स्वर्गादिशब्दमात्रात् बोधो भवति येनानुमानेऽन्तर्भावः स्यादित्वाक्षेपः, यदि शब्दमात्रात्  
शब्दार्थबोधः स्यात् तदा धूमेन बहोरिव शब्दार्थस्यानुमेयत्वं स्यादपि न चैवमस्तीत्यर्थः । शब्देन शब्दार्थ-  
बोधप्रकारं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— आप्तैरिति, अयं षटशब्द आप्तैर्षट्बोधनार्थमुक्तः= प्रयुक्त  
इत्यतः= इतिज्ञानात् किं वा 'षटशब्दः कन्बुधीवादिमत्पदार्थवाचकः' इति यदाप्तैरुक्तं तत्सामर्थ्यादेव  
षटशब्दाद् षटपदार्थनोभो भवति न तु षटशोपदेशरहितात् श्रुतात् शब्दमात्रादिति शब्दः प्रमाणा-  
न्तरमेवेत्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह— विपर्ययेणेति, विपर्ययेण= उक्ताप्तोपदेशं विना शब्दार्थनोभाभावा-  
दाप्तोपदेशसामर्थ्यादेव शब्दस्यार्थबोधकत्वं भवतीत्यर्थः । पर्यवसितमाह— नेति, न त्वेवमाप्तोपदेश-  
सामर्थ्यादनुमाने लिङ्गस्य वाच्यवाचकभावसंबन्धेन साध्यबोधकत्वं भवतीति शब्दस्यानुमानापेक्षया  
विलक्षणत्वान् प्रमाणान्तरत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः ।

उपलब्धेरित्यादिसूत्रोक्तं परिहर्तुमनुवदति— यत्पुनरिति, यद् उपलब्धेरिति सूत्रेण शब्दानुमानयो-  
रुपलब्धेरेकस्वरूपत्वमुक्तं तत्परिहरति— अयमेवेति अयम्= अत्रोक्तः, प्रवृत्तिभेदः= प्रकारभेदः, अनुमाने  
ध्यास्यऽनुसंधानेन लिङ्गस्य लिङ्गबोधकत्वं भवति शब्दस्थले च शब्दस्याप्तोपदेशसामर्थ्यादर्थनोभोपदत्वं  
भवतीति शब्दानुमानयोः प्रमेयोपलब्धेः प्रकारभेदः= स्वरूपभेदोऽस्ति तत्र सत्यपि प्रमेयोपलब्धेः विशेषेण  
स्वरूपभेदे यः "विशेषाभावात्" इति शब्दस्यानुमानेऽन्तर्भावे हेतुरुक्तः सोऽहेतुरेव— विशेषस्य  
सत्त्वेन उक्तहेतोर्नापितत्वादित्यर्थः ।

संबन्धादितिसूत्रोक्तं परिहर्तुमनुवदति— यत्पुनरिति, यत्पूर्वं सूत्रेण शब्दस्य लिङ्गविध-  
यार्थनोभोपदत्त्वमुक्तं तस्योत्तरमाह— अस्तीति, शब्दार्थयोर्वाच्यवाचकभावः संबन्धोऽनुज्ञातः= स्वीकृतोऽस्ति.  
संयोगादिलक्षणश्च संबन्धः प्रतिपिद्धोऽस्ति तस्मान्न शब्दस्य लिङ्गविधयार्थनोभोपदत्त्वमुपपद्यते इत्यर्थः ।  
उक्तं विशदयति— अस्तीति 'अस्य शब्दस्येदं वाच्यवाचकभावः' इत्यादिप्रमाणं तस्मिन्



संबन्धः प्रतिपिद्धः। कस्मात्?, प्रमाणतानुपलब्धेः= प्रत्यक्षतस्तावत् शब्दार्थप्राप्तेर्नोपलब्धिः-  
अतीन्द्रियत्वात्= येनेन्द्रियेण गृह्यते शब्दस्तस्य विषयभावमतिवृत्तोऽर्थो न गृह्यते, अस्ति चाती-  
न्द्रियविषयभूतोऽर्थः, समानेन चेन्द्रियेण गृह्यमाणयोः प्राप्तिसिद्धयते इति। प्राप्तिलक्षणे च गृह्यमाणे  
संबन्धे शब्दार्थयोः शब्दान्तिके वार्थः स्यात् अर्थान्तिके वा शब्दः स्यात् उभयं बोधयत्र ॥५२॥

अथ खल्वयम्—

## पूरणप्रदाहपाटनानुपलब्धेश्च संबन्धाभावः ॥ ५३ ॥

स्थानकरणाभावादिति चार्थः। न चायमनुमानतोऽप्युपलभ्यते— शब्दान्तिकेऽर्थे इति। एत-  
स्मिन् पक्षेऽप्याऽऽस्यस्थानकरणोच्चारणीयः शब्दस्तदन्तिकेऽर्थे इति अन्नाजन्यऽसिशब्दोच्चारणे

विशिष्टस्याप्तोपदेशलक्षणवाक्यस्य अर्थविशेषः= प्रतिपाद्यो वाच्यवाचकभावरूपः शब्दार्थसंबन्धः स्वीक्रियते  
प्राप्तिलक्षणः= संयोगरूपस्तु संबन्धः शब्दार्थयोः प्रतिपिध्यते= न स्वीक्रियते येन शब्दस्य लिङ्गविष-  
यार्थनोवक्तृत्वमापद्येत्यर्थः। शब्दार्थयोः संयोगसंबन्धस्य प्रतिषेधकारणं जिज्ञासते— कस्मादिति।  
उत्तरमाह— प्रमाणत इति, शब्दार्थयोः संयोगसंबन्धः प्रमाणेन नोपलभ्यतेऽतः प्रतिपिध्यते इत्यर्थः।  
संक्षेपेणोक्तं व्याचष्टे— प्रत्यक्षत इति, शब्दार्थप्राप्तेः= शब्दार्थयोः संयोगस्य। प्रत्यक्षेणानुपलब्धौ हेतु-  
माह— अतीन्द्रियत्वादिति, पदार्थस्य शब्दप्राहकश्रवणेन्द्रियाप्राह्यत्वादित्यर्थः। उक्तं व्याचष्टे— येनेति,  
पदार्थो यद्यपीन्द्रियप्राप्तोऽस्ति तथापि येन श्रवणेन्द्रियेण शब्दो गृह्यते तस्य श्रवणेन्द्रियस्य विषयभावम्=  
विषयत्वमतिवृत्तः= अतीतोऽस्ति= श्रवणेन्द्रियप्राप्तो नास्तीति पदार्थे इति न श्रवणेन्द्रियेण गृह्यते। स्वाभि-  
प्रायमाह— अस्तीति, यद्यप्यतीन्द्रियः= श्रवणेन्द्रियाप्राप्तोऽपि शब्दवाच्यः पदार्थः विषयभूतः= चक्षुरादी-  
न्द्रियविषयभूतोऽस्त्येव तथापि समानेन= एकेनेन्द्रियेण गृह्यमाणयोरेव पदार्थयोः प्राप्तिः= संयोगो गृहीतुं  
शक्यते यथा घटपटयोर्वह्निधूमयोश्च। शब्दार्थौ च नैकेन्द्रियप्राप्तौ शब्दस्य श्रवणेन्द्रियमात्रप्राह्यत्वात्  
तदर्थस्य श्रवणेन्द्रियाप्राह्यत्वादिति न शब्दार्थयोः संयोगसंबन्ध उपपद्यते गृह्यते च, तत्र च न शब्दस्य  
लिङ्गविषयार्थबोधकत्वापत्तिरित्याशयः। शब्दार्थयोः संयोगसंबन्धेऽनिष्टापत्तिमुपक्रमते— प्राप्तीति, शब्दा-  
र्थयोः प्राप्तिलक्षणे= संयोगरूपे संबन्धे गृह्यमाणे= स्वीकृते सति तादृशसंयोगोपपत्त्यर्थमर्थः= वाच्यः  
प्रदाशः= शब्दाश्लिष्टः= शब्दसमीपे स्यात् किं वा शब्दः अर्थाश्लिष्टः= शब्दाश्लिष्टसमीपे स्यात् किं वा  
उभयमुभयत्र स्यात् नाम पदार्थः शब्दसमीपे शब्दश्च पदार्थसमीपे स्यात्— अन्यथा संयोगासंबन्धादित्य-  
न्वयः। अस्य रण्डनं चामे द्रष्टव्यम् ॥ ५२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अथेति, अयम्= संयोगसंबन्धः शब्दार्थयोर्वैद्यमाणहेतुनाऽनुपपन्नो विधेय  
इत्यर्थः। उक्तप्रथमकल्पे दोषमाह— पूरणेति, यदि पदार्थः शब्दसमीपे स्यात् तदा मुखे स्यादिति प्राप्त-  
शब्दस्य मुखे जायमानत्वात् तथा च अत्रादिशब्दानामुच्चारणे कृतेऽप्रादिता मुखं पूर्णं स्यात् अत्रादि-  
शब्दोच्चारणे कृते च मुखस्य दाहः स्यात् यद्वादिशब्दोच्चारणे कृते च मुखस्य पाटनं स्यात् न चैत-  
दुपलभ्यते इति संबन्धाभावः= शब्दार्थयोः संयोगाभावः प्राप्तः= शब्दसमीपे पदार्थसत्ता न संभवतीति  
मूत्रार्थः। सूत्रे “संबन्धाभावः” इत्यत्र ‘संयोगाभावः’ इति वक्तव्यमासीत्। व्याचष्टे— स्थानेति,  
सूत्रपटकचकारेण ‘स्थानकरणाभावात्’ इति द्वितीयकल्पे दोषो माह इत्यर्थस्तदेवदृमे स्पष्टम्। शब्दा-  
न्तिकेऽर्थे इति कल्पस्य प्रत्यक्षेणानुपलब्धिः सूत्रेणोक्तेति अनुमानेनानुपलब्धिमाह— न चेति, शब्दा-  
न्तिकेऽर्थे इति पक्षेऽनुमानेनापि न सिध्यति— अनुमापकहेतोरभावात्। अस्य पक्षस्य सूत्रोक्तमनुपपत्ति-  
मुपपादयति— एतस्मिन्निति, एतस्मिन्= शब्दान्तिकेऽर्थे इति पक्षे, आस्थानकरणाश्लिष्टोच्चारणीयः= मुख-  
स्थाने= मुखदेशे प्रयत्नविशेषलक्षणकरणेन किं वा मुखस्थानगतकरणेनोच्चारणीयः शब्दो मुखे भवतीति  
प्राप्तं तथा च यद्यर्थस्तदन्तिके= शब्ददेशे भवति तदात्राऽप्यादिशब्दोच्चारणे कृते यथामर्थं मुखस्थाना-

पूरणप्रदाहपाटनानि गृह्येरन् । न च गृह्यन्ते, अग्रहणात्तानुमेयः प्राप्तिरक्षणः संवन्धः । अर्थान्तिके शब्द इति-स्थानकरणासंभवाद् अनुच्चारणम्, स्थानं कण्ठादयः करणं प्रयत्नविशेषः तस्यार्थान्तिकेऽनुपपत्तिरिति । उभयप्रतिषेधाच्च नोभयम् । तस्मान्न शब्देनार्थः प्राप्त इति ॥५३॥

### शब्दार्थव्यवस्थानादप्रतिषेधः ॥ ५४ ॥

शब्दार्थप्रत्ययस्य व्यवस्थादर्शनाद् अनुमीयते- अस्ति शब्दार्थसंवन्धो व्यवस्थाकारणम्, असंवन्धे हि शब्दमात्रादर्थमात्रे प्रत्ययप्रसङ्गः तस्मादप्रतिषेधः संवन्धस्येति ॥ ५४ ॥

अत्र समाधिः—

### न-सामयिकत्वाच्छब्दार्थसंप्रत्ययस्य ॥ ५५ ॥

न संवन्धकारितं शब्दार्थव्यवस्थानम्, किं तर्हि ? । समयकारितं यत्तदवोचाम- 'अस्येदमिति पृष्ठीविशिष्टस्य वाक्यस्यार्थविशेषोऽनुज्ञातः शब्दार्थयोः संवन्धः' इति समयं तमवोचाम इति ।

दिना पूरणादिकमुपलभ्यते न चोपलभ्यते तथा चाऽग्रहणात्= अन्नाश्यादिसब्दोच्चारणेऽन्नादिना मुरस्य पूरणत्वादेरनुपलब्ध्या शब्दार्थयोः प्राप्तिरक्षणः= संयोगरूपः संवन्धो नानुमेयः- वाचकत्वकस्य प्रदर्शितत्वादेवेत्यन्वयः । द्वितीयकल्पमनुवदति- अर्थेति, अर्थान्तिके शब्द इत्यपि कल्पो नोपपद्यते । अत्र सूत्रघटकचकारेण गृहीतं हेतुमाह- स्थानेति, यत्र भूतले घटादिपदार्थो भवति तत्र शब्दस्योच्चारणस्थानं मुरं करणं च न संभवतीत्यनुच्चारणम्= पदार्थदेशे शब्दसत्त्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । शब्दस्य स्थानमाह- स्थानमिति, करणमाह- करणमिति, प्रयत्नः= उच्चारणानुकूलो व्यापारः, स्थानप्रयत्नौ व्याकरणारम्भे स्पष्टौ । स्वाभिप्रायमाह- तस्येति, तस्य= स्थानस्य करणस्य च. अनुपपत्तिः= अभावः । पदार्थदेशे शब्दस्य स्थानकरणयोरसंभवादसत्त्वं प्राप्तं तेन च शब्दार्थयोः संयोगाभावः प्राप्त इति द्वितीयकल्पोपि नोपपद्यते इत्यर्थः । तृतीयकल्पस्योक्तकल्पयोः समुच्चयरूपत्वेनोक्तकल्पयोरनुपपत्त्यैवानुपपत्तिर्विज्ञेयस्याह- उभयेति । उपसंहरति- तस्मादिति, प्राप्तः= संयुक्तः, तदेवं शब्दार्थयोः संयोगसंवन्धो नोपपद्यते इति न शब्दस्य लिङ्गविषयार्थबोधकत्वापत्तिर्येनानुमानेऽन्तर्भावः स्यादित्यर्थः ॥ ५३ ॥

पूर्वपक्षी शब्दार्थयोः संवन्धावश्यकतामाह- शब्देति, शब्दार्थयोर्व्यवस्थानात्= व्यवस्थादर्शनात् यथा घटशब्देन घटस्यैव बोधो भवति न पटादेरिति तस्मात् शब्दार्थयोः संवन्धस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते यदि शब्दार्थयोः संवन्धो न स्यात्तदोक्ता व्यवस्था न स्यात् किं तु सर्वैः शब्दैः सर्वेषां पदार्थानां बोधः स्याद् न चैवमस्तीति सिद्धः शब्दार्थयोः संवन्ध इति तादृशसंवन्धवशादेव शब्दस्यार्थबोधकत्वेन लिङ्गविषयैव बोधकत्वं स्यात् न हि साध्यतावच्छेदको हेतुतावच्छेदकश्च संयोग एव संवन्धो भवति येन शब्दार्थयोः संयोगाभावे शब्दस्य लिङ्गविषयार्थबोधकत्वं न स्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- शब्देति, शब्दादर्थप्रत्ययस्य व्यवस्थादर्शनात् यथा घटशब्देन घटस्यैव बोधो भवति तस्मात् शब्दार्थव्यवस्थाकारणं शब्दार्थयोः संवन्धोऽस्तीत्यनुमीयते तादृशसंवन्धश्च घटादिशब्दानां घटादिपदार्थैरेवास्ति न पटादिपदार्थैरिति शब्दार्थप्रत्ययव्यवस्थोपपद्यते । विपक्षे बाधकमाह- असंवन्धे इति । अर्थमात्रे इति सप्रत्ययार्थो विपयत्वम् । उपसंहरति- तस्मादिति, उक्तव्यवस्थाकारणीभूतस्य संवन्धस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते ॥५४॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अत्रेति, अत्र= उक्तपूर्वपक्षे समाधिः= समाधानम् । समाधानसूत्रमाह- नेति, शब्दाद् यो व्यवस्थार्थप्रत्ययः स संवन्धकृतो नास्ति- तस्य शब्दार्थसंप्रत्ययस्य= शब्दाज्जायमानस्य पदार्थबोधस्य सामयिकत्वात्= संकेतमूलकत्वात् संकेतश्च 'अस्य शब्दस्येदं वाच्यम्' इत्याप्तोपदेश एव तथा च न शब्दस्य लिङ्गविषया बोधकत्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, शब्दार्थव्यवस्थानम्= शब्दादर्थप्रत्ययव्यवस्था संवन्धकारितम्= शब्दार्थसंवन्धकृता नेत्यर्थः । व्यवस्थाकारणं जिज्ञासते-



## जातिविशेषे चानियमात् ॥ ५६ ॥

सामयिकः शब्दादर्थसंप्रत्ययो न स्वाभाविकः— ऋष्यार्थम्लेच्छानां यथाकामं शब्दप्रयोगोऽर्थप्रत्यायनाय प्रवर्तते, स्वाभाविके हि शब्दस्यार्थप्रत्यायकत्वे यथाकामं न स्यात्, यथा तैजसस्य प्रकाशस्य रूपप्रत्ययहेतुत्वं न जातिविशेषे व्यभिचरतीति ॥ ५६ ॥

## तदप्रमाण्यम्— अनृतव्याघातपुनरुक्तदोषेभ्यः ॥ ५७ ॥

न शब्दो लिङ्गविधयार्थबोधको येनानुमानेन्तर्भूतः स्यादित्यर्थः । अत्र— “अर्थरूपस्तुपः= लेशोऽर्थस्तुपः स नास्ति, केवलं परैः प्राप्तिलक्षणः संबन्धः कल्पित इत्यर्थः” इति तात्पर्यटीका ॥ ५५ ॥

शब्दार्थप्रत्ययस्य संबन्धन्तराकारणकत्वे सूत्रेण हेतुन्तरमाह— जातीति, यदि शब्दादर्थप्रत्यय उत्करीत्या संकेतमूलको न स्यात् किं तु पूर्वपक्षिमतं शब्दार्थयोः परस्परसंबन्धकृतः स्यात् तदा संबन्धस्याऽभावासंभवात् संबन्धकृतत्वात् स्वाभाविकः स्यात् यथा धूमाद् वह्निप्रत्ययः संबन्धकृतत्वात् स्वाभाविक इति सर्वसाधारण एव एवं शब्दादर्थप्रत्ययोपि संबन्धकृतत्वात् स्वाभाविकः सन् सर्वसाधारणः स्यात् तथा च जातिविशेषे= देशविशेषे किं वार्यम्लेच्छादिजातिविशेषे शब्दस्य स्वार्थप्रत्यायकत्वे अनियमः= व्यभिचारो न स्यात् तथा च यवशब्दस्यार्थेषु दीर्घशूक्रप्रत्यायकत्वेन म्लेच्छेष्वपि दीर्घशूक्रप्रत्यायकत्वं स्यात्— स्वाभाविकत्वात्, न चैवमस्ति किं तु म्लेच्छेषु प्रियङ्गुप्रत्यायकत्वं भवति आर्येषु च दीर्घशूक्रप्रत्यायकत्वं सौम्यं जातिविशेषे स्वार्थप्रत्यायकत्वानियमः अर्थप्रत्ययस्य शब्दार्थसंबन्धकृतत्वे नोपपद्यते संकेतकृतत्वे चोपपद्यते— संकेतस्येच्छाधीनत्वेन यवशब्दसंकेतस्यार्थेषु दीर्घशूके म्लेच्छैश्च प्रियङ्गौ कृतिसंभवादिति जातिविशेषे शब्दार्थप्रत्ययस्यानियमात्= एकरूपवन्नियमाभावात् शब्दादर्थप्रत्ययः समयकृत एव न तु तदतिरिक्तसंबन्धकृतः संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र “जातिविशेषशब्देन पुनर्वेशोऽभिधीयते” इतिवार्तिकम् । व्याघटे— सामयिक इति, संकेतमूलक इत्यर्थः । न स्वाभाविकः= न संबन्धान्तरकृतः— संबन्धकृतस्यैव स्वाभाविकत्वप्रदर्शनात्, उक्ते हेतुमाह— ऋषीति, अत्र वाक्यादौ ‘यतः’ इत्यध्याहार्यम् । ऋष्यादीनामर्थप्रत्यायनाय शब्दप्रयोगो यथाकामम्= यथेच्छम्= स्वकृतसंकेतानुसारेण प्रवर्तते यथा यवशब्दस्यार्थानां दीर्घशूके म्लेच्छानां च प्रियङ्गौ प्रयोगो भवति— तथैव संकेतात् संकेतस्य च स्वाधीनत्वात्, संकेतश्चात्रानादिरेव ग्राह्यत्वेन न पदार्थान्तरप्रत्यायापत्तिः । विपक्षेनाधिकमाह— स्वाभाविके इति, शब्दादर्थप्रत्ययो यदि स्वाभाविकः= संबन्धातरकृतः स्यात्तदा यथाकामं शब्दप्रयोगो न स्यात् किं तु यवशब्दस्य स्वभावेन दीर्घशूकबोधकत्वे म्लेच्छेषु प्रियङ्गुबोधकत्वं न स्यात्तेन म्लेच्छानां यवशब्दस्य प्रियङ्गौ प्रयोगो न स्यात् किं वा स्वभावेन प्रियङ्गुबोधकत्वे दीर्घशूकबोधकत्वं न स्यात्तेनार्थानां दीर्घशूके यथेच्छं प्रयोगो न स्यात्— स्वाभाविकस्य व्यभिचारासंभवादित्यर्थः । स्वाभाविकस्य व्यभिचाराभावे दृष्टान्तमाह— यथेति, यथा तैजसस्य प्रकाशस्य रूपप्रत्ययहेतुत्वम्= रूपप्रकाशकत्वं जातिविशेषे= देशविशेषे न व्यभिचरति किं तु सर्वत्र रूपप्रकाशकत्वं भवत्येव तत्कस्य हेतोः ? स्वाभाविकत्वादेवेतिवत्तद्व्यं तथा यदि शब्दस्याप्यर्थप्रत्यायकत्वं संबन्धकृतत्वात् स्वाभाविकं स्यात्तदा कुत्रापि न व्यभिचरेदिति यदादिशब्दानां सर्वत्र समानरूपेण दीर्घशूकादिप्रत्यायकत्वं स्यात् न चैवमस्तीति तत्तदर्थप्रत्यायकत्वस्य व्यभिचारात् शब्दस्यार्थप्रत्यायकत्वं न संबन्धकृतं किं तु संकेतमूलकमेवेत्यर्थः । किं वात्र पूर्वपक्षिमुतेन शब्दादर्थप्रत्ययस्य स्वाभाविकत्वमाश्रित्य तस्य प्रत्यायकत्वं सूत्रभाष्याभ्यां कर्तव्यं तथा यात्र स्वाभाविक इत्यस्य संबन्धान्तरकृत इत्यर्थां न कर्तव्यः किं तु मुख्य एवेति विभाव्यम् ॥ ५६ ॥

शब्दप्रमाणस्यानुमानेऽन्तर्भावो न संभवतीति पूर्वपक्षी अप्रामाण्यमाशङ्कते— तदिनि, तत्= तस्य शब्दस्य= वाक्यस्याऽप्रामाण्यम्— अनुन्तव्याघातपुनरुक्तदोषेभ्यः अनृतत्वादिदोषाणां वाक्यस्याऽप्रामा-

पुत्रकामेष्टिवनाभ्यासेषु, तस्येति शब्दविशेषमेवाधिकुस्ते भगवान् ऋषिः । शब्दस्य प्रमाणत्वं न संभवति, कस्मात् ? अनृतदोषात्- पुत्रकामेष्टौ- "पुत्रकामः पुत्रेष्टया यजेत" इति. नेष्टौ संस्थितायां पुत्रजन्म दृश्यते, दृष्टार्थस्य वाक्यस्याऽनृतत्वाद् अदृष्टार्थमपि वाक्यम्- "अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः" इत्याद्यऽनृतमिति ज्ञायते । विहितव्याघातदोषाच्च- हवने "उदिते होतव्यम्" "अनुदिते होतव्यम्" "समयाध्युषिते होतव्यम्" इति विधाय विहितं व्याहन्ति- "श्यावोऽस्याहुतिमभ्यवहरति य उदिते जुहोति" "शवलोऽस्याहुतिमभ्यवहरति योऽनुदिते जुहोति" "श्यावशवलौ वास्याहुतिमभ्यवहरतो यः समयाध्युषिते जुहोति" (इति) व्याघाताच्चान्यतरद् मिथ्येति । पुनरुक्तदोषाच्च- अभ्यासे देश्यमाने "त्रिः प्रथमामन्वाह त्रि-

प्यापादकत्वात्, अनृतत्वम्= मिथ्यार्थबोधकत्वम्. व्याघातः= पूर्वापरवाक्ययोः परस्परविरुद्धत्वम्. पुनरुक्तत्वं च स्पष्टमेवेति सूत्रार्थः, तदनेन वेदवाक्यानामप्रामाण्यं प्रदर्शितं तेषामप्रामाण्ये लौकिकवाक्यानामप्यऽप्रामाण्यं स्यादेवेत्याशयः, अनृतत्वादिदोषोदाहरणानि च भाष्ये स्पष्टान्येव । व्याघाते- पुत्रेति, पुत्रकामेष्टिवाक्येऽनृतत्वम्, अग्निहोत्रहवतवाक्येषु व्याघातः "त्रिः प्रथमामन्वाह" इत्यादिव्यभ्यासबोधकवाक्येषु पुनरुक्तिदोषः इत्येवं यथासंख्यमन्वयः, अभ्यासः= एकवाक्यस्य पुनः पुनरुच्चारणम् । सूत्रघटकतच्छब्दस्य प्रतिपाद्यमाह- तस्येति, तस्येति= तच्छब्देन शब्दविशेषम्= वेदवाक्यम्. अधिकुस्ते= आश्रयति अप्रामाण्यबोधनार्थम् ऋषिः= सूत्रकारः । अत्र तच्छब्दस्य वेदवाक्यापरत्वे वैयर्थ्यमेव स्यात्- सामान्यतः शब्दपर्यायस्य प्रकृतत्वेन पूर्वसूत्रेभ्यः प्राप्तिसंभवादित्यर्थः । सूत्रप्रतिपाद्यमाह- शब्दस्येति । शब्दाप्रामाण्यकारणं जिज्ञासते- कस्मादिति । पूर्वपक्षी उत्तरमाह- अनृतेति, "पुत्रकामः पुत्रेष्टया यजेत" इति पुत्रकामेष्टिवाक्ये अनृतदोषात्= अनृतत्वदोषादप्रामाण्यम्, अत्रानृतत्वमाह- नेष्टाविति, उक्त्यामिष्टौ संस्थितायाम्= अनुष्ठितायाम्= कृत्यामपि पुत्रो न जायते इत्यनृतत्वं दोषः । उक्तमन्वयावितिदिशति- दृष्टार्थस्येति, यत् फलमेतच्छरीरेण लब्धुं शक्यते तद्वोधकं वाक्यं दृष्टार्थं यत् फलं शरीरान्तरेणैव लब्धुं शक्यते तद्वोधकं वाक्यमदृष्टार्थं यथा- "स्वर्गकामो यजेत" इत्यादिवाक्यम्- स्वर्गस्य शरीरान्तरेणैव लभ्यत्वस्वीकारात्. पुत्रस्य त्वेतच्छरीरेणापि लभ्यत्वात् पुत्रकामेष्टिवाक्यं दृष्टार्थं तत्र दृष्टार्थस्य पुत्रकामेष्टादिवाक्यस्यानृतत्वे प्राप्ते "अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः" इत्यादिकमदृष्टार्थमपि वाक्यमनृतमिति ज्ञायते अनृतत्वाच्च तस्याप्यऽप्रामाण्यमित्यन्वयः । व्याघातदोषमाह- विहितेति, विहितस्य व्याघातः= दोषकथनं नादृष्टदोषाच्चाप्रामाण्यं वाक्यस्येत्यर्थः, हवने= अग्निहोत्रहोममुद्दिश्य "उदिते होतव्यम्" "अनुदिते होतव्यम्" "समयाध्युषिते होतव्यम्" इत्येवं सूर्यस्योदितादिकालेष्वग्निहोत्रविधानं कृतम्, समयाध्युषितकालोऽनुदितकालविशेष एव तदुक्तम्- "तथा प्रभातसमये नष्टे नक्षत्रमण्डले । रविर्यावन्न दृश्यते समयाध्युषितं च तन्" इति । विहितस्य व्याघातमाह- विहितमित्यादिना, विहितं होमं व्याहन्ति= दूषयन्ति, उदितहोमस्य व्याघातकवाक्यमाह- श्याव इति, य उदिते जुहोति तस्याहुतिं श्यावः= यमश्वा राक्षसविनेषो वाऽभ्यवहरति= भक्षयति न साऽऽहुतिर्होमोद्देश्यदेवता प्राप्नोतीत्यर्थः, अनुदितहोमस्य व्याघातकवाक्यमाह- शवल इति, शवलः= द्वितीयो यमश्वा राक्षसविशेषो वा, समयाध्युषितहोमस्य व्याघातकवाक्यमाह- श्यावशरलाविति, वाक्यं पूर्व- बदेव व्याख्येयम्, तदेवमुदितहोमे कृते श्यावेनाहुतिमभक्षणलक्षणः अनुदितहोमे शरलेनाहुतिमभक्षणलक्षणः समयाध्युषितहोमे श्यावशरलाभ्यामाहुतिमभक्षणलक्षणो दोष उक्त इति पूर्वोक्तोदितहोमादीनां व्याघातो जातत्वेन व्याघातेनाऽन्यतरत्वं= होमविनाशकं वाक्यं किं वा व्याघातबोधके वाक्यं मिथ्या स्यादेव मिथ्यार्थबोधकत्वाच्चाऽप्रामाण्यं प्राप्तमित्यर्थः । सिद्धान्ते तु यद्युदितहोमकर्ताऽनुदिते समयाध्युषिते वा जुहोति यदि चानुदितहोमकर्ता उदितं समयाध्युषिते वा जुहोति यदि च समयाध्युषितहोमकर्ता उदिते वाऽनुदिते वा सूर्ये जुहोति तत्र "श्यावः" इत्यादिवाक्येदोष उक्तः स्वीकृतहोमकालस्य परित्यागे

त्तमा” इति पुनरुक्तदोषो भवति. पुनरुक्तं च प्रमत्तवाक्यमिति. तस्मात्प्रमाणं शब्दः— अन्त-  
तव्याघातपुनरुक्तदोषेभ्य इति ॥ ५७ ॥

### न— कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यात् ॥ ५८ ॥

नानृतदोषः पुत्रकामेष्टौ, कस्मात्?, कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यात्, इष्ट्या पितरौ संयुज्यमानौ  
पुत्रं जनयत इति, इष्टिः करणम्= साधनं. पितरौ कर्तारौ. संयोगः कर्म. त्रयाणां गुणयोगात्  
पुत्रजन्म. वैगुण्याद् विपर्ययः, इष्ट्याश्रयं तावत् कर्मवैगुण्यं समीहाभ्रेपः, कर्तृवैगुण्यम् अविद्वान्  
प्रयोक्ता कपूयाचरणश्च, साधनवैगुण्यं हविरसंस्कृतम् उपहतमिति. मन्त्रा न्यूनाधिकाः स्वरवर्ण-  
हीना इति. दक्षिणा दुरागता हीना निन्दिता चेति । अथोपजनाश्रयं कर्मवैगुण्यं मिथ्यासंप्र-  
योगः, कर्तृवैगुण्यं योनिव्यापादो बीजोपघातश्चेति, साधनवैगुण्यम् इष्टावऽभिहितम् । लोके च

दोषबोधनार्थं. तथा चोदितहोमकर्त्रा उदिते एव होत्यन्वमेवमन्यत्रापि विधेयम् । पुनरुक्तिदोषादप्रामाण्य-  
माह— पुनरुक्तेति, अभ्यासे= पुनरुच्चारणे देश्यमाने= विधीयमाने पुनरुक्तदोषो भवति, उदाहरति-  
त्रिरिति, यागेऽग्निसमिन्धनाः सामधेनीनामका एकादशसंख्याका ऋचः= मन्त्रा वेदे प्रसिद्धा एव तत्र  
श्रूयते “ पञ्चदश सामधेनीन्वाह ” इति. एकादशानामृचां पञ्चदशत्वं च प्रथमान्त्ययो ऋचोः त्रिरभ्या-  
सेन जायते तदेवोक्तम्— “ त्रिः प्रथमामन्वाह त्रिरुत्तमा ” इति, त्रिः= त्रिवारं प्रथमां ऋचम् उत्तमाम्=  
अन्त्याम् अन्वाह= पठति इत्यर्थः । तदेतत् पूर्वमीमांसायाः पञ्चमाध्यायतृतीयापादतृतीयाधिकरणेऽन्वय  
च द्रष्टव्यम् । पर्यवसितमाह— पुनरुक्तं चेति । उपसंहरति— तस्मादिति, शब्दस्याऽप्रामाण्ये सूत्रोक्तहेतु-  
मनुवदति— अनृतेति, अनृतत्वादिदोषाणामप्रामाण्यापादकत्वात् तद्घटितं वाक्यमप्रमाणं तस्माद्देश्या-  
दन्यदपि वाक्यमप्रामाण्यमिति वाक्यमात्रस्याप्रामाण्यं प्राप्तमित्यर्थः ॥ ५७ ॥

पूर्वपक्षिप्रतिपादितं शब्दाप्रामाण्यं प्रत्याचष्टे— नेति, पुत्रकामेष्टिवाक्यस्याऽप्रामाण्यं नास्ति— पुत्र-  
कामेष्टौ कृतायामपि यः पुत्रजन्माभावः स कर्मकर्तृसाधानानां वैगुण्यात्= वैकल्यात्= दोषादेव भवतीति  
न वाक्यस्याप्रामाण्यमिति सूत्रान्वयः । अन्यत् सर्वं भाष्ये स्पष्टमेव । ध्याचष्टे— नेति, उक्ते पुत्रका-  
मेष्टिवाक्येऽनृतत्वदोष एव नास्ति येनाऽप्रामाण्यं स्यात् । अनृतत्वदोषाभावकारणं जिज्ञासते— कस्मा-  
दिति । उत्तरमाह— कर्मेति, इष्ट्या= पुत्रकामेष्टमन्तरं पितरौ= मातापितरौ ऋतुकाले संयुज्यमानौ पुत्रं  
जनयतः नान्येति लोकप्रसिद्धमेव । कर्मादीनां स्वरूपं वैगुण्यं चाह— इष्टिरित्यादिना, पुत्रोत्पत्तौ इष्टिः  
करणम्= साधनम्, इष्टिसंयोगकर्तारौ पितरौ उभयोरैवाधिकारात्, मातापित्रोः संयोगश्च कर्मेति कर्मा-  
दीनां स्वरूपमुक्तम्, त्रयाणाम्= कर्मकर्तृसाधनानां गुणयोगात्= साद्गुण्यात्= यथार्थप्रयोगात्= अपचा-  
राभावालुत्रजन्म भवति, वैगुण्यात्= वैकल्यात्= अपचारात् विपर्ययः= पुत्रजन्माभाव आपद्यते । एषा  
वैगुण्यामाह— इष्ट्याश्रयमित्यादिना, इष्ट्याश्रयम्= इष्टौ. इष्ट्याश्रितकर्मणो वैगुण्यं हि समीहाभ्रेपः=  
क्रियाभ्रंश एव यथा कर्तव्यं तथा न कृतमिति, यत्र प्रयोक्ता विद्वान्= कर्मस्वरूपवेत्ता न भवति किं  
वा कपूयाचरणः= निन्दिताचारवान् भवति तत्र तन् कर्तृवैगुण्यम् । यत्र हविरुक्तसंस्काररहितं भवति  
किं वा उपहतम्= अपकं दग्धं भ्रष्टं वा भवति तत्र तत् साधनवैगुण्यम्, यत्र च मन्त्राणां न्यूनाधिकत्वं  
भवति स्वरवर्णादिहीनत्वं च भवति दक्षिणा दुरागता= असत्प्रतिप्रहादिप्राप्ता वा हीना= अस्या वा  
निन्दिता= दानायोग्या वा भवति तदपि तत्र साधनवैगुण्यमेव— मन्त्रादीनामिष्टरत्नत्वात् । एवमिष्टि-  
पक्षीयं कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यमुक्त्वा इष्टोपाये कर्मादिवैगुण्यामाह— अथेति, उपजनाश्रयम्= पुत्रोत्पादने,  
पुत्रोत्पादनस्य कर्मणो वैगुण्यं मातापित्रोर्मिथ्यासंप्रयोगः= यादृशेन संयोगेन शुक्रस्य गर्भाशये प्राप्तिर्न  
स्यात् स मिथ्यासंप्रयोगः— नैवं पुत्रो जायते इति, योनिव्यापादः= योनिदोषो येन गर्भाशयगतकिर्न-  
शयति स चाधिकमैधुनादिना भवति, बीजोपघातः= शुक्रदोषविशेषो येन गर्भे स्थितिगर्भिकनेत्रयति

‘अग्निकामो दारुणी मन्थीयात्’ इति विधिवाक्यम् तत्र कर्मवैगुण्यं मिथ्याभिमन्थनम्. कर्तृवै-  
गुण्यं प्रज्ञाप्रयत्नगतः प्रमादः. साधनवैगुण्यम् आर्द्रं सुपिरं दारु इति. तत्र फलं न निष्पद्यते  
इति नाऽऽतृप्तदोषः, गुणयोगेन फलनिष्पत्तिदर्शनात्, न चेदं लौकिकाद् भिद्यते- “पुत्रकामः  
पुत्रेष्टया यजेत” इति ॥ ५८ ॥

### अभ्युपेत्य कालभेदे दोषवचनात् ॥ ५९ ॥

‘न व्यापातो हवने’ इत्यनुवर्तते, योऽभ्युपगतं हवनकालं भिनत्ति= ततोऽन्यत्र जुहोति  
तत्रायमभ्युपगतकालभेदे दोष उच्यते- “श्यावोऽस्याहुतिमभ्यवहरति य उदिते जुहोति”  
तदिदं विधिभ्रमे निन्दावचनमिति ॥ ५९ ॥

एतदत्र कर्तृवैगुण्यम्=, पुत्रोत्पादनकर्त्रोः= मातापित्रोर्वैगुण्यम्= दोषः= स्वरूपदोष इत्यर्थः, साधनवैगुण्यं  
चेष्टिवैगुण्यमेव तच्च पूर्वमिष्टिमुद्दिश्य अभिहितम्= उक्तमेवेत्याह- साधनवगुण्यमिति, एतादृशवैगुण्येपि  
पुत्रो न जायते । अत्र लौकिकवाक्यमुदाहरति- अग्निकाम इति, दारुणी= काष्ठद्वयं मन्थीयात् काष्ठद्व-  
यमन्थनेनाग्निरूपयते यत् इत्याशयः, अत्र कर्मादिवैगुण्यमाह- तत्रेति, यादृशमन्थनेनाग्निर्जायता-  
स्तादृशं मन्थनं मिथ्याभिमन्थनम्, कर्तृवैगुण्यमाह- कर्तृवैगुण्यमिति, प्रज्ञागतः प्रमादः मन्थनाज्ञानम्  
प्रयत्नगतः प्रमादः शैथिल्यम्, दारु= मन्थनीयं काष्ठं यदि आर्द्रं वा स्यात् सुपिरम्= सच्छिद्रम्-  
जंजरं वा स्यात्तदा साधनवैगुण्यं विज्ञेयम्- अत्र मन्थनीयकाष्ठस्यैव साधनत्वात्, पर्यवसितमाह-  
तत्रेति, तत्र= उक्तकर्मादिवैगुण्ये सति तादृशवैगुण्यादेव फलाभावः= अग्नेरनुत्पत्तिर्भवतीति ‘अग्नि-  
कामः’ इत्यादिवाक्येऽऽतृप्तदोषो नास्ति- कर्मादिसाद्रूप्ये फलदर्शनान्, तदाह- गुणयोगेनेति,  
गुणयोगः= यथार्थता= अपचाराभावः । प्रकृतमाह- न चेदमिति, इदम्= “पुत्रकामः” इति वैदिकं  
पुत्रकामेष्टिवाक्यम् ‘अग्निकामः’ इति लौकिकवाक्यात् भिद्यते- लौकिकवाक्यवदेव कर्मकर्तृसाधनानां  
साद्रूप्यसापेक्षत्वान्. तथा च यथोक्तरीत्या कर्मादिवैगुण्येन फलाभावेपि न लौकिकवाक्यस्याऽप्रामाण्यं  
तथा कर्मादिवैगुण्येन फलाभावेपि न वैदिकवाक्यस्याऽप्रामाण्यम्- प्रमाणमात्रस्य स्वेतिकर्तव्यतासापेक्ष-  
त्वान् स्वेतिकर्तव्यतां विना फलजनकत्वाभावादित्यर्थः ॥ ५८ ॥

प्रदर्शितव्यापातदोषस्याभावमाह- अभ्युपेत्येति, होमायोदितादिकालेष्वेकं कालमभ्युपेत्य= स्वी-  
कृत्य कालभेदे= तादृशस्वीकृतकालस्य परित्यागे दोषवचनात्= “श्यावः” इत्यादिबचनेर्दोष उक्ततया  
चोदितहोमस्वीकर्त्रा उदिते एव सूयं होतव्यम् नानुदितं समयाध्युषिं वा एवमनुदितादिहोमस्वीकार-  
पक्षेपि नियमो विशेषस्तथा च न वाक्येषु प्रदर्शितेषु व्यापातदोषो येनाऽप्रामाण्यं स्यादिति सूयार्थः ।  
व्याचष्टे- नेति, नेति पूर्वमूत्रान् तत्पूर्वमूत्राच्च व्यापात इतिपदमनुवर्तनीयं तथा च हवने= हवनवि-  
धायकवाक्येषूपक्षेपु न व्यापातो दोषो येनाऽप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः । मूत्रप्रतिपाद्यमाह- य इति, अभ्यु-  
पगतम्= स्वीकृतं हवनकालम्= हवनस्योदितादिकालं भिनत्ति= त्यजति, भिनत्तीत्यस्यार्थमाह- तत्र  
इति, तत्र= स्वीकृतकालादन्यत्र= अन्यस्मिन् काले जुहोति तत्र= स्वीकृतकालपरित्यागे तस्य दोष  
उच्यते, दोषपनोवक्याख्यामाह- श्याव इति, वाक्यं पूर्वत्र व्याख्यातम्, होमाय उदितातिरिक्तकालस्वी-  
कर्तृमन्त्रपरित्यागेऽयं दोष उक्तः, अनुदितातिरिक्तकालस्वीकर्तृमन्त्रपरित्यागे “जगतः” इत्यनेन दोष उक्तः  
समयाध्युषिणातिरिक्तकालस्वीकर्तृ तत्परित्यागे “श्यावशयलौ” इत्यनेन दोष उक्त इति विशेषम् ।  
उपसंहरति- नदिदमिति, तत्र= तस्माद् इदम्= “श्यावः” इत्यादिवाक्यं विधिभ्रमे= स्वीकृतकालस्य  
परित्यागे निन्दावचनमेवेति नैषां वाक्यानामप्रामाण्यं नाप्येतादृशनिन्दावाक्यैरुक्तहोमविधायकवाक्यानां  
व्यापातो येनाऽप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः ॥ ५९ ॥

## अनुवादोपपत्तेश्च ॥ ६० ॥

‘पुनरुक्तदोपोऽभ्यासेन’ इतिप्रकृतम्, अनर्थकोऽभ्यासः पुनरुक्तः. अर्थवानभ्यासो-  
ऽनुवादः, योज्यमभ्यासः— “त्रिः प्रथमामन्वाह त्रिरुक्तमाम्” इति अनुवाद उपपद्यते— अर्थव-  
त्त्वात्, त्रिर्वचनेन हि प्रथमोत्तमयोः पञ्चदशत्वं सामधेनीनां भवति तथा च मन्त्राभिवादः—  
“इदमहं भ्रातृव्यं पञ्चदशारेण वाग्वज्रेण वाधे योऽस्मान् द्वेष्टि यं च वयं द्विष्मः” इति पञ्च-  
दशसामधेनीवज्रं मन्त्रोऽभिवदति तदभ्यासपन्तरेण न स्यादिति ॥ ६० ॥

## वाक्यविभागस्य चार्थग्रहणात् ॥ ६१ ॥

प्रमाणं शब्दो यथा लोके ॥ ६१ ॥

प्रदर्शितपुनरुक्तेनाऽप्रामाण्याऽभावमाह- अनुवादेति, अनुवादत्वोपपत्तेरित्यर्थः, “त्रिः प्रथमामन्वाह”  
इत्युक्तस्याऽभ्यासस्य अनुवादत्वोपपत्तेः= अनुवादत्वसंभवात् पुनरुक्तत्वं नास्त्येव येन दोषत्वं स्यात्सेन  
चाऽप्रामाण्यं स्वादित्यन्वयः, निरर्थकस्याऽभ्यासस्य= पुनरुच्चारणस्य पुनरुक्तत्वं भवति न तु सार्थकस्यापि  
तस्यानुवादत्वसंभवात् अत्र च “पञ्चदश सामधेनीरन्वाह” इति श्रूयमाणं पञ्चदशत्वं सामधेनीना-  
मेकादशसंख्याकर्चामभ्यासं विना नोपपद्यते स एवाभ्यासः “त्रिः प्रथमाम्” इतिवाक्येनोक्त इति  
सामधेनीनामृचां पञ्चदशत्वसंपादकत्वात् निरर्थकस्तथा च न पुनरुक्तत्वलक्षणो दोषः किं तु अनुवाद  
एवेति न वाक्यस्याऽप्रामाण्यापत्तिरिति सूत्रार्थः, अत्र— “पुनरुक्तं नाम तस्यैवाऽर्थस्याऽनङ्गीकृतविशेषस्य  
सतः पुनर्वचनम्. अनुवादस्तु पुनः श्रुतिसामर्थ्यादङ्गीकृतविशेषस्यैव वादः एवं सति यथोक्तो न  
दोषः” इतिवार्तिकम् । व्याचष्टे— पुनरुक्तेति, “त्रिः प्रथमाम्” इत्यत्राऽभ्यासेन पुनरुक्तदोषस्तेन चा-  
ऽप्रामाण्यमिति यत् प्रकृतम्= पूर्वमुक्तं पूर्वपक्षिणा तस्यात्र निरासः क्रियते इत्यर्थः । अभ्यासस्य द्वैविध्य-  
माह— अनर्थक इति, अभ्यासोऽनर्थकः सार्थकश्च भवति तत्राऽनर्थक एव पुनरुक्तो भवति न सार्थकोपि स  
त्वनुवाद इत्युच्यते । प्रकृतमाह— थोयमिति । सोयमितिशेषः “त्रिः प्रथमाम्” इत्युक्ताभ्यासस्यानुवा-  
दत्वे हेतुमाह— अर्थवत्त्वादिति, उक्तार्थवत्त्वमुपपादयति— त्रिर्वचनेनेति, प्रथमोत्तमयो ऋचोः “त्रिः प्रथ-  
माम्” इत्युक्तेन त्रिर्वचनेन= त्रिचरंरंतेन सामधेनीनामृचां पञ्चदशत्वमुपपद्यते पञ्चदशत्वं ज्ञापयन्  
“पञ्चदश सामधेनीरन्वाह” इत्यनेन विधानादिति नायमभ्यासो निरर्थको येन दोषः स्यात् किं  
त्वनुवादोयमित्यर्थः । पञ्चदशत्वस्य शत्रुवाधकत्वेन सार्थक्ये प्रमाणमाह— इदमिति, भ्रातृव्यम्= शत्रुम्.  
पञ्चदशत्वगल्लक्षणा अरा यस्य तत् पञ्चदशारं तेन वाग्वज्रेण= वाक्यलक्षणवज्रेण सामधेन्यात्मकेन वाधे  
इत्यन्वयः तमितिशेषः । पञ्चदशसामधेनीलक्षणं वज्रमुक्तमत्रोऽभिवदति= स्तौति तत्= सामधेनीनां  
पञ्चदशत्वमभ्यासं विना न संभवति— एकाशत्वादिति “त्रिः प्रथमाम्” इत्यभ्यासः सार्थकत्वात् पुन-  
रुक्तदोष इति नाऽप्रामाण्यापत्तिरित्यर्थः ॥ ६० ॥

नन्वनुवादत्वेपि कथं सार्थक्यं स्याद् येन प्रामाण्यं स्वादित्याशङ्क्य सूत्रकारोऽनुवादस्य सार्थक्य-  
माह— वाक्येति, वाक्यविभागस्य= वाक्यविशेषस्य= अनुवादस्य अर्थग्रहणात्= सप्रयोजनत्वात् सार्थक्यं  
तेन च प्रामाण्यमिति सूत्रार्थः, अत्र— “वाक्यविभागस्य= अनुवादत्वेन विभक्तवाक्यस्य अर्थग्रहणात्-  
प्रयोजनस्वीकारात् शिष्टैरिति शेषः” इतिविश्वनाथभट्टाः । व्याचष्टे— प्रमाणमिति, विश्वनुवादादीनां  
वाक्यविभागानां सार्थकत्वात् शब्दः= वेदवाक्यं सर्वमेव प्रमाणं यथा लोके= लौकिकवाक्यवदिति वेद-  
वाक्यानां प्रामाण्यं सिद्धमित्यर्थः । अत्र= “समस्तानि वेदवाक्यानि पशोऽहत्याभिधीयते— प्रमाणं  
वेदवाक्यानि अर्थविभागवत्त्वाद् मन्वादिवाक्यवत्” इति वार्तिकम् ॥ ६१ ॥



विभागश्च ब्राह्मणवाक्यानां त्रिविधः—

विध्यर्थवादानुवादवचनविनियोगात् ॥ ६२ ॥

त्रिधा खलु ब्राह्मणवाक्यानि विनियुक्तानि— विधिवचनानि अर्थवादवचनानि अनुवा-  
दवचनानीति ॥ ६२ ॥

तत्र—

विधिर्विधायकः ॥ ६३ ॥

यद् वाक्यं विधायकम् = चोदकं स विधिः, विधिस्तु नियोगोऽनुज्ञा वा यथा— “अग्नि-  
होत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” इत्यादि ॥ ६३ ॥

स्तुतिर्निन्दा परकृतिः पुराकल्प इत्यर्थवादः ॥ ६४ ॥

विधेः फलवादलक्षणा या प्रशंसा सा स्तुतिः संप्रत्ययार्या— स्तूयमानं श्रद्धीतेति, प्र-  
तिष्ठा च— फलश्रवणात् प्रवर्तते— “सर्वजितो वै देवाः सर्वमजयन् सर्वस्याऽऽप्त्यै सर्वस्य जित्यै

अग्निमसूत्रमवतारयति— विभागश्चेति, वेदस्य मन्त्रब्राह्मणमेदेन द्वौ भागौ तत्र ब्राह्मणभागस्य  
त्रैविध्यमुच्यते । विधीति— विधिवचनानि अर्थवादवचनानि अनुवादवचनानि चेत्येवं त्रिधा ब्राह्मण-  
वाक्यानां विनियोगात् = समन्वयात् विभागाद्वा ब्राह्मणवाक्यानां त्रैविध्यं सिद्धं तत्र ब्राह्मणभागस्य  
सर्वस्यापि लौकिकवाक्यवत् प्रामाण्ये सिद्धे सद्दृष्टकानामनुवादवाक्यानामपि प्रामाण्यं प्राप्तमिति न  
“त्रिः प्रथमायुः” इत्यादिवाक्यानामप्रामाण्यापत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— त्रिधेति, विनियुक्तानि =  
विभक्तानि, त्रैविध्यमाह— विधीति ॥ ६२ ॥

तत्र विधिलक्षणसूत्रमवतारयति— तत्रेति । विधिरिति— विधायकं वाक्यं विधिरित्युच्यते यथा  
“स्वर्गकामो यजेत” इति वाक्यं यागविधायकत्वाद् विधिवाक्यमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदिति ।  
विधायकपदस्यार्थमाह— चोदकमिति प्रवर्तकमित्यर्थः । विधिवस्वरूपमाह— विधिरिति, नियोग = विधानम् =  
अप्रवृत्तस्य प्रवर्तनम्, प्रवृत्तस्य प्रवर्तनमनुज्ञा, अत्र— “यद्वाक्यं विधत्ते— ‘इदं कुर्यात्’ इति स नियोगः,  
अनुज्ञा तु यत्कर्तारमनुजानाति तदनुज्ञावाक्यम् यथाग्निहोत्रवाक्यमेवैतन् साधनावाप्तिप्रवृत्तिपूर्वकत्वमनु-  
जानाति” इति वार्तिकम्, अग्निहोत्रसाधनं यद् द्रव्यादि तदऽवाप्तौ प्रवृत्तिपूर्वकत्वमग्निहोत्रस्यानु-  
जानाति— अग्निहोत्रसाधनं विनाग्निहोत्रासंभवात् तदर्थं द्रव्योपार्जनादौ प्रवृत्तस्य प्रवृत्तिमनुजानाति =  
स्वीकरोतीत्यर्थः । अत्र— “यदेतत् “अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” इतिवाक्यम् अप्रवृत्तप्रवर्तकलक्षण  
कर्त्रपेक्षितोपायता ज्ञापयद् विधिस्तदेव तत्साधनद्रव्याद्यवाप्तिप्रवृत्तिमनुजानाति” “तस्मात् तदेवाग्निहो-  
त्रादिवाक्यमग्निहोत्रादौ विधिः” अन्यतः प्राप्ते तत्साधनेऽनुज्ञेति सिद्धम्” इति च तात्पर्यटीका,  
तत्साधनोपार्जनं इत्यर्थः । विधिवाक्यमुदाहरति— यथेति ॥ ६३ ॥

अर्थवादं चतुर्था विमजते— स्तुतिरिति, इत्येवं चतुर्विधोऽर्थवाद इत्यन्वयः । परस्परविरोधबोधकं  
वाक्यं परकृति, इतिहासवाक्यं पुराकल्प स्पष्टमन्यदिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— विधेरिति । फलवाद-  
लक्षणा = फलस्यार्थवादरूपा, स्तुतिप्रयोजनमाह— संप्रत्ययार्येति, विधेः = यागादौ स्तूयमाने विश्वासो-  
त्पादनार्थेत्यर्थः, अत्र हेतुमाह— स्तूयमानमिति, मूयमाने यागादौ तादृशस्तुत्या श्रद्धा जायते इति  
स्तुति संप्रत्ययार्या । स्तुतेः प्रवर्तकत्वमप्याह— प्रवर्तिकेति, प्रवर्तकत्वे हेतुमाह— फलश्रवणादिति, फल-  
विशयबोधनं च स्तुतिरिति फलश्रवणं स्तुतिश्रवणमेव तथा च फलश्रवणस्य प्रवर्तकत्वे स्तुते प्रवर्तकत्व  
सिद्धमित्यर्थः । अत्र स्तुत्यर्थवादवाक्यमुदाहरति— सर्वेति, प्रकृतो यागः सर्वस्य जित्यै = जयाय भवति

सर्वमेव तेनाप्नोति सर्वं जयति” इत्येवमादि । अनिष्टफलवादो निन्दा वर्जनार्था— निन्दितं न समाचरेदिति “स एष वा व प्रथमो यज्ञो यज्ञानां यज्ज्योतिष्टोमो य एतेनाऽनिष्टाऽन्येन यजते गते पतति= अयमेवैतद् जीर्यते वा प्रमीयते वा” इत्येवमादि ।

अन्यकर्तृकस्य व्याहृतस्य विधेर्वादः परकृतिः— “हुत्वा वषामेवाग्नेऽभिधारयन्ति अथ पृषदाज्यं तदुह चरकाध्वयवः पृषदाज्यमेवाग्नेऽभिधारयन्ति ‘अग्नेः प्राणाः पृषदाज्यं स्तोमम्’ इत्येवमभिदधति” इत्येवमादि । ऐतिह्यसमाचरितो विधिः पुराकल्प इति— “तस्माद्वा एतेन ब्राह्मणा बहिष्पवमानं सामस्तोममस्तौपन्— योने यज्ञं प्रतनवामहे” इत्येवमादि । कथं परकृति-पुराकल्पौ अर्थवादाविति?, स्तुतिनिन्दावाक्येनाभिसंबन्धाद् विध्याश्रयस्य कस्यचिदर्थस्य द्योतनादर्थवाद इति ॥ ६४ ॥

### विधिविहितस्यानुवचनमनुवादः ॥ ६५ ॥

अनेनैव देवाः सर्वमत्रयन् तेन= अनेन प्रकृतेन यागेनेत्यर्थः, तथा चैतद्वाक्यं स्तुत्या स्तूयमाने प्रकृते यागे अर्द्धं च प्रवृत्तिं चोत्पादयतीति स्तुतिवाक्यमित्यर्थः । निन्दास्वरूपमाह— अनिष्टेति, अनिष्टफल-कथनं निन्दा, निन्दाप्रयोजनमाह— वर्जनाथेति, निन्दिते प्रवृत्तिवर्जनार्थेत्यर्थस्तदाह— निन्दितमिति । निन्दावाक्यमाह— स एष इति, सर्वेषां यज्ञानां मध्ये प्रथमो यज्ञो ज्योतिष्टोम एवेति सोमप्रधानयज्ञेषु प्रथमं ज्योतिष्टोम एव कर्तव्यः, यस्तुपुरुष एतेन ज्योतिष्टोमेनानिष्टा= ज्योतिष्टोममकृत्वा अन्येन यागेन यजते स पतति, पतनपदार्थमाह— अयमिति, जीर्यते= विनश्यति. प्रमीयते= अपघ्नियते, तदनेन सोम-प्रधानयागेषु प्रथमं ज्योतिष्टोमातिरिक्तयागे प्रवृत्तिर्निन्दितेति न कर्तव्येत्यर्थः, तदेतन् पूर्वमीमांसायाः पञ्चमाध्यायनृतीयपादचतुर्दशाधिकरणे द्रष्टव्यम् ।

परकृतिस्वरूपमाह— अन्येति, व्याहृतस्य= विरुद्धस्य, कर्तृभेदेन विरुद्धस्य विधेर्वादः= कथनं परकृतिरित्यर्थः, उदाहरति— हुत्वेति, होमानन्तरं वषामभिधारयन्ति तदनन्तरं पृषदाज्यम्, चरकाध्वयव-स्तु पृषदाज्यमेवाग्नेऽभिधारयन्ति. पृषदाज्यस्य प्रथमाभिधारणे प्रमाणमाहुः— अग्नेरिति, यतोऽग्नेः पृष-दाज्यं प्राणा अतस्तस्य प्रथममभिधारणमिति श्रुत्यर्थः, वषा= पशोर्हृदयस्य मेदः, अभिधारणम्= धृते-नाभिपेचनम्, पृषदाज्यम्= दधियुक्तमाज्यं होमार्थम्, चरकाध्वयवः= वैदिकविशेषाः, अत्रैकेषां प्रथमं वषाभिधारणमुक्तं तद्विरुद्धं च चरकाध्वयवेषां प्रथमं पृषदाज्याभिधारणमिति परस्परविरुद्धविधेः कथनान् परकृतिरित्याशयः । पुराकल्पस्वरूपमाह— ऐतिह्येति, ऐतिह्यसमाचरितः= इतिहाससदृशो विधिः पुरा-कल्पः= भूतार्थवाद इत्यर्थः, उदाहरति— तस्माद्वेति, “योने यज्ञम्” इत्यादिमन्त्रसमुदायात्मकं बहि-ष्पवमाननामकं सामस्तोममस्तौपन् इति श्रुत्यर्थः, अत्र “अस्तौपन्” इति भूतार्थकथनान् पुराकल्पत्वं विज्ञेयम् । स्तावकं निन्दकं वा वाक्यमर्थवाद इत्युच्यते तत्र स्तुतिनिन्दारहितयोः परकृति पुराकल्पयो-रर्थवादत्वकारणं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— स्तुतीति, स्तुतिवाक्येन निन्दावाक्येन वा संब-न्धाद् विध्याश्रयस्य= विधिप्रतिपाद्यस्य विधेयसंबन्धस्य वा कस्यचिदर्थस्य द्योतनादेव परकृतिपुराकल्प-योरर्थवादत्वं विज्ञेयम्, यथा पूर्वं वषापृषदाज्ययोरभिधारणस्य वैदिकसमुदायभेदेन प्राथम्यमुच्यते, परत्र च बहिष्पवमानसामगानमुच्यते, हविषामभिधारणं सामगानं च विहितमेवेति पूर्वमीमांसाया प्रसिद्धमेव तदाश्रितावेतौ परकृतिपुराकल्पवित्यर्थवाद्दरुपावित्यर्थः । पूर्वमीमांसायामयुक्तम्— “परेण महता पुरुषेण कर्म कृतमिति प्रतिपादकोर्थवाद्दः परकृतिर्मया— “अग्निर्वा अकामयन्” इति, पर-प्रवृत्तकार्योदिप्रतिपादकः पुराकल्पः” इति ॥ ६४ ॥

उद्दिष्टस्यानुवादस्य स्वरूपमाह— विधीति, विधिविहितस्य पदार्थस्य अनुवचनम्= विधानानन्तरं किञ्चित्प्रयोजनाय कथनमनुवाद इत्युच्यते यथा— “दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत” इतिविधिवा-

विपुनवचन चानुवादो विहितानुवचनं च, पूर्वः शब्दानुवादोऽपरोऽर्थानुवादः, यथा पुनरुक्त द्विविधम् एवमनुवादोपि । किमर्थं पुनर्विहितमनूयते? , अधिकारार्थम् = विहितमधि-  
कृत्य स्तुतिर्गोच्यते निन्दा वा विधिशेषो वाऽभिधियते, विहितानन्तरार्थोऽपि चानुवादो भवति,  
एवमन्यदप्युत्प्रेक्षणीयम् ।

लोकेपि च विधिर्यवाद्दोऽनुवाद इति च त्रिविध वाक्यम्- 'ओदन पचेत्' इति  
विधिवाक्यम्, अर्थवादवाक्यम्- 'आयुर्वचो वलं मुख प्रतिभान चान्ने प्रतिष्ठितम्', अनुवादः-  
'पचतु पचतु भवान्' इत्यभ्यासः, 'क्षिप्त पच्यताम्' इति वा 'अङ्ग पच्यताम्' इति ( वा )  
अभ्येपणार्थम्, 'पच्यतामेव' इति चावधारणार्थम् । यथा लौकिके वाक्ये विभागेनार्थग्रहणात्  
प्रमाणत्वम् एव वेदवाक्यानामपि विभागेनार्थग्रहणात् प्रमाणत्वं भवितुमर्हतीति ॥ ६५ ॥

क्येन विहितस्य दर्शयागस्य पौर्णमासयागस्य च- " य एव विद्वान् पौर्णमासीं यजेत, य एव विद्वान्  
अमावास्यां यजेत " इत्यनुवाद अनेन हि पत्सु यागेषु मध्ये आग्नेयाग्नीषोमीयोपाजुयाजानां पौर्णमासी-  
काल अग्नेयैत्रागोपाजुयाजानां चामावास्याकाल प्रतिपाद्यते अन्यन् पूर्वमीमासाया द्रष्टव्यमिति सूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे- विधीति, विधेरनुवचन विहितस्यानुवचन चेतिद्विविधोऽनुवादो भवति तत्र पूर्व = विध्यनु-  
वचन शब्दानुवाद, अपर = विहितानुवचनमर्थानुवाद यथा पुनरुक्त द्विविध भवति तत्र 'अनित्य  
अनित्य' इति शब्दपुनरुक्त 'अनित्यो विनाशी' इत्यर्थपुनरुक्त तथाप्यनुवादोपि द्विविध इत्यर्थतत्र  
विध्यनुवचन यथा- " य एव विद्वान् " इत्युदाहृतमत्र "दर्शपौर्णमासाभ्या यजेत " इतिविधे- शब्दानु-  
वाद एव, विहितानुवचन यथा- " अग्निहोत्र जुहोति " इतिविहितस्याग्निहोत्रस्य दधिकरणकत्ववि-  
धानाय- " दग्ना जुहोति " इत्यनुवाद इतितात्पर्यटीकाभिप्रायः । विहितानुवादस्य प्रयोजनं जिज्ञासत-  
किमर्थमिति । उत्तरमाह- अधिकारार्थमिति, उक्त व्याचष्टे-विहितमिति विहितस्य यागादे स्तुति  
बोधनार्थं किं वा वेदविरुद्धत्वे निन्दाबोधनार्थं किं वा विधि शेषभूतगुणबोधनार्थमनुवाद क्रियते तत्र  
स्तुतिबोधनार्थं यथा- " य एव विद्वान् " इत्यादि- स्तुतिबोधनात् यथा च " सर्वजित " इत्यानुदा-  
हृतम्, निन्दाबोधनार्थं यथा- " स एव वा व प्रथमो यज्ञ " इत्यानुदाहृतम्, विधिशेषबोधनार्थं यथा-  
" दग्ना जुहोति " इति विधिशेषस्य दधिकृत्यस्य विधानाय- द्रव्य विना होमासभवाद्दत्र दधि विधि  
शेषः । अनुवादस्य प्रयोजनान्तरमाह- विहितानन्तरेति, विहितयोरनन्तरार्थं = आनन्तर्यार्थः = आन-  
न्तर्यबोधनायेत्यर्थः, अत्र- " यथा सोमो विहितो दर्शपौर्णमासौ च तयोरानन्तर्यं विधातुमुभयानुवाद-  
" दर्शपौर्णमासाभ्यामिष्ट्वा सोमेन यजेत " इति " इति तात्पर्यटीका, " सोमेन यजेत " सोमयागवि-  
धानम् " दर्शपौर्णमासाभ्याम् " इति दर्शपौर्णमासविधानम् । उपसर्हरति- एवमिति, अन्यन् = अनु-  
वादप्रयोजनम्, यथा मीमासासृष्टीयाध्यायान्त- " तरसा सवनीया पुरोडाशा भवति " इति सव-  
नीयपुरोडाशानुवाद सवनीयपुरोडाशेष्वेव तरसत्वस्य = मासमयत्वस्य नियमार्थं, इत्यादि स्वयमव-  
विभावनीयमित्यर्थः ।

लौकिकवाक्यानामपि विध्यर्थानुवादमदनं त्रैविध्यमाह- लोकेपीति । लौकिक विधिवाक्य  
माह- ओदनमिति । अर्थवादवाक्यमाह- आयुरिति, प्रतिभानम् = प्रतिभा, पचनीयान्नस्य प्रशसापौ  
भक्तवादर्थवाद, आयुरादीनामन्नात्प्रितत्वकथन चान्नप्रशसैव । अनुवादवाक्यमाह- पचतु इति, अभ्यास-  
पुनरुक्ति, 'पचतु पचतु' इत्यभ्यासन विहितानुष्ठीयमानपाकक्रियाया अनुवाद स्पष्ट एव । प्रार्थनापूर्वक  
प्रवर्तनायामनुवादवाक्यद्वयमाह- क्षिप्रमिति अङ्गति च, अनेन पाके प्रार्थनया प्रवृत्तिर्गोच्यते, अभ्ये-  
पणा = प्रार्थनया नियोजनम् । अङ्गति सवोधनम् । नियमार्थमनुवादवाक्यामाह- पच्यतामेवेति, एवका-  
रणं पाकावधारणं बोध्यते । पर्यवसितमाह- यथेति, यथा प्रदर्शितलौकिकवाक्यानां विभागेन विध्य-

## नानुवादपुनरुक्तयोर्विशेषः— शब्दाभ्यासोपपत्तेः ॥ ६६ ॥

‘पुनरुक्तमसाधु साधुरनुवादः’ इत्ययं विशेषो नोपपद्यते । कस्मात् ? उभयत्र हि प्रती-  
तार्थः शब्दोऽभ्यस्यते. चरितार्थस्य शब्दस्याऽभ्यासादुभयमसाधिविति ॥ ६६ ॥

## शीघ्रतरगमनोपदेशवदभ्यासान्नाऽविशेषः ॥ ६७ ॥

नानुवादपुनरुक्तयोरविशेषः । कस्मात् ? अर्थवतोऽभ्यासस्याऽनुवादभावात्. समाने-  
ऽभ्यासे पुनरुक्तम् अनर्थकम् अर्थवानभ्यासोऽनुवादः— शीघ्रतरगमनोपदेशवत् ‘शीघ्रं शीघ्रं  
गम्यताम्’ इति क्रियातिशयोऽभ्यासेनैवोच्यते. उदाहरणार्थं चेदम्, एवमन्योप्यभ्यासः— ‘पचति  
पचति’ इति क्रियानुपरमः, ‘ग्रामो ग्रामो रमणीयः’ इति व्याप्तिः, ‘परि परि त्रिगतंभ्यो वृष्टो  
नुवादादिलक्षणस्यार्थस्य ग्रहणाद् ग्राहकत्वाद्वा प्रामाण्यं तथा वैदिकवाक्यानामपि विभागेन विध्यनुवा-  
दादिलक्षणस्यार्थस्य ग्रहणाद् ग्राहकत्वाद्वा प्रामाण्यमुपपद्यते तथा च “ त्रिः प्रथमामन्वाह ” इत्यादि-  
वाक्यानामनुवादत्वं सिद्धम् अनुवादश्च सार्थकः सार्थकस्य च प्रामाण्यभावश्चकमिति प्रामाण्यं सिद्ध-  
मिति “ अनुवादोपपत्तेश्च ६० ” “ वाक्यविभागस्य चार्थग्रहणान् ” इति सूत्राभ्यामुपसंहार्यम्  
इत्यलम् ॥ ६५ ॥

अनुवादपुनरुक्तयोः पूर्वपक्षी विशेषाभावमागच्छते— नेति, अनुवादपुनरुक्तयोः परस्परं विशेषो  
नास्ति— उभयत्रापि शब्दाभ्यासस्य= पुनरुच्चारणस्योपपत्तेः= सत्त्वात् तथा च पुनरुक्तस्याऽप्रामाण्येऽनु-  
वादस्याप्यप्रामाण्यं प्राप्तं तथा च “ त्रिः प्रथमामन्वाह ” इत्यादिवाक्यानां पुनरप्रामाण्यं प्राप्तमिति  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पुनरिति, अयं च पश्चिमुक्तोक्तसिद्धान्तवाक्यस्यानुवादः । स्ववक्तव्यमाह— इत्यय-  
मिति, अनुवादपुनरुक्तयोः साधुत्वासाधुत्वाभ्यां विशेषो नोपपद्यते । विशेषाभावकारणं जिज्ञासते—  
कस्मादिति । पूर्वपक्षोत्तरमाह— उभयत्रेति, उभयत्र= पुनरुक्तानुवादयोर्ज्ञातार्थः शब्दः पुनरुच्चार्यते  
चरितार्थस्य= ज्ञातार्थस्य शब्दस्योभयत्राऽभ्यासादुभयमेवाऽसाधु= अप्रमाणं तथा च पुनरुक्तवदनुवाद-  
स्याप्यप्रामाण्ये प्राप्ते “ त्रिः प्रथमाम् ” इत्यादिवाक्यानामप्रामाण्यं प्राप्तमित्यर्थः ॥ ६६ ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे— शीघ्रेति, अभ्यासात्= पुनरुच्चारणमात्रसाम्यात् किं वा अभ्यासात्=  
पुनरुक्तादनुवादस्याविशेषो नास्ति किं त्वस्ति विशेषः किं वा यथा ‘ गम्यतां गम्यताम् ’ इत्यभ्यासान्  
शीघ्रतरगमनस्योपदेशो भवतीति सार्थक्यात् प्रामाण्यं तथानुवादेऽपि ज्ञातार्थशब्दाभ्यासस्यापि सार्थक्यात्  
प्रामाण्यं भवति पुनरुक्तं च न सार्थकमिति न प्रमाणमिति न पुनरुक्तानुवादयोरविशेष इतिसूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे— नेति । पुनरुक्तानुवादयोर्विशेषस्य कारणं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— अर्थवत्  
इति, सार्थकस्याभ्यासस्य अनुवादभावात्= अनुवादत्वस्वीकारात्, पुनरुक्तानुवादयोर्विशेषोपपादनार्थं  
पुनरुक्तस्वरूपमाह— समाने इति, समाने= पूर्वोक्तापेक्षया समाने अनर्थके इति यावन्— पूर्वोक्तापेक्षया  
विशेषाभावेन साम्ये आनर्थक्यस्य स्पष्टत्वात्. सति सत्तमी । अनुवादस्वरूपमाह— अर्थरानिति, अर्थ-  
स्वादेव च प्रामाण्यमनुवादस्य सिद्धम् । किं वा पुनरुक्तानुवादयोः शब्दाभ्यासे समानेऽपि पुनरुक्तम-  
नर्थकम् अनुवादस्तु अर्थवान्= सार्थक इति प्रमाणमेवेत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाह— शीघ्रमिति, उदाहरति—  
शीघ्रमिति, यथा ‘ शीघ्रं शीघ्रं गम्यताम् ’ इत्यत्र शीघ्रपदाभ्यासेन शीघ्रतरगमनस्योपदेशो जायते  
इति सार्थक्यं प्रामाण्यं च, क्रियातिशयः= शीघ्रगमनम् । उक्ते संक्षेपं सूचयति— उदाहरणार्थमिति ।  
उपग्रन्थत्रातिदिशति— एवमिति । उदाहरति— पचतीति, क्रियानुपरमः= पाकक्रियासातक्यम् ‘ पचति  
पचति ’ इत्यभ्यासेनैवोच्यते, ‘ ग्रामो ग्रामो रमणीयः ’ इत्यत्र द्वे रमणीयत्वन्यामिभ्यासेनैवोच्यते,

देवः' इति परिवर्जनम्, 'अभ्यधिकुण्डं निपण्णम्, इति सामीप्यम्, 'तित्तं तित्तम्' इति प्रकारः, एवमनुवादस्य स्तुतिनिन्दाशेषविधिषु अधिकारार्थता विहितानन्तरार्थता चेति ॥६७॥

किं पुनः प्रतिषेधहेतूद्धारदेव शब्दस्य प्रमाणत्वं सिंयति? न, अतश्च—

**मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवच्च तत्प्रामाण्यम्— आप्तप्रामाण्यात् ॥ ६८ ॥**

किं पुनरायुर्वेदस्य प्रामाण्यम्?, यत्तदायुर्वेदनोपदिश्यते— ' इदं कृत्वेष्टमधिगच्छति इदं वर्जयित्वाजनिष्टं जहाति' ( इति ) तस्यानुष्ठीयमानस्य तथाभावः= सत्यार्थता= अविपर्यय', मन्त्रपदाना च विपभूताज्ञानिप्रतिषेधार्थाना प्रयोगेऽर्थस्य तथाभावः. एतत् प्रामाण्यम् । किंकृतमेतत्?, आप्तप्रामाण्यकृतम् । किंपुनराप्ताना प्रामाण्यम्?, साक्षात्कृतधर्मता भूतदया यथाभूता र्थचिरयापयिषेति= आप्ताः खलु साक्षात्कृतधर्माणः ' इदं हातव्यम् इदमस्य हानिहेतुः. इदं

' परि परि ' इत्यत्र वृष्टेस्त्रिगतदशपरिवर्जनमभ्यासेनैवोच्यते, 'अध्यधिकुण्डम्' इत्यत्र कुण्डसामीप्यमभ्यासेनैवोच्यते अत्र " नित्यवीक्ष्यो " " उपर्यध्यधस " इत्यादिसूत्रेणाऽध्यादिशब्दाना द्विरुक्तिरिति व्याकरणे द्रष्टव्यम्, ' तित्तं तित्तम् ' इत्यत्र तित्त्वत्त्वं प्रकारोऽभ्यासेनैवोच्यते इत्यन्वयस्तथा चैतादृशार्थबोधकत्वाद्भ्राभ्यास सार्थक एव तदेतद्व्याकरणस्य द्विरुक्तिप्रकरणे द्रष्टव्यम् । प्रकृतमाह— एवमिति, एवम्= उक्ताभ्यासाना सार्थक्यवत्, अनुवादस्य स्तुत्यादिष्वधिकारार्थत्वाद् विहितानन्तरार्थत्वाच्च सार्थक्य सार्थक्याच्च प्रामाण्यमिति नानुवादपुनरुक्तयोरविशेषो येनानुवादस्याप्रामाण्य स्यादित्यर्थ । अन्यन् " विधिविहितस्य " इतिसूत्रभाष्ये स्पष्टम् । स्तुतिनिन्दाशेषविधिषु= स्तुतिनिन्दाविधिषोर्षथस्यानुवादस्येत्येव वा व्याख्येयम् ॥ ६७ ॥

अप्रिमसूत्रमवतारयति— किमिति, आक्षेपवाक्यमिदं न सिध्यतीत्यर्थे, शब्दप्रामाण्यस्य ये प्रतिषेधहेतवोऽनृतत्वादिदोषा उक्ता तथामुद्धारान्= निरासत् शब्दस्याऽप्रामाण्य निवर्तितुमर्हति न तु प्रामाण्य प्राप्तुमपि अतः शब्दप्रामाण्यसाधनाय सूत्रेण प्रमाणमाहेत्यर्थे । मन्त्रेति— तत्= तस्य शब्दस्य वेदवाक्यस्य प्रामाण्य सिद्धम्— आप्तप्रामाण्यात्= वाक्योपदेशकानामाप्ताना प्रामाण्यात् मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवदिति सूत्रान्वय, पुरुषस्य प्रामाण्ये तदुपदिष्टवाक्यस्य प्रामाण्य लोकप्रसिद्धमेव किं वा वेदवाक्य प्रमाणम् आप्तप्रामाण्याद् मन्त्रायुर्वेदवाक्यवदित्येवमनुमानं वर्तव्य आप्तप्रामाण्य च पशुभूते वाक्ये आप्तकृत्वत्वसवन्धेन सम्भवति । ध्याचष्टे— किमिति, वेदप्रामाण्य हेतु मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्याधीन जातमिति किमित्यादिनाऽऽयुर्वेदप्रामाण्यकारणं पृष्टम् । उत्तरमाह— यदिति, इदम्= औपसवेन कृत्वा इदम्= अपथ्य वर्जयित्वा= परित्यज्य, तस्य= उक्तोपदेशस्य तथाभाव = इष्टजनकत्वम् अनिष्टनिवर्तकत्व च यन् तदेव प्रामाण्यम्= प्रामाण्यकारणमित्यन्वय, तथाभाव ध्याचष्टे— सत्यापत्तेति, सत्यार्थं तामपि ध्याचष्टे— अविपर्यय इति फलाऽविसवाद = फलोपलब्धिरित्यर्थे, सर्वत्रैव फलोपलब्धे प्रामाण्यकारणत्वात् । मन्त्राणा प्रामाण्यकारणमाह— विषेति, ' विष हर हर ' ' भूतवाधा हर हर ' इत्यादीना मन्त्रपदानाम्= मन्त्रवाक्याना विपादिप्रतिषेधार्थाना मन्त्रशास्त्रोत्तरीत्या प्रयोगे कृतेऽर्थस्य= मन्त्रवाक्यार्थस्य तथाभाव = सत्यता= विपनिवृत्त्याद्देहपलब्धिरेव मन्त्रप्रामाण्यकारणमित्यन्वय, अग्नियद् राज्ञास्त्रप विज्ञेयम् । उपसहरति— एतदिति, उक्तमेव प्रामाण्यम्= प्रामाण्यकारणम् । उत्तरप्रामाण्यस्य कारण । जिज्ञासत— किमिति । उत्तरमाह— आतेति, आप्तप्रामाण्यकृत मन्त्रादिप्रामाण्यमित्यर्थे । आप्तप्रामाण्यस्य कारण स्वरूप वा जिज्ञासत— किंपुनरिति । उत्तरमाह— साक्षादिति, साक्षात्कृत = प्रत्यक्षेण दृष्ट पदार्थमर्थो येन स साक्षात्कृतधर्मगतस्य भाव साक्षात्कृतधर्मता भूतन्या= जीवेषु दया यथाभूतार्थस्य= यथापथ्य विन्यापयिषा= उपदेशच्छा इति त्रयमेवाप्ताना प्रामाण्यस्य कारण तत्र त्रितय कृत्यादिषु सम्भवत्येव । उक्तान्तेषु सम्भवेति— आप्त इत्यादिना, इदम्= दु रम्, अस्य= दुःखस्य हानिहेतुमिदम्=

मस्याधिगतव्यम् इदमस्याधिगमहेतुः' इति भूतान्यनुकम्पन्ते, तेषां खलु वै प्राणभृतां स्वयम-  
नवबुद्धयमानानां नान्यदुपदेशाद् अवबोधकारणमस्ति, न चाऽनवबोधे समीहा वर्जनं वा, न  
चाऽकृत्वा स्वस्तिभावः, नाप्यऽस्यान्य उपकारकोप्यस्ति, इन्त वयमेभ्यो यथादर्शनं यथाभूतमु-  
पदिशामः ते इमे श्रुत्वा प्रतिपद्यमाना हेयं हास्यन्ति अधिगन्तव्यमेवाऽधिगमिष्यन्तीति एवमा-  
प्तोपदेशः एतेन त्रिविधेनाप्तप्रामाण्येन परिशुद्धीतोऽनुष्ठीयमानोऽर्थस्य साधको भवति, एवमाप्तो-  
पदेशः प्रमाणम्, एवमाप्ताः प्रमाणम् ।

दृष्टार्थेनाप्तोपदेशेनाऽऽयुर्वेदेनाऽदृष्टार्थो वेदभागोऽनुमातव्यः- प्रमाणमिति- आप्तप्रामा-  
ण्यस्य हेतोः समानत्वादिति । अस्यापि चैकदेशः- " प्रामकामो यजेत " इत्येवमादिर्दृष्टार्थस्ते-  
नानुमातव्यमिति ।

लोके च भूयानुपदेशाश्रयो व्यवहारः, लौकिकस्याप्युपदेष्टुरुपदेष्टव्यार्थज्ञानेन परानुजि-  
घृक्षया यथाभूतार्थचिख्यापयिषया च प्रामाण्यम् तत्परिमहादाप्तोपदेशः प्रमाणमिति । द्रष्टृम्व-

दुःखप्रदपदार्थवर्जनम्, इदं सुखं अस्य= जीवस्य, अधिगन्तव्यम्= प्राप्यं सुखप्रदपदार्थोर्जनं च सुखप्राप्ति-  
हेतुरित्यन्वयः, इति= इत्येवमाप्ता विचार्य भूतानि अनुकम्पन्ते= स्वोपदेशेनानुग्रहन्ति । एतादृशानु-  
कृत्य कारणमाह- तेषामिति, तेषाम्= उपदेष्टव्यानां जीवानाम्, उपदेशं विना बोधकारणं नास्ती-  
त्याप्ता उपदिशन्तीत्यर्थः । बोधावश्यकतामाह- न चेति, समीहा= इष्टसाधनेषु प्रवृत्तिः, वर्जनम्=  
अनिष्टसाधनाद् निवृत्तिः । प्रवृत्तिनिवृत्त्योरावश्यकतामाह- न चेति, अकृत्वा= एकप्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यां  
विना, स्वस्तिभावः= सुखं दुःखनिवृत्तिश्च न संभवतीत्यर्थः । नापीति- अरय= जीवस्य, अन्यः=  
उपदेशातिरिक्तो वाऽऽप्तातिरिक्तो वा । पुनराप्तविचारमाह- हन्तेति, हन्तव्यमनुकम्प्यायाम् । वय-  
माप्ताः, एभ्यः= जीवेभ्यः, यथादर्शनम्= स्वप्रत्यक्षानुसारेण, यथाभूतम्= पदार्थस्वरूपानुसारेण= यथार्थम्,  
ते इमे= जीवाः, प्रतिपद्यमानाः= श्रुतार्थबोधेन, हेयम्= दुःखादिषु, अधिगन्तव्यम्= प्राप्यं सुखादि-  
षु । उपसंहरति- एवमिति, एतेन त्रिविधेन= साक्षात्कृतधर्मना भूतदया यथाभूतार्थचिख्यापयिषा  
च इत्यनेन त्रिविधेनाप्तप्रामाण्येन परिशुद्धीतः= प्रमाणीभूतः ज्ञातो वा अनुष्ठीयमानः= संश्रयमान औप-  
धादिकरुदेशो वार्थस्य= स्वोपदेशारोग्यादेः साधको भवति एवम्= तथा च कन्वोपलक्ष्या आप्तोपदेशः  
प्रमाणं भवति एवम्= तत्र यथायथोपदेशकत्वादाप्ताः प्रमाणम्= आप्तानां प्रामाण्यं सिद्धमित्यन्वयः ।

प्रकृतमाह- दृष्टार्थेति, दृष्टार्थेनानुपदेष्टव्येनाप्तोपदेशेनादृष्टार्थो वेदभागः ' प्रमाणम् ' इत्यनुमा-  
तव्यः इत्यन्वयः, आयुर्वेदस्य दृष्टारोग्यावार्थत्वं स्पष्टमेव. वेदस्य च स्वर्गादिदृष्टार्थोपदेशकत्वेनादृष्टार्थत्वम् ।  
उक्तं हेतुमाह- आप्तमिति, आप्तप्रामाण्यलक्षणहेतोरुभयत्र समानत्वान् किं वायुर्वेदे इव वेदेषु मन्वा-  
दित्यर्थमनया च ' वेदः प्रमाणम् आप्तप्रामाण्याद् आयुर्वेदस्य ' इत्यनुमानप्रयोगः । पञ्चान्तरमाह- अरवेति,  
अस्य वेदस्यापि " प्रामकामः " इत्यादिकरुदेशो दृष्टार्थः- कल्प्य प्रामाण्यानेन शरीरेणापि एतज्जुं शक्य-  
त्वात् कृतायां च प्रामकामेष्टौ प्राम इष्टिकर्तृभिरुपलब्ध इति " प्रामकामः " इति वाक्यस्य प्रामाण्यं  
सिद्धमिति तेन= दृष्टार्थेन वेदभागेनादृष्टार्थस्य वेदभागस्य प्रामाण्यमनुमातव्यम्- अदृष्टार्थो वेदभागः  
प्रमाणं वेदत्वाद् दृष्टार्थवेदभागवद् इत्यन्वयः । न्यायतये वेदभेदपरनिमित्तवादीधरस्य धानवादि-  
त्याप्तप्रामाण्यात्= आप्तनिमित्तवादेदस्य प्रामाण्यमित्यनुसंधेयम् ।

त्रिविधं हि वाक्यम्- वेदवाक्यं शास्त्रवाक्यं लौकिकवाक्यं चेति, लौकिकवाक्येणैव प्रामाण्य-  
वाक्यम् त्रयं भूतदयादित्रयमेवेत्याह- लोकेति, लोके च भूयानुपदेशात् इदं प्रमाणम्= इदं प्रमा-  
णीयं इति सादृश्यप्रमाणप्रयोगेऽप्युक्तं लौकिकवाक्यानां प्रामाण्यं प्रामोति तत्रोपदेशप्रामाण्याधीनम्,

कृतसामान्याचानुमानम्- ये एवाऽऽप्ता वेदार्थानां द्रष्टारः प्रवक्तारश्च ते एवायुर्वेदप्रभृतीनाम् इत्यायुर्वेदप्रामाण्यवद् वेदप्रामाण्यमनुमातव्यमिति ।

नित्यत्वाद्देवाक्यानां प्रमाणत्वे “ तत्प्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यात् ” इत्युक्तम् । शब्दस्य वाचकत्वादर्थप्रतिपत्तौ प्रमाणत्वं न नित्यत्वात्, नित्यत्वे हि सर्वस्य सर्वेण वचनात् शब्दार्थव्यवस्थानुपपत्तिः । नाऽनित्यत्वे वाचकत्वमिति चेत्? न- लौकिकेष्वर्थदर्शनात् । तेषु नित्या इति चेत्? न- अनाप्तोपदेशार्थविसंवादोऽनुपपन्नः- नित्यत्वाद्धि शब्दः प्रमाणमिति । अनित्यः स इति चेत्? अविशेषवचनम्= अनाप्तोपदेशो लौकिको न नित्य इति कारणं वाच्यमिति ।

लौकिकोपदेशुरपि च प्रामाण्यम् उपदेशव्यार्थज्ञानादित्रितयैव भवति, उपदेशव्यार्थज्ञानेन= साक्षात्कृतधर्मतया. तत्परिग्रहात्= उक्तत्रितयपरिज्ञानात्, आप्तवृत्तिभूतदयादिपरिज्ञानेन तदुपदेशस्य प्रामाण्यं भवति, तथा च यदेव त्रितयं लौकिकवाक्यस्य प्रामाण्यकारणं तदेव वेदेष्वस्तीति सिद्धं वेदप्रामाण्यमित्यर्थः । किं वा तत्परिग्रहात्= आप्तस्योपदेशुः प्रामाण्यज्ञानादित्यर्थः । प्रकारान्तरमाह- द्रष्टीति, ये एवाप्ता मन्वाद्य आयुर्वेदप्रभृतीनां द्रष्टार्यानां द्रष्टारः प्रवक्तारश्च ते एव वेदार्थानां द्रष्टारः वेदवाक्यानां च प्रवक्तार इति आयुर्वेदप्रामाण्यवद् वेदप्रामाण्यमनुमातव्यम्- वेदवाक्यं प्रमाणं मन्वाद्याप्तोपदेशत्वाद् आयुर्वेदादिषु इत्येवं द्रष्टृप्रवक्त्रोः सामान्यात्= सामान्यात्= ऐक्यादप्यनुमानमित्यन्वयः, अन्यथाऽऽयुर्वेदादेरपि प्रामाण्यं न स्यादिति वेदाप्रामाण्ये धाकतकौनुसंधेय इत्यर्थः ।

वेदवाक्यानां प्रामाण्यं नित्यत्वादेवास्ति नत्वाप्तप्रामाण्याद् वेदनिर्मातुराप्तस्याभावादिति ‘ वेदप्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यात् ’ इति यदुक्तं सूत्रेण तत्र युक्तमित्याशङ्कते- नित्यत्वादिति । उक्तं निराकरोति- शब्दस्येति, शब्दस्य= वाक्यस्य अर्थप्रतिपत्तौ= स्वार्थबोधनिरूपितं यत् प्रामाण्यं तदाचकत्वादेव= बोधकत्वादेव भवति न तु नित्यत्वान्, वाचकत्वेन प्रामाण्यं चाप्तप्रामाण्याधीनमेव- उपदेशभूतास्य प्रामाण्ये एव यथार्थबोधकत्वसंभवादित्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह- नित्यत्वे इति, यदि शब्दा नित्याः स्युस्तदा ततः पूर्वं संकेतकर्तुरभावापत्त्या सर्वेण शब्देन सर्वस्य पदार्थस्य वचनात्= बोधापत्त्या शब्दविशेषार्थविशेषस्य प्रतीतिव्यवस्था नोपपद्येत. न चैतद्विदुः, शब्दानामनित्यत्वे तु ततः पूर्वं संकेतकर्तृसंभवात् संकेतानुसारेण बोधकत्वान् शब्दार्थप्रतीतिव्यवस्थोपपद्यते इत्यर्थः । ननु वेदशब्दानामनित्यत्वे वाचकत्वमेव नोपपद्यते येन प्रामाण्यं स्यादित्याशङ्कते- नेति, अनित्यत्वे हि यस्य शब्दस्य संकेतो गृहीतः स तदानीमेव नष्टः यथेदानीं बोधयति तस्य तु संकेतो न गृहीत इत्यनित्यत्वे बोधकत्वानुपपत्तिरित्याशयः । परिहरति- नेति, लौकिकानामनित्यानामपि शब्दानामर्थदर्शनात्= अर्थबोधस्य जायमानत्वात् वाचकत्वमस्तीति अनित्यत्वेपि वाचकत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । ननु ते= लौकिकाः शब्दा अपि नित्या एवेति न तत्रोक्तनियमस्य व्यभिचार इत्याशङ्कते- तेषीति । निराकरोति- नेति, यदि नित्यत्वादेव शब्दः प्रमाणं तदाऽनाप्तोपदेशस्यापि नित्यत्वेन प्रामाण्यं स्यादेव तथा चाऽनाप्तोपदेशस्यार्थविसंवादो न स्यात् भवति चार्थविसंवाद इति न नित्यत्वान् प्रामाण्यं किं त्वाप्तप्रामाण्यादिति युक्तं तथा चानाप्तोपदेशे आप्तप्रामाण्याभावात्प्रामाण्यं तेन चार्थविसंवाद उपपद्यते इत्यर्थः । स्यादिति शेषः । नन्वऽनाप्तोपदेशः सोऽनित्य एवेति न तस्य प्रामाण्यापत्तिरित्याशङ्कते- अनित्य इति, शब्दानां नित्यत्वेपि लौकिकवाक्यस्याऽनित्यत्वादित्यर्थः । परिहरति- अविशेषेति, अत्र विशेषहेतुर्नोक्त इत्यर्थः, उक्तं स्वयमेव व्याचष्टे- अनाप्तेति, इति= इत्यत्र, लौकिक आप्तोपदेशो नित्यः अनाप्तोपदेशश्च न नित्यः इत्यत्र कारणम्= हेतुः वक्ष्यते; न चोक्त इति नेयं व्यवस्थोपपद्यते इत्यर्थः । तथा च शब्दानां नित्यत्वे सर्वबोधोपपत्तिदोषान्नित्यत्वमेव युक्तमित्याप्तप्रामाण्यादेव प्रामाण्यमिति सिद्धमित्यर्थः ।

यथानियोगं चार्थस्य प्रत्यायनाद् नामधेयशब्दानां लोके प्रामाण्यम्, नित्यत्वात् प्रामाण्या-  
नुपपत्तिः= यत्रार्थे नामधेयशब्दो नियुज्यते लोके तस्य नियोगसामर्थ्यात् प्रत्यायको भवति न  
नित्यत्वात् । मन्वन्तरयुगान्तरेषु चाऽतीतानागतेषु संप्रदायाभ्यासप्रयोगाऽविच्छेद इति वेदानां  
नित्यत्वम्, आप्तप्रामाण्याच्च प्रामाण्यम्, लौकिकेषु शब्देषु चैतत् समानमिति ॥ ६८ ॥

॥ इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य प्रथममाह्निकम् ॥

उपसंहरति- यथेति, लोके नामधेयशब्दानाम्= लौकिकशब्दानां यथानियोगम्= संकेतानुसारेण-  
वार्थप्रत्यायनादेव प्रामाण्यमस्ति न तु नित्यत्वात्, नित्यत्वात् प्रामाण्येऽनाप्तोपदेशस्यापि नित्यत्वापत्त्या  
प्रामाण्यं स्यात् न चैतद् युक्तमित्यन्वयः । उक्तमेव विशदयति- यथेति, लोके नामधेयशब्दो यत्रार्थे  
आप्तैर्नियुज्यते= संकित्यते तादृशसंकेतसामर्थ्यात् तस्यार्थस्य प्रत्यायको भवति न तु नित्यत्वात् । वेदानां  
नित्यत्वस्य स्वरूपमाह- मन्वन्तरेति, अतीतानागतेषु मन्वन्तरेषु युगान्तरेषु च वैदिकसंप्रदायानुसारेण  
वेदवाक्यानां योऽभ्यासः= पुनःपुनरुच्चारणं वेदार्थभूतयागादीनां च यः प्रयोगस्तयोर्विच्छेदः= वैपरी-  
त्यम् अभावो वा न भवतीत्येतावन्मात्रेण वेदानां नित्यत्वमुच्यते न तु शब्दानां नित्यत्वेन तथा चाप्त-  
प्रामाण्यादेव प्रामाण्यमिति सिद्धं तत्र सर्गादौ परमेश्वरस्तदनन्तरं च ऋष्यादयो वेदवाक्यानुपदिशन्ति  
ते चाप्ताः प्रमाणमूलाश्चेति तेषां प्रामाण्यादेव वेदवाक्यानामपि प्रामाण्यमिति सिद्धम्, यथा केनचित्  
स्वयं निर्माय वाक्यम् इदं वेदवक्यमित्युक्ते तस्यापि वेदवाक्यत्वनिर्धारणार्थमात्रेण प्रश्नो भवति तत्राप्तो-  
पदेशेन तस्याऽवेदत्वं वेदस्य च वेदत्वमवधार्यते इत्याप्तप्रामाण्याधीनमेव प्रामाण्यमापततीति विज्ञेयम् ।  
एतत्= आप्तप्रामाण्याधीनं प्रामाण्यं लौकिकेष्वपि शब्देष्वस्तीति उभयत्र समानमेव तथा चायुर्वेदप्रामा-  
ण्यवद् वेदवाक्यानामपि यदाप्तप्रामाण्यात् प्रामाण्यमित्युक्तं तत् सिद्धमिति नाऽप्रामाण्यं नापि नित्यत्वात्  
प्रामाण्यं किं त्वाप्तप्रामाण्यादेव प्रामाण्यमिति सिद्धमित्यर्थः ॥ ६८ ॥

॥ इति शब्दप्रमाणपरीक्षा समाप्ता ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रसन्नपदायां द्वितीयाध्यायस्य प्रथममाह्निकं समाप्तम् ॥



॥ न्यायभाष्यद्वितीयाध्यायस्य द्वितीयमान्हिकम् ॥



अययार्थः प्रमाणोद्देश इति मत्वाऽऽह—

न चतुष्टयम्—ऐतिह्यार्थापत्तिसंभवाऽभावप्रामाण्यात् ॥ १ ॥

न चत्वार्येव प्रमाणानि। किं तर्हि? ऐतिह्यमर्थापत्तिः संभवोऽभाव इत्येतान्यपि प्रमाणानि तानि कस्मान्नोक्तानि? 'इति होचुः' इत्यऽनिर्दिष्टप्रवक्तृकं प्रवादपारम्पर्यम् ऐतिह्यम्। अर्थादापत्तिः अर्थापत्तिः, आपत्तिः=प्राप्तिः=प्रसङ्गः, यत्राऽभिधीयमानेऽर्थे योऽन्योऽर्थः प्रसज्यते सोऽर्थापत्तिः यथा—'मेघेऽसत्सु वृष्टिर्न भवति' इति, किमत्र प्रसज्यते? 'तत्सु भवति' इति। संभवो नाम अविनाभाविनोऽर्थस्य सत्ताग्रहणादन्यस्य सत्ताग्रहणं यथा—द्रोणस्य सत्ताग्रहणा-

प्रमाणानां प्रामाण्यपरीक्षां समाप्य संप्रति तत्संख्याविवेचनार्थमत्रत्यवक्ष्यमाणविषयविवेचनार्थं च द्वितीयमान्हिकमारभते—अययार्थ इत्यादिना। प्रमाणोद्देशः="प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः प्रमाणानि १-२-३" इत्यत्रोक्तः प्रमाणानां चतुष्टयनिर्देशः अययार्थः=अयुक्तः—परैरभ्युपगतानामर्थापत्त्यादीनामपि प्रमाणत्वादिति मत्वा पूर्वपक्षी "न चतुष्टयम्" इत्यादिसूत्रमाहेत्यन्वयः। नेति—प्रमाणानां चतुष्टयम्=चतुरसंख्याविशिष्टत्वं नोपपद्यते—उक्तप्रत्यक्षाद्यतिरिक्तानाम् ऐतिह्यार्थापत्तिसंभवाऽभावाख्यानामपि प्रमाणानां प्रामाण्यमिति सूत्रान्वयः। उक्तप्रमाणचतुष्टयेन सहाार्थापत्तिपर्यन्तं पञ्च प्रमाणानीति प्राभाकराः, अभावः=अनुपलब्धिवस्तत्पर्यन्तं पट्ट प्रमाणानीति भाट्टाः, ऐतिह्यमपि प्रमाणान्तरमिति पौराणिकाः, संभवोपि प्रमाणान्तरमिति ज्योतिर्विदः, उदाहरणानि तु भाष्ये द्रष्टव्यानि। ध्याचष्टे—नेति। प्रमाणसंख्यां जिज्ञासते—किमिति। पूर्वपक्षी उत्तरमाह—ऐतिह्यमिति, अभावः=अनुपलब्धिः। आक्षिपति—तानीति, तानि=ऐतिह्यादीनि। ऐतिह्यस्वरूपमाह—इतीति, 'इतिहोचुर्दृष्टा इति ऐतिह्यम्' इति "अनन्तावसथ" इत्यादिव्याकरणसूत्रे द्रष्टव्यम्, यथा 'इह वटे यक्षः' इति वृद्धवाक्याद् वटे यक्षसत्ता निश्चीयते तत्र प्रत्यक्षादीनां सामर्थ्याभावादैतिह्यमेव प्रमाणं तच्च प्रवादपारम्पर्यरूपमित्यर्थः, न निर्दिष्टः प्रवक्ता यस्य तद् अनिर्दिष्टप्रवक्तृकं वाक्यं यथा 'इह वटे यक्षः' इत्यस्य प्रथमः प्रवक्ता येन तत्र यक्षो दृष्टः स्यात् स न निर्दिष्टो शक्यते इत्यर्थः। अर्थापत्तिमाह—अर्थापत्तिरिति। आपत्तिपदार्थमाह—प्राप्तिरिति, प्रसङ्ग इत्यर्थः, लक्षणमाह—यत्रेति, अर्थापत्तिः=अर्थापत्तिविषय इत्यर्थः, यत्र वाक्ये 'पीनो देवदत्तो दिवा न मुञ्जे' इत्यादौ दिवा भोजनभावेपि अर्थः=पीनत्वेऽभिधीयमाने योऽन्योऽर्थः=रात्रिभोजनं प्रसज्यते=कल्प्यते सोऽर्थापत्तेर्विषय इति समन्वयः, पीनत्वं भोजनं विना न संभवति दिवा भोजनं चात्र प्रतिषिद्धमिति रात्रिभोजनं कल्प्यते इत्यनुसंधेयम्। उदाहरति—यथेति, अत्र प्रसज्यमानमर्थं पृच्छति—किमिति, उत्तरमाह—सस्त्विति, 'मेघेऽसत्सु वृष्टिर्न भवति' इत्युक्ते 'मेघेषु सत्सु वृष्टिर्भवति' इत्यर्थादापद्यते—मेघं विना वृष्टेरसंभवादित्यर्थपरिवरित्यर्थः। संभवारयप्रमाणस्य स्वरूपमाह—संभव इति, अविनाभाविनः=व्याप्यस्य पदार्थस्य सत्ताक्षानादन्यस्य=व्यापकस्य सत्ताज्ञानं सत्ताग्रहणं वा यत्तत् संभवाख्यं प्रमाणमित्यन्वयः, उदाहरति—यथेति, प्रत्यापेक्षयाऽऽटकम् आधिक्यम् आढकापेक्षया द्रोणोऽधिकस्तदुक्तम्—

"पलं प्रकुञ्चकं मुष्टिः कुडवस्तचतुष्टयम्।  
 चत्वारः कुडवाः प्रत्यश्चतुष्टयं तथाऽटकम्।  
 अष्टादशो भवेद् द्रोणो द्विद्रोणः शूर्प उच्यते ॥" इति,

दाढकस्य सत्ताग्रहणम्, आढकस्य ग्रहणात् प्रस्थस्येति । अभावः- विरोधी अभूतं भूतस्य, अविद्यमानं वर्षकर्म विद्यमानस्य वाय्वभ्रसंयोगस्य प्रतिपादकम्- विधारके हि वाय्वभ्रसंयोगे गुरुत्वादपां पतनकर्म न भवतीति ॥ १ ॥

सत्यम् एतानि प्रमाणानि न तु प्रमाणान्तराणि, प्रमाणान्तरं च मन्यमानेन प्रतिषेध उच्यते सोऽयम्-

शब्द ऐतिह्यानर्थान्तरभावाद् अनुमानेऽर्थापत्तिसंभवा-  
ऽभावाऽनर्थान्तरभावाच्चाऽप्रतिषेधः ॥ २ ॥

तथा च यत्र सहस्रं भवति तत्र शतं भवत्येवेतिवत् यत्र द्रोणो भवति तत्राढकं भवत्येव यत्र चाढकं भवति तत्र प्रस्थो भवत्येवेति व्याप्यानां द्रोणादीनां सत्ताज्ञानाद् यदाढकादीनां व्यापकानां सत्ताज्ञानं तत्संभवप्रमाणादेव- द्रोणपरिमाणे आढकपरिमाणस्य संभवात्, अधिकपरिमाणेऽल्पपरिमाणस्य संभवश्च स्पष्ट एवेत्यन्वयः- "कुडवः प्रस्थ इत्याद्याः परिमाणार्थैः प्रायः" इत्यमरः । अल्पानां परिमाणानां संख्यानां च व्यापकत्वमधिकानां च व्याप्यत्वमित्यत्र विभावनीयम् । अभावात्प्रमाणस्य स्वरूपमाह- अभाव इति, अभावपदेन विरुद्धभावो प्राहस्तथा च तद्विरुद्धभावज्ञानेन तद्विरुद्धपदार्थ-ज्ञानजनकमभावप्रमाणमित्याशयः, अभावस्यात्र ज्ञानजनकत्वादभाव इति प्रमाणनामधेयम्, विरोधिनमुदाहरति- अभूतमिति, अभूतम्= अविद्यमानं भूतस्य= विद्यमानस्य स्वविरोधिनो विरोधि भवति यथा विद्यमानस्य घटाभावस्याऽविद्यमानो घटो विरोधी यथा चाविद्यमानं जलं विद्यमानस्य वह्निर्विरोधि-वह्निजलयोर्व्यधिकरणनियमात् तत्रान्यतरसत्ताज्ञानेनान्यतराभावज्ञानं जायते एवेति स्पष्टमेवेत्यन्वयः, अभूतम्= अविद्यमानमित्यादिव्याख्यानां च "अविद्यमानम्" इत्यादिभूतानुत्पत्तेन कृतमिति विभाव्यम्, भूताऽभूतयोर्विरोधश्च स्पष्ट एव, उदाहरति- अविद्यमानमिति, अविद्यमाना धर्षणक्रिया विद्यमानस्य वृष्टिनिरोधकस्य वाय्वभ्रसंयोगविशेषस्य प्रतिपादिका= योधिज्ञा भवति तथा चाभूतस्य वृष्टिकर्मणो ज्ञानेन अर्थाद् वृष्टपभावज्ञानेन तद्विरुद्धस्य= वृष्टिनिरोधकस्य वाय्वभ्रसंयोगविशेषस्य यद्वा ज्ञानं तद्-भावात्प्रमाणेनेत्यन्वयः, वस्तुतत्त्वं अभावज्ञानमेवाभावप्रमाणस्य फलम् । उक्ते हेतुमाह- विचारके इति, विचारके= वृष्टिनिरोधके वाय्वभ्रसंयोगे विद्यमानेऽपां पतनं न भवति, गुरुत्वादपां पतनेन यद् भवितव्यं तन्न भवतीत्याशयः प्रतीयते, अधस्तात्प्रमाणे वायुसंयोगेन वृष्टिनिरोधो भवति ऊर्ध्वभागे च संयोगेन वृष्टिर्भवतीत्यनुसंधेयम् । किं वा "अभावः" इत्यभावप्रमाणोद्देशः, विरोधीत्यादिना च यस्य निरूपणम्, अभावात्वं चेदं प्रमाणम्, अभावेन हि तादृशाभावप्रतियोगिविरुद्धस्यैव सत्ताज्ञानं जायते इति परस्परं विरुद्धयोर्व्यत्यक्त्वाद् भूताभूतयोर्विरुद्धत्वमुक्तम्- विरोधीति, इत्येवं व्याख्येयम्, वाच्यं चेदं सर्वथा विष्टार्थमेव । वस्तुतस्त्वं- 'अभावो नाम अविद्यमानस्याभावेन विद्यमानमहणं किं वैता-दृशादाहकमभावप्रमाणम्' इतिवद्व्यमासीत् । अत्र- "अभावो नाम प्रत्यनीकस्य महणात् तद्विरोधिनी महणं यथा- विचारके वाय्वभ्रसंयोगे सति गुरुत्वप्रतिषेधाद्पां पातः प्रनिषिद्धः तदपामपातेन विरोधिनं वाय्वभ्रसंयोगं प्रतिषेधने" इतिवार्तिकम्, वार्तिकं चेदं धित्यमेव- अयामपातस्य तादृशवाय्वभ्रसंयोगस्य च परस्परं विरोधाभावात्, विरुद्धमहणेन तद्विरुद्धमहणस्य चामंभवादिति । "अभावानु विरोध-भावज्ञानाधीनविरोध्यन्तरकल्पनं यथा- ननुत्ताभावज्ञानेन ननुत्तविरोधिनी व्याख्या च्यननम्, अत्रापि व्याभिर्नापेक्षितेत्याशयः, अथ वा कारणाभावादना कार्याभावाद्ज्ञानम् अभावः" इति विद्यनाप-भटाः । उक्तरूपेषु सर्वत्र व्यभिचारसंभवाद् योगानुपपन्न्याऽभावज्ञानमेवाभावप्रमाणमिति वस्तुतत्त्वं विस्तरोऽप्यत्र द्रष्टव्यः ॥ १ ॥

अभिमत्युपकारपरि- सत्यमिति, उक्तानामैतिहासीनां प्रमाणान्त्वं स्वीक्रियते प्रमाणान्त्वत्वं तु न स्वीक्रियते- स्वीकृत्येव तादृशान्त्वत्वं संभवादिति । ऐतिहासीनां प्रमाणान्तरं च स्वीकृत्य

अनुपपन्नः प्रतिषेधः । कथम्?, 'आप्तोपदेशः शब्दः' इति. न च शब्दलक्षणम् ऐतिहाद् व्यावर्तते. सोयं भेदः सामान्यात् संगृह्यते इति । प्रत्यक्षेणाप्रत्यक्षस्य संबद्धस्य प्रतिपत्तिरनुमानं तथा चाऽर्थापत्तिसंभवाऽभावात्, वाक्यार्थसंप्रत्ययेनाऽनभिहितस्यार्थस्य प्रत्यक्षनीकभावाद् ग्रहणम् अर्थापत्तिरनुमानमेव, अविनाभाववृत्त्या च संबद्धयोः समुदायसमुदायिनोः समुदायेनेतरस्य ग्रहणं संभवः तदप्यनुमानमेव, 'अस्मिन् सतीदं नोपपद्यते' इति विरोधित्वे प्रसिद्धे कार्यानुत्पत्त्या कारणस्य प्रतिबन्धकमनुमीयते । सोयं यथार्थ एव प्रमाणोद्देश इति 'सत्यमेतादिप्रमाणानि न तु प्रमाणान्तराणि' इत्युक्तम् ॥ २ ॥

प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानां चतुष्टयसंख्यायास्तद्व्या प्रतिषेध उच्यते सोयं प्रतिषेधः अप्रतिषेधः= नोपपद्यते इत्यर्थः- ऐतिहादीनां शब्दादिष्वन्तर्भावोदित्यन्वयः । पूर्वपक्षं सूत्रेण प्रत्याचष्टे- शब्दे इति, 'इदं वदते यक्षः' इत्यैतिह्यं वाक्यमेव तथा चार्थैतिहास्य शब्दे= शब्दमात्रेण अनर्थान्तरभावात्= अन्तर्भावात्= शब्दप्रमाणादभेदात्. व्याप्येन व्यापककल्पनारूपाणामर्थापत्त्यादीनां चानुमानेऽन्तर्भावात् अप्रतिषेधः= प्रमाणानां चतुष्टयसंख्यायाः प्रतिषेधो नोपपद्यते इति सूत्रान्वयः । अनर्थान्तरभावः= अभेदः । सूत्रे 'शब्दान् अनुमानान्' इत्येवं वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे- अनुपपन्न इत्यादिना, प्रतिषेधः= प्रमाण-चतुष्टयप्रतिषेधः, सिद्धान्तकथनमात्रमिदम् । प्रतिषेधानुपपन्नत्वं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- आप्त इति, इदं शब्दप्रमाणलक्षणम्, शब्दलक्षणम्= आप्तोपदेशत्वं तथैतिहास्यस्तीति ऐतिहास्य शब्दप्रमाणेऽन्तर्भावः सिद्धः, उपसंहरति- सोयमिति, अयमैतिहास्यरूपः शब्दभेदः= शब्दविशेष आप्तोपदेशत्वलक्षण-सामान्येन संप्रदीहृतं शक्यते एवेति नैतिह्यं प्रमाणान्तरमित्यन्वयः । अर्थापत्त्यादीनामनुमानेऽन्तर्भावप्रदर्शनार्थमनुमानस्वरूपमाह- प्रत्यक्षेणेति, अन्तर्भावमाह- तथा चेति, तथा= तदूपाः= अनुमानस्वरूपा एवाऽर्थापत्तिसंभवाभावाः- प्रत्यक्षेण= प्रत्यक्षपदार्थज्ञानेनाप्रत्यक्षपदार्थज्ञानस्य जायमानत्वादित्यर्थः, इत्येवं सामान्यरूपेणान्तर्भावमुक्त्वा विशेषरूपेणार्थापत्तेरनुमानेऽन्तर्भावमाह- वाक्येति, वाक्यार्थस्य पीनत्वस्य संप्रत्ययेन ज्ञानेन अनभिहितस्यार्थस्य= रात्रिभोजनस्य ज्ञानमर्थापत्तिरित्युच्यते तत्र पीनत्वं व्याप्यं भोजनं च व्यापकमिति व्याप्यज्ञानेन व्यापकज्ञानस्य जायमानत्वादिदमनुमानमेवेत्यर्थापत्तेरनुमानेऽन्तर्भावः सिद्धः, प्रत्यक्षनीकभावात्= अनुपपत्त्या. भोजनं विना पीनत्वमनुपपन्नम्= विरुद्धमिति पीनत्वेन भोजनकल्पनं भवतीत्यर्थः । एवं मेधाभावे वृक्षभावस्य वाक्यार्थस्य ज्ञानेन मेघसत्त्वे वृष्टिसत्त्वस्य ज्ञानं बहुपभावे धूमाभावस्य ज्ञानेन धूमसत्त्वे बहिसत्त्वज्ञानवदनुमानमेव । संभवस्यानुमानेऽन्तर्भावप्रतिपादनार्थं संभवस्वरूपमाह- अविनेति, अविनाभाववृत्त्या= व्याप्यव्यापकभावसंबन्धेन संबद्धयोः समुदायसमुदायिनोर्व्याप्यव्यापकस्वरूपयोर्मध्ये इत्यन्वयः, इतरस्य= समुदायिनः, अन्तर्भावमाह- तदपीति, तन्= संभवप्रमाणम्, आटकानां समुदाय एव द्रोणः, समुदायोऽप्यारत्नीति समुदायि आटकं द्रोणादकेः च व्याप्यव्यापकत्वे- समुदायसमुदायिनोर्व्याप्यव्यापकत्वादिदं व्याप्येन द्रोणादिना ( तज्ज्ञानेन ) व्यापकत्वात्कार्येण ज्ञानं तदनुमानमेवेति न संभवः प्रमाणान्तरमित्यर्थः । अभाष्यानुमानेऽन्तर्भावमाह- अस्मिन्निति, यथा कारणभावे कार्यं नोपपद्यते व्याप्यधर्मयोगिक्रियेने मिति च वृष्टिर्नोपपद्यते इदेवं विद्यमानानुपपत्तयामयोर्विरोधिने प्रसिद्धे कार्यानुत्पत्त्या कारणस्य= कारणनिष्ठं प्रतिबन्धकं किं वा कारणस्य कार्योत्पादप्रतिबन्धकमभावप्रमाणेन ज्ञानेन इदेवं वक्तव्यं मत्र कार्यानुत्पत्तेः कारणप्रतिबन्धकं व्यापकमेव तथा च व्याप्यमूतकार्यानुत्पत्तेर्ज्ञानेन व्यापकमूतप्रतिबन्धकस्य ज्ञानमनुमानमेवेति ताऽभाष्येति प्रमाणान्तरमित्यर्थः, कारणस्य= अट्टमूतस्य कार्यमूता वा वृष्टिप्रतिबन्धको व्याप्यधर्मयोगिक्रियेण । अत्र "कारणस्य" इत्यत्र "कार्यस्य" इतिरश्वत्थमासीत् । पटापमावश्च प्रत्यक्षेणो नैवाट्टममन्नमन्नमन्नविवरः । उपसंहरति- नोपपत्ति, प्रमाणोद्देशः= प्रत्यक्षानुमानेऽप्यदिः प्रमाण-उद्देशः । उपसंहरति- नोपपत्ति- नोपपत्ति ॥ २ ॥

अत्रार्थापत्तेः प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा नोपपद्यते तथा हीयम्—

**अर्थापत्तिप्रमाणम्— अनैकान्तिकत्वात् ॥ ३ ॥**

असत्सु मेघेषु वृष्टिर्न भवतीति सत्सु भवति इत्येतदर्थोदापद्यते. सत्त्वपि चैकदा न भवति. सेयमर्थापत्तिप्रमाणमिति ॥ ३ ॥

नाऽनैकान्तिकत्वमर्थापत्तेः—

**अनर्थापत्तौ अर्थापत्त्यभिमानात् ॥ ४ ॥**

‘असति कारणे कार्यं नोत्पद्यते’ इतिवाक्यात् प्रत्यनीकभूतोऽर्थः— ‘सति कारणे कार्यमुत्पद्यते’ इत्यर्थादापद्यते. अभावस्य हि भावः प्रत्यनीक इति. सोयं कार्योत्पादः सति कारणे-  
ऽर्थादापद्यमानो न कारणस्य सत्तां व्यभिचरति— न खल्वऽसति कारणे कार्यमुत्पद्यते तस्माद्  
नाऽनैकान्तिकी । यत्तु ‘सति कारणे निमित्तप्रतिबन्धात् कार्यं नोत्पद्यते’ इति ? . कारणधर्मो-  
ऽसौ न त्वर्थापत्तेः प्रमेयम् । किं तर्हस्याः प्रमेयम् ? , सति कारणे कार्यमुत्पद्यते इति= योऽसौ

संप्रत्यर्थापत्तेरप्रामाण्यमाशङ्कते— अत्रेति, प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा= प्रमाणत्वस्वीकारः । अप्रामाण्यमु-  
पपादयति— तथा होति, इयम् अर्थापत्तिरित्येवं सूत्रेणान्वयः । अर्थापत्तिरिति— इयमर्थापत्तिः अप्रमा-  
णम्— अनैकान्तिकत्वात्= व्यभिचारित्वात्= ‘मेघेषु सत्सु वृष्टिर्भवति’ इत्युक्त्यर्थापत्तिविषयस्य  
व्यभिचारात्— सत्त्वपि मेघेषु कदाचिद् वृष्टिर्न भवतीति व्यभिचारः स्पष्ट एवेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे—  
असत्स्विति, अर्थापत्त्यात्र लभ्यमाह— सत्स्विति । अर्थापत्तिविषयस्य व्यभिचारमाह— सत्स्वपीति ।  
उपसंहरति । सेयमिति, यदा हि न प्रमाणं तदानुमानेऽन्तर्भावोप्यनुपपन्न इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अर्थापत्तेरप्रामाण्यं निराकरोति— नेति । अत्र सूत्रेण हेतुमाह— अनर्थेति, अनर्थापत्तौ= अर्थाप-  
त्तिभिन्नार्थापत्त्यभिमानात्= अर्थापत्तित्वज्ञानादनैकान्तिकत्वं वदसीति नार्थापत्तेरनैकान्तिकत्वा-  
पत्तिः यतः ‘सत्सु मेघेषु वृष्टिर्भवति’ इत्यनेन मेघस्य वृष्टिकारणत्वं प्रतिपाद्यते न तु मेघसत्त्वे वृष्टि-  
नियमोपि येन व्यभिचारापत्तिः स्यात् तत्र कारणे सत्यपि प्रतिबन्धकवशात् कदाचित् कार्यं न जायते  
इति प्रतिबन्धकवशादेव मेघसत्त्वेपि कदाचिद् वृष्ट्यभाव उपलभ्यते नैतावता मेघे वृष्टिकारणत्वस्य  
व्यभिचारः संभवतीत्युपपन्नमर्थापत्तेः प्रामाण्यं तेन चानुमानेऽन्तर्भाव इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— असतीति,  
प्रत्यनीकभूतः= विरुद्धः= विपरीतः, विपरीतमर्थमाह— सतीति, अयमर्थापत्तिविषयः, यथा ‘प्रकाशं  
विना रूपप्रत्यक्षं न जायते’ इत्युक्ते ‘प्रकाशे सति रूपप्रत्यक्षं जायते’ इत्यर्थोऽल्लभ्यते तथा । प्रत्यनी-  
कत्वमाह— अभावयेति, प्रकृते अभावस्य= ‘असति कारणे’ इतिव्यतिरेकस्य भावः= ‘सति कारणे’  
इत्यन्वयः प्रत्यनीक= विरुद्धः, अन्वयव्यतिरेकयोश्च परस्परविरुद्धत्वं स्पष्टमेव व्यतिरेकव्याख्या चान्वय-  
व्याप्तिज्ञानोपि स्पष्ट एव. असतीति व्यतिरेकव्याप्तिः सती यन्वयव्याप्तिः । उपसंहरति— सोयमिति,  
असति कारणे’ इत्याद्युक्ते सति कारणे कार्योत्पादोऽर्थादापद्यमानः कारणसत्तां न व्यभिचरति=  
कारणसत्तां विना नैव भवतीति सिध्यति । व्यभिचाराभावे हेतुमाह— न खल्विति । नानैकान्तिकी=  
अर्थापत्तेर्व्यभिचारो नास्ति— ‘सत्सु मेघेषु’ इत्यनेन ‘मेघं विना वृष्टिर्न जायते’ इत्यस्य प्रतिपाद्यत्वा-  
त्तत्र च व्यभिचाराभावादित्यर्थः । पूर्वेष्वभिप्रायमनुन्दति— यद्विचरति, निमित्तप्रतिबन्धात्= कारण-  
गतप्रतिबन्धकात् किं वा कारणनिष्कार्योत्पादकत्वप्रतिबन्धादित्यर्थः । अत्र स्वकठिनमाह— कारणेति,  
कारणधर्मैः कारणदोषोयं यत्प्रतिबन्धकवशात् कार्यं नोत्पद्यते इति । अर्थापत्तिप्रमेयं जिज्ञासते—  
किमिति । उत्तरमाह— सतीति, एतदेव व्याचष्टे— योसाविति, कार्योत्पत्तेः कारणसत्त्वाव्यभिचार

कार्योत्पादः कारणसत्तां न व्यभिचरति तदस्याः प्रमेयम् । एवं तु सति अनर्थापत्तौ अर्थापत्त्यभिमानं कृत्वा प्रतिषेध उच्यते इति, दृष्टश्च कारणधर्मो न शक्यः प्रत्याख्यातुमिति ॥ ४ ॥

### प्रतिषेधाप्रामाण्यं चानैकान्तिकत्वात् ॥ ५ ॥

‘अर्थापत्तिर्न प्रमाणम्— अनैकान्तिकत्वात्’ इति वाक्यं प्रतिषेधः तेनाग्नेन अर्थापत्तेः प्रमाणत्वं प्रतिषिध्यते न सद्भावः, एवमनैकान्तिको भवति. अनैकान्तिकत्वात्प्रमाणेनाग्नेन न कश्चिदर्थः प्रतिषिध्यते इति ॥ ५ ॥

अयं मन्वसे नियतविषयेष्वर्थेषु स्वविषये व्यभिचारो भवति. न च प्रतिषेधस्य सद्भावो विषयः ? , एवं तर्हि—

### तत्प्रामाण्ये वा नाऽर्थापत्त्यऽप्रामाण्यम् ॥ ६ ॥

अर्थापत्तेरपि कार्योत्पादने कारणसत्ताया अव्यभिचारो विषयः न च कारणधर्मो निमित्तप्रतिबन्धात् कार्यानुत्पादकत्वमिति ॥ ६ ॥

एवात्रार्थापत्तेर्विषयस्तत्र च न व्यभिचार इत्यर्थः । उपसंहरति— एवमिति । प्रतिषेधः= अर्थापत्तिप्रामाण्य-प्रतिषेधः पूर्वोक्तः । सत्यपि कारणे या कार्यानुत्पत्तिः सा प्रतिबन्धकादेव प्रतिबन्धश्च यत्र प्रत्यक्षसिद्धस्तत्र न तस्य प्रत्याख्यानं संभवति येन कार्यस्य कारणसत्ताव्यभिचारः स्यात्तेन चार्थापत्तिविषयस्य व्यभिचारादर्थापत्तेरप्रामाण्यं स्यादित्याह— दृष्टश्चेति । कारणधर्मः= कार्योत्पादप्रतिबन्धः ॥ ४ ॥

प्रतिबन्धुत्तरमाह— प्रतिषेध इति, “ अर्थापत्तिरप्रमाणम् ” इत्येवं योर्थापत्तिप्रामाण्यस्य प्रतिषेध उक्तस्तस्याप्यऽप्रामाण्यम्— अनैकान्तिकत्वात्= व्यभिचारात्= तद्विषयस्य अर्थापत्त्यप्रामाण्यस्याऽसंभवात् विषयासत्त्वमेव च वाक्याऽप्रामाण्यम् अर्थापत्तिप्रामाण्यं च साधितमेवेति सूत्रार्थः । व्याचक्षाणः प्रतिषेधवाक्यमाह— अर्थापत्तिरिति । तेनाग्नेन= उक्तेन प्रतिषेधेन । पर्यवसितमाह— एवमिति, एवम्= अर्थापत्तेः प्रामाण्यप्रतिषेधेपि सद्भावस्याऽप्रतिषेधात्, यद्वा हि सद्भावः सिद्धस्तदा हेतोः कश्चिदप्रामाण्येपि कश्चित् प्रामाण्यवदार्थापत्तेरपि कश्चिदप्रामाण्येपि कश्चिन् प्रामाण्यमपि स्यादेवेति तत्रोक्तप्रतिषेधस्यानैकान्तिकत्वं प्राप्तं तेनाऽप्रामाण्यं प्राप्तं तत्रश्चानेन प्रतिषेधेन कश्चिदर्थः= अर्थापत्तिप्रामाण्यं न प्रतिषेद्धं शक्यते इति सिद्धमर्थोपत्तेः प्रामाण्यमित्यर्थः ॥ ५ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति— अयेति, नियतविषयेष्वर्थेषु= नियतेषु बहुषु विषयभूतेषु पदार्थेषु मन्वसे, किं वा ‘ अनियतविषयेषु ’ इति-छेदः, वस्तुतस्तु पदमिदं चिन्तनीयमेव. स्वविषये= स्वप्रतिपाद्ये यो व्यभिचारः स एव व्यभिचारो भवति नान्यत्रत्यः उक्तप्रतिषेधस्य चार्थापत्तिसद्भावो न विषयः= उक्तप्रतिषेधेनार्थापत्तिसद्भावो न प्रतिषिध्यते येनार्थापत्तिसद्भावेन प्रतिषेधस्य व्यभिचारित्वं स्यात् किं त्वर्थापत्तेरप्रामाण्यं विषयस्तत्र च न व्यभिचारः— अर्थापत्तेः प्रामाण्यासंभवादिदिति यदि मन्वसे एवं तर्हि= इत्यत्र सूत्रेणोत्तरमुच्यते इत्यन्वयः । अस्योत्तरमाह— तदिति, तत्= तस्य= उक्तप्रतिषेधस्य यदि स्वविषये व्यभिचाराभावात् प्रामाण्यं तदार्थापत्तेरपि स्वविषये= कार्यस्य कारणसत्त्वाव्यभिचारे व्यभिचाराभावात् प्रामाण्यं सिद्धं हेतोरुभयत्र समानत्वादन्यथा प्रतिषेधस्यापि प्रामाण्यं न स्यादिति सूत्रार्थः । व्याचक्षाणोऽर्थापत्तेर्विषयमाह— अर्थापत्तेरिति । अर्थापत्तेरविषयमाह— न चेति, निमित्तप्रतिबन्धात् यन् कार्यानुत्पादकत्वं कारणधर्मः स नार्थापत्तेर्विषयो येन तदाद्यायार्थापत्तेरप्रामाण्यं स्यात्, यत्र कार्यस्य कारणसत्त्वाव्यभिचारोर्थापत्तेर्विषयस्तत्र न व्यभिचारः— कारणं विना कार्यासंभवादित्यर्थापत्तेरपि स्वविषये व्यभिचाराभावात् प्रामाण्यं सिद्धमित्यर्थः ॥ ६ ॥

अभावस्य तर्हि प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा नोपपद्यते. कथमिति ?—

**नाऽभावप्रामाण्यम्— प्रमेयासिद्धेः ॥ ७ ॥**

अभावस्य भूयसि प्रमेये लोकसिद्धे वैयात्यादुच्यते— “नाभावप्रामाण्यम्— प्रमेयासिद्धेः” इति ॥ ७ ॥

अथायमर्थवहुत्वादर्थैकदेश उदाहियते—

**लक्षितेष्वलक्षणलक्षितत्वादलक्षितानां तत्प्रमेयसिद्धिः ॥ ८ ॥**

तस्याऽभावस्य सिध्यति प्रमेयम् । कथम् ? लक्षितेषु वासस्तु अनुपादेयेषु उपादेयानामलक्षितानाम् अलक्षणलक्षितत्वात्= लक्षणाभावेन लक्षितत्वादिति, उभयसंनिधौ ‘अलक्षितानि वासांस्थानय’ इति प्रयुक्तो येषु वासस्तु लक्षणानि न भवन्ति तानि लक्षणाभावेन प्रतिपद्यते प्रतिपद्य चानयति प्रतिपत्तिहेतुश्च प्रमाणमिति ॥ ८ ॥

**असत्यर्थे नाभाव इति चेत् ? न— अन्यलक्षणोपपत्तेः ॥ ९ ॥**

संप्रत्यनुपलब्धेरप्रामाण्यमाशङ्कते— अभावस्येति, प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा= प्रामाण्यस्वीकारः । अभावस्याऽप्रामाण्यकारणं जिज्ञासते— कथमिति । सूत्रेणोत्तरमाह— नेति, अभावस्य= अनुपलब्धेः प्रामाण्यं नोपपद्यते— तत्प्रमेयस्यासिद्धेः— प्रमेयं विना तद्विषयकप्रमाणस्य स्वीकारासंभवात्, अभावपदार्थस्य च तुच्छत्वात् प्रमेयत्वं न संभवति किं वाऽभावप्रमाणेन भूतलादिकैवल्यमेव ग्रहीतव्यं तच्च प्रत्यक्षस्यैव विषय इति प्रमेयाभावादभावाख्यप्रमाणस्याऽप्रामाण्यं प्राप्तमिति सूत्रार्थः । अत्र— “नाभावः प्रमाणम्— विषयाभावात्. यद्विषयं तदप्रमाणं यथा गोशब्दोऽश्वप्रतिपादने” इति वार्तिकम् । सूत्रार्थस्य स्पष्टत्वात् तदुपेक्ष्य भाष्यकारः पूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे— अभावस्येति, अभावस्य= अभावप्रमाणस्य, प्रमेये घटाद्यभावे, वैयात्यात्= हठादिना । अत्र— “सिद्धान्तमाह— अभावस्य भूयसीति” इति तात्पर्यटीका ॥ ७ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अथेति, अर्थवहुत्वात्= अभावप्रमाणस्य प्रमेयाणां घटाद्यभावानां बहुत्वात् साकल्येन प्रदर्शयितुमशक्यत्वेनायमर्थैकदेशः= सूत्रोक्तः प्रमेयैकदेश उदाहियते इत्यन्वयः । अभावस्य प्रमेयमाह— लक्षितेष्विति, लक्षितम्= रागादियुक्तम् ‘अलक्षितानि वक्ष्याण्यनय’ इत्युक्ते लक्षितेषु= लक्षितालक्षितेषु वक्ष्ये मध्ये यान्यऽलक्षितानि तान्यानयति तत्राऽलक्षितानाम्= रागादिरहितानां वक्ष्याणाम् अलक्षणेन= लक्षणाभावेन लक्षितत्वात्= युक्तत्वाद् ज्ञातत्वाद्वा तल्लक्षणस्य लक्षणाभावस्य वक्ष्यविशेषणीभूतस्य तत्प्रमेयसिद्धिः= अभावप्रमाणप्रमेयत्वसिद्धिरतया चाभावात्प्रमेयस्य सत्त्वात् तत्प्रमाणसंभावप्रमाणस्य प्रामाण्यं स्वीकार्यं प्रमाणान्तरत्वं नास्तीत्युक्तमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तस्येति । प्रमेयसिद्धिकारणं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— लक्षितेष्विति, अनुपादेयेषु= अप्राप्तेषु. यदा हि ‘अलक्षितानि वासांस्थानय’ इत्युक्तं तत्र लक्षितानामनुपादेयत्वमलक्षितानामुपादेयत्वं च स्पष्टमेव । उपादेयत्वे हेतुमाह— अलक्षणेति, एतद् व्याचष्टे— लक्षणाभावेनेति । उदाहरति— उभयेति, उभयसंनिधौ= लक्षितालक्षितवत्संनिधौ, प्रयुक्तः= प्रेरितः= आक्षेपो भूत्य, लक्षणानि= रागादिविद्वानि, तानि= अलक्षिताजि= लक्षणाभावविशिष्टानि लक्षणाभावेन प्रतिपद्यते— तत्र लक्षणाभावस्यैव व्यावर्तकत्वात् यथा नीलादेः, प्रतिपद्य च तानि वक्ष्याण्यनयति प्रतिपत्तिहेतुः= प्रमितिकारणं च प्रमाणमेव तथा चालक्षितवक्ष्याणा व्यावर्तकस्य लक्षणाभावस्य प्रमेयस्य सिद्धया तद्विषयकस्याभावात्प्रत्यस्य प्रमाणस्य प्रामाण्यं सिद्धमित्यर्थः ॥ ८ ॥

प्रमेयभूतस्याऽभावस्याभावमाशङ्कते— असतीति, अर्थे= अभावप्रतिषेधोऽपि न्यसति= अविद्यमाने सति तदभावो नोपपद्यते— निष्प्रतियोगिकाभावस्यासंभवात् तथा च येषु वक्ष्येषु लक्षणानि न सन्ति

यत्र भूत्वा किञ्चिन्न भवति तत्र तस्याभाव उपपद्यते. न चालक्षितेषु वासस्तु लक्षणानि भूत्वा न भवन्ति. तस्मात्तेषु लक्षणाभावोऽनुपपन्न इति, न- अन्यलक्षणोपपत्तेः= यथाऽयमन्येषु वासस्तु लक्षणानामुपपत्तिं पश्यति नैवमलक्षितेषु सोऽयं लक्षणाभावं पश्यन् अभावैर्नार्थं प्रतिपद्यते इति ॥ ९ ॥

तत्सिद्धेरलक्षितेष्वहेतुः ॥ १० ॥

तेषु वासस्तु लक्षितेषु सिद्धिः= विद्यमानता येषां भवति न तेषामभावो लक्षणानाम्= यानि च लक्षितेषु विद्यन्ते लक्षणानि तेषामलक्षितेष्वभाव इत्यऽहेतुः- यानि खलु भवन्ति तेषामभावो व्याहृत इति ॥ १० ॥

न- लक्षणावस्थितापेक्षासिद्धेः ॥ ११ ॥

न द्रूपो यानि लक्षणानि भवन्ति तेषामभाव इति किं तु केषु चिल्लक्षणान्यवस्थितानि

तेषु लक्षणाभावोपि कथं स्यात् यदि लक्षणानि तत्र सन्ति तदापि लक्षणाभावो न संभवतीत्यर्थः, परिहरति- नेति, परिहारहेतुमाह- अन्येति, अन्येषु= लक्षितेषु वक्ष्येपु लक्षणानामुपपत्तेः= सत्त्वात् तदभावोऽलक्षितेषु संभवत्येवेति नाऽभावाख्यस्य प्रमेयस्यापहवः संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र "अन्य लक्षणोपपत्तेः" इत्येवं पाठो वृत्तिकाराभिमतः, अन्यत्र= लक्षितेषु । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- यत्रेति, भूत्वा= उत्पद्य, न भवति= विनश्यति । प्रकृतमाह- न चालक्षितेष्विति, अलक्षितेषु च वक्ष्येपु लक्षणानि भूत्वा= उत्पद्य न भवन्ति= विनश्यन्ति इति नास्ति येनालक्षितेषु लक्षणाभावः संभवेत्. उत्पद्यन्तं विनाशेनैव तदभावस्य संभवादित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति, तस्मात्= लक्षणानामुपपत्तिविनाशयोरभावात् तेषु= अलक्षितेषु लक्षणाभावोऽनुपपन्न इति नाभावस्य प्रमेयत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । निराकरोति- नेति । हेतुमाह- अन्येति, एतद् व्याचष्टे- यथेति, अयम्= आक्षेपः, अन्येषु= लक्षितेषु, उपपत्तिम्= सत्ताम्, नैवमलक्षितेषु लक्षणानां सत्तां पश्यतीत्यर्थः । उपसंहरति- सोऽयमिति, तेन दृष्टेन लक्षणाभावेन व्यावर्तकैर्नार्थम्= अलक्षितं वक्षं प्रतिपद्यते तथा च व्यावर्तकत्वेन लक्षणाभावसत्ता सिद्धा लक्षणाभावश्चाभावप्रमाणप्रमेयमिति सिद्धमभावप्रमाणस्य प्रामाण्यमित्यन्वयः, किं वा लक्षणाभावेन यदलक्षितानां ग्रहणं तदेवाभावाख्यं प्रमाणं तद्योक्तरीत्या सिद्धमित्यर्थः ॥ ९ ॥

पूर्वपक्षी अभावस्योक्तव्यावर्तकत्वाभावमाह- तत्सिद्धेरिति, लक्षणानां लक्षितेषु सिद्धेः= सत्त्वात् व्यावर्तकत्वमुपपद्यते. अलक्षितेषु अहेतुः= व्यावृत्तिहेतुः= नोपपद्यते- अभावस्य तुच्छत्वेन व्यावर्तकत्वासंभवाद् भावस्यैव व्यावर्तकत्वादिति सूत्रार्थः, अत्र- "अभावस्य लक्षणाभावात्त्रिस्वरूपस्य न व्यावर्तकत्वमिति भावः" इति वृत्तिर्द्रष्टव्या । व्याचष्टे- तैविति, येषां लक्षणानां सिद्धिरित्यन्वयः, सिद्धिपदार्थमाह- विद्यमानतेति । तेषां लक्षणानामभावो न संभवति- विद्यमानस्याभावासंभवादित्यर्थः । एतदेव व्याचष्टे- यानीमि, अलक्षितेषु लक्षणाभावो व्यावर्तक इति यदुक्तं तद् अहेतुः= न युक्तं व्याहृतत्वादित्यर्थः, अत्र हेतुमाह- यानि सस्त्विति, यानि भवन्ति विद्यन्ते तेषामभाव एव न संभवति युक्तस्य व्यावर्तकत्वमित्याशयः ॥ १० ॥

उक्तपूर्वपक्षं निराकरोति- नेति, निषेधहेतुमाह- लक्षणेति, लक्षितेषु वक्ष्येपु लक्षणानामवस्थितापेक्षया= अवस्थानापेक्षया= अवस्थितिनिषेधस्य= अवस्थितत्वान्= अवस्थितिं ज्ञात्वा तेषां लक्षणानामलक्षितेषु वक्ष्येपु अभावस्य ज्ञानं संभवति ज्ञातश्चाभावस्तन्तेषामलक्षितानां प्रतीतिहेतुव्यावृत्तिहेतुश्च संभवतीत्यभावस्य प्रतीतिहेतुत्वसिद्धेर्व्यावृत्तिहेतुत्वसिद्धेश्च यदेहेतुत्वमुक्तं तन्नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, भवन्ति= लक्षितेषु सन्ति, यत्र सत्ता भवति तत्रैवान्यद्वा प्रथंसाभावो भवतीति अलक्षितेषु लक्ष-

अनवस्थितानि केषुचित् अपेक्षमाणो येषु लक्षणानां भावं न पश्यति तानि लक्षणाभावेन प्रतिपद्यते इति ॥ ११ ॥

### प्रागुत्पत्तेरभावोपपत्तेश्च ॥ १२ ॥

अभावद्वैतं खलु भवति— प्राक् चोत्पत्तेरविद्यमानता, उत्पन्नस्य चात्मनो हानादविद्यमानता, तत्राऽलक्षितेषु वासस्तु प्रागुत्पत्तेरविद्यमानतालक्षणो लक्षणानामभावो नेतर इति ॥ १२ ॥

“आप्तोपदेशः शब्दः १-१-७” इति प्रमाणभावे विशेषणं भ्रुवता ‘नानामकारः शब्दः’ इति ज्ञाप्यते. तस्मिन् सामान्येन विचारः— किं नित्योऽथानित्यः ? इति, विमर्शहेत्वनुयोगे च विप्रतिपत्तेः संशयः, ‘आकाशगुणः शब्दो विश्वुर्नित्योऽभिव्यक्तिधर्मकः’ इत्येके, गन्यादिसह-

णानां सत्त्वाभावात् प्रथ्वंसोपि नास्तीति स्वीक्रियते इत्याशयः । स्ववक्तव्यमाह— किं त्विति, लक्षणानि लक्षितेष्ववस्थितानि अलक्षितेषु चाऽनवस्थितानीति भ्रूमस्तत्र अलक्षितानि अपेक्षमाणो येषु वक्ष्ये लक्षणानां भावम्= सत्तां न पश्यति तानि वक्ष्याणि लक्षणाभावेन प्रतिपद्यते= अलक्षितान्येतानीति जानाति तत्र लक्षणाभावस्य प्रतीतिहेतुत्वं सिद्धम् यतोऽन्यत्र स्थितस्यान्यत्रात्यन्ताभावोपि ज्ञातुं शक्यते ज्ञातश्च प्रतीतिव्यावृत्त्योर्हेतुर्भवतीति प्रसिद्धमेवेति पूर्वपक्षो न युक्त इत्यर्थः ॥ ११ ॥

वास्तविकोत्तरमाह— प्रागिति, यथोत्पत्तेरनन्तरं प्रथ्वंसाभावो भवति तथोत्पत्तेः प्राक् प्रागभावोपि भवत्येवेत्यलक्षितेषु लक्षणानामुत्पत्तेरभावात् प्रागभावो भवत्येव स एव वर्तमानः प्रागभावः प्रतीतिव्यावृत्त्योर्हेतुर्भवतीति न पूर्वपक्षो युक्त इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अभावेति । अभावद्वैविध्यमाह— प्रागिति, उत्पत्तेः प्राग् याऽविद्यमानता स प्रागभावः, उत्पन्नस्य= उत्पत्त्यनन्तरम् आत्मनो हानात्= स्वरूपविनाशाद् याऽविद्यमानता स प्रथ्वंसाभाव इत्युच्यते. तत्रालक्षितेषु लक्षणानां प्रथ्वंसाभावस्यासंभवेपि प्रागभावः संभवत्येव स एव प्रतीतिव्यावृत्त्योर्हेतुर्भवति न इतरः= प्रथ्वंसाभावः— असत्त्वादिति सिद्धमभावस्य प्रतीतिव्यावृत्त्योर्हेतुत्वमित्याह— तत्रेति । तदेवमभावप्रमाणस्य प्रमेयसिद्ध्या प्रामाण्यमपि सिद्धं तस्य चानुमानेऽन्तर्भाव उक्त एवेत्यर्थापत्त्यादीनां प्रामाण्येषुक्तप्रमाणचतुष्टये यथायथमन्तर्भावादुद्देशसूत्रोक्तं प्रमाणानां चतुष्टुं सिद्धम्— प्रमाणान्तरार्संभवादित्यर्थः ॥ १२ ॥

॥ इति प्रमाणसंख्यापरीक्षा समाप्ता ॥

एवं प्रमाणपरीक्षां समाप्य शब्दस्य नित्यत्वानित्यत्वपरीक्षां भाष्यकार आरभते— आप्त इति, प्रमाणभावे= शब्दस्य प्रामाण्ये “आप्तोपदेशः” इत्याप्तोपदेशत्वलक्षणं विशेषणं भ्रुवता सूत्रकृता ‘नानामकारः शब्दः’ इति ज्ञाप्यते यतः “आप्तोपदेशः शब्दः” इत्युक्ते अनाप्तोपदेशलक्षणोपि शब्दः सिध्यति अन्यथाप्तोपदेशत्वविशेषणं व्यर्थं स्यादित्यर्थः । प्रकृतमाह— तस्मिन्निति, सामान्येन= शब्दमात्रमुद्दिश्य विचारः क्रियते इत्यर्थः । विचारार्थं विकल्पयति— किमिति, शब्द इत्यनुवर्तनीयम् । शब्दे नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयस्य कारणमाह— विमर्शति, विमर्शस्य= संशयस्य हेतोरनुयोगे= प्रभे जाते विप्रतिपत्तेः= तच्चच्छास्त्रकारैः परस्परविरुद्धप्रतिपादनादेव संशयो जायते इत्युत्तरं विज्ञेयमित्यर्थः । शब्दे विप्रतिपत्तिं प्रदर्शयति— आकाश इत्यादिना, तदेतत् प्रथमं प्रमाकरमतम्, अभिव्यक्तिधर्मकः= नित्यत्वाद्भिव्यज्यते प्रयत्नेन नोत्पद्यते इत्यर्थः, तदुक्तम्— “न चैवं सत्याकाशस्यासिद्धिरेव= शब्दलक्षणगुणानुमानसिद्धत्वात्” इत्याकाशगुणत्वमुक्तम्. तथा—

“एषा शालिकृताद्येन शब्दनित्यत्वसाधनी ।

प्रमाकरगुरोर्दृष्ट्या न्यायशुद्धिः परीक्षिता ॥” इति च शब्दस्य नित्यत्वमुक्तम् ।



वृत्तिर्द्रव्येषु संनिविष्टो गन्धादिवदवस्थितोऽभिव्यक्तिधर्मकः' इत्यपरे, 'आकाशगुणः शब्द उत्पत्तिनिरोधधर्मको बुद्धिवत्' इत्यपरे, 'महाभूतसंज्ञोभजः शब्दोऽनाश्रित उत्पत्तिधर्मको निरोधधर्मकः' इत्यन्ये. अतः संशयः- किमत्र तत्त्वम् ? इति, 'अनित्यः शब्दः' इत्युत्तरम् ।

कथम्?—

आदिमत्त्वादैनद्रियकत्वात् कृतकवदुपचाराच्च ॥ १३ ॥

आदिः= योनिः= कारणम्- आदीयतेऽस्मादिति. कारणवद् अनित्यं दृष्टम्. संयोगविभागश्च शब्दः कारणवत्त्वादनित्य इति । का पुनरियमप्यर्थदेशना- 'कारणवत्त्वात्' इति?, उत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः शब्द इति= भूत्वा न भवति= विनाशधर्मक इति । सांज्ञिकमेतत्- किमुत्पत्तिकारणं संयोगविभागौ शब्दस्य? आहोस्विदभिव्यक्तिकारणम्?, इत्यत आह- ऐन्द्रियकत्वात् ( इति ) इन्द्रियमत्यासत्तिग्राह्य ऐन्द्रियकः ।

सांख्यमतमाह- गन्धादीति, यत्र गन्धादयो वर्तन्ते तत्रैव शब्दोपि पृथिव्यादिषु वर्तते- शब्दस्पर्शादीनामुत्तरोत्तरभूतेषु सत्त्वस्वीकारात् गन्धादिवद् अवस्थितः= सत्रैव= सत्त्वादेवाभिव्यक्तिधर्मकः= अभिघातादिभिरभिव्यज्यमानो न तत्त्वधर्मकः- सांख्यैरनित्यपदार्थानां सत्त्वाभिव्यक्तयोः स्वीकारात्, अत्र "सांख्यीयमतमाह- गन्धादिसहवृत्तिरिति" इति तात्पर्यटीका । वैशेषिकमतमाह- आकाशगुण इति, उत्पत्तिनिरोधधर्मकः= उत्पत्तिविनाशवान् बुद्धिवत्= ज्ञानवत्, तथा च वैशेषिकसूत्राणि- "श्रोत्रग्रहणो योऽर्थः स शब्दः २-२-२१" गुणस्य सतोऽपवर्गः कर्मभिः साधर्म्यम् २-२-२५ " अनित्यत्वाय कारणतः २-२-२८ " "संयोगाद् विभागाच्च शब्दाच्च शब्दानिष्पत्तिः २-२-३१ " " लिङ्गान्नित्यः शब्दः २-२-३२ " इति । बौद्धमतमाह- महाभूतेति, षटादिपदार्था महाभूतरूपा एव शब्दकारणीभूतमाघातादिकमेव संक्षोभपदार्थः, अनाश्रितः= न गुणभूत इत्येव वैशेषिकमतादत्र विशेषः, निरोधधर्मकः= विनाशी, अत्र- " बौद्धरादान्तमाह- महाभूतसंक्षोभज इति " इति तात्पर्यटीका । उपसंहारति- अत इति, अतः= उक्तमतानां परस्परं विप्रतिपत्तेः= विरोधात् शब्दस्य नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयः । अत्र तत्त्वं जिज्ञासते- किमिति । तत्त्वमाह- अनित्यः इति, अनित्यः शब्द इति न्यायसिद्धान्त इत्यर्थः ॥

शब्दानित्यत्वकारणं जिज्ञासते- कथमिति । सूत्रेण कारणमाह- आदीति, आदिमत्त्वात्= उत्पत्तिमत्त्वादनित्यः शब्दः- उत्पत्तिमतोऽनित्यत्वनिश्चयमात्, ननुत्पत्तिमत्त्वं न सिद्धमित्याशङ्क्याह- ऐन्द्रियकेति, ऐन्द्रियकत्वात्= इन्द्रियप्राप्तत्वादनित्यः शब्दः- इन्द्रियप्राप्तस्यानित्यत्वनिश्चयमात् रूपादिवत्, ननु नायमपि नियमः- सामान्यादौ व्यभिचारादित्याशङ्क्याह- कृतकैति, उपचारात्= प्रयोगात्, अनित्यपदार्थसहशब्दादित्यर्थः, यथा 'तीरं दुःखं मन्दं दुःखम्' इत्यनित्यं दुःखमुपचर्यते तथा 'तीरः शब्दो मन्दः शब्दः' इत्युपचर्यते एतादृशोपचारादनित्यत्वं सिद्धम्- तीव्रत्वादिधर्माणं नित्येष्व-ऽसंभवादिति सूत्रार्थः । अत्र- "अत्र चोपचारेण प्रयोगेण तत्कारणं शब्दमेदप्रत्ययमुपलक्षयति- अस्ति हि शुक्रसारिकामनुष्यवक्त्रप्रभवेषु गकारादिषु स्फुटतरा रूपमेदप्रत्ययाः गुंताम् " इतितात्पर्यटीका, गकारादीनामेतादृशमेदेनानित्यत्वं प्राप्तम्- नित्यत्वे मेदासंभवादित्याशयः । घ्याचष्टे- आदिरिति, आदिमत्त्वात्= कारणवत्त्वात्, आदीयते= उत्पाद्यतेऽस्मादित्यादिः= कारणम्, कारणवत्त्वानित्यं भवति षटादिवत् । शब्दकारणमाह- संयोगेति । " कारणवत्त्वात् " इत्यनेन किं प्रतिपाद्यते इति पूर्वपक्षी जिज्ञासते- केति, अर्थदेशना= अर्थोपदेशः । उत्तरमाह- उत्पत्तीति । उक्तं घ्याचष्टे- भूत्वेति, भूत्वा= उत्पद्य न भवति= विनश्यतीत्यर्थः, एतदपि घ्याचष्टे- विनाशोति, उत्पत्तिविनाशधर्मकत्वादनित्यः शब्द इत्यर्थः ।

किमयं व्यञ्जकेन समानदेशोऽभिव्यज्यते रूपादिवत् ? अथ संयोगजाच्छब्दाच्छब्दसंताने सति श्रोत्रप्रत्यासन्नो गृह्यते ? इति—

संयोगनिवृत्तौ शब्दग्रहणाच्च व्यञ्जकेन समानदेशस्य ग्रहणम् ।

दारुत्रश्चने दारुपरशुसंयोगनिवृत्तौ दूरस्थेन शब्दो गृह्यते, न च व्यञ्जकाभावे व्यङ्ग्य-ग्रहणं भवति तस्मान्न व्यञ्जकः संयोगः, उत्पादके तु संयोगे संयोगजाच्छब्दाच्छब्दसन्ताने सति श्रोत्रप्रत्यासन्नस्य ग्रहणमिति युक्तं संयोगनिवृत्तौ शब्दस्य ग्रहणमिति । इतश्च शब्द उत्पद्यते नाभिव्यज्यते— कृतकवदुपचारात्= 'तीव्रं मन्दम्' इति कृतकमुपचर्यते— 'तीव्रं सुखं मन्दं सुखम्, तीव्रं दुःखं मन्दं दुःखम्' इति, उपचर्यते च— 'तीव्रः शब्दो मन्दः शब्दः' इति ।

व्यञ्जकस्य तथाभावाद् ग्रहणस्य तीव्रमन्दता रूपादिवति

चेत् ? न— अभिभवोपपत्तेः ।

सूत्रोक्तं द्वितीयहेतुमवतारयति— सांशयिकमिति, संयोगविभागयोः शब्दाभिव्यक्तिकारणत्वस्यापि संभवात् शब्दोत्पत्तिकारणत्वं सांशयिकमेवेति न तेन शब्दस्यानित्यत्वमापद्यते इत्यर्थः, इत्याशङ्कयामाह— ऐन्द्रियकत्वादिति, एतद् व्याचष्टे— इन्द्रियेति, प्रत्यासत्तिः= संयोगः । इन्द्रियमाहृत्वाऽनित्यो भवति यथा घटादिरिति शब्दोऽप्यनित्यः— इन्द्रियमाहृत्वादित्यर्थः ।

शब्दस्थेन्द्रियमाहृत्वमुक्तं तत्रेन्द्रियेण शब्दग्रहणप्रकारजिज्ञासार्थं द्विधा विकल्पयति— किमिति, अयम्= शब्दः, व्यञ्जकेन= संयोगादिना, किं यत्र संयोगादि भवति तत्रस्थः शब्दोऽभिव्यज्यते यथा रूपादिकं प्रकाशदेशस्थमभिव्यज्यते इति प्रथमकल्पार्थः, किं वा भेरीदण्डादिसंयोगेन यः शब्द उत्पन्नतत उत्तरोत्तरं शब्दसंताने= शब्द उत्पन्ने सति श्रोत्रं प्राप्तः शब्दो गृह्यते इति द्वितीयकल्पार्थः । अत्रोत्तरमाह— संयोगेति, भेरीदण्डादिसंयोगे नष्टेऽपि दूरस्थेन स शब्दो गृह्यते, व्यञ्जके च प्रकाशे नष्टे व्यङ्ग्यस्य रूपस्य ग्रहणं न संभवति, एवं यदि संयोगादिरपि शब्दस्य व्यञ्जकः स्यात्तदा तस्मिन्नेव शब्दो न गृह्येत गृह्यते च शब्द इति न संयोगादिनाऽभिव्यज्यते किं तूपाद्यते तथा चोत्तरोत्तरं शब्दोत्पत्ति-संभवेन श्रोत्रप्रत्यासन्नो गृह्यते शब्द इति व्यञ्जकेन समानदेशस्य= व्यञ्जकदेशस्थस्य शब्दस्य ग्रहणं नोपपद्यते यत उत्पन्नः सन् वाऽभिव्यक्तः सन् वा शब्दो न व्यापकः संभवति श्रवणेन्द्रियमपि न व्यापकं येन व्यञ्जकदेशस्थस्य ग्रहणमुपपद्येत, ग्रहणं तु भवतीति, श्रोत्रं प्राप्तं एव गृह्यते इति, प्राप्तं, कर्त्तुमि, दूरी-त्पन्नशब्दस्य श्रोत्रस्य च गत्यभावेन श्रोत्रप्राप्तेरसंभवात् श्रोत्रप्रार्थ्यं पूर्वपूर्वशब्दादुत्तरोत्तरशब्दानां श्रोत्रप्राप्तिपर्यन्तमुत्पत्तिः स्वीकार्येति न्यायसिद्धान्तः । स्ववाक्यं स्वयमेव व्याचष्टे— दारुत्रश्चने इति, दारुत्रश्चने= काष्ठच्छेदने प्रवृत्ते सति । शब्दस्य व्यङ्ग्यत्वपक्षे बाधकमाह— न चेति । उपसंहारित-तस्मादिति । स्वमते उपपत्तिमाह— उत्पादके इति, संयोगादेः शब्दोत्पादकत्वस्वीकारे इत्यर्थः, शब्द-सन्ताने= उत्तरोत्तरं शब्दोत्पत्तौ सत्याम् । संयोगादेः शब्दोत्पादकत्वपक्षे संयोगे नष्टेऽपि शब्दग्रहणं युज्यते— उत्पादकनाशानन्तरमपि तदुत्पादितग्रहणस्य सिद्धत्वादित्यर्थः । ननु संयोगादेः शब्दोत्पादकत्वं संदिग्धमेव तेन च श्रोत्रप्रत्यासन्नस्य शब्दस्य ग्रहणमपि संदिग्धमेवेति नैवं शब्दानित्यत्वं सिध्यतीत्या-शङ्क्य सूत्रोक्तं तृतीयहेतुमवतारयति— इतश्चेति, हेतुमाह— कृतकेति । व्याचष्टे— तीव्रमिति, 'तीव्रमिदं मन्दमिदम्' इत्येवं कृतकम्= अन्यमेवोपचर्यते= प्रयुज्यते न तु नित्यमपि । उदाहरति— तीव्रं सुखमिति, सुखादीनामनित्यत्वं तु स्पष्टमेव तदुपचारात् शब्दस्याप्यनित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । दाष्टान्तिरुमाह— तीव्रः शब्द इति, स्पष्टमन्यत् ॥

ननु यथा रूपव्यञ्जकस्य प्रकाशस्य तीव्रत्वेन रूपग्रहणस्य तीव्रत्वं मन्दत्वेन च मन्दत्वं भवति न तु प्रकाशाभिव्यङ्ग्यस्य रूपस्य तथा शब्दव्यञ्जकस्य संयोगादेस्तीव्रत्वेन शब्दग्रहणस्य तीव्रत्वं मन्दत्वेन

संयोगस्य व्यञ्जकस्य तीव्रमन्दतया शब्दग्रहणस्य तीव्रमन्दा भवति न तु शब्दो भिद्यते यथा प्रकाशस्य तीव्रमन्दतया रूपग्रहणस्येति, तच्च नैवम्- अभिभवोपपत्तेः= तीव्रो मेरीशब्दो मन्दं तन्त्रीशब्दम् अभिभवति न मन्दः, न च शब्दग्रहणमभिभावकं शब्दश्च न भिद्यते (इति), शब्दे तु भिद्यमाने युक्तोऽभिभवः तस्मादुत्पद्यते शब्दो नाभिव्यज्यते इति ।

अभिभवानुपपत्तिश्च- व्यञ्जकसमानदेशस्याभिव्यक्तौ प्राप्त्यभावात् ।

‘व्यञ्जकेन समानदेशोऽभिव्यज्यते शब्दः’ इत्येतस्मिन् पक्षे नोपपद्यतेऽभिभवः- न हि मेरीशब्देन तन्त्रीस्वनः प्राप्त इति ।

अप्राप्तेऽभिभव इति चेत् ? शब्दमात्राभिभवप्रसङ्गः ।

च मन्दत्वं भवति न तु शब्दस्वरूपस्यापि तीव्रत्वं मन्दत्वं वा येन शब्दस्यानित्यत्वमापद्येतेत्याशङ्कते- व्यञ्जकस्येति, तथाभावान्= तीव्रत्वात् मन्दत्वाद्वा । परिहरति- नेति । परिहारहेतुमाह- अभिभवेति, कस्य चिच्छब्दस्य केनचिच्छब्देनाभिभवो भवति अभिभवश्च तीव्रेण मन्दस्य संभवतीति शब्दस्यैव स्वरूपेण तीव्रत्वं मन्दत्वं च स्वीकार्यं तेन च शब्दस्यानित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । अभिभवोपपत्तेः= अभिभवस्योपपन्नत्वात् किं वाऽभिभवोपपत्त्यर्थमित्यर्थः । अत्र “रूपवत्” इत्यत्र ‘रूपग्रहणवत्’ इति वक्तव्यमासीत्, “अभिभवोपपत्तेः” इत्यत्र च ‘अभिभवानुपपत्तेः’ इत्येवं पूर्वपक्षिमते बाधकं वक्तव्यमासीदित्यनुसंधेयम् । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- संयोगस्येति । विपक्षे बाधकमाह- न त्विति, शब्दमेदाभावे शब्दस्य तीव्रत्वं मन्दत्वं च नोपपद्यते इति शब्दस्य तीव्रत्वादिनिवृत्त्यर्थं शब्दमेदः प्रत्याख्यातः । अत्र ‘न तु शब्दस्य’ इति वक्तव्यमासीत् । दृष्टान्तमाह- यथेति, तीव्रमन्दतेतिशेषः । परिहरति- तथेति, तत्= एतत्= शब्दग्रहणस्य तीव्रमन्दत्वे नोपपद्येते इत्यर्थः । हेतुमाह- अभिभवोपपत्तेरिति । एतद् व्याचष्टे- तीव्र इति, तन्त्री= वीणा । न मन्दोऽभिभवति । एतादृशस्याऽभिभाव्याभिभावकत्वस्य सिद्धपथं शब्दस्यैव तीव्रमन्दत्वे स्वीकार्ये इत्यर्थः । ननु शब्दो न भिद्यते= न नाना येन शब्दस्य तीव्रमन्दत्वे स्यातां तयोर्भेदं विनाऽनुपपत्तेः किं तु शब्दग्रहणमेव तीव्रं मन्दं शब्दग्रहणमभिभवतीत्याशङ्क्याह- न चेति । परिहारहेतुमाह- शब्दे इति, ग्रहणं हि ज्ञानमेव न च ज्ञानं ज्ञानान्तरेणाभिभूयते लोके च शब्दस्यैवाभिभवः प्रसिद्ध इति तदुपपत्त्यर्थं शब्दस्यैव तीव्रमन्दत्वे स्वीकार्ये तीव्रमन्दत्वोपपत्त्यर्थं च शब्दमेदः स्वीकार्यं इत्यर्थः, युक्तः= युज्यते । स्वमतेनोपसंहरति- तस्मादिति, उत्पन्नस्य शब्दस्य नानात्वं तेन तीव्रत्वं मन्दत्वं च तेनाभिभाव्याभिभावकभावश्चेति सर्वमुत्पत्तिपक्षे उपपद्यते नाभिव्यक्तिपक्षे इत्यन्वयः ॥

व्यञ्जकदेशस्य शब्दस्याभिव्यक्तिपक्षे उक्ताभिभवानुपपत्तिमाह- अभिभवेति, व्यञ्जकसमानदेशस्य= व्यञ्जकदेशस्य शब्दस्याभिव्यक्तिपक्षे मेरीशब्दवीणाशब्दयोः प्राप्तेरसंभवाद् मेरीशब्देन वीणाशब्दस्याभिभवो नोपपद्यते- प्राप्तयोरेवाभिभाव्याभिभावकभावसंभवादिति नाभिव्यक्तिपक्षो युक्त इत्यर्थः । उत्पत्तिपक्षे तु उत्तरोत्तरोत्पत्त्या संभवति प्राप्तिः= संयोगः । स्वोक्तं स्वयमेव व्याचष्टे- व्यञ्जके- नेति । अभिव्यक्तिपक्षेऽभिभवानुपपत्तौ हेतुमाह- न हीति । प्राप्तः= समानाधिकरणः । अभिव्यक्तिपक्षे तु अभिव्यज्यमानाः शब्दा अभिव्यञ्जकदेशस्या एव स्युरिति तेषां प्राप्तिर्न संभवति भिन्नदेशस्थानां प्राप्तेरसंभवादित्यर्थः । स्पष्टार्थमिदं भाष्यम् ॥

ननु मेरीशब्दवीणाशब्दयोः परस्परं प्राप्यमावेपि मेरीशब्देन वीणाशब्दस्याभिभवः किं न स्यात् प्रकाशेन तमस इवेत्याशङ्कते- अप्राप्ते इति, इदं शब्दविशेषणं किं वा ‘अप्राप्तौ’ इत्यर्थः । परिहारमाह- शब्देति, अप्राप्तस्याप्यभिभवस्वीकारे मेरीशब्देन वीणाशब्दमात्रस्याभिभवः स्यात्- अप्राप्तेः सर्वत्र समानत्वात्, प्राप्तस्याभिभवस्वीकारे तु दूरस्थस्य वीणाशब्दस्य मेरीशब्देन प्राप्तेरभावादभिभवोपपत्तिर्ना-

अथ मन्वेत 'असत्यां प्राप्तावभिभवो भवति' इति, एवं सति यथा भेरीशब्दः कंचित् तन्त्रीस्वनमभिभवति एवमन्तिकस्थोपादानानिव दवीयस्थोपादानानपि तन्त्रीस्वनानभिभवेत्-अप्राप्तेरविशेषात्, तत्र कचिदेव भेरीयां प्रणादितायां सर्वलोकैषु समानकालास्तन्त्रीस्वना नश्रूये-रन् इति । नानाभूतेषु शब्दसन्तानेषु सत्सु श्रोत्रप्रत्यासत्तिभावेन कस्यचिच्छब्दस्य= तीव्रेण मन्दस्याभिभवो युक्त इति । कः पुनरयमभिभवो नाम ? ग्राह्यसमानजातीयग्रहणकृतमग्रहणम् अभिभवः यथोक्तामकाशस्य ग्रहणार्हस्याऽऽदित्यमकाशेनेति ॥ १३ ॥

न- घटाभावसामान्यनित्यत्वाद् नित्येष्वध्यनित्यवदुपचाराच्च ॥ १४ ॥

न खल्वादिमत्त्वादनित्यः शब्दः । कस्मात्?, व्यभिचारात्= आदिमतः खलु घटाभा-  
वस्य दृष्टं नित्यत्वम् । कथमादिमान?, कारणविभागभ्यो हि घटो न भवति । कथमस्य नित्य-

स्तीति एतादृशप्राप्तेरुपपत्त्यर्थं शब्दोत्पत्तिः स्वीकार्येत्यर्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- ज्येति । अत्र दोषमाह-  
एवमिति, एवं सति= प्रात्यभावेव्यभिभवस्वीकारे । कंचित्= समीपस्थम्, स्वबक्तव्यमाह- एवमिति,  
अन्तिकस्थम्= भेरीसमीपस्थम् उपादानम्= वीणादिकमभिव्यक्तिस्थानं येषां शब्दानां तानिच= समीप-  
स्थान् शब्दानिव, दवीयस्थम्= दूरस्थम् उपादानम्= वीणादिकमभिव्यक्तिस्थानं येषां शब्दानां तानपि=  
दूरस्थानपि शब्दानभिभवेत्, अत्र हेतुमाह- अप्राप्तेरिति । उक्तदोषमुपसंहरति- तत्रेति, तत्र= अप्रा-  
प्तावप्यभिभवस्वीकारे भेरीशब्दकाले कचिदपि वीणाशब्दो न श्रूयते- अप्राप्तानामप्यभिभवस्वीकारात्,  
प्रणादितायाम्= वादितायाम् । न चैवमस्तीति समीपस्थस्यैवाभिभवदर्शनात् प्राप्ते सत्यामेवाभिभवः  
स्वीकार्यः प्राप्तेरुपपत्त्यर्थं च शब्दोत्पत्तिः स्वीकार्या- उत्पन्नानां शब्दानां कचिन् सामानाधिकरण्यासंभ-  
वादित्यर्थः । स्वपक्षे उपपत्तिमाह- नानेति, शब्दसंतानेषु= उत्तरोत्तरमुत्पन्नेषु शब्देषु, श्रोत्रप्रत्यासत्ति-  
भावेन= श्रोत्रप्राप्तिसंभवेन तत्र श्रोत्रप्राप्तेन तीव्रेण शब्देन श्रोत्रप्राप्तस्य मन्दस्य शब्दस्याभिभवो युज्यते  
इत्यन्वयः । अभिभवस्वरूपं जिज्ञासते- क इति । उत्तरमाह- प्राप्तेति, दृष्टान्तमाह- यथेति, यथा मह-  
णाहृत्य= प्राहृत्य उत्क्रामकाशस्य तत्समानजातीयो य आदित्यप्रकाशसदग्रहणकृतं यदग्रहणं तदेवाभि-  
भनस्तथा प्रकृते प्राहृत्य वीणाशब्दस्य तत्समानजातीयभेरीशब्दमग्रहणकृतं यदग्रहणं तदेव वीणाशब्दस्य  
भेरीशब्देनाभिभव स च प्राप्ते सत्यामेवोपपद्यते इत्यन्वयः ॥ १३ ॥

पूर्वसूत्रेण शब्दानित्यत्वे यद् हेतुत्रयमुक्तं तन् प्रत्याचष्टे- नेति, आदिमत्त्वादिहेतूनां शब्दानित्य-  
त्वसाधनत्वं न संभवेति- व्यभिचारित्वादित्यर्थः, व्यभिचारं प्रदर्शयति- घटंति, साध्याभाववति वृत्तित्वं  
हि व्यभिचारित्वं तत्र घटाभावे= घटप्रध्वंसे ह्यनित्यत्वं साध्यं नास्ति उत्पत्तिमत्त्वं त्वस्तीति तस्य व्यभि-  
चारित्वं सिद्धम्, सामान्ये= घटत्वादावनित्यत्वं नास्ति ऐन्द्रियकत्वम्= इन्द्रियप्राप्तत्वं चास्तीति तस्य  
व्यभिचारित्वं सिद्धम्- येनेन्द्रियेण व्यभिचरिष्यते तेनेन्द्रियेण तन्निरुपजातेमहणस्वीकारादैन्द्रियकत्वं  
सामान्ये सिद्धम्, आकाशादावनित्यत्वं नास्ति अनित्यवदुपचारस्तु भवति- 'आकाशस्य प्रदेशः' इत्यादि-  
रिति अनित्यवदुपचारस्यापि व्यभिचारित्वं सिद्धम्, व्यभिचारिणश्च हेतोः साध्यसाधकत्वं न संभवीति  
आदिमत्त्वादिहेतूनामपि पूर्वमूत्रोक्तानां व्यभिचारित्वान् शब्दानित्यत्वमापत्त्वं नोपपद्यते इति सूत्रार्थः ।  
घटाभावसामान्ययोः नित्यत्वात्= आदिमतोपि घटाभावस्य ऐन्द्रियस्यापि सामान्यस्य च नित्यत्वा-  
दित्यन्वयः । व्याचष्टे- नेति । शब्दस्यादिमत्त्वेनित्यत्वाभावे हेतुं जिज्ञासते- परमादिनि । उत्तर-  
माह- व्यभिचारादिनि, व्यभिचारं प्रदर्शयति- आदिमत इति, नित्येपि घटाभावे आदिमत्त्वमग्नीनि  
अनित्यत्वव्यभिचारि जातमित्यर्थः । घटप्रध्वंसस्यादिमत्त्वकारणं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह-  
कारणेति, न भवति= विनश्यति= घटप्रध्वंसो जायते कपाटादित्यत्रकारणविभागोभ्य इत्यादिमान्  
प्रध्वंस इत्यर्थः । प्रध्वंसस्य नित्यत्वकारणं जिज्ञासते- कथमस्येति । उत्तरमाह- य इति, कारणविभा-

त्वम्? योऽसौ कारणविभागेभ्यो न भवति न तस्याऽभावो भावेन कदाचिद् निर्वर्त्यते इति । यदपि ऐन्द्रियकत्वात्. (इति) तदपि व्यभिचरति= ऐन्द्रियकं च सामान्यं नित्यं चेति । यदपि कृतकवदुपचारादिति. एतदपि व्यभिचरति= नित्येष्वनित्यवदुपचारो दृष्टो यथा हि भवति- 'दृशस्य प्रवेशः कम्बलस्य प्रवेशः' एवम्- 'आकाशस्य प्रवेश आत्मनः प्रवेशः' इति भवतीति ॥ १४ ॥

**तत्त्वभाक्तयोर्नानात्वविभागादव्यभिचारः ॥ १५ ॥**

नित्यमित्यत्र किं तावत् तत्त्वम्?, अर्थान्तरस्याऽनुत्पत्तिधर्मकस्याऽऽत्महानानुपपत्तिर्नित्यत्वं तच्चाऽभावे नोपपद्यते, भाक्तं तु भवति- 'यत्तत्रात्मानमहासीत्= यद् भूत्वा न भवति न जातु तत् पुनर्भवति. तत्र नित्य इव नित्यो घटाभाव इत्ययं पदार्थ इति । तत्र यथाजातीयकः शब्दो न तथाजातीयकं कार्यं किञ्चिद् नित्यं दृश्यते इत्यव्यभिचारः ॥ १५ ॥

गाद् योऽसौ न भवति= प्रध्वंसो जायते तस्य प्रध्वंसस्याभावो न सिध्यतीति प्रध्वंसस्य नित्यत्वं सिद्धम् । वस्तुतस्तु " तस्याऽभावः " इत्यत्र ' तस्य भावः ' इति वक्तव्यमासीत् तस्य च 'योऽसौ घटो न भवति= विनश्यति तस्य घटस्य भावः= पुनः सत्ता न सिध्यतीति घटप्रध्वंसस्य नित्यत्वं सिद्धम्' इत्यर्थः । प्रकृते तु तस्येतिपदेन प्रध्वंसपरामर्शासंभवः स्पष्ट एव । अत्र " निर्वर्त्यते " इति पाठपक्षे तु ' योसौ घटः कारणविभागेभ्यो न भवति= विनश्यति तस्याऽभावः= प्रध्वंसः केनापि भावेन= पदार्थेन न निर्वर्त्यते= न विनश्यतीति तस्य प्रध्वंसस्य नित्यत्वं सिद्धम् ' इत्यन्वयः । ऐन्द्रियकत्वहेतोरनित्यत्वव्यभिचारित्वमाह- यदपीति, व्यभिचारमाह- ऐन्द्रियकमिति, नित्येपि सामान्ये= घटत्वाद्दो ऐन्द्रियकत्वमस्तीति अनित्यव्यभिचारि जातम् । कृतकवदुपचारहेतोरनित्यत्वव्यभिचारित्वमाह- यदपीति । व्यभिचारं प्रदर्शयति- नित्येऽपि । उदाहरति- दृश्येति, प्रकृतमाह- एव मिति, तथा च यथा नित्येष्वआकाशे ' आकाशप्रदेशः ' इत्यनित्यवदुपचारो भवति तथा नित्येपि शब्दे ' सीप्रो शब्दो मन्दो शब्दः ' इत्यनित्यवदुपचारो भवति तस्मान् कृतकवदुपचारस्याप्यनित्यव्यभिचारित्वं सिद्धमित्यनित्यत्वव्यभिचारिभिरादिमत्त्वादिभिः शब्दस्यानित्यत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । आकाशस्य पूर्वादिप्रदेशः आत्मनश्च हन्तपादाद्यवच्छेदेन प्रदेशो विक्षेपः ॥ १४ ॥

पूर्वमूत्रे पूर्ववक्षिणादिमत्त्वादिहेतूनां यद् व्यभिचारित्वं प्रदर्शितं प्रमेण तन्निराकरोति- तत्त्वेति, तत्त्वमापयोः= वास्तविकीपचारिण्योनित्यत्वयोर्नानात्वविभागान्= नानात्वेन विभागान्= परम्परं भेदान् प्रध्वंसे च भाक्तमेव नित्यत्वं न तु सारिचक्रमिति आदिमत्त्वाहेतोरव्यभिचारः= अनित्यत्वव्यभिचारित्वं नास्तीति सूत्रान्वयः । प्रध्वंसस्योत्पत्तिमत्त्वात् सारिचकं नित्यत्वं नोपपद्यते- उत्पत्तिविनाशरहितस्वैवात्मादिमत्त्वादिनियवन्तीकारान्. प्रध्वंसे च यद् विनाशगटित्वादिप्रत्ययमुच्यते तद् भाक्तमेव त्यागयः । अत्र- " तत्त्वस्य= पारमार्थिकस्य भाक्तस्य च नानात्वस्य= भेदस्य विभागान्= विवेकात् व्यभिचारः " इति श्रुतिः । भवता नित्यव्ययं तत्त्वम्= स्वयम् किं ज्ञातमिति जिज्ञासया द्यावच्छे- नित्यमिति । नित्यव्ययरूपमाह- अर्थेति, अनुत्पत्तिधर्मकस्य= उत्पत्तिरहितस्याऽऽन्तर्गतस्य= पदार्थस्य यद् आत्महानानुपपत्तिः= स्वरूपविनाशरहितत्वं तदेव नित्यत्वं वास्तविकं तत्त्वमूलं तद्= एतादृशं च नित्यत्वं प्रध्वंसे नोपपद्यते- उत्पत्तिमत्त्वान्, किं तु भाक्तं नित्यत्वमिहाह- भाक्तमिति, प्रध्वंसनित्यव्ययं भाक्तवदुपचारादिति- यदिति, यद्= घटादि आत्मानमहासीत्= स्वयमेव नष्टः, एतः द्यावच्छे- यद् भूत्वेति, यद्= घटादि भूत्वा= उत्पन्नं न भवति= विनश्यति तद्= विनष्टं घटादि पुनर्न जायते इत्येतावन्मार्गं प्रध्वंसस्य नित्यत्वमुच्यते इति भाक्तमेव नित्यत्वं तदाह- तत्रेति, घटाभावो नित्यवच्छेदः सन् नित्य इत्यु-

यदपि 'सामान्यनित्यत्वात्' इति. इन्द्रियप्रत्यासत्तिग्राह्यम् ऐन्द्रियरूपम् इति—

सन्तानानुमानविशेषणात् ॥ १६ ॥

'नित्येष्वव्यभिचारः' इति प्रकृतम्, नेन्द्रियग्रहणसामर्थ्यात् शब्दस्थानित्यत्वम् । किं तौहिं ? इन्द्रियप्रत्यासत्तिग्राह्यत्वात् संतानानुमानं तेनानित्यत्वमिति ॥ १६ ॥

यदपि— 'नित्येष्वप्यनित्यवदुपचारात्' इति. न—

कारणद्रव्यस्य प्रदेशशब्देनाभिधानाद् नित्येष्वप्यव्यभिचार इति ॥१७॥

च्यते— विनाशराहित्यमात्रादित्यं पदार्थः= तत्रयमस्तीति प्रथंसस्य भाकनित्यत्वं प्राप्तमिति न तास्विक-  
नित्यत्वमिति आदिमत्त्वस्य प्रथंसवृत्तित्वेनापि अनित्यत्वव्यभिचारित्वं नापद्यते इति सिद्धमादिमत्त्वात्  
शब्दस्थानित्यत्वमित्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, यथाजातीयक = उत्पत्तिविनाशधर्मकः किं वा सत्त्वा-  
संस्वोविशिष्टः किं वा उपलब्ध्यनुपलब्धिविशिष्ट इत्यर्थः । यदि शब्दसदृशं किंचित् वार्यं नित्यं स्यात्तदा  
तत्रोत्पत्तिमत्त्वस्य वृत्तित्वेन व्यभिचारित्वं स्यादपि न चैवमस्तीत्यव्यभिचार इत्युत्पत्तिमत्त्वेन शब्दस्था-  
नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ १५ ॥

यचैन्द्रियकत्वहेतोः सामान्येऽनित्यत्वव्यभिचारित्वमुक्तं तन्निराकरोति, यदपीत्यादिना । "सामा-  
न्यनित्यत्वात्" इत्यनेन नित्ये सामान्ये वर्तमानत्वेनैन्द्रियत्वस्यानित्यत्व व्यभिचारित्वं यदुक्तं तत्रोप-  
पद्यते— वक्ष्यमाणहेतोरित्यर्थः । यद् इन्द्रियसंज्ञकमाह तद् ऐन्द्रियकमित्युच्यते सामान्यमपीन्द्रियसंबन्ध-  
ग्राह्यमिति तत्र नित्यभूते सामान्ये ऐन्द्रियत्वं व्यभिचरतीति हेतोः प्रकृतसूत्रेण व्यभिचारनिवृत्त्यर्थ-  
मैन्द्रियकत्वे विशेषणान्तरं प्रदीयते इत्याशयः । किं वा 'तदुपपन्नम्' इति वाक्यशेषः । संतानेति—  
संतानस्यानुमानविशेषणत्वादित्यन्वयः, संतानशब्दोत्र सामान्यवस्वरः अनुमानशब्दश्च ऐन्द्रियत्व-  
हेतुरः संयोर्विशेषणविशेष्यभावश्च— सामान्यवत्त्वे सति ऐन्द्रियकत्वम् इत्येवम्, तथा च नैन्द्रियकत्व-  
मात्रेण शब्दस्थानित्यत्वं साध्यते येनोचरीत्या व्यभिचारः स्यात् किं तु सामान्यवत्त्वे सति ऐन्द्रियकत्वाद्  
इत्यनेन. अस्ति च शब्दे शब्दत्वं सामान्यं यथा घटत्वादिकं पटादियु. नित्ये च सामान्ये सामान्यत्वं  
नास्ति आर्त्तादौ नैन्द्रियत्वं नास्तीति सामान्यवत्त्वे सत्येन्द्रियत्वादिति हेतुरनित्यत्वव्यभिचारी न  
संमरतीति तेन शब्दस्थानित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । अत्र— "संतानस्यानुमाने= अनुमितिकरणे  
लिङ्गे विशेषणात्. संतानः= संतन्यमान = एकधर्मावच्छिन्नत्वेन ज्ञायमानस्तेन सामान्यवत्त्वे सतीति  
विशेषणीयमिति" इति विश्वनाथमहाः । व्याचष्टे— नित्ये इति, प्रकृतम्= अनुवर्तनीयम्, ऐन्द्रियत्व-  
हेतोरनित्येषु व्यभिचारः= वृत्तित्वं नास्तीत्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह— नेति, इन्द्रियग्रहणसामर्थ्यात्= इन्द्रिय-  
ग्राह्यत्वात्= ऐन्द्रियकत्वमात्रादित्यर्थः । शब्दानित्यत्वसाधकं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— इन्द्रि-  
यैति, शब्दरथेन्द्रियप्रत्यासत्तिग्राह्यत्वात् संतानानुमानम्= संतानसामानाधिकरणमनुमान संतानानुमानं  
संतानं चात्र सामान्यवत्त्वम् अनुमानं नैन्द्रियकत्वमिति हेतु तयोः सामानाधिकरण्येन 'सामान्यवत्त्वे  
सत्येन्द्रियत्वात्' इति प्राप्तं तेन= एतादृशेन= सामान्यवत्त्वे मत्येन्द्रियकत्वादित्यनेन हेतुना शब्दस्था-  
नित्यत्वमुच्यते न चायं हेतुरनित्यत्वव्यभिचारीति तेन शब्दस्थानित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । वस्तुतस्तत्र  
'सामान्यवत्त्वस्य साधनविशेषणत्वात्' इत्येवं सूत्रं वक्तव्यमासीत् ॥ १६ ॥

कृत्रवदुपचारादिति हेतोर्यद् व्यभिचारित्वमुक्तं वदुपचरति— यत्पीति । परिहरति— नेति । परि-  
हारहेतुं सूत्रेणाह— कारणेति, कारणद्रव्यस्य= कारणवती द्रव्यस्य भागविशेष किं वायव्यलक्षणं कारणो-  
भूतं द्रव्यं प्रदेशशब्देनाभिधीयते यथा 'कम्बलप्रदेन.' इयि, नित्याना पाकान्नादीनां कारणभावेन  
कारणवद्द्रव्यत्वाभावात् प्रदेश एव वस्तुनो नास्ति येनाभिधीयते तथा पाकान्नादिषु 'आकान्नादेन'  
इत्यादिरनिचरुपचाराः= प्रदेशान्यग्रहणे गौण एव न मुख्य इति निषेधेन= आकान्नादिषु कृत्रवदुप-

‘एवमाकाशप्रदेशः आत्मप्रदेशः’ इति. नाऽत्राऽऽकाशात्मनोः कारणद्रव्यमभिधीयते यथा कृतकस्य । कथं ह्यविद्यमानमभिधीयते, अविद्यमानता च प्रमाणतोऽनुपलब्धेः । किं तर्हि तत्राभिधीयते?, संयोगस्याऽव्याप्यवृत्तित्वम्= परिच्छिन्नेन द्रव्येणाकाशस्य संयोगो नाऽऽकाशं व्याप्नोति= अव्याप्य वर्तते इति. तदस्य कृतकेन द्रव्येण सामान्यम्, न ह्यमलकयोः संयोग आश्रयं व्याप्नोति, सामान्यकृता च भक्तिः- ‘ आकाशस्य प्रदेशः’ इति, अनेनात्मप्रदेशो व्याख्यातः । संयोगवच शब्दबुद्ध्यादीनामव्याप्यवृत्तित्वमिति । परीक्षिता च तीव्रमन्दता शब्दत्वं न भक्तिकृतेति । कस्मात् पुनः सूत्रकारस्याऽस्मिन्नर्थे सूत्रं न श्रूयते इति?, शीलमिदं भगवतः सूत्रकारस्य बहुष्वधिकरणेषु द्वौ पक्षौ न व्यवस्थापयति. तत्र शास्त्रसिद्धान्तात् तत्त्वावधारणं प्रतिपत्तुमर्हतीति मन्यते, शास्त्रसिद्धान्तस्तु न्यायसमाख्यातमनुमतं बहुशाखमनुमानमिति ॥१७॥

चरादितिहेतोरव्यभिचारः= व्यभिचारो नास्तीति तेन शब्दस्यानित्यत्वं यदुक्तं तत् सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- एवमिति, अयं हि नित्येष्वनित्ययदुपचारस्योक्तस्यानुवादः । स्वाभिप्रायमाह- नात्रेति, अत्र= ‘ आकाशप्रदेशः’ इत्यत्राकाशादेः कारणद्रव्यम्= कारणवद्द्रव्यत्वं अवयवत्वक्षणं कारणभूतं द्रव्यं वा नाभिधीयते यथा ‘ कम्बलप्रदेशः’ इत्यत्र कृतकस्य कम्बलस्य कारणद्रव्यमभिधीयते तस्मात् ‘ आकाशप्रदेशः’ इत्युपचारप्रयोगो गौण इति प्राप्तम् । अत्र कारणद्रव्यानभिधाने हेतुमाह- कथमिति, आकाशादिषु अविद्यमानं कारणद्रव्यं कथमभिधीयते- विद्यमानस्यैवाभिधानसंभवादित्यर्थः । कारणद्रव्यस्याकाशादिष्वविद्यमानतायां हेतुमाह- अविद्यमानतेति, आकाशादीनां नित्यानामवयवत्वक्षणस्य कारणद्रव्यस्य प्रमाणेनानुपलब्ध्याऽविद्यमानता= असत्त्वं सिद्धमित्यन्वयः । अत्र “ अभिधीयते ” इत्यत्र ‘ अभिधीयते ’ इतिपाठो युक्तः । ‘ आकाशप्रदेशः’ इत्यत्राभिधेयं जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- संयोगस्येति, एतद् व्याचष्टे- परिच्छिन्नेनेति, एतदपि व्याचष्टे- अव्याप्येति, परिच्छिन्नेन द्रव्येण= मेघादिप्रदेशेनाकाशस्य यः संयोगः स आकाशाव्यापको न भवतीति तादृशसंयोगाभिप्रायेणैव ‘ आकाशप्रदेशः’ इत्युच्यते, तत्= परिच्छिन्नद्रव्येणाकाशसंयोगस्य यदव्यापकत्वं तदेवारय= आकाशस्य कृतकद्रव्येण सादृश्यमस्तीत्यन्वयः । कृतकद्रव्याव्यापकत्वमाह- न हीति, यथाऽऽमलकयोः संयोगो नामलकव्यापकस्तथाकाशसंयोगोपि नाकाशाव्यापक इति कृतकसादृश्यमाकाशे सिद्धं सामान्यकृता= सादृश्यसादृश्यकृता, च भक्तिः= ‘ आकाशप्रदेशः’ इत्युपचार इति, गौण इति, पुरुषस्य कृतकवदुपचारस्य नित्येषु न व्यभिचार इति तेनाऽनित्यत्वाव्यभिचारिणा मुख्येन कृतकवदुपचारेण शब्दस्यानित्यत्वं सिध्यतीत्यर्थः । अन्यत्सर्वं पूर्वमुक्तमेव । एवं परिच्छिन्नद्रव्येणात्मसंयोगस्यात्मव्यापकत्वाभावात् कृतकसामान्येन ‘ आत्मप्रदेशः’ इत्युच्यते इति गौण एव न मुख्य इति नात्मन्यपि कृतकवदुपचारो वस्तुतो वर्तते येनानित्यत्वव्यभिचारी स्यादित्याह- अनेनेति । संयोगवदिति- यथोत्तरकारेण संयोगस्य व्यापकत्वं नास्ति तथा शब्दादेराकाशाव्यापकत्वं बुद्ध्यादीनां चात्मव्यापकत्वं नास्ति अणुत्वमपि नास्ति- इन्द्रियमाहृत्वादित्यनित्यत्वं मध्यमपरिमाणोऽपि सिद्धमित्यर्थः । शब्दे च यः कृतकवदुपचारः स न भाक्त इत्याह- परीक्षिता चेति, शब्दत्त्वं= शब्दस्वरूपमेव तीव्रं मन्दं च भवतीति यथार्थेन कृतकवदुपचारेण शब्दस्यानित्यत्वं यदुक्तं तत् सिद्धमित्यर्थः ।

नन्वाकाशात्मनो निष्प्रदेशो किं वा शब्दे शब्दत्वं वर्तते इति सूत्रकारेण किं नोक्तमिति जिज्ञासते- कस्मादिति । अत्र- “ कथमस्मिन्नर्थे ? निष्प्रदेशमाकाशं निष्प्रदेशं आत्मा इत्येतरिमन्त्रैः, शब्दसंतानप्रतिपादने वा ” इति वार्तिकम् । उत्तरमाह- शीलमिदमिति, शीलम्= सौमन्यम् । अधिकरणेषु= रपलेषु । अव्यवस्थाप्यमानं चेदं पक्षद्वयं नावधार्यते, अत्र- “ द्वौ पक्षौ न व्यवस्थापयतीति भाष्यस्यार्थः- निष्प्रदेशत्वमात्मादीनां शब्दसंतानं च साक्षादाचक्षणाः सूत्रकारः पक्षं ध्येयव्यापयेत् न तु

अथापि खलु, 'इदमस्ति इदं नास्ति' इति कुत एतत् प्रतिपत्तव्यमिति?, प्रमाणत उप-  
लब्धेरनुपलब्धेति, अविद्यमानस्तर्हि शब्दः—

### प्रागुच्चारणादनुपलब्धेरावरणाद्यनुपलब्धेश्च ॥ १८ ॥

प्रागुच्चारणान्नास्ति शब्दः । कस्मात्? अनुपलब्धेः, सतोऽनुपलब्धिरावरणादिभ्य एत-  
न्नोपपद्यते । कस्मात्? आवरणादीनामनुपलब्धिकारणानामग्रहणात्= अनेनावृतः शब्दो नोप-  
लभ्यते असंनिकृष्टेन्द्रियव्यवधानाद् इत्येवमादि अनुपलब्धिकारणं न गृह्यते इति, सोयमनु-  
च्चारितो नास्तीति ।

तेनेदमभिहितमिति " इति तात्पर्यटीका, अत्रापि " बहुष्वधिकरणेषु " इति पाठोऽसंगत एव स्यात्  
तस्मात् मन्ये " द्वौ पक्षौ " इत्यत्र 'स्वपक्षम्' इति पाठोयुक्तस्तस्यैव " द्वौ पक्षौ " इति विकृतिर्जाता.  
तथा च 'सूत्रकारो बहुष्वधिकरणेषु स्वपक्षं न व्यवस्थापयति तत्र पक्षे शास्त्रसिद्धान्तान्= अनुमानान्  
तत्त्वावधारणम्= अनुपलब्धावधारणं कर्तुमर्हति जिज्ञासुरिति मन्यते' इत्येवं सम्यगन्वयः संभवति,  
किं वा द्वौ पक्षौ= पूर्वपक्षसिद्धान्तपक्षौ तयोरव्यवस्थापनं च बहुत्र स्पष्टम्, किं वा क्वचित् पूर्वपक्षस्य  
क्वचित् सिद्धान्तपक्षस्य चाव्यवस्थापनं ज्ञेयम् । शास्त्रसिद्धान्तमाह—शास्त्रसिद्धान्त इति, न्यायसमाख्या-  
तम्= न्यायपदवाच्यं यदनुमतम् अनुमानं तदेव शास्त्रसिद्धान्त इति अनुक्तो विषयोऽनुमानेनावधारणीय  
इति आत्मादीनां निष्पदेशत्वमपि नित्यत्वानुमानेन= नित्यत्वहेतुनावधारणीयम्— नित्यानां निरवयव-  
त्वनियमादित्यर्थः । अत्र— " अनुमानतरोश्च पश्चानां रूपाणां चतुर्णां वा संपदः शाखा बहव इत्यर्थः " इति  
तात्पर्यटीका, तेनानुमानं बहुशास्त्रमित्युक्तम् ॥ १७ ॥

शब्दानित्यत्वसाधनाय जिज्ञासते— अथेति, किं चेत्यर्थः । 'इदमस्ति इदं नास्ति' इत्येतत्= सत्त्वं  
चासत्त्वं च किं वा इदं नित्यमिदं चानित्यमिति कुतः= कथं प्रतिपत्तव्यमिति वक्तव्यम् । उत्तरमाह—  
प्रमाणत इति, प्रमाणतो यदुपलभ्यते तस्य सत्त्वं यन्नोपलभ्यते तस्य चासत्त्वं प्रतिपत्तव्यमित्यन्वयः,  
अत्र सिद्धान्ती स्वाभिप्रायमाह— अविद्यमान इति, यदि यत् प्रमाणतो नोपलभ्यते तस्यासत्त्वं प्रति-  
पत्तव्यं तर्हि= तदा शब्देऽपि अविद्यमानत्वः= अस्तत्- जिज्ञासुरिति, प्राप्ते- उच्चारणात्, पूर्वोत्तरकालयोस्त्-  
नुपलब्धेरित्यर्थः । शब्दस्याऽविद्यमानत्वे सूत्रेण हेतुमाह— प्रागिति, उच्चारणात् प्राक्= पूर्व शब्दस्यानु-  
पलब्धेरसत्त्वं सिद्धम् । ननु सतोऽप्यावरणादनुपलब्धिः संभवतीत्याशङ्क्याह— आवरणेति, सतः प्रत्यक्ष-  
प्रतिबन्धकं यदावरणादि तदपि शब्दस्य नोपलभ्यते येनानुपलभ्यमानस्यापि शब्दस्य सत्त्वं स्यादिति  
शब्दो विनाशयेव न नित्य इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रागिति । शब्दासत्त्वस्य ज्ञानकारणं जिज्ञासते—  
कस्मादिति । उत्तरमाह— अनुपलब्धेरिति । ननु सतोऽप्यावरणादिनानुपलब्धिः संभवतीत्याशङ्कते— सत  
इति । एतत् प्रत्याचष्टे— एतदिति, एतत्= आवरणादि । आवरणाद्यनुपपत्तिकारणं जिज्ञासते— कस्मा-  
दिति । उत्तरमाह— आवरणादीनामिति, सतोपि शब्दस्यानुपलब्धिकारणानाम् । उक्तं व्याचष्टे—  
अनेनेति, येन शब्दः सन्नपि आवृतः स नोपलभ्यते किं वा 'अनेनावृतः शब्द इति नोपलभ्यते= न-  
ज्ञायते' इत्यन्वयः, यदि सन्नपि शब्द इन्द्रियव्यवधानाद् असंनिकृष्टः= इन्द्रियासंनद्ध इति नोपलभ्यते  
इत्युच्यते तदापीन्द्रियव्यवधानकारणमावरणादिकमेव स्यात् तत्र नोपलभ्यते इत्याह— असंनिकृष्ट इति,  
पुनरुक्तमिदं वाक्यम्, एवमादि= आवरणादि । उपसंहरति— सोयमिति, सोयम्= उच्चारणेन श्रूयमाणः  
शब्दः अनुच्चारितः= उच्चारणात् प्राक् पश्चाच्च नास्तीति सिद्धम् । यदि शब्दस्यावरकं किञ्चित्स्यात् तदा-  
ऽनुपलभ्यमानस्यापि सत्त्वं स्यात् न चावरकमस्ति न चोच्चारणात् पूर्वोत्तरकालयोः शब्द उपलभ्यते इति  
शब्दस्य विनाशित्वं सिद्धमित्यर्थः ।



उच्चारणस्य व्यञ्जकं तदभावात् प्रागुच्चारणादनुपलब्धिरिति । किमिदमुच्चारणं नामेति, विवक्षाजनितेन प्रयत्नेन कौष्ठस्य वायोः प्रेरितस्य कण्ठतात्वादिप्रतिघाताद् वर्णाभिव्यक्तिरिति । संयोगविशेषो वै प्रतिघातः प्रतिपिद्धं च संयोगस्य व्यञ्जकत्वं तस्मान्न व्यञ्जकाभावादग्रहणम् अपि त्वभावादेवेति । सोयमुच्चार्यमाणः श्रूयते श्रूयमाणश्चाऽभूत्वा भवति इत्यनुमीयते । ऊर्ध्वं चोच्चारणान्न श्रूयते स भूत्वा न भवति= अभावान्न श्रूयते इति । कथम्? "आवरणाद्यनुपलब्धेः" इत्युक्तं तस्मादुत्पत्तिरोभावधर्मकः शब्द इति ॥ १८ ॥

एवं च सति तत्त्वं, पांशुभिरिवाञ्जाकिरन्दिमाह-

**तदनुपलब्धेरनुपलम्भादावरणोपपत्तिः ॥ १९ ॥**

यद्यनुपलम्भादावरणं नास्ति?, आवरणानुपलब्धिरपि तर्धानुपलम्भाद्भास्तीति, तस्या अभावादप्रतिपिद्धमावरणमिति । कथं पुनर्जानीते भवान् नावरणानुपलब्धिरुपलभ्यते ? इति ।

पूर्वपक्षी स्वमतमाह- उच्चारणमिति, अस्य= शब्दस्य, तदभावात्= उच्चारणाभावात्, व्यञ्जकाभावेऽनुपलब्धिः स्पष्टैव, यथा प्रकाशाभावे रूपस्यानुपलब्धिः । सिद्धान्ती उच्चारणस्वरूपं जिज्ञासते- किमिदमिति । उत्तरमाह- विवक्षेति, वक्तुमिच्छा विवक्षा तन्न्येन प्रयत्नेन प्रेरितस्य कौष्ठस्य= आन्तरस्य वायोः कण्ठादिभिः सह प्रतिघातो भवति तदेवोच्चारणं तस्मात् यथास्थानम्= वर्णानां व्यवस्थितेन कण्ठादिस्यानेन वायोः प्रतिघाताद् वर्णस्याभिव्यक्तिर्भवति न नृत्पत्तिरिति शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमित्यर्थः । एतत् सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे- संयोगेति, कण्ठादिस्यानेन वायोः प्रतिघात उक्तः स संयोगविशेष एव संयोगस्य च शब्दव्यञ्जकत्वं त्रयोदशमूत्रभाष्ये प्रतिपिद्धमेव तस्मात् शब्दस्य यदग्रहणम्= अनुपलब्धिः सा व्यञ्जकाभावप्रयुक्ता नास्ति किं तु शब्दाभावप्रयुक्तैवेति सिद्धं शब्दस्य विनाशित्वमित्यर्थः । उपसंहरति- मोऽयमिति, सोऽयं शब्द उच्चार्यमाणः= उच्चारणकाले श्रूयते न पूर्वमपीति श्रूयमाणोऽभूत्वा= पूर्वमऽपि गमान् एव भवति= जायते= उत्पद्यते, तदनेन शब्दस्योत्पत्तिमत्त्वं प्रतिपादितं तस्मादुच्चारणात् पूर्वमऽभावादेव शब्दो न श्रूयते इत्युच्चारणेनोत्पत्तेन शब्द इत्यनुमीयते इत्यन्वयः । विनाशानुमानमाह- ऊर्ध्वमिति, यथोच्चारणान्= प्राह न श्रूयते तथा ऊर्ध्वम्= अनन्तरमपि न श्रूयते तस्मात् शब्दस्योच्चारणान् पूर्व प्रागभावात् ऊर्ध्वं च प्रत्ययः सिद्ध इति सः= शब्दः उच्चारणेन भूत्वा= उत्पन्नं तदनन्तरं न भवति= विनश्यति इति विनाशित्वमपि सिद्धम्, एतद् प्याचष्टे- अभावादिनि, यतः शब्द उच्चारणात् पूर्वोच्चारणालयोर्न श्रूयते न चावरणमनुपलभ्यतेऽतः स्याऽभावादेव न श्रूयते इत्यनुमीयते इत्यन्वयः । 'अभावात् श्रूयते' इत्युक्ते कारलं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- आवरणेति । आवरणान्प्राभावेऽनुपलब्धमात्मन्याऽभावात्प्रदयम्भावीत्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति, उत्पत्तिविरोधावधर्मकः= उत्पत्तिविनाशान्तरं शब्दो न नित्य इति सिद्धम् ॥ १८ ॥

अधिममूत्रमन्तरपति- एवं चेति, एवं च सति= संप्रति, तत्तम्= सिद्धं शब्दागिन्यन्त्रम् । पांशुभिः भूक्तिप्रत्येनेन । अधिममूत्रद्वयेन जम्बुत्तरं पूर्वपक्षी वदतीत्यर्थः, अत्र "नादिवादिनः सूत्रद्वयम्" इति वातयतीति । तदिति- या हि वा= तस्य= शब्दावरणस्यानुपलब्धिरुक्ता सा क्षोणलभ्यते इति आवरणानुपलब्धेरनुपलम्भात् आवरणोपपत्तिः= शब्दावरणानुपलब्धिः यत्र चोच्चारणान् पूर्वोत्तरकालयोः संप्रति शब्द आवरणेनाभूत्वात्प्रोपलभ्यते इति सिद्धं शब्दस्य नित्यत्वमिति सूत्रार्थः । कथं पदापरानुपलब्धिर्न मिथ्यमिति तन्न सत्त्वं मिथ्यतीति शब्दावरणस्यापि अनुपलब्धेरसिद्धया सत्त्वं सिद्धमित्याशयः । प्याचष्टे- वदति, आवरणम्= शब्दावरणम् । प्रतिपत्तुगमाह- आवरणेति, अनुपलब्धमानाया वा- शब्दानुपलब्धेरपि अनन्तरं सिद्धमावरणसिद्धिर्न, अन्यथा शब्दानुपलब्धमानस्यावरणस्यात्यसत्त्वं न स्यादित्यत्र शक्यः । परंपरिग्रहाह- एतन् इति, तस्मात्= आवरणानुपलब्धेरभावादावरणमप्रतिपिद्धम्= सिद्धमित्य

किमत्र ज्ञेयं प्रत्यात्मवेदनीयत्वात् । समानम् = अयं खल्व्वावरणमनुपलभमानः प्रत्यात्ममेव संवेदयते - 'नावरणमुपलभे' इति, यथा कुडचेनादृतस्याऽऽवरणमुपलभमानः प्रत्यात्ममेव संवेदयते, सेयमावरणोपलब्धिवद् आवरणानुपलब्धिरपि संवेद्यैवेति, एवं च सत्यस्पष्टतविषयमुत्तरवाक्यमस्तीति ॥ १९ ॥

अभ्यनुज्ञावादेन तूच्यते जातिवादिना—

अनुपलम्भाद्प्यनुपलब्धिसद्भाववद् न्नाऽऽवरणा-  
नुपपत्तिरनुपलम्भात् ॥ २० ॥

यथाऽनुपलभ्यमानाप्यावरणानुपलब्धिरस्ति एवमनुपलभ्यमानमप्यावरणमस्तीति । यद्यभ्यनुजानाति भवान् - 'नानुपलभ्यमानाऽऽवरणानुपलब्धिरस्ति' इति, अभ्यनुज्ञाय च वदति - 'नास्त्यावरणमनुपलम्भात्' इत्येतत्, एतस्मिन्नप्यभ्यनुज्ञावादे प्रतिपत्तिनियमो नोपपद्यते इति ॥ २० ॥

यैस्तथा चावरणवशादेव सन्नपि शब्दो नोपलभ्यते इति शब्दनित्यत्वं सिद्धम् । आवरणानुपलब्धेरभावज्ञानकारणं सिद्धान्ती जिज्ञासते - कथमिति, शब्दनित्यत्ववादी भवान् आवरणानुपलब्धेरनुपलब्धिममभावं कथं जानीते इत्यर्थः । पूर्वपक्षी उत्तरमाह - किमेवेति, आवरणानुपलब्धिनोपलभ्यते इत्यत्र ज्ञेयं गूढं किमपि नास्ति - प्रत्यात्मवेदनीयत्वात् - सर्वजनप्रसिद्धत्वादित्यन्वयः, शब्दावरणानुपलब्धिनोपलभ्यते इति सर्वजनप्रसिद्धमेव तेनावरणोपलब्धिः सिद्धा तथा चावरणं सिद्धं तेन शब्दनित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्र सिद्धान्ती प्रतिवन्द्युत्तरमाह - समानमिति, यथावरणानुपलब्धिनोपलभ्यते तथावरणमपि नोपलभ्यते इति समानमेवेत्यर्थस्तथा चावरणानुपलब्ध्या शब्दाग्रवणस्य शब्दासत्त्वमूलकत्वेन शब्दानित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । उक्तं सान्द्यसेव व्याचष्टे - अयमिति, अयम् = शब्दानित्यत्ववादी शब्दावरणमनुपलभमानः 'नावरणमुपलभे' इति प्रत्यात्ममेव = सर्वप्रसिद्धमेव आवरणानुपलम्भादावरणाभावमपि संवेदयते, अत्र दृष्टान्तमाह - यथेति, कुड्यलक्षणमावरणं यथा प्रत्यात्ममेव = सर्वप्रसिद्धमेव संवेदयते तथा । उपसंहरति - सेयमिति, यथावरणोपलब्धिवेद्यास्ति तथावरणानुपलब्धिरपि वेद्यास्ति आवरणानुपलब्ध्या चाश्रयमाणस्य शब्दस्याऽसत्त्वापत्योक्तरीत्या ह्यनित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः - विषये विनिगमनाविरहात् । पर्यवसितमाह - एवमिति, एवम् = अनेन प्रकारेणावरणानुपलब्ध्यावरणाभावे सिद्धे उत्तरवाक्यम् = एतत्सूत्रात्मकं ज्ञान्युत्तरम् = आवरणोपपत्तिप्रतिपादनम् अपहृतविषयम् = निरस्तविषयम् = प्रत्याख्यातम् = मिथ्याभूतमस्तीति विज्ञेयमित्यन्वयः । अत्र - " अत्र सिद्धान्ती पृच्छति - कथं पुनरिति, जातिवाद्याह - किमत्र ज्ञेयं प्रत्यात्मवेदनीयत्वादिति, सिद्धान्त्याह - एवं सतीति, उत्तरवाक्यमिति - ज्ञान्युत्तरवान्यमित्यर्थः " इति तात्पर्यटीका ॥ १९ ॥

अभिमसूत्रमवतारयति - अभ्यनुज्ञेति, जातिवादिना = पूर्वपक्षिणा जातिमात्रित्य अभ्यनुज्ञावादेन = हठात् स्वीकृतपक्षेणोच्यते इत्यर्थः । अत्र - " ननु पूर्वैव सूत्रेणावरणोपपत्तौ दर्शितायां कृतमनुपलम्भादित्यनेन सूत्रेणेत्यत आह - अभ्यनुज्ञावादेनेति " इति तात्पर्यटीका । अनुपलम्भादिति - आवरणानुपलब्धेरनुपलम्भात् = अनुपलम्भेपि यथा सद्भावः = सत्त्वं स्वीक्रियते तथा शब्दावगणस्यापि अनुपलम्भात् = अनुपलम्भेपि सद्भावः स्वीकार्य इति शब्दावरणस्यानुपपत्तिर्नास्ति तथा च शब्दः सन्नपि दशावर्णाभावकाले आवरणवशात्नोपलभ्यते इति शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे - यथेति, प्रकृतमाह - एवमिति, असद्भावसाधनरयानुपलभ्यमानत्वस्य आवरणानुपलम्भाविषयानरणेपि सत्त्वादेव अन्यथावरणानुपलब्धेरपि सत्त्वं न स्यादित्यर्थः । अत्र तार्किकसीद्धान्तं व्यतिरेकमाह - यदीति, भवान् =

## अनुपलम्भात्मकत्वादनुपलब्धेरहेतुः ॥ २१ ॥

यदुपलभ्यते तदस्ति. यन्नोपलभ्यते तन्नास्तीति अनुपलम्भात्मकम् असदिति व्यवस्यि-  
तम्, उपलब्ध्यभावश्चाऽनुपलब्धिरिति सेयमभावत्वान्नोपलभ्यते सच्च खल्वावरणं तस्योपलब्ध्या  
भवितव्यं न चोपलभ्यते तस्मान्नास्तीति । तत्र यदुक्तम्- “नावरणानुपपत्तिरनुपलम्भात्” इति  
अयुक्तमिति ॥ २१ ॥

अथ शब्दस्य नित्यत्वं प्रतिजानानः कस्माद् हेतोः प्रतिजानीते?—

## अस्पर्शत्वात् ॥ २२ ॥

अस्पर्शमाकाशं नित्यं दृष्टमिति तथा च शब्द इति ॥ २२ ॥

शब्दानित्यत्ववादी यद्यभ्यनुजानाति= निश्चिनोति, अभ्यनुज्ञेयमाह- नेति, ‘आवरणानुपलब्धिरनुपलभ्य-  
मानत्वान्नास्ति’ इत्यभ्यनुजानाति. अनुपलब्ध्यमानत्वादेवावरणानुपलब्धेरसत्त्वमभ्यनुज्ञाय च ‘शब्दा-  
वरणं नास्ति- अनुपलब्ध्यमानत्वादेव आवरणानुपलब्धिवत्’ इत्येतत् वदति भवान्. तदा एतस्मिन्नपि  
अभ्यनुज्ञावादे= अभ्यनुज्ञापक्षे प्रतिपत्तिनियमः= स्वदुत्तनियमः= आवरणभावो नोपपद्यते तथा हि  
यथावरणानुपलब्धिर्नास्ति तदावरणोपलब्धिः स्यादेवेत्यावरणसद्भावः सिद्धः, यदि चावरणानुपलब्धिरनु-  
पलब्ध्यमानाप्यस्ति तदावरणानुपलब्धिवदावरणमप्यनुपलब्ध्यमानमप्यस्तीति सिद्धमित्यावरणभावो नोप-  
पद्यते तथा च सन्नपि शब्दोऽनुचारणकाले आवरणवशान्नोपलभ्यते न तु स्वाभावादिति सिद्धं शब्दस्य  
नित्यत्वमित्यर्थः ॥ २० ॥

पूर्वसूत्रद्वयोक्तं कुचोचं परिहरति- अनुपलम्भेति, आवरणस्यानुपलब्धेरनुपलम्भात्मकत्वात्= उप-  
लम्भाभावरूपत्वात्= उपलब्ध्यभावरूपत्वादेवानुपलम्भोस्ति न चानुपलम्भोऽनुपलब्ध्यमानस्य सत्त्वसाधको  
भवति येनावरणस्य सत्त्वसाधकं स्यात् तथा चाऽऽवरणानुपलब्ध्यनुपलम्भः आवरणसद्भावस्य अहेतुः=  
न साधकः संभवतीत्यन्वयः, आवरणानुपलब्धिर्हि आवरणोपलब्ध्यभाव एव आवरणोपलब्धेश्चाभावे  
सिद्धे आवरणस्य सत्त्वापत्तिर्नास्ति अन्यथा घटोपलब्ध्यभावेन घटस्यापि सत्त्वमापद्येत न चैवमस्तीति  
आवरणानुपलब्धिसत्त्वेनापि तद्भावावरणस्य सत्त्वापत्तिर्नास्तीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यदिति, अनुपल-  
म्भात्मकम्= अनुपलब्ध्यमानं किं वा उपलम्भाभावः अभावत्वादेवासदिति व्यवस्थितमस्ति । प्रकृतमाह-  
उपलब्धीति, अनुपलब्धिर्हि उपलब्ध्यभाव एवेति सेयम्= आवरणानुपलब्धिरपि अभावत्वात्= अभाव-  
रूपत्वादेव चालुपादिप्रत्यक्षेण नोपलभ्यते. शब्दावरणं तु सत्= भावस्वरूपमस्तीति तस्य= आवरणस्य  
उपलब्ध्या भवितव्यम्- भावपदार्थस्य प्रत्यक्षेणोपलम्भसंभवात् न चावरणमुपलभ्यते तस्माद् ज्ञायते शब्दा-  
वरणं नास्तीति तत्र= एवमावरणभावे सिद्धेपि यत्पूर्वसूत्रेणोक्तम्- “नावरणानुपपत्तिरनुपलम्भात्”  
इति तद् अयुक्तमेव- आवरणानुपपत्तेः प्रदर्शितत्वेन आवरणानुपपत्तेरभावस्यासंभवात्, तथा च शब्दस्या-  
वरणं नास्त्येव येन सन्नपि शब्दो नोपलभ्येत किं तु अनुपलब्ध्यमानः शब्दः स्वाभावादेव नोपलभ्यते  
इति उत्पत्तिविनाशधर्मकत्वादित्यः शब्द इति सिद्धमित्यर्थः ॥ २१ ॥

तार्किकः शब्दनित्यत्वसाधकं हेतुं जिज्ञासते- अथेति । अत्र- “विप्रतिपत्तेः प्रमाणमूलत्वाद्धेतोः  
परिप्रश्नः” “न च विप्रतिपत्तिः प्रमाणमन्वरेण युक्तेति नित्यत्वे प्रमाणं वक्तव्यमित्यत्र आह” इति  
वाचिकम्, अत्र शब्दस्य नित्यत्वानित्यत्वयोर्विप्रतिपत्तिः । सूत्रेणोत्तरमाह- अस्पर्शत्वादिति, शब्दः  
नित्यः अस्पर्शत्वात्= स्पर्शगुणरहितत्वादाकाशवदिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अस्पर्शत्वानित्यः शब्दः ।  
स्पष्टमन्यत् ॥ २२ ॥

येन संप्रदीयते यस्मै च तयोरन्तरालेऽवस्थानमस्य केन लिङ्गेनोपलभ्यते?, संप्रदीय-  
मानो ह्यवस्थितः संप्रदातुरपैति संप्रदानं च प्राप्नोति इत्यवर्जनीयमेतत् ॥ २६ ॥

अध्यापनादप्रतिषेधः ॥ २७ ॥

अध्यापनं लिङ्गम्- असति संप्रदानेऽध्यापनं न स्यादिति ॥ २७ ॥

उभयोः पक्षयोरन्यतरस्याध्यापनादप्रतिषेधः ॥ २८ ॥

समानमध्यापनमुभयोः पक्षयोः- संशयान्निवृत्तेः- किमाचार्यस्यः शब्दोऽन्तेवासिनमा-  
पद्यते तदध्यापनम्? आहो स्ति नृत्योपदेशवद् गृहीतस्यानुकरणम् अध्यापनम्? इति, एव-  
मध्यापनमलिङ्गं संप्रदानस्येति ॥ २८ ॥

अयं तर्हि हेतुः-

अभ्यासात् ॥ २९ ॥

अहेतुः= शब्दनित्यत्वासाधक इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- येनेति, येन= आचार्येण. यस्मै= छात्राय.  
शब्दः इतिशेष, तयो = छात्राचार्ययोः, अस्य= शब्दस्य, येन लिङ्गेनोपलभ्यते? न केनापीत्यर्थः ।  
स्वामिप्रायमाह- संप्रदीयमान इति, संप्रदीयमानोऽवस्थितो घनादिः संप्रदातुः= दानकर्तृत्वं अपैति=  
निवर्तते संप्रदानम्= प्रहीतारं च प्राप्नोति इति अवर्जनीयम्= प्रतिषेधुमशस्यम्= सर्वलोकाप्रसिद्धमस्ति  
न च शब्दः संप्रदातुराचार्यादपैतीति शब्दे संप्रदीयमानत्वमेव नास्ति येन तेन साध्यसिद्धिः स्यादित्यर्थः ।  
किं च संप्रदीयमानस्यापि घनादेर्नित्यत्वं बाधितमेवेति न संप्रदानादिति हेतुः शब्दनित्यत्वसाधनशून्यः ।  
आचार्येण च शब्द उपदिश्यते न प्रदीयते ॥ २६ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे- अध्यापनादिति, संप्रदीयमानत्वस्य शब्दे अप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोप-  
पद्यते- अध्यापनात्= यदि शब्दस्य संप्रदानं न स्यात्तदाऽध्यापनं न स्यात् भवति चाध्यापनं तेन शब्दे  
संप्रदीयमानत्वं सिद्धं तेन चावस्थितत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । किं वा शब्दे यस्यसंप्रदीयमानत्वं तदध्यापन-  
स्वरूपमेव तस्य च प्रतिषेधो नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अध्यापनमिति, लिङ्गम्= शब्दसंप्रदान-  
नस्य लिङ्गम्= साधकम् । विपक्षे बाधकमाह- असतीति, असति संप्रदाने= संप्रदानासंभवे इत्यर्थः ।  
स्पष्टमन्यत् ॥ २७ ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे- उभयोरिति, शब्दे संप्रदीयमानत्वमस्तीत्येकः पक्षः नास्तीति द्वितीयः  
पक्षः एतयोरुभयोरपि पक्षयोर्मध्ये अन्यतरस्य= कस्याप्येकस्य पक्षस्याध्यापनात् प्रतिषेधो नोपपद्यते-  
उभयोरपि पक्षयोरध्यापनस्य समानत्वात्= यथा शब्दस्य संप्रदीयमानत्वपक्षेऽध्यापनमुपपद्यते तथाऽसंप्र-  
दीयमानत्वपक्षेऽध्यापनमुपपद्यते- स्वज्ञातशब्दसदृशशब्दस्योपदेशार्थमिति नाध्यापनात् शब्दे संप्रदीय-  
मानत्व सिध्यतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- समानमिति । अध्यापनसाम्ये हेतुमाह- संशयेति, एकरत-  
पक्षस्य नियामकभावादित्यर्थः । पक्षद्वये प्रथमपक्षमाह- किमिति, आचार्येण शब्दस्य यन् संप्रदानं किं  
तद् अध्यापनमित्यर्थः, द्वितीयपक्षमाह- आहो इति, गृहीतस्य= आचार्येणोधारितस्य, अनुकरणम्=  
आचार्यवदुच्चारणम् । नृत्येति- नृत्यं हि क्रिया सा च नावस्थिता संभवति- क्षणिकत्वादिति नृत्यो-  
पदेशे हि आचार्यैकतयेष्टाया अनुकरणमेव संभवति न संप्रदानमिति तद्वदध्यापनेपि आचार्योच्चारण-  
स्यानुकरणमेवेत्यर्थः । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= उक्तरीत्योभयोरपि पक्षयोरध्यापनस्य समानत्वा-  
दध्यापनं शब्दसंप्रदानस्य साधकं न संभवतीत्यर्थः । पक्षद्वयं चोक्तमेव ॥ २८ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अयमिति, शब्दनित्यत्वे अयम्= अभ्यासादिति हेतुः । पूर्वपक्षी शब्द-  
नित्यत्वे हेरन्तरमाह- अभ्यासादिति, अभ्यस्यमानत्वादित्यर्थः, नित्यः शब्दोऽभ्यस्यमानत्वान्, अय-

अभ्यस्यमानमवस्थितं दृष्टम्— 'पञ्चकृत्वः पश्यति' इति रूपमवस्थितं पुनः पुनर्दृश्यते, भवति च शब्देऽभ्यासः— 'दशकृत्वोऽधीतोऽनुवाकः विंशतिकृत्वोऽधीतः' इति, तस्मादवस्थितस्य पुनः पुनरुच्चारणम् अभ्यास इति ॥ २९ ॥

न—अन्यत्वेप्यभ्यासस्योपचारात् ॥ ३० ॥

अनवस्थानेष्वभ्यासस्याऽभिधानं भवति— 'द्विर्दृश्यतु भवान् त्रिर्दृश्यतु भवान्' इति 'द्विरदृश्यतु त्रिरदृश्यतु' 'द्विरग्निहोत्रं जुहोति' 'द्विर्भुङ्क्ते' (इति) ॥ ३० ॥

एवं व्यभिचारात् प्रतिपिद्धहेतौ अन्यशब्दस्य प्रयोगः प्रतिपिध्यते—

अन्यदन्यस्मादऽनन्यत्वादनन्यदित्यऽन्यताऽभावः ॥ ३१ ॥

यदिदम् 'अन्यत्' इति मन्यसे तत् स्वात्मनोऽनन्यत्वादन्यन्न भवति एवमन्यतायाऽभावः, तत्र यदुक्तम्— 'अन्यत्वेप्यभ्यासोपचारात्' इति एतदयुक्तमिति ॥ ३१ ॥

स्यमानत्वं हि पुनःपुनःक्रियमाणक्रियाविषयत्वं तच्च स्थिरस्यैव संभवति न क्षणिकस्येति शब्दस्याभ्यस्यमानत्वेन स्थिरत्वे प्राप्ते कालान्तरे विनाशकारणासंभवात्प्रित्यत्वं सिद्ध्यतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अभ्यस्येति । उदाहरति— पञ्चेति, रूपमिति शेषः, पञ्चकृत्वो दर्शनं हि दर्शनाभ्यास एव तद्विषयस्य रूपस्यावस्थितत्वं प्रसिद्धमेव. क्षणिकस्य द्वितीयादिक्षणे विनाशेन द्वितीयादर्शनादिविषयत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । प्रकृतमाह— भजतीति । शब्दाभ्यासमुदाहरति दर्शेति, दशवारमधीतो विंशतिवारमधीतोऽनुवाक इत्यर्थः, अनुवाकश्च वेदभागविशेषः शब्दसमुदायात्मक एव. दशवारमध्ययनं च शब्दाभ्यास एव तद्विषयत्वात् शब्दस्यावस्थितत्वं सिद्धं रूपवत् । उपसंहरन् शब्दाभ्यासस्वरूपमाह— तस्मादिति, तस्मात् शब्दोऽवस्थित इत्यर्थः । स्पष्टमन्यत् ॥ २९ ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे— नेति, अभ्यासादभ्यस्यमानस्य स्थिरत्वं न संभवति— अन्यत्वेपि= अस्थिरत्वेन भेदेपि अभ्यासस्य उपचारात्= संभवात्, तथा च शब्दस्याऽस्थिरत्वेप्यभ्याससंभवात्ताऽभ्यासात् शब्दस्य नित्यत्वापत्तिरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— अनवस्थानेषीति, अस्थिरत्वेपीत्यर्थः, अभिधानम्= प्रयोगः= उपचारः । उक्तमुदाहरति— द्विरित्यादिना, नृत्यस्य यद् दिवं त्रिवं च तदभ्यास एव नृत्यं च क्रियेति न स्थिरमित्यस्थिरत्वेप्यभ्यासो भवति । उदाहरणान्तरमाह— द्विरिति, अग्निहोत्रभोजनादिकमपि त्रियैव तथा च यथा नृत्यादिक्रियाणामस्थिरत्वेप्यभ्यासो भवति तथा शब्दस्याप्यस्थिरत्वेपि पुनः पुनरुच्चारणलक्षणोऽभ्यासः संभवतीति नाऽभ्यासात् शब्दस्य नित्यत्वापत्तिरित्यर्थः ॥ ३० ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति— एवमिति, एवम्= उत्तरीत्या "अभ्यासात्" इतिहेतौ व्यभिचारात् प्रतिपिद्धे सति पूर्वसूत्रे योऽन्यशब्दस्य प्रयोगः कृतः स पूर्वपक्षिणाग्निमसूत्रेण प्रतिपिध्यते इत्यन्वयः । व्यभिचारश्चास्थिरत्वेप्यभ्यासस्य संभवादुपपादित एव । अन्यदिति— यदन्यद् भवति तदऽन्यस्मादेवाऽन्यद् भवति न तु स्वस्मादिति स्वात्मनोऽनन्यत्वादनन्यदेव भवति नाऽन्यत्— स्वामेदस्यावश्यम्भावित्वान् तथा चाऽन्यतायाः= भेदस्याऽभावः प्राप्त इति कथमन्यत्वेऽभ्यासः स्यात् स्वापेक्षयाऽन्यत्वस्यैवाभावान् तथा च शब्दस्यापि स्वात्मनो भेदाभावेनाऽभेदः प्राप्तत्वेन च स्थिरत्वं प्राप्तमिति स्थिरस्यैव शब्दस्याभ्यासान्नित्यत्वं सिद्धमिति नाऽस्थिरत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदिदमिति, अन्यन्= इदं पदमन्यन् इदं च पदमन्यन् इति यन्मन्यसे तन्= अन्यन् स्वात्मनोऽनन्यत्वादन्यन् न भवति— अन्यत्वानन्यत्वयोः परस्परं विरोधात्, उपसंहरति— एवमिति, एवम्= अनन्यत्वात्, सिद्ध इतिशेषः । पर्यवसितमाह— तत्रेति, तत्र= एवमन्यत्वस्याभावे सिद्धे "अन्यत्वेप्यभ्यासोपचारात्" इति यदुक्तं तत्र युक्तम्— अन्यत्वासंभवेऽन्यत्वेनाऽभ्यासस्याप्यसंभवान् तथा चाभ्यस्यमानस्य शब्दस्य भेदाभावेन स्थिरत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

शब्दप्रयोगं प्रतिषेधतः शब्दान्तरप्रयोगः प्रतिषिध्यते—

तदभावे नास्त्यनन्यता— तयोरितरेतरापेक्षसिद्धेः ॥ ३२ ॥

अन्यस्मादन्यतामुपपादयति भवान् उपपाद्य च अन्यत् प्रत्याचष्टे, 'अनन्यत्' इति च शब्दमनुजानाति. प्रयुञ्जे च 'अनन्यत्' इति एतत् समासपदम्. अन्यशब्दोयं प्रतिषेधेन सह समस्यते. यदि चात्रोत्तरं पदं नास्ति कस्यायं प्रतिषेधेन सह समासः?, तस्मात् तयोरन्याजनन्यशब्दयोरितरोजनन्यशब्द इतरमन्यशब्दमपेक्षमाणः सिध्यतीति तत्र यदुक्तम्— 'अन्यताया अभावः' इति एतदयुक्तमिति ॥ ३२ ॥

अस्तु तर्हीदानीं शब्दस्य नित्यत्वम्—

विनाशकारणानुपलब्धेः ॥ ३३ ॥

यदनित्यं तस्य विनाशः कारणाद् भवति यथा लोष्टस्य कारणद्रव्यविभागात्, शब्दश्चेदनित्यस्तस्य विनाशो यस्मात्कारणाद् भवति तदुपलभ्येत न चोपलभ्येत तस्मान्नित्य इति ॥ ३३ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— शब्देति, शब्दप्रयोगम्= अन्यशब्दप्रयोगं प्रतिषेधतः= प्रतिषेधपरस्य पूर्वपक्षिणः शब्दान्तरप्रयोगः= अनन्यशब्दप्रयोगः भिद्धान्तिना प्रतिषिध्यते— "यथा चोद्यं तयोत्तरम्" इतिन्यायादित्यन्वयः । तदभावे इति— तदभावे= अन्यत्वाभावे अनन्यता नास्ति= न संभवति— तयोः= अन्यत्वानन्यत्वयोरितरेतरापेक्षसिद्धेः= परस्परापेक्षयैव सिद्धिसंभवात् अन्यत्वं विना तदभावरूपमनन्यत्वमपि न संभवतीत्यन्यत्वं सिद्धं तथा च शब्दस्याप्यन्यत्वोप्यभ्याससंभवात् स्थिरत्वं न सिध्यतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अन्यस्मादिति, भवान्= पूर्वपक्षी, उपपाद्य= "अन्यदन्यस्मात्" इत्युक्तेन अन्यस्मादन्यतामुपपाद्य अन्यत्वं= अन्यत्वं प्रत्याचष्टे इति परस्परं विरोधः प्राप्तः— अन्यत्वाभावेऽन्यस्मादन्यत्वासंभवादित्यर्थः । पूर्वपक्षिणा स्वीकृतेनाजनन्यत्वेनान्यत्वं साधयति— अनन्यदिति, अनुजानाति= स्वीकरोति भवान् प्रयुञ्जे चेत्यन्वयः । स्वाभिप्रायमाह— एतदिति, एतत्= अनन्यदितिपदं समासपदम्= समस्तं पदं तत्रान्यशब्दस्य प्रतिषेधेन= नञा सह समासात् 'अनन्यन्' इतिपदं, सिध्यति, तत्र यदि उत्तरं पदम्= अन्यदितिपदं स्वराच्यस्यान्यत्वस्याभावाद् नास्ति= न स्यात्तदा प्रतिषेधेन सहायं समासः कस्य स्यात्? न कस्यापीति 'अनन्यन्' इति पदमेव न स्यात् तथा चानन्यत्वमपि न सित्येदिति अन्यत्वम् अन्यशब्दश्च स्वीकार्य इत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति, तयोरन्यानन्यशब्दयोर्मध्ये । अन्यशब्दाभावे नञसमासेनानन्यशब्दस्यासंभवादनन्यशब्दस्याऽन्यशब्दापेक्षेत्यर्थः । पर्यवसितमाह— तत्रेति, तत्र= एवमन्यत्वे सिद्धे 'अन्यताया अभावः' इति यदुक्तं तदयुक्तमेव तथा चान्यत्वोप्यभ्याससंभवः सिद्ध इति शब्दस्याप्यभ्यस्यमानस्यान्यत्वेनास्थिरत्वं संभवतीति स्थिरस्थापत्तिर्नास्तीत्यर्थः ॥ ३२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्त्विति, इदानीम्= वक्ष्यमाणहेतुनेत्यर्थः । विनाशेति— यत् संभवति तत् स्वकारणेनैव संभवति नान्यथा शब्दविनाशस्य च कारणं नोपलभ्यते अनुपलब्ध्या च शब्दविनाशकारणस्याभावः सिद्ध इति कारणाभावादेव शब्दविनाशाभावः प्राप्तस्तेन च शब्दस्य नित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदिति, तस्य= अनित्यस्य, कारणात्= कारणनाशाद् विनाशकारणादित्यर्थः । उदाहरति— यथेति, लोष्टस्य= मृत्तण्टस्य विनाशः कारणद्रव्यविभागान्= आपातेनाऽन्यवविभागाद् भवतीति विनाशकारणादेव विनाशः सिद्धः । प्रकृतमाह— शब्द इति, तस्य= शब्दस्य । शब्दस्य विनाशकारणं नोपलभ्यते इति विनाशाभावः प्राप्तस्तेन शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमिति नित्य एव शब्दो नाऽनित्य इत्यन्वयः ॥ ३३ ॥

## अश्रवणकारणानुपलब्धेः सततश्रवणप्रसङ्गः ॥ ३४ ॥

यथा विनाशकारणानुपलब्धेरविनाशप्रसङ्गः एवमश्रवणकारणानुपलब्धेः सततं श्रवणप्रसङ्गः । व्यञ्जकाभावादश्रवणमिति चेत् ? प्रतिपिद्धं व्यञ्जकम् । अथ विद्यमानस्य निर्निमित्तमश्रवणमिति ? विद्यमानस्य निर्निमित्तो विनाश इति । समानश्च दृष्टविरोधो निमित्तमन्तरेण विनाशो चाश्रवणो चेति ॥ ३४ ॥

## उपलभ्यमाने चानुपलब्धेरसत्त्वादऽनपदेशः ॥ ३५ ॥

अनुमानाद्युपलभ्यमाने शब्दस्य विनाशकरणे 'विनाशकारणानुपलब्धेः= असत्त्वात्' इत्यनपदेशः यथा 'यस्माद्विषाणी तस्मादश्वः' इति । किमनुमानमिति चेत् ? संतानोपपत्तिः,

प्रतिबन्धुत्तरमाह— अश्रवणेति, अश्रवणम्= श्रवणाभावः, यदि शब्दस्य विनाशकारणानुपलब्ध्या नित्यत्वं तदा नित्यस्य शब्दस्य अश्रवणकारणमपि नोपलभ्यते इति अश्रवणकारणानुपलब्ध्या शब्दश्रवणस्यापि नित्यत्वं स्यादिति सततम्= सर्वदा शब्दश्रवणप्रसङ्गोक्तिः, न च सततं शब्दः श्रूयते तथा च यथा ह्यश्रवणकारणानुपलब्धावपि अश्रवणं स्वीक्रियते तथा शब्दस्य विनाशकारणानुपलब्धावपि विनाशः स्वीकार्य इति न शब्दस्य नित्यत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अथेति, शब्दस्येति शेषः । प्रकृतमाह— एवमिति । नन्वश्रवणस्य कारणमस्ति शब्दव्यञ्जकस्योच्चारणादेरभावस्तथा च शब्दव्यञ्जकस्य भेरीदण्डसंयोगादेरभावेनाश्रवणमुपपद्यते इति न सततश्रवणप्रसङ्ग इत्याशङ्कते— व्यञ्जकेति । एतन्निराकरोति— प्रतिपिद्धमिति, पूर्वं संयोगादीनां शब्दव्यञ्जकत्वं प्रत्याख्यातमेवेत्यर्थः । ननु विद्यमानस्य= नित्यस्यापि शब्दस्याश्रवणं निर्निमित्तम्= अकारणकमेवेति नाऽश्रवणकारणापेक्षेत्याशङ्कते— अथेति । अत्र प्रतिबन्धीमाह— विद्यमानस्येति, यथा निर्निमित्तमश्रवणं स्वीकृतं तथा विद्यमानस्यापि शब्दस्य निर्निमित्तो विनाशोपि स्वीकार्य इत्यर्थः । ननु कारणं विना विनाशस्वीकारे दृष्टविरोधोऽस्ति विनाशकारणेनैव विनाशदर्शनादित्याशङ्क्याह— समान इति, कारणं विना विनाशस्वीकारे यथा दृष्टविरोधस्तथा कारणं विनाऽश्रवणस्वीकारेपि दृष्टविरोधोऽस्त्वैव— कार्यमात्रस्य सकारणकत्वदर्शनात् तथा च विद्यमानस्य शब्दस्य निर्निमित्तमश्रवणं नोपपद्यते इति नित्यत्वे सततश्रवणप्रसङ्गः न च सततं शब्दः श्रूयते इति शब्दस्य विनाशित्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

“विनाशकारणानुपलब्धेः” इतिपूर्वोक्तपूर्वपक्षस्य वास्तविकं प्रत्याख्यानमाह— उपलभ्यमाने इति, शब्दजननस्य संयोगादेर्विनाश एव शब्दविनाशकारणं तस्मिन् उपलभ्यमानेपि यदुक्तम्— “विनाशकारणानुपलब्धेः” इति. तत् अनपदेशः= अहेतुः= शब्दनित्यत्वासाधकमेव= अयुक्तमेवेति यावन्-अनुपलब्धेरसत्त्वात्= शब्दस्य विनाशकारणानुपलब्धौ विनाशकारणानुपलब्धेरसत्त्वात्= असंभवादिति शब्दस्य विनाशित्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । अत्र “अनपदेशः= अहेतुरित्यर्थः” इतितात्पर्येटीका । व्याचष्टे— अनुमानादिति । विनाशेति— अत्र 'विनाशकारणस्यानुपलब्धेः' इत्येवं वक्तव्यमासीत् तथा च 'विनाशकारणस्यानुपलब्धेः अर्थात् असत्त्वात्. किं वाऽनुपलब्ध्या च शब्दविनाशकारणस्याऽसत्त्वात्' इति यः शब्दनित्यत्वे हेतुरुक्तः सोऽनपदेशः= अहेतुः= शब्दनित्यत्वरसाधको न भवति— शब्दविनाशकारणस्य शब्दोत्पादकविनाशस्योपलभ्यमानत्वादित्यन्वयः, किं वा 'विनाशकारणानुपलब्धेरसत्त्वात्' इति= इत्यनेन हेतुना पूर्वोक्तः— “विनाशकारणानुपलब्धेः” इतिहेतुरनपदेशः= अहेतुर्ज्ञात इत्यन्वयः । उदाहरति— अथेति, यथा गर्दभं पशून् इत्येव 'यस्माद्विषाणी तस्मादश्वः= अयमश्वः विषाणित्वान्' इत्यनुमाने प्रयुक्ते गर्दभादेरश्वत्साधने विषाणित्वादिहेतुर्हेतुरेव— विषाणित्वस्याऽश्वत्वसाधकत्वाभावात्— अथे विषाणसंज्ञाभावात् गर्दभेपि विषाणाभावात्तथा “विनाशकारणानुपलब्धेः” इत्यपि शब्द-

उपपादितः शब्दसंतानः- संयोगविभागात् शब्दाच्छब्दान्तरं ततोप्यन्यत् ततोप्यन्यदिति, तत्र कार्यः शब्दः कारणशब्दं विरुणद्धि. प्रतिघातिद्रव्यसंयोगस्तु अन्त्यस्य शब्दस्य निरोधकः, हृष्टं हि तिरःप्रतिकुड्यमऽन्तिकस्येनाप्यश्रवणं शब्दस्य श्रवणं दूरस्थेनाप्यसति व्यवधाने इति । घण्टायामभिहन्यमानायां तारस्तारतरो मन्दो मन्दतर इति श्रुतिभेदाद् नानाशब्दसंतानोऽविच्छेदेन श्रूयते, तत्र नित्ये शब्दे घण्टास्थमन्यगतं वाऽवस्थितं संतानवृत्ति वा अभिव्यक्तिकारणं

नित्यत्वसाधकं न संभवति- अभावात्= विनाशकारणोपलब्धेरित्यर्थः । अत्र- " यदा क्रमेलकं विपाणित्वाद्भक्त्येन साधयति तदाऽस्य न विपाणं नापि तत्संन्यः, यथा विपाणित्वं क्रमेलकेऽसिद्धं तयानुमानेन विनाशकारणोपलब्धौ तदनुपलब्धिरसिद्धेति " " अश्वत्वविपाणत्वयोर्यतः कोपि संबन्धोऽव्येषु सिद्धो नास्ति तस्माद्द्विरोधादनुमानमेतद्दशोभनमित्यर्थः " इति तात्पर्यटीका । शब्दविनाशकारणोपलम्भकमनुमानम्= हेतुं जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- संतानेति, संतानस्य हेतुत्वेन संतानोपपत्तेर्हेतुत्वमुक्तमिति विज्ञेयम्- संतानस्य हेतुत्वे संतानोपपत्तेरपि हेतुत्वसंभवात्. यथा धूमोपपत्तेरपि वह्निहेतुत्वं तथा, या शब्दादुत्तरोत्तरं शब्दोत्पत्तिः स एव शब्दसंतानः स च पूर्वपूर्वशब्दस्य विनाशित्वे एवोपपद्यते. शब्दस्य नित्यत्वे तादृशसंतानस्य वैयर्थ्यात्. विनाशश्च स्वकारणेनैव संभवतीति शब्दसंतानेन शब्दस्य विनाशकारणमनुमीयते इत्यर्थः । हेतुभूतस्य शब्दसंतानस्य सिद्धिमाह- उपपादित इति, संयोगविभागात्= प्रथमात् शब्दात्. ततः= शब्दान्तरादुत्पन्नात्, अन्यत्= शब्दान्तरमिति उत्तरोत्तरोत्पन्नशब्दानां परस्परैव शब्दसंतानः स च पूर्व त्रयोदशसूत्रभाष्ये उपपादित इत्यन्वयः । शब्दविनाशक्रममाह- तत्रेति, कार्यः शब्दः= पूर्वशब्दादुत्पन्नः शब्दः, कारणशब्दम् = पूर्व स्वोत्पादकं शब्दं विरुणद्धि= विनाशयति, एवमेव शब्दसंताने पूर्वपूर्वशब्दानां विनाशो विज्ञेयः, अन्तिमशब्दस्य विनाशमाह- प्रतिघातीति, प्रतिघातिद्रव्यं कुड्यादिकं तत्संयोगोऽन्त्यशब्दस्य निरोधकः= विनाशको भवति । प्रतिघातिद्रव्यसंयोगस्य शब्दविनाशकत्वे प्रत्यक्षप्रमाणमाह- दृष्टमिति, तिरःप्रतिकुड्यम्= कुड्यव्यवधाने सति अन्तिकस्थेन= शब्दोत्पत्तिस्थानसमीपस्थेनापि जनेन शब्दस्वाश्रवणं दृष्टम्. असति च कुड्यादिव्यवधाने दूरस्थेन= शब्दोत्पत्तिस्थानाद् दूरस्थेनापि जनेन शब्दस्य श्रवणं दृष्टमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां व्यवधायकसंयोगस्य शब्दविनाशकत्वं सिद्धम् अन्यथा श्रवणाभावो नोपपद्येत्यर्थः । पूर्वदिश्रुत्यन्नस्य शब्दस्योत्तरोत्तरो दक्षिणदिशं प्राप्तं कुड्यं व्यवधायकं भवति नान्यथेति हेतोः " तिरःप्रतिकुड्यम् " इत्युक्तम् । शब्दसंतानमत्राप्याह- घण्टायामिति, घण्टासमीपस्थेन तारतरस्ततो दूरस्थेन तारस्ततो दूरस्थेन मन्दस्ततोपि दूरस्थेन मन्दतरः शब्दः श्रूयते, तारत्वादिरूपेणैतादृशशब्दसंतानसिद्धौ श्रुतिभेदः= श्रवणभेदः कारणं श्रवणभेदे च श्रोतृजनेन सामीप्यादिकं कारणं समीपस्थेन प्रथमं श्रूयते इति तारतरः शब्दः श्रूयते इत्येवं व्याख्येयं तदनेन शब्दसंतानेन उपपादितः, शब्दसंतानास्वीकारे शब्दस्यैक्यं स्यात् एकास्मिन् शब्दे तारत्वमन्दत्वादिविरुद्धधर्मसमवायो नोपपद्यते इति शब्दभेदः स्वीकार्यस्तेन च संतानः सिद्धः संतानेन चोचरीत्या शब्दस्य विनाशित्वं तेन विनाशकारणमपि सिद्धमित्यर्थः । शब्दनित्यत्वपक्षेऽनुपपत्तिमाह- तत्रेति, नित्येशब्दे= शब्दनित्यत्वपक्षे शब्दस्याभिव्यक्तिकारणं तादृशं वक्तव्यं येनाभिव्यक्तिकारणेन श्रुतिसंतानः= तारत्वमन्दत्वादिरूपेण श्रवणवैविध्यमुपपद्येत न चैवं वक्तुं शक्यते इत्याशयः, अभिव्यक्तिकारणं चैतत् किं घण्टास्थं किं वान्यगतम्= श्रोत्रगतं तत्रापि किमवस्थितं किं वा संतानवृत्ति= अनवस्थितम् इति चतुर्था विरुल्लयः, व्यञ्जकस्यावस्थितत्वपक्षे घण्टायां श्रोत्रे वाऽवस्थितत्वं विज्ञेयं संतानवृत्तित्वपक्षे घण्टास्थस्य वा श्रोत्रस्थस्य वा विनाशित्वं विज्ञेयम्, किं वा संतानवृत्ति- शब्देन शब्दव्यञ्जकस्योत्तरोत्तरं संतानो प्राह्यस्तेन पूर्वपूर्वाणां व्यञ्जकानां विनाशित्वमुत्तरोत्तरं मन्दत्वं च प्राप्तम्, किं वाऽसति शब्दभेदे शब्दनित्यत्ववादिना श्रुतिभेदः= तारत्वमन्दत्वादिरूपेण प्रत्यक्षः श्रवणभेद उपपादनीयः न चोपपादयितुं शक्यते- शब्दस्य नित्यत्वेनैकत्वे प्राप्ते एकमिन् शब्दे तारत्व-



वाच्यं येन श्रुतिसंतानो भवतीति, शब्दभेदे चाऽसति श्रुतिभेद उपपादयितव्य इति । अनित्ये तु शब्दे घण्टास्थं संतानवृत्ति संयोगसहकारि निमित्तान्तरं संस्कारभूतं पटुमन्दमनुवर्तते तस्या-  
नुवृत्त्या शब्दसंतानानुवृत्तिः पटुमन्दभावाच्च तीव्रमन्दता शब्दस्य, तत्कृतश्च श्रुतिभेद इति ॥३५॥

न वै निर्निमित्तान्तरं संस्कार उपलभ्यते अनुपलब्धेर्नास्तीति—

पाणिनिमित्तप्रश्लेषाच्छब्दाभावे नानुपलब्धिः ॥ ३६ ॥

मन्दत्वादिविबुद्धधर्मसमवायस्यासंभवादित्याक्षेपः । अत्र— “शब्दस्य व्यज्यमानस्य यद् व्यक्तिकारणं तत् किं घण्टास्थम् ? आहोस्विदन्यवृत्ति ? इति, यदि घण्टास्थम् ? किमवस्थितम् ? उत संतानवृत्ति ? इति, अन्यवृत्तित्वेपि किमवस्थितम् ? उत संतानवृत्ति ? ” इत्यादि वार्तिकं द्रष्टव्यम् । तथात्र— “यदि घण्टास्थेन व्यञ्जकेनाऽन्यवृत्तिना वाऽवस्थितेन संतानवृत्तिना वा नित्यः शब्दो व्यज्येत ततः तारतार-  
तरतारतममन्दमन्दतरादिश्रुतिभेदो न स्यात्— नित्यस्य च शब्दस्य न स्वाभाविको भेदो नाप्यौपाधिक इत्युपपादितमधस्तात् ” “अथ संतानवृत्तिस्तथापि सर्वे एव तत्संततिपतिताः समर्था इत्याद्येनैव सर्वे व्यज्येरन् ” इति तात्पर्यटीका । अत्र यदि व्यञ्जकं घण्टायां श्रोत्रे वाऽवस्थितं तदावस्थितत्वादेव शब्दं सर्वदेव व्यज्यादिति सततं शब्दश्रवणप्रसङ्गः, यदि शब्दसंतानानुवृत्ति व्यञ्जकं तदा संतानानुवर्तिना तारशब्दव्यञ्जकेन व्यक्तस्य सर्वत्र तारत्वमेव स्यादिति दूरदेशप्राप्तावपि मन्दत्वं न स्यात् न चैनमस्ति, किं च व्यञ्जकस्य व्यङ्ग्यवृत्तित्वमप्यनुपपन्नमेव, यदि संतानवृत्तिशब्देन शब्दव्यञ्जकस्यानवस्थितत्वं विवक्षितं तत्रानवस्थितत्वेनोत्तरोत्तरकाले मन्दत्वेन उत्तरोत्तरं शब्दमन्दत्वमुच्यते तदापि व्यञ्जकमन-  
वस्थितत्वादेव वाद्यमानातिरिक्तघण्टास्वपि प्राप्तः स्यादिति तत्रापि शब्दाभिव्यक्तिः स्यात् न चैवं दृश्यते, यदि व्यञ्जकमनवस्थितं श्रोत्रगतमुच्यते तदाप्यनवस्थितत्वादेव दूरस्थश्रोत्रमपि प्रागुयादिति तत्रापि शब्दाभिव्यक्तिः स्यात् न चैवमस्तीति दोषः, यदि संतानवृत्तिशब्देन शब्दव्यञ्जकस्य विनाशित्वं विव-  
क्षितं तदा विनाशिनी व्यञ्जकस्य स्थितिकालनियमासम्भवात् या कदाचित् शब्दश्रवणानुवृत्तिर्दृष्टा सा नोपपद्येत, तत्रोत्तरोत्तरं व्यञ्जकानामुत्पत्तिस्वीकारेपि तद्व्यवधानात् शब्दश्रवणानुवृत्तेर्नैरन्तर्यं नोप-  
पद्येतेति दोषः, शब्दस्य नित्यत्वेनैकत्वात् तारत्वमन्दत्वादिरूपेण श्रवणभेदो नोपपद्यते इति सर्वेष्वपि पक्षेषु संकलितो दोषः । शब्दस्यानित्यत्वपक्षे उपपत्तिमाह— अनित्ये इति, शब्दस्य संस्कारभूतं यद्  
निमित्तान्तरं तद् घण्टास्थं सन्तानवृत्तिः= अनवस्थितं दण्डादिसंयोगः सहकारी यस्य तत् संयोगसह-  
कारि उत्तरोत्तरं पटु मन्दं चानुवर्तते तस्य= एतादृशनिमित्तस्यानुवृत्त्या शब्दसन्तानानुवृत्तिः पटुमन्द-  
भावात्= तीव्रत्वमन्दत्वादिना च शब्दस्य तीव्रत्वमन्दत्वादि तत्कृतः= शब्दस्य तीव्रत्वमन्दत्वादिभूतश्च तीव्रत्वमन्दत्वादिरूपेण श्रवणभेदः= श्रवणप्रत्यक्षभेद इति शब्दस्यानित्यत्वपक्षे सर्वमुपपद्यते इति शब्दा-  
नित्यत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः, शब्दकारणीभूतो घण्टादिपदार्थनिष्ठः संस्कारः कम्पादिलक्षणो विशेषः स च दण्डादिसंयोगजन्य इति संयोगसहकारी पटुमन्दरूपश्च भवतीति स्पष्टमेव । अत्र— “शब्दानामुत्पत्ति-  
कारणं घण्टावृत्ति कदाचिद् भवति कदाचिद् भावेपि सति संतानवृत्ति तस्माद् निमित्तभेदानुविधायिनः शब्दाः कदाचिद् भवन्ति सन्तानवृत्तित्वाच्च मन्दतरमन्दतमादिभिन्नरूपानुविधायिनं शब्दमुत्पादयन्तीति तच्च कारणं संस्कार इति ” इत्यादि वार्तिकं द्रष्टव्यमित्यलम् ॥ ३५ ॥

अग्रिमसूत्रावतारायोक्तं निमित्तान्तरभूतं संस्कारमाक्षिपति पूर्वेपक्षी— न वै इति, उक्तः संस्कारः निर्निमित्तान्तरम्= निमित्तान्तरं विना नोपपद्यते— अनित्यत्वात्, संस्कारजनकं च निमित्तान्तरं नोप-  
लभ्यते इत्यनुपलब्ध्या ह्यायते नास्तीति तथा च शब्दानित्यत्वपक्षोपपादकस्य संस्कारस्यासंभवेन शब्दा-  
नित्यत्वपक्षेऽनुपपत्तिः प्राप्तेत्यर्थः । अस्य सूत्रेणोत्तरमाह— पाणीति, घण्टायामभिहन्यमानाया पाणि-  
निमित्तकः= हस्तेन यः प्रक्षेपः= संयोगस्तरमात् शब्दाभावात् जायते तस्मिन् शब्दाभावे जायमाने शब्द-

पाणिकर्मणा पाणिघण्टामश्लेषो भवति तस्मिन् सति, शब्दसंतानो नोपलभ्यते अतः श्रवणानुपपत्तिः, तत्र प्रतिघातिद्रव्यसंयोगः शब्दस्य निमित्तान्तरं संस्कारभूतं निरुणदीत्यनुमीयते, तस्य च निरोधात् शब्दसंतानो नोत्पद्यते अनुत्पन्ने च श्रुतिविच्छेदः, यथा प्रतिघातिद्रव्यसंयोगादिषु क्रियाहेतौ संस्कारे निरुद्धे गमनाभाव इति । कम्पसंतानस्य स्पर्शनेन्द्रियग्राह्यस्य चोपरमः कांस्यपात्रादिषु पाणिसंश्लेषो लिङ्गं संस्कारसंतानस्येति, तस्मान्निमित्तान्तरस्य संस्कारभूतस्य नानुपलब्धिरिति ॥ ३६ ॥

**विनाशकारणानुपलब्धेश्चावस्थाने तन्नित्यत्वप्रसङ्गः ॥ ३७ ॥**

यदि यस्य विनाशकारणं नोपलभ्यते तदवतिष्ठते अवस्थानाच्च तस्य नित्यत्वं प्रसज्यते? एवं यानि खल्विमानि शब्दश्रवणानि शब्दाभिव्यक्तय इति मतं न तेषां विनाशकारणं भवतोपपाद्यते अनुपपादनादवस्थानम् अवस्थानात् तेषां नित्यत्वं प्रसज्यते इति, अयं नैवम्? न तर्हि विनाशकारणानुपलब्धेः शब्दस्यावस्थानान्नित्यत्वमिति ॥ ३७ ॥

कारणस्याभावोऽनुमीयते शब्दकारणाभावेन च शब्दकारणं सिद्धम्- अभावस्य स्वप्रतियोग्यधीनस्वनिव्यमादित्येवबुक्ते संस्कारेऽनुमानेनोपलभ्यमाने तस्यानुपलब्धिर्योत्सा सा न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- पाणिकर्मणेति, तस्मिन्= पाणिघण्टासंयोगे जाते सति । अतः= शब्दसंतानानुपलब्धेः, श्रवणानुपपत्तिः= शब्दश्रवणाभाव उपपद्यते इत्यन्वयः, हस्तसंयोगेन शब्दोत्पत्तौ निरुद्धायां शब्दसंतानभावस्तेन शब्दश्रवणाभाव इत्यर्थः । उक्तसंस्कारस्यानुमितिमाह- तत्रेति, तत्र= पाणिघण्टासंयोगेन शब्दानुपलब्धौ सिद्धायां प्रतिघाति द्रव्यं हस्तादि किं वा प्रतिघाती= निरोधको यो द्रव्यसंयोगः= उक्तहस्तादिसंयोगः स शब्दस्य संस्कारलक्षणं निमित्तान्तरं निरुणद्धि तेन शब्दोत्पत्तिनिरोध उपपद्यते इत्यनुमीयते. तथा च निरुध्यमानस्य कम्पादिलक्षणस्य संस्कारविशेषस्य निरोधात् पूर्वं सत्ता सिद्धेति तादृशसंस्कारस्य यानुपलब्धिरुक्ता सा नोपपद्यते- उक्तानुमानेनोपलब्धेः सत्त्वात्, तस्य= उक्तसंस्कारभूतनिमित्तान्तरस्य निरोधात् शब्दो नोत्पद्यते अनुत्पत्तौ= एवं शब्दानुत्पत्तौ जातयां श्रुतिविच्छेदः= शब्दश्रवणाभावः शब्दानित्यत्वपक्षे उपपद्यते इत्यन्वयः । अत्र दृष्टान्तमाह- यथेति, यथा कुड्यादिप्रतिघातिद्रव्यसंयोगादिषु= घाणस्य क्रियाहेतौ= गमनहेतुभूते संस्कारे निरुद्धे= विनष्टे सति गमनाभावस्तथा शब्दस्याप्युत्पत्तिकारणीभूते संस्कारे प्रतिघातिद्रव्यसंयोगादप्ये सति शब्दोत्पत्त्यभावो विज्ञेय इत्यन्वयः । कम्पेति- यद्वादनं शब्दो भवति तादृशेषु कांस्यपात्रादिषु स्पर्शनेन्द्रियग्राह्यस्य= त्वगिन्द्रियग्राह्यस्य कम्पसंतानस्य पाणिप्रश्लेषेणोपरमः= निरोधो भवतीति स्पष्टमेव तथा च पाणिप्रश्लेषेण निरुध्यमानस्य संस्कारसंतानस्य पाणिप्रश्लेषेणानुपपत्तौ लिङ्गम्- तदभावे कस्य निरोधः स्यादिति निमित्तान्तरस्य शब्दोत्पादकस्य संस्कारभूतस्योच्चरीत्या सिद्धत्वात् यानुपलब्धिरुक्ता सा नोपपद्यते इत्यर्थः ॥ ३६ ॥

“विनाशकारणानुपलब्धेः” इत्यस्य प्रतिबन्धुत्तरमाह- विनाशेति, विनाशकारणानुपलब्धेः= विनाशकारणानुपलब्ध्या शब्दस्यावस्थाने= नित्यत्वे हि तत्= तस्य= शब्दश्रवणस्यापि विनाशकारणानुपलब्ध्या नित्यत्वं स्यात् न चैवमस्ति तथा च यथा विनाशकारणानुपलब्ध्यावपि न शब्दश्रवणस्य नित्यत्वापत्तिस्तथा शब्दविनाशकारणानुपलब्ध्यावपि न शब्दस्यापि नित्यत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः । विनाशकारणानुपलब्धिश्च विनाशकारणाऽप्रतिपादनादेव विज्ञेया । सूत्रे तत्पूर्वं पूर्वोक्तश्रवणपरामर्शम् । व्याचष्टे- यदीति । प्रकृतमाह- एवमिति, शब्दश्रवणानीति नैयायिकमतम्, अभिव्यक्तय इति मीमांसकमतम्, तेषाम्= शब्दश्रवणानाम् । व्यतिरेकमाह- अथेति, यदि विनाशकारणानुपलब्ध्यावपि शब्दश्रवणानां न नित्यत्वमित्यर्थः । प्रकृतमाह- न तर्हीति । एवं न शब्दस्यापि नित्यत्वं संभवतीत्यन्वयः । स्पष्टमन्यत् । “अयं नैव. न तर्हि” इत्यत्र “अयं नैव. तर्हि” इति पाठस्त्वसंगत एव ॥ ३७ ॥

कम्पसमानाश्रयस्य चाऽनुनादस्य पाणिप्रश्लेषात् कारणोपरमादभावः, वैयधिकरण्ये हि प्रतिधातिद्रव्याऽप्रश्लेषात् समानाधिकरणस्यैवोपरमः स्यादिति ।

### अस्पर्शत्वादप्रतिषेधः ॥ ३८ ॥

यदिदम् 'नाकाशगुणः शब्दः' इति प्रतिपिध्यते, अयमनुपपन्नः प्रतिषेधः- अस्पर्शत्वात् शब्दाश्रयस्य, रूपादिसमानदेशस्याग्रहणे शब्दसंतानोपपत्तेरस्पर्शव्यापिद्रव्याश्रयः शब्दः इति ज्ञायते न च कम्पसमानाश्रय इति ॥ ३८ ॥

संप्रति प्रत्याख्यातुं सांख्यमतमुपस्थापयति- कम्पेति, तदेतत्सांख्यमतं पूर्वं द्वादशसूत्रभाष्या-  
नन्तरमुक्तम् । यत्र बाधमानघष्टादावभिघातेन कम्पो भवति तत्रैव शब्दस्तिष्ठति न त्वाकाशे इति  
कम्पसमानाश्रयस्याऽनुनादस्य= शब्दस्य हस्तादिसंयोगेन कारणोपरमात् कम्पवद्भावो भवति कारणं  
च संस्कारविशेषः, यदि हि शब्द आकाशनिष्ठः स्यात्तदा हस्तसंयोगस्य घष्टास्थत्वेन वैयधिकरण्यं  
प्राप्तं वैयधिकरण्ये हि प्रतिधातिद्रव्यस्य हस्तादेरप्रश्लेषात्= संयोगासंभवात् शब्दोपरमो न स्यादिति  
संयोगसमानाधिकरणस्यैव च शब्दस्योपरमः स्यात्= संभवति, प्रतिधातिद्रव्यसंयोगश्च घंटादिनैव भव-  
तीति हस्तघष्टासंयोगेन शब्दनिवृत्त्युपपत्त्यर्थं शब्दस्य घष्टादिपदार्थस्थत्वं स्वीकार्यमिति शब्दः कम्प-  
समानाश्रय एव न त्वाकाशाश्रित इति सांप्रत्यमतम्, न च घष्टादिपदार्थस्यस्य शब्दस्य संतानासंभवेन  
ग्रहणासंभवः- दूरस्थपुष्पनिष्ठगन्धस्यैव ग्रहणसंभवात्, न चाकाशशृत्तित्वेऽप्याकाशगुणत्वं संभवति-  
गन्धादीनां घटादीनां चाप्याकाशशृत्तित्वेनाकाशगुणत्वं स्यादित्याशयः । अत्र- "संप्रति सांख्यः प्रत्ये-  
षतिष्ठते- कम्पसमानाश्रयत्येति । अनुवृत्तो नादः शब्दोऽनुनादः । वैयधिकरण्ये हीति- द्रव्यप्रश्लेष-  
समानाधिकरणस्यैव संस्कारसंयोगेऽच्छेदः स्याद् न व्यधिकरणस्य शब्दस्य, व्यधिकरणस्य तच्छेदाभ्युप-  
गमेऽतिप्रसङ्गः स्यात् तस्मात् कम्पसंतानसंस्कारसमानाश्रयः शब्दोऽभ्युपगन्तव्यः, तदनेनाकाशाश्रयत्वं  
शब्दस्य प्रतिपिद्धम्" इति सांप्रत्येटीका ।

उक्तं सांख्यमतं सूत्रेण निराकरोति- अस्पर्शेति, अप्रतिषेध इति- सांख्यैः शब्दे च आकाशा-  
श्रितत्वस्य प्रतिषेधः कृतः स नोपपद्यते- शब्दाश्रयस्य अस्पर्शत्वात्= स्पर्शरहितत्वात्, शब्दाश्रयस्य  
संस्पर्शत्वे मूर्तत्वमव्यापकत्वं च स्यात्तथा च शब्दस्य घष्टादिपदार्थस्थत्वे घष्टादिभिः श्रोत्रसंयोगा-  
भावकाले शब्दश्रवणं न स्यात्- इन्द्रियाणां स्वसंयुक्तमात्रमाहकत्वात्, शब्दस्याकाशाश्रितत्वे तु आका-  
शस्य व्यापकत्वेन तदाश्रितशब्दस्य संतानप्रणाड्या श्रोत्रसंयोगः संभवतीत्याकाशाश्रित एव शब्दो न  
कम्पसमानाश्रय इति सूत्रार्थः । अत्र- "शब्दो हि न स्पर्शवद्विशेषगुणः- अभिसंयोगासमवायिकारण-  
कत्वाभाववदऽकारणगुणपूर्वकर्कत्वत्वादित्याशयः" इति विश्वनाथभट्टाख्ये- "प्राप्यकारित्वमिन्द्रियाणां  
व्यपस्थितं प्राग्, घष्टादाश्रयः शब्दो न श्रोत्रं प्राप्नोति, एवं हि प्राप्नुयाद् यदि घष्टा कर्णशङ्कुली-  
भागच्छेत् कर्णशङ्कुली वा घष्टात्, न चैतदुभयमस्ति, न चाहङ्कारिकमिन्द्रियं व्यापीत्युक्तम्, नस्मात्  
शब्दाधारो निस्पृशो ध्यापी चाकाशः तदाधारः शब्दः श्रोत्रमायाति संतानवृत्त्येति युक्तं तथा च  
श्रवणमस्योपपन्नं नान्यथेति" इति सांप्रत्येटीका । घष्टायाश्च मूर्तत्वेनाव्यापकत्वेन च तत्र शब्दस्य  
संतानो नोपपद्यते इत्यपि विशेषम् । व्याचष्टे- यदिदमिति, इति= इत्येवम्, "नाकाशगुणः" इत्यत्र  
"आकाशगुणः" इति पाठान्तरम्, स्वत्रकव्यमाह- अयमिति, शब्दस्य यदाकाशगुणत्वं प्रतिपिष्यते  
तदनुपपन्नमित्यर्थः । उक्ते हेतुमाह- अस्पर्शेति, शब्दाश्रयस्य अस्पर्शत्वात्= स्पर्शगुणरहितत्वात् इत्यत्र  
व्याचष्टे- "नाकाशस्य संभवति न कम्पाश्रये घष्टादावित्यर्थः । स्वाभिप्रायमुद्घाटयति- रूपादीति, यदि शब्दो  
रूपादिसमानदेशः= कम्पसमानाश्रयः= घष्टादिपदार्थस्यो गृह्येत= स्यात् तदा शब्दसंतानो नोपपद्यते-  
घष्टादिनिष्ठरूपादीनां संतानादर्शनात्, किं च घष्टादिपदार्थस्य शब्दस्य श्रोत्रेण संबन्धो नोपपद्यते  
इति श्रावणप्रत्यक्षानुपपत्तिरित्युक्तमेव, रूपादिसमानदेशस्य= घष्टादिपदार्थस्यग्रहणे= अर्थोपरं तु

प्रतिद्रव्यं रूपादिभिः सह संनिविष्टः शब्दः समानदेशो व्यज्यते इति नोपपद्यते । कथम् ?-

**विभक्त्यन्तरोपपत्तेश्च समासे ॥ ३९ ॥**

संतानोपपत्तेश्चेति चार्थः, तद् व्याख्यातम् । यदि रूपादयः शब्दश्च प्रतिद्रव्यं समस्ताः= समुदितास्तस्मिन् समाससमुदाये यो यथाजातीयकः संनिविष्टस्तस्य तथाजातीयस्यैव ग्रहणेन भवितव्यं शब्दस्य रूपादिवत्, तत्र योऽयं विभागः एकं द्रव्ये नानारूपा भिन्नश्रुतयो विधर्माणः शब्दा अभिव्यज्यमानाः श्रूयन्ते. यच्च विभागानन्तरं सरूपाः समानश्रुतयः सधर्माणः शब्दाः

शब्दसंतानः उपपद्यते तेन शब्दग्रहणमुपपद्यते, एवं हि आकाशाश्रयः शब्दः स्यात् आकाशस्य व्यापकत्वेन तत्रिष्टस्य शब्दसंतानस्य श्रौत्रसंबन्धः संभवीति श्रवणमुपपद्यते इति हेतोः शब्दोऽस्पर्शं व्यापि च यद् द्रव्यमाकाशस्तदाश्रित इति ज्ञायते कम्पसमानाश्रय इति तु न संबन्धीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

पुनरपि सांख्यमर्तं दूषयति- प्रतिद्रव्यमिति, रूपादिभिः सह प्रतिद्रव्यम्= प्रत्येकं षष्ठादिद्रव्ये शब्दः संनिविष्टः= स्थितस्तत्रैव समानदेशः= रूपादिसमानदेशो व्यज्यते इति नोपपद्यते इत्यन्वयः । उक्तानुपपत्तौ सांख्यवादी हेतुं जिहासते- कथमिति । सूत्रेणोत्तरमाह- विभक्त्यन्तरेति, समासे= समुदाये= शब्दसंताने विभक्त्यन्तरस्य तीव्रत्वमन्दत्वादिरूपेण विभागस्य उपपत्तेः= संभवात् इत्यन्वयः, उचरोत्तरं शब्दपरम्परा शब्दसंतानस्तत्र कश्चिच्छब्दस्तीव्रः कश्चिच्च मन्द इत्युपपद्यते यदा हि रूपादिसमानाश्रयः शब्दस्तदा रूपादिबदेव संतानहीनः स्यादित्येक एव स्याद् एकस्य च शब्दस्य तीव्रत्वमन्दत्वादिभेदो नोपपद्यते-विरोधादिति सूत्रार्थः । अत्र- “ समासः= समुदाय एव स्पर्शवद्द्रव्यवृत्तिषु शब्देषु न प्राप्नोति गन्धादिवद् यथा प्रतिद्रव्यमेको गन्ध एव प्रतिद्रव्यमेकः शब्द इति । संतानोपपत्तेश्चेति चार्थः- यद्यं गन्धादिभिः सह संनिविष्टः स्यात् नान्यत्र वर्तमानः श्रोत्रे उपलभ्येत तस्मात् संतानवृत्तित्वादाकाशाश्रयः शब्द इति ” इतिवार्तिकम् । तथात्र- “ सांख्यानां रूपसगन्धस्पर्शशब्दसमुदायो बीणावेणुशङ्खादिद्रव्यं तत्र समासे= समुदाये स्थित एव व्यज्यते ( शब्दः ) इति दर्शनम्. तस्मिन् समुदाये सांख्याभिः विभक्त्यन्तरोपपत्तेश्च न व्यज्यते शब्दः, यदि समुदाये व्यज्येत शब्दः ? विभक्तिश्च पङ्क्तैवतगान्धारादिभेदेन विभागान्तरं च पङ्क्तजातीयस्यैव तारमन्द्रादिरूपं नोपपद्यते- न हि तद्वताना गन्धादीनामेकस्मिन्नेव द्रव्ये बीणादौ नानाजातीयानां च प्रतिक्षणं भेदो दृश्यते तस्माद् विभक्त्यन्तरोपपत्तेर्न समासे व्यज्यते शब्दोऽपि तु आकाशगुणः क्रियते ( उत्पाद्यते ) इति सांप्रतम् ” इति तात्पर्यटीका । अत्र पक्षे ‘ न व्यज्यते ’ इत्यव्याहार्यं सूत्रे तस्य ‘ समासे न व्यज्यते ’ इत्यन्वय इति विज्ञेयम् ।

व्याचष्टे- संतानेति, चार्थः= सूत्रपटकशब्दाद् माहः । तन्= शब्दसंतानः । सांख्यमतेन यथा संभवति तदाह- यदीति, समस्ता इत्यस्य समुदिताः= एकजीभूता इत्यर्थः, यदि रूपादिसमानाश्रयः शब्दस्तदा तस्मिन् समाससमुदाये= समासेन किं वा समस्तानां रूपशब्दादीनां समूहे यः शब्दो यथाजातीयकः= तीव्रत्वादिरूपेण यादृशः स्थितस्तस्य शब्दस्य तथाजातीयस्य= तीव्रादिरूपस्यैव ग्रहणेन भवितव्यम्= प्रत्यक्षं संभवति नान्यथा रूपादिवत्= यथा रूपादिकं यादृशं तत्र संनिविष्टं यादृशमेव गृह्यते नान्यथाभूतमित्यन्वयः । अत्रानुपपत्तिमाह- तत्रेति, उक्तयस्य विवक्षितविभागानुपपत्तिरित्यर्थः, विभागमाह- एवेति, एकद्रव्ये= एकस्मिन्नपि द्रव्ये बीणादौ नानारूपाः= पङ्क्तगान्धारादिरूपा भिन्नाः श्रुतयः= तीव्रानुमृत्वाद्यो येषां ते भिन्नश्रुतय अत एव विधर्माणः= परस्परं भिन्नाः शब्दाः श्रूयन्ते एतादृशं भेदेन श्रवणं नोपपद्यते- रूपादिसमानाश्रयस्य शब्दस्य रूपादिबदेव एकस्मिन्नेवाश्रये भेदासंभवादित्याशयः, पङ्क्तादिसत्त्वगणां यथाविभागं द्वाविंशतिः श्रुतयः संगीतशास्त्रे मन्त्रिमिते संगीतसुदशनेपि, च प्रसिद्धास्तदुक्तम्- ‘ तीव्रानुमृत्वाती मन्दा ’ इत्यादि । ननु यथैकस्मिन्नपि पदे

तीत्रपन्दर्भतया भिन्नाः श्रूयन्ते, तदुभयं नोपपद्यते- नानाभूतानामुत्पद्यमानानामप्यं धर्मो नैकस्य व्यज्यमानस्येति । अस्ति चार्यं विभागो विभागान्तरं च तेन विभागोपपत्तेर्मन्यामहे- न प्रति-  
द्रव्यं रूपादिभिः सह शब्दः संनिविष्टो व्यज्यते इति ॥ ३९ ॥

द्विविधश्रायं शब्दः- वर्णात्मको ध्वनिमात्रश्च तत्र वर्णात्मनि तावद्-

विकारादेशोपदेशात् संशयः ॥ ४० ॥

‘द्वयत्र’ इति केचिद् इकारः इत्वं हित्वा यत्वमापद्यते इति विकारं मन्यन्ते, केचिद्

तन्तुमेवेन रूपादिभेद उपपद्यते तयौकस्मिन्नपि द्रव्ये वीणादौ स्वरस्थानभेदेन पङ्गादिशब्दभेदः किं न  
स्यादित्यादाद्यपि सांख्यमतेऽनुपपत्त्यन्तरमाह- यथेति, विभागान्तरम्- पङ्गादिशब्दानां भेदेनोत्प-  
प्यनन्तरं किं वा स्वस्वश्रुतिभेदेन स्वस्वस्थानभेदेन च भेदे सत्यपि समानाः श्रुतयो येषां ते समान-  
श्रुतयः अत एव सवर्माणः अत एव सरूपाः- एकरूपा अपि, शब्दाः पङ्गादयस्तीप्रत्वमन्दत्वादिधर्मण  
यद् भिन्नाः कालभेदेन श्रूयन्ते तन्नोपपद्यते सांख्यमते इत्यन्वयः, अयमर्थः- तीप्राप्तुमुद्रतीमन्दाद्यन्तो-  
वतीति चतुःश्रुत्यात्मकः पङ्गो वीणायां स्वस्थाने प्रकटीभूतोपि यदुच्चोत्तरकाले मन्दो भवति तन्नोप-  
पद्यते न होकस्मिन्नेव तन्नो वद्वपस्योत्तरोत्तरकाले भेदो दृश्यते तस्मादुत्तरोत्तरं शब्दसंतानः स्वीकार्य-  
स्तथा च शब्दस्योत्पत्तिः सिद्धा भवति नाभिव्यक्तिः, शब्दस्य श्रोत्रेण संन्धोपपत्त्यर्थं च व्यापकी-  
भूताकाशाश्रितत्वं स्वीकार्यमिति न शब्दस्य रूपादिसमानाश्रयत्वमुपपद्यते इति । उच्चानुपपत्तिद्रव्यमाह-  
तदुभयमिति, उभयम्- पङ्गादिगान्धारादीनां शब्दानां परस्परं विभागः धारत्वमन्त्रत्वादिरुपपद्यते प्रति-  
स्वरमवान्तरविभागश्च सांख्यमते नोपपद्यते । एके हेतुमाह- नानेति, अयम्- उच्चलक्षणः धर्मः- धर्म-  
भेदः, एकरिभम् पदार्थं धर्मभेदासंभवादित्यर्थः । उक्तधर्मभेदसत्तामाह- अस्तीति, विभागः- पङ्गात्वा-  
दिना भेदः, विभागान्तरम्- धारत्वमन्त्रत्वादिनाऽप्यान्तरभेदः । उपसंहारवि- तेनेति, तेन- विभागसत्त्वेन,  
विभागोपपत्तेः- विभागदर्शनात् विभागोपपत्त्यर्थं वेत्यर्थः । एतेन सिद्धमाह- न प्रतिद्रव्यमिति, तदेतन्  
प्रतिपादितमेव । अत्र- “विभागश्च विभागान्तरं चेति विभक्त्यन्तरम्” इति वार्तिकम् ॥ ३९ ॥

अमिममुत्रावतारार्थं शब्दं द्विधा विभज्यते- द्विविधश्चेति, ध्वनिमात्रः- वर्णातिरिक्तो ध्वन्यात्मकः ।  
प्रकृतमाह- एतेति, ‘वर्णात्मनि विकारादेशोपदेशात् नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयः’ इत्यन्वयः । अत्र-  
“उद्वेगम्- रूपादिसंनिविष्टः शब्दो व्यज्यते इति सांख्यमते दूषिते स एव सांख्यो वनेषु प्रकृतिविकार-  
भावश्रुतेर्गुणवर्गादियन् परिणामिनित्या वर्णा इति यदि प्रत्यवतिष्ठते तत्र परीक्षामारभते- द्विविधश्रायं  
शब्द इति । विद्यारोपदेशोपपत्तिं न पृथग्निमात्रे शब्देऽस्तीति न तस्य परिणामिनित्यतायादयितुमर्हति  
केवलं वर्णात्मन्यापादयेद् यद्यसंशयः स्याद् अस्ति तु तत्रापि संदेहस्तथा हि- “इको यणचि” इत्या-  
दिक् विद्यारोपदेशमापद्यते एके, अन्ये त्वादेशोपदेशं तत्र ध्वारयागृविप्रतिरिक्तोः संशयः तत्राऽपरीक्ष्य  
शस्यमवधारयितुमित्यर्थः, तत्र परीक्षामादेशोपदेशसत्त्वमित्यवधारयति- आदेशोपदेश इति” इति  
तात्पर्यटीका । अतुवस्त्वत्र पूर्वज्ञो मीनांसकस्य प्रतिभाति- सांख्यैः प्रकृतिपुरगातिरिच्छस्य नित्यता-  
स्वीकारादिति विचार्यम् । विद्यारोप- “इको यणचि” इत्यादिपट्टेषु केचिद् वर्णानां विद्यारोपदेशं  
केचिदादेशोपदेशं व्यापद्यते तत्र विद्यारोपे इदो विद्यारो मन् इति प्राप्ते तत्र यथा मुवर्णादीनां षट्-  
कादिरूपेण विद्यारो- परिणामेपि मुवर्णात्स्वरविनासो न भवति- अतुवर्णानात्वात् यथा वर्णानामपि  
विद्यारोपे परिणामिनित्यतेनाऽविनासित्वं प्राप्नोति तेनाऽनित्यत्वमप्यो निष्कन्तो भवति, आदेशोपदेशे च  
पूर्ववत्त्वाने उक्तवर्णादेशेन पूर्वज्ञस्य विनास उक्तवर्णस्य च तन्नोपपत्तिः प्राप्नोतीति अन्तर्निष्पत्तिं  
प्राप्नोति, तत्र विद्यारोपदेशोपपत्तिरिक्तोः शब्दे नित्यत्वानित्यत्वसंगतो भवति इतिदोविचार्यते इति  
सुश्रायः । अतएव- इत्यत्रेति, इति- इत्यत्र, केचिन्- मीनांसकस्य । इत्यादिधर्मसंगतोपपत्तिं धर्मिन्

इकारस्य प्रयोगे विषयकृते यद् इकारः स्थानं जहाति तत्र यकारस्य प्रयोगं द्रुवते, संहितायां विषये इकारो न प्रयुज्यते तस्य स्थाने यकारः प्रयुज्यते स आदेश इति, उभयमिदमुपदिश्यते तत्र न ज्ञायते किं तत्त्वमिति ॥

आदेशोपदेशस्तत्त्वम्—

विकारोपदेशे ह्यन्वयस्याग्रहणाद् विकाराननुमानमिति ।

सत्यञ्चये किंचिद् निवर्तते किंचिदुपजायते इति शक्येत विकारोऽनुमातुं न चाञ्चयो गृह्यते तस्माद् विकारो नास्तीति ॥

भिन्नकरणयोश्च वर्णयोरप्रयोगे प्रयोगोपपत्तिः ।

विवृतकरण इकारः ईपत्स्पृष्टकरणो यकारः ताविमौ पृथक् करणाख्येन प्रयत्नेनोच्चारणीयो तयोरेकस्याऽप्रयोगेऽन्यस्य प्रयोग उपपन्न इति ॥

इकारादेर्विनाशाभावाद् तत्र पक्षे नित्यत्वं प्राप्तमित्यर्थः । पश्चान्तरमाह— केचिदिति, केचित्= वैयाकरण-प्रभृतयः, विषयकृते= विषयीकृते= प्राप्ते इत्यर्थः, यत् स्थानमित्यन्वयः, अत्रापि पक्षे वर्णानित्यत्वं न प्राप्नोति— इकारादेः प्रयोगस्य परित्यागेपि विनाशित्वासंभवादित्याशयः । स्वाभिमतमादेशपक्षमाह— संहितायामिति, संहितायाम्= अव्यवहितसंयोगे, तदेतद् व्याकरणे प्रसिद्धम् । तस्य= इकारस्य, या वर्णान्तरस्थाने वर्णान्तरत्वोक्तिः स आदेश इत्यर्थः, अत्र पक्षे पूर्ववर्णविनाशेनोत्तरवर्णोत्पत्त्या च वर्णानामनित्यत्वं प्राप्नोतीत्याशयः । उपसंहरति— उभयमिति, उभयम्= विकार आदेशश्च, तत्र पूर्वोक्तपक्षद्वये विकारानुवीच्यपक्षे आदेश इत्युभयमित्युक्तम् । प्राप्तसंशयमाह— तत्रेति, तत्र= विकारादेशयोर्मध्ये, विकारपक्षो वा तत्त्वमादेशपक्षो वा तत्त्वमिति निश्चयाभावात् तत्र संशय इत्यन्वयः ॥

संशयनिरासार्थं तत्त्वमाह— आदेशेति । आदेशपक्ष एव यथायथं न विकारपक्ष इत्यर्थः । विकार-पक्षं प्रत्याचष्टे— विकारंति, विकारोपदेशे= विकारपक्षे ह्यन्वयः= पूर्वपदार्थस्योत्तरोत्तरमनुवृत्तिर्दृश्यते यथा सुवर्णस्य षट्कादिषु, 'दध्यत्र' इत्यादिवर्णस्थले तु ह्यन्वयस्याऽग्रहणात्= पूर्ववर्णस्य इकारादे-रुत्तरवर्णेषु यकारादिषु अनुवृत्तेरदर्शनाद् विकारस्यानुमानं न संभजति न हि यकारादिषु इकारादीनां गन्धोप्यस्तीत्यर्थः । अत्र "विकारोपदेशे" इति पदं व्यर्थमेव किं वा 'अन्वयस्य ग्रहणान्' इति षष्ठ्यमासीन् । स्ववाक्यं स्वयमेव व्याचष्टे— सतीति, अन्वये= अनुवृत्तौ, यथा सुवर्णस्य षट्कादिष्व-नुवृत्त्या सुवर्णकटकयोः प्रकृतिविकृतिभावः, सुवर्णस्य किंचित्= कुण्डलाकृतिर्निवर्तते तत्र किंचित् षट्काकृतिरुपजायते सुवर्णं तुभयत्रापि सममनुवर्तते इति तत्र प्रकृतिविकारभावः स्वीक्रियते, प्रकृते च न पूर्ववर्णस्वरूपयोः उत्तरवर्णोप्यनुवृत्तिर्गृह्यते इति न वर्णानां विकारोस्तीति ज्ञायते इत्याह— न चेति ॥

अविकारपक्षे उपपत्त्यन्तरमाह— भिन्नेति, करणम्= प्रयत्नः, तत्र विवृतप्रयत्न इकारः ईपत्स्पृष्ट-प्रयत्नो यकार इति व्याकरणे प्रसिद्धम्, भिन्नकरणयोः= भिन्नप्रयत्नोच्चारणयोर्वर्णयोर्मध्ये एकस्या-ऽप्रयोगेऽन्यस्य प्रयोग उपपद्यते यदेकारस्याऽप्रयोगे यकारस्य प्रयोग इति पूर्ववर्णस्याऽप्रयोगेन निवृत्ति-रापद्यते न च निवृत्तस्य प्रकृतिवदनुपपद्यते तस्मान्न वर्णानां परस्परं प्रकृतिविकृतिभाव उपपद्यते, यदि प्रकृतिविकृतिभावः स्यात्तदा पूर्ववर्णस्य निवृत्तिर्न स्याद् यथा सुवर्णस्य षट्कुण्डलादिषु निवृत्तिर्न भवति. भवति च पूर्ववर्णस्याऽप्रयोगेन निवृत्तिरिति न प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते. किं च प्रकृतिविकृति-भावे उच्चारणानुवृत्त्यन्वय भेदे न स्यादित्यर्थः । किं विकारादीनामप्रयोगे एव हि यकारादीनां प्रयोगसंभवात् विकृत्त्वं प्राप्तं तेन प्रकृतिविकारभावस्याभावः सिद्धः— विकृत्तयोः प्रकृतिविकारभावा-ऽसंभवादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— विवृतंति । सौ= इकारयकारौ । तयोः= इकारयकारयोर्मध्ये षष्ठ्य=

## अविकारे चाविशेषः ।

यत्रेमौ इकारयकारौ न विकारभूतौ— 'यतते, यच्छति, प्रायेंस्त' इति, 'इकारः इदम्' इति च, यत्र च विकारभूतौ— 'इष्ट्या' 'दध्याहर' इति उभयत्र प्रयोजुरविशेषो यत्नः श्रोतुश्च श्रुतिरित्यादेशोपपत्तिः ॥

## प्रयुज्यमानाऽग्रहणाच्च ।

न खलु इकारः प्रयुज्यमानो यकारतामापद्यमानो गृह्यते, किं तर्हि? इकारस्य प्रयोगे यकारः प्रयुज्यते. तस्मादविकार इति ॥

## अविकारे च न शब्दान्वाख्यानलोपः ।

इकारस्य. अन्यस्य= यकारस्य । उपपन्नः= उपपद्यते इत्यन्वयः, स्पष्टं सर्वम् । इकारयकारयोः प्रयत्न-भेदात् साहित्यं नोपपद्यते तेन प्रकृतिविकारभावो नोपपद्यते— प्रकृतिविकृतिभूतयोः सुवर्णकटकयो साहित्यदर्शनादित्याशयः ॥

आदेशपक्षे उपपत्त्यन्तरमाह— अविकारेति, विकृताऽविकृतयोर्वर्णयोरविकारे= आदेशपक्षे अवि-शेषः= साम्यमुपपद्यते न तु विकारपक्षे इत्यन्वयः । स्वयं व्याचष्टे— यत्रेति, न विकारभूतौ= अविकृतौ यथा— यतते इत्यादिस्थले यत्यादिधातुरेव यकारादिरित्ययं यकारो न विकारभूतः, इकार इत्यादिस्थले इकारोपि न विकारभूतः, विकारभूताबुदाहरति— यत्र चेति, 'इष्ट्या' इत्यत्र यज्ञधातुयकारस्य संप्रसारणेन इकारादेशो जात इत्ययमिकारो विकारभूतः, 'दध्याहर' इत्यत्र च "इको यणचि" इत्यनेन दधिशब्देकारस्य यकारादेशो जात इत्ययं यकारो विकारभूतः, स्ववक्तव्यमाह— उभयत्रेति, उभयत्र= विकृताविकृतयोः, यथा 'इकारः' इत्यत्राविकृतस्येकारस्योच्चारणे वक्तुः प्रयत्नो भवति श्रोतुश्च श्रवणं भवति तथैव 'इष्ट्या' इत्यत्र विकृतस्येकारस्योच्चारणे वक्तुः प्रयत्नः श्रोतुश्च श्रवणं भवति, एवमेव 'दध्या-हर' 'यतते' इत्यादिस्थलेषु विकृताविकृतयोर्विकारयोः यत्नस्य श्रवणस्य च साम्यं विज्ञेयम्, एतत्साम्यं च विकारपक्षे नोपपद्यते— विकृताविकृतयोर्विशेषस्यावश्यकत्वात् लोकेपि दुग्धादिषु तथा दर्शनाद् अन्यथा विकृताविकृतत्वमेव न स्यात्, विशेषश्च वक्तुः प्रयत्नं श्रोतुश्च श्रवणे एव स्याद् न च प्रयत्नश्रवणयोर्विशेष उपलभ्यते इति न विकारपक्षे उपपद्यते । आदेशपक्षे तु 'इष्ट्या' इत्यत्रेकारो न विकारभूत इति 'इकारः' 'इष्ट्या' इत्युभयत्रेकारस्याविकृतत्वेन साम्यात् तत्प्रयत्नश्रवणयोरपि साम्यमुपपद्यते इत्यादेशपक्षे एवोप-पद्यते न विकारपक्षे इत्याह— इत्यादेशोपपत्तिरिति ॥

अविकारपक्षे उपपत्त्यन्तरमाह— प्रयुज्यमानेति, प्रयुज्यमानस्य= पूर्वप्रयोगत्रिपरयेकारादेर्विकारादि-वर्णप्रयोगकाले प्रहणाभावाद्पि विकारपक्षो नोपपद्यते— प्रकृतिविकृतिभावस्येव च प्रकृतेर्विकारावस्था-यामपि प्रहणं भवति यथा सुवर्णस्य कटककाद्यवस्थाया नैव प्रकृतेस्तीति न विकारपक्षः किं तु आदेशपक्षे एव, आदेशपक्षे च पूर्ववर्णस्य निवृत्तिलीकारादुत्तरवर्णप्रयोगकाले प्रहणापत्तिर्नास्तीत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— नेति । पूर्वपक्षी तच्च जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— इकारस्येति, 'दध्याहर' इत्यत्र इकारस्य प्रयोगे प्राप्ते इकारस्थाने यकारः प्रयुज्यते इत्यादेशपक्षः सिद्ध इत्यर्थः । उपसंहरति— वरमादिति । स्पष्टं सर्वम् । अत्र— "यथा हि क्षीरं काठविपाकापेक्षं क्षिप्य भवद् दृश्यते न तथेकारो यकारो भवत् (दृश्यते) इत्यर्थः" इति तात्पर्येटीका ॥

ननु वर्णानां विकाराभावपक्षे व्याकरणशास्त्रस्य वैयर्थ्यं स्यात्? इत्याशङ्क्याह— अविकारेति, अविकारे= विकाराभावपक्षे= आदेशपक्षे शब्दान्वाख्यानस्य= व्याकरणशास्त्रस्य लोपः= वैयर्थ्यं नास्ति—

न विक्रियन्ते वणा इति । न चैतस्मिन् पक्षे शब्दान्वाख्यानस्याऽसंभवो येन वर्णविकारं प्रति-  
पद्येमहीति । न खलु वर्णस्य वर्णान्तरं कार्यम्— न हि इकाराद् यकार उत्पद्यते यकाराद्वा इकारः,  
पृथक्स्थानप्रयत्नोत्पाद्या हीमे वर्णास्तोपाभ्योऽन्यस्य स्थाने प्रयुज्यते इति युक्तम् । एतावच्चैतत्  
परिणामो विकारः स्यात् कार्यकारणभावो वा, उभयं च नास्ति तस्मान्न सन्ति वर्णविकाराः ॥

वर्णसमुदायविकारानुपपत्तिवच्च वर्णविकारानुपपत्तिः ।

“ अस्तेभूः ” “ ब्रुवो वचिः ” इति यथा वर्णसमुदायस्य धातुलक्षणस्य कचिद्विषये  
वर्णान्तरसमुदायो न परिणामो न कार्यं शब्दान्तरस्य स्थाने शब्दान्तरं प्रयुज्यते तथा वर्णस्य  
वर्णान्तरमिति ॥ ४० ॥

आदेशविधायकत्वेन साफल्यदित्यर्थः । स्वयं व्याचक्षणः सिद्धान्तमाह— नेति । यदि वर्णानां विकारा-  
भावपक्षे व्याकरणस्य वैयर्थ्यं स्यात् तदा तत्सार्थक्यार्थं वर्णविकारः स्वीक्रियेतापि न चैवमस्तीत्याह— न  
चेति, एतस्मिन् पक्षे= वर्णविकाराभावपक्षे । वर्णान्तरस्य वर्णान्तरकार्यत्वं प्रत्याचष्टे— न रस्त्विति,  
विकारपक्षे वर्णान्तरं वर्णान्तरकार्यं स्यात् न चैतदुपपद्यते इत्यर्थः । कार्यकारणभावाऽभावे हेतुमाह—  
न हीति । स्वमतमाह— पृथगिति, पृथक्पृथक्स्थानप्रयत्नाभ्यामुत्पाद्या वर्णास्तत्र इकारयकारयोः स्थान-  
भेदाभावेऽपि प्रयत्नभेदोऽस्त्येव यथा विवृतप्रयत्न इकार ईषत्स्पृष्टप्रयत्नश्च यकार इति, तदेतद् व्याकरणे  
प्रसिद्धम्, तथा च पृथक्स्थानप्रयत्नोत्पाद्यानां वर्णानां परस्परं कार्यकारणभावो नोपपद्यते— कार्यस्य  
कारणापेक्षया सर्वथा वैलक्षण्यस्यासंभवादिति तेषां वर्णानां मध्येऽन्यो वर्णः अन्यस्य वर्णस्य स्थाने  
प्रयुज्यते इत्येव युक्तमित्यादेशपक्षः सिद्धः— अत्र पक्षे पूर्वोत्तरवर्णयोः साम्यापेक्षया अभावादित्यन्वयः ।  
अन्यत् पूर्वपक्षमतं निराकरोति— एतावदिति, वर्णानां वर्णान्तररूपेण परिणामपक्षेऽपि परिणामोऽर्थं  
विकारो वा स्यात् कार्यकारणभावः= कार्यकारणभावेन कार्यं वा स्यात् एतदुभयं नोपपद्यते इति  
प्रतिपादितमेवेति न विकारपक्षो वा कार्यकारणभावपक्षो वा संभवति किं त्वादेशपक्ष एव संभवति  
तत्र च वर्णानामनित्यत्वं स्पष्टमेवेत्युपसंहरति— तस्मादिति । अत्र— “ ननु मा भूद्विकारः परिणामो  
ऽर्थान्तरं तु भविष्यति ततो नित्या वर्णा भविष्यन्तीत्याह— एतावच्चैदिति ” इति तात्पर्यटीका, परि-  
णामपक्षे परिणममानपदार्थस्य स्वरूपनाशाऽस्वीकाराश्रित्यत्वमित्यर्थः । अत्र “ एतावच्चैतत् ” इत्यत्र ‘ स  
चायम् ’ इति वक्तव्यमासीत् । विकारश्च प्रकृतिविकृतिभावमूलक इतिविज्ञानो विज्ञेयः ॥

वर्णविकारानुपपत्तौ दृष्टान्तमाह— वर्णोति, वर्णसमुदायः= पदं तत्रानित्यमेवेति पूर्वपक्षिणापि  
स्वीकृतम् अनित्यस्य च पदस्य विकारस्वीकारावदयकताया अभावात्— अनित्यत्वनिवृत्त्यर्थमेव वर्णानां  
विकारस्वीकारात् विकारस्थले प्रकृतिस्वरूपस्य विकृतिष्वनुवृत्तिस्वीकारेण नित्यत्वस्वीकारादिति पदानाम-  
नित्यानां विकारानुपपत्तिरिति यथा “ अस्तेभूः ” इत्यत्र असुधातुस्थाने भूरित्वादेश एव स्वीक्रियते  
न तु विकारस्थया ‘ दध्यत्र ’ इत्यादिस्थले पूर्ववर्गस्थानेषु चरवर्गस्य आदेश एव स्वीकार्यो न विकार  
इति वर्णविकारानुपपत्तिरित्यर्थः । अत्र— “ वर्णस्यैकस्य वास्तवत्वात् कदाचिद्विकार उपपद्यते, युद्धि-  
समाहारमात्रस्य तु तत्समुदायस्य न विकारसंभवत्वस्मात् यत्राकामेनाप्यादेशोपपदेशो वक्तव्यः स वरं  
धन्तत्वादेकस्मिन्नप्यस्तु वर्णो इति ” इति तात्पर्यटीका । स्वयं व्याचष्टे— अन्तेरिति, एतद् व्याकरणे प्रसि-  
द्धम्, वर्णसमुदायस्य= अस् इत्यादेः, कचिद्विषये= आर्थवानुक्रमत्यये परे सति प्राप्तो वर्णान्तरसमुदायः=  
भूरितिपदं न परिणामः संभवति, न वा कार्यम्— पूर्ववर्गसमुदायस्यानुवृत्तेरभावात्, कार्यस्य परिणामपक्षे  
च धारणानुवृत्तेः प्रत्यक्षत्वान्, किं तु अस् इति शब्दान्तरस्य स्थाने भूरिति शब्दान्तरं प्रयुज्यते तथा  
च एतदेव ‘ दध्यत्र ’ इत्यादौ वर्णान्तरस्य स्थानेऽपि वर्णान्तरं प्रयुज्यते इत्येव स्वीकार्यम्— कन्तेनैव कार्य-  
संभवे वर्णानां विकारकल्पनायां गौरवादित्यर्थः । कन्तश्रायमादेशपक्ष एव ॥ ४० ॥



इतश्च न सन्ति विकाराः—

प्रकृतिविवृद्धौ विकारवृद्धेः ॥ ४१ ॥

प्रकृत्यनुविधानं विकारेषु दृष्टं यकारे ह्रस्वदीर्घानुविधानं नास्ति येन विकारत्वमनुमी-  
यत इति ॥ ४१ ॥

न्यूनसमाधिकोपलब्धेर्विकाराणामहेतुः ॥ ४२ ॥

द्रव्यविकारा न्यूनाः समा अधिकाश्च गृह्यन्ते. तद्द्वयं विकारो न्यूनः स्यादिति । द्विवि-  
धस्यापि हेतोरभावादऽसाधनं दृष्टान्तः— अत्र नोदाहरणसाधर्म्याद् हेतुरस्ति न वैधर्म्याद् .  
अनुपसंहृतश्च हेतुना दृष्टान्तो न साधक इति ॥

प्रतिदृष्टान्ते चानियमः प्रसज्येते ।

विकारपक्षेऽनुपपत्त्यन्तरमाह— प्रकृतीति, प्रकृतेर्वृद्धौ सत्यामेव विकारस्यापि वृद्धिर्भवतीति प्रकृ-  
तिविकारभावस्थले प्रसिद्धं यथा वन्तुवृद्धया पदवृद्धिरिति, ' आमप्यः ' इत्यादिस्थले तु प्रकृतिभूतस्ये-  
कारस्य दीर्घत्वेन वृद्धौ सत्यामपि यकारस्य वृद्धिर्न दृश्यते तस्मान्न विकारपक्षः संभवतीत्यर्थः । व्याचष्टे—  
प्रकृतीति, प्रकृत्यनुविधानम्= प्रकृतेरनुकरणम्= सादृश्यं विकारेषु दृश्यते यकारे तु प्रकृतिभूतेकारस्य  
यो धर्मो ऋक्षत्वं दीर्घत्वं वा तदनुविधानम् ' दध्यत्र ' इत्यादिस्थले नास्तीति न विकारपक्षः संभव-  
तीत्यर्थः । येन= प्रकृत्यनुविधानेन । अत्र— " महद्भिः उल्लु तूलपिण्डैरारब्धः स्थूलः पिण्डः अल्पै-  
श्चारब्धो महानल्प इति दृष्टं तद्गदिहापि दीर्घेकारविकारस्य यकारस्य इकारविकाराद् भवितव्यं विशेष-  
पेण. न चास्ति विशेषस्तस्मान्न प्रकृतिविकारभाव इत्यर्थः " इति तात्पर्यटीका ॥ ४१ ॥

उक्तस्य पूर्वपक्ष्युचरमाह— न्यूनैति, प्रकृत्यपेक्षया विकाराणा क्वचित् न्यूनत्वं भवति यथा तूला-  
पेक्षया तन्तोः. क्वचित् समत्वं भवति यथा सुवर्णतत्कार्ययोः. क्वचिन्नाधिक्यं भवति यथा बीजापेक्षया  
वृक्षस्येति न प्रकृतिवृद्धौ विकारवृद्धिनियम इति पूर्वसूत्रेण यो वर्णविकारप्रत्याख्यानहेतुरुक्तः सोऽहेतुरे-  
वेति न वर्णविकाराभावसाधक इत्यर्थः । व्याचष्टे— द्रव्येति, विकाराणा न्यूनत्वादिकमुदाहृतमेव ।  
प्रकृतमाह— तद्गदिति, यथा तूलविकारस्तन्तुः तूलापेक्षया न्यून एव भवति तद्वत् अयं विकारः= वर्ण-  
लक्षणो विकारोपि प्रकृत्यपेक्षया न्यूनो भवति यथा एकमात्रिकेकारापेक्षया यकारस्वार्धमात्रिकत्वेन  
न्यूनत्वं तथा च प्रकृत्यपेक्षया विकारस्य न्यूनताधिकभावसंभवात् इकारादिवर्णाणा यकारादिवर्णा विकार-  
भूता एवेति स्वीकार्यमिति विकारपक्ष उपपन्न इत्यर्थः । सूत्रं व्याख्याय तन्निराचष्टे— द्विविधस्येति,  
हेतोः= व्याप्तेः, उक्तो द्रव्यविकारलक्षणो दृष्टान्तो वर्णविकाराणामसाधनम्= असाधक इत्यन्वयः ।  
व्याप्तिद्वैविध्याभावमाह— अत्रेति, उदाहरणसाधर्म्याद् हेतुः= अन्वयव्याप्तिः, उदाहरणवैधर्म्याद् हेतुः=  
व्यतिरेकव्याप्तिः । उपसंहारति— अनुपसंहृत इति, हेतुना= व्याप्त्या, दृष्टान्तोपसंहारो हि व्याप्त्या भव-  
तीत्यत्र हेतुशब्दो व्याप्तिपरो विज्ञेयः । यत्र यत्र विकारत्वं तत्र तत्र न्यूनत्वं वाधिकत्वं वेति नियमो  
नास्ति— परस्परं व्यभिचारादित्यन्वयव्याप्तेरभावः, यत्र विकारत्वं नास्ति तत्र न्यूनत्वादिकं नास्तीति  
व्यतिरेकव्याप्तिरपि नास्ति— अश्वगजयोर्व्यभिचारात्. यत्र न्यूनत्वादिकं नास्ति तत्र विकारत्वं नास्ती-  
त्यपि व्यतिरेकव्याप्तिर्नास्ति— समाधिकविकारेषु व्यभिचारादित्यर्थः ॥

प्रत्युदाहरणमाह— प्रतिदृष्टान्ते इति, प्रतिदृष्टान्ते विद्यमाने त्वदुक्तस्यानियमः प्रसज्यते इत्यन्वयः,  
पूर्वस्थाने प्राप्तः परः पूर्वस्य विकार एव भवतीति नियमो नास्ति— शृणुमस्थाने नियुक्तस्याश्वस्य शृणुमविका-  
रत्वासंभवात्. तद्गदेव इकारस्थाने प्रयुक्तस्य यकारस्य इकारविकारत्वं नोपपद्यते इति प्रतिदृष्टान्तसत्त्वात्

ययाऽनडुहः स्थानेऽश्वो वोढुं नियुक्तो न तद्विकारो भवति. एवमिवर्णस्य स्थाने यकारः प्रयुक्तो न विकार इति । न चात्र नियमहेतुरस्ति- दृष्टान्तः साधको न प्रतिदृष्टान्त इति ॥४२॥  
द्रव्यविकारोदाहरणं च—

न- अतुल्यप्रकृतीनां विकारविकल्पात् ॥ ४३ ॥

अतुल्यानां द्रव्याणां प्रकृतिभावो विकल्पते विकारश्च प्रकृतीरनुविधीयते, न त्विवर्ण-  
मनुविधीयते यकारः तस्मादनुदाहरणम्- 'द्रव्यविकारः' इति ॥ ४३ ॥

द्रव्यविकारे वैपम्यवद् वर्णविकारविकल्पः ॥ ४४ ॥

यथा द्रव्यभावेन तुल्यायाः प्रकृतेर्विकारवैपम्यम् एवं वर्णभावेन तुल्यायाः प्रकृतेर्विकार-  
विकल्प इति ॥ ४४ ॥

त्वदुक्तं नोपपद्यते इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यथेति, अनडुहः= वृषभस्य, वोढुम्= शकटादिवहनार्थम् । तद्वि-  
कारः= वृषभविकारो न भवतीति प्रसिद्धमेव । प्रकृतमाह- एवमिति । विकारः= इकारविकारो न भवति ।  
स्वौक्तप्रतिदृष्टान्तस्यास्य विकाराभावसाधकत्वाभावे वाचकमाह- न चेति, 'दृष्टान्तः साधको भवति न  
प्रतिदृष्टान्तः' इत्यत्र नियमहेतोरभावादुक्तप्रतिदृष्टान्तेन वर्णानां विकाराभावः सिद्ध इत्यर्थः ॥ ४२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतायति- द्रव्येति, पूर्वपक्षिणा वर्णविकारसाधनार्थं यद् द्रव्यविकारोदाहरणं पूर्वसूत्रे  
प्रदर्शितं तत्र युक्तमित्येवं सूत्रघटकनकारेणान्वयः । पूर्वसूत्रोक्तं प्रत्याचष्टे- नेति, न्यूनसमाधिवेत्यादिना  
यदुक्तं तत्र संभवतीत्यर्थः, अत्र हेतुमाह- अतुल्येति, अतुल्यप्रकृतीनाम्= भिन्नप्रकृतीनां विकाराणां  
विनश्यात्= भेददर्शनाद् भेद आवश्यको यथा वटवीजाद् वटवृक्षो विकारो वटवीजविलक्षणपदभ्रत्य-  
वीजादभ्रत्यवृक्षो विकारो जायते एतादृशस्थलेषु प्रकृतिविकारभावः स्वीमियते किं वा प्रकृतिविकार-  
भावस्थले प्रकृतिभेदेन विकारवैलक्षण्यं दृश्यते यथाप्रादिवीजानां वैलक्षण्येन तद्विकाराणां वृक्षफलादीनां  
वैलक्षण्यं प्रत्यक्षमेव प्रकृते च ऋस्वदीर्घाभ्यामिकाराभ्यां जायमानस्य यकारस्य वैपम्यं न दृश्यते इति न  
प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते इति द्रव्यविकारदृष्टान्तेन वर्णविकारसिद्धिर्न संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र  
" विकारविकल्प्यात् " इत्यत्र 'विकाराणां विकल्प्यात्' इतिवक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे- अतुल्यानामिति,  
अतुल्यानां द्रव्याणां घटादिवीजानां प्रकृतिभावः= प्रकृतिर्न विकल्पते= विविधो विलक्षणो भवति तेन  
विकाराणामपि वैलक्षण्यं भवति, विकारश्च प्रकृतीः= स्वस्वप्रकृतिमनुविधीयते= प्रकृतिसदृशो भवतीति  
प्रकृतिविकारभावस्य मर्यादा, " प्रकृतिभाव " इत्यत्र 'विकृतिभावः' इतिवक्तव्यमासीत् । प्रकृतमाह-  
नेति, यकारस्तु इकारस्य ऋस्वत्वे ऋस्वो वा दीर्घत्वे दीर्घो वा न भवतीति इकारानुविधानाभावात् यकार  
इकारविकार इत्युपसंहरति- तस्मादिति । अत्र- " अनुन्यायाः प्रकृतेर्विकारा विकल्पन्ते= प्रकृतिभेद-  
मनुविधीयन्ते " इति तात्पर्यटीका ॥ ४३ ॥

अत्र पूर्वपक्ष्याह- द्रव्येति, वृक्षवीजयोर्यथा द्रव्यत्वेन तुल्यत्वेऽपि स्वरूपभेदो भवतीति द्रव्यविका-  
रेषु वैपम्यम्= प्रकृत्यपेक्षया वैलक्षण्यं दृश्यते इति विकाराणां न प्रकृत्यनुविधाननियमन्या प्रकृते  
इकारविकारयोर्वर्णत्वेन तुल्यत्वेऽपि स्वरूपभेदो दृश्यते इति वर्णविकारस्यापि विकल्पः= प्रकृत्यपेक्षया वैल-  
क्षण्यमुपपन्नमिति न ऋस्वदीर्घत्वादिरूपेण प्रकृत्यनुविधानाभावाद् वर्णविकारस्यानुपपत्तिरिति सूत्रार्थः ।  
अत्र- " न प्रकृतिभेदमवश्यमनुविधीयन्ते विकाराः " इति तात्पर्यटीका । व्याचष्टे- यथेति, यथा द्रव्य-  
भावेन= द्रव्यत्वेन विकारतुल्याया अपि प्रकृतेर्विकारवैपम्यम्= विकारस्य वृक्षादेः प्रकृत्यपेक्षया वैलक्षण्यं  
भवति तथा वर्णभावेन= वर्णत्वेन विकारतुल्याया अपि प्रकृतेर्विकारस्य विकारे यकारे विकल्पः= वैल-  
क्षण्यमुपपद्यते इति नेकारसादृश्याभावाद् यकारस्येकारविकारत्वानुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ४४ ॥

## न- विकारधर्मानुपपत्तेः ॥ ४५ ॥

अयं विकारधर्मः— द्रव्यसामान्ये यदात्मकं द्रव्यं मृदा सुवर्णं वा तस्यात्मनोऽन्वये पूर्वं व्यूहो निवर्तते व्यूहान्तरं चोपजायते तं विकारमाचक्षते, न वर्णसामान्ये कश्चित् शब्दात्मा-  
ऽन्वयी य इत्वं जहाति यत्वं चापद्यते, तत्र यथा सति द्रव्यभावे विकारवैपम्ये नाऽनदुहोऽश्वो  
विकारः— विकारधर्मानुपपत्तेः, एवमिवर्णस्य न यकारो विकारः— विकारधर्मानुपपत्तेरिति ॥ ४५ ॥

इतश्च न सन्ति वर्णविकाराः—

## विकारप्राप्तानामऽपुनरापत्तेः ॥ ४६ ॥

अनुपपन्ना पुनरापत्तिः । कथम् ? पुनरापत्तेरनुमानादिति । इकारो यकारत्वमापन्नः  
पुनरिकारो भवति । न पुनरिकारस्य स्थाने यकारस्य प्रयोग इत्यनुमानं नास्ति ॥ ४६ ॥

उक्तं निराकरोति— नेति, विकारधर्मस्य= प्रकृत्यनुविधानस्य वर्णेषु अनुपपत्तेः= अदर्शनाद् वर्ण-  
विकारो नोपपद्यते, विकारभूतेषु च कटकादिषु प्रकृतिभूतसुवर्णसादृश्यस्य दर्शनात्, वृक्षेष्वपि धीज-  
सादृश्यमस्त्येव तत्र न प्रत्यक्षं सूक्ष्मत्वादित्यन्वयेतत् किं वा धीजरससमानरसत्त्वं वृक्षफलादिषु धीज-  
सादृश्यं प्रत्यक्षमेव. अन्यथा धीजापेक्षया विलक्षणस्य वृक्षस्य संभवे वटरीजादृश्यत्वश्रुतौपि जायेत न  
चैवमस्तीति विकारेषु प्रकृत्यनुविधानस्य नियमः सिद्ध इति उत्तरवर्णेषु पूर्ववर्णानुविधानस्याभावाद्  
विकारत्वाभावः सिद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अयमिति । विकारधर्ममुपपादयति— द्रव्येति, प्रकृति-  
विकारयोर्द्रव्यसामान्ये= द्रव्यत्वेन साम्येपि किं वैकृद्रव्यत्वे सति द्रव्यम्= प्रकृतिर्यदात्मकं मृत्= मृदा-  
त्मकं सुवर्णम्= सुवर्णात्मकं च भवति तस्य= मृदात्मकस्य सुवर्णात्मकस्य वा आरभतः= स्वरूपस्य=  
सुवर्णत्वादेरन्वये= अनुवृत्तौ सत्यामेव पूर्वं व्यूहः= कटकाद्याकारो निवर्तते तन्निरवृत्त्या व्यूहान्तरम्=  
कुण्डलाद्याकारो जायते तम्= एतादृशम्= प्रकृतिस्वरूपं प्रकृत्यनुविधानविशिष्टं कार्यं विकारमाचक्षते  
तथा च विकारेषु प्रकृत्यनुविधाननियमः सिद्ध इत्यर्थः । वर्णानां विकारत्वानुपपत्तिमाह— नेति, इकार-  
यकारयोर्वर्णसामान्ये= वर्णत्वेन साम्येपि न कश्चित् शब्दात्मा कटकादिविकारेषु सुवर्णम् अन्वयी=  
अनुवर्तमानो दृश्यते य इकारत्वं हित्वा यत्वस्य ग्रहणेन यकारस्य प्रकृतिः स्याद् यकारश्च तस्य विवृतिः  
स्यादिति न वर्णेषु प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते किं त्वादृशपक्ष एवेत्यर्थः । वर्णविकाराभावपक्षे दृष्टान्त-  
माह— तत्रेति, तत्र= अनुवृत्त्यभावे सिद्धे, यथा वृषभाश्वयोर्द्रव्यभावे= द्रव्यत्वसामान्येपि विकारवैपम्ये=  
विकारवैपम्यात्= स्वरूपवैपम्यात् प्रकृतिविकारभावो न भवति सदृश्य हेतोः ? विकारधर्मानुपपत्तेः= प्रकृ-  
त्यनुविधानादर्शनादेव अर्थाद् वृषभाश्वयोः प्रकृति विवृतिभावयोग्यसादृश्यस्यादर्शनादित्येव वक्तव्यं.  
प्रकृत्यनुविधाने च प्रकृतिविवृतिभावो भवति यथा वृषभतद्वत्सयोः, एवं यकारादिवर्णेष्वपि इकारा-  
दिवर्णानुविधानाभावादेव प्रकृतिविवृतिभावो नोपपद्यते इति न यकार इकारविकार इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

अयमसुप्रमथवारयति— इत्येति । वर्णविकारासंभवे हेत्वन्तरमाह— विकारंति, विकारप्राप्ता-  
नाम्= विवृतानाम्= विकारभूतानाम् अपुनरापत्तेः= पुनः प्रकृतिरूपता नोपपद्यते यथा दुग्धविकारस्य  
दध्नो दुग्धरूपता न संभवति. प्रकृते तु इकारस्थाने एतन्नस्यापि यकारस्येकारभावः संभवति— 'दम्यत्र'  
इति यपतानन्तरम् 'दधि अत्र' इत्यत्यापि बर्हुं शक्यत्वादिति वर्णानां पुनः प्रकृतिरूपत्वसंभवाद्  
विकारत्वं नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । यस्तुतस्तु वर्णानामपि पुनः प्रकृत्यापत्तिनोपपद्यते क्षणिकत्वस्वीकारा-  
दिति विभावनीयम् । व्याचष्टे— अनुपपत्तेरिति, विकाराणां पुनरापत्तिः= पुनः प्रकृतिरूपताऽपुनरापत्तेः  
न दृश्यते यथा दध्नो दुग्धरूपता न संभवतीत्यर्थः । विकाराणां पुनरापत्तेरनुपपत्तौ हेतुं जिज्ञासते—  
कथमिति । उत्तरमाह— पुनरापत्तेरिति, अनुमानान्= प्रमाणाभावात्= अदर्शनाद् विकारेषु पुनरा-

## सुवर्णादीनां पुनरापत्तेरहेतुः ॥ ४७ ॥

अननुमानादिति न- इदं अनुमानम्- सुवर्णं कुण्डलत्वं हित्वा रुचकत्वमापद्यते रुचकत्वं हित्वा पुनः कुण्डलत्वमापद्यते, एवमिकारो यणि यकारस्त्वमापन्नः पुनरिकारो भवतीति ॥४७॥

व्यभिचारादननुमानम्- यथा पयो दधिभावमापन्नं पुनः पयो न भवति- किमेवं वर्णानां न पुनरापत्तिः ? अथ सुवर्णवत् पुनरापत्तिरिति ? ।

सुवर्णोदाहरणोपपत्तिश्च-

न- तद्विकाराणां सुवर्णभावाव्यतिरेकात् ॥ ४८ ॥

पत्तिर्नोपपद्यते इत्यर्थः । अत्र- “ अननुमानादिति प्रमाणाभावमुपलक्ष्यति ” इति तात्पर्यटीका । वर्णेषु पुनरापत्तिमाह- इकार इति, विकारत्वविरुद्धा पुनरापत्तिर्वर्णेषूपलभ्यमाना विकारत्वं निवारयतीत्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह- नेति, इकारस्य स्थाने यकारस्य प्रयोगः= आदेशो भवतीत्यत्रानुमानम्= प्रमाणं नास्तीति न किं त्वस्ति प्रमाणं विकारधर्मस्य= प्रकृत्यनुविधानस्यानुपलब्धिः विकारत्वविरुद्धा पुनरापत्तिश्चेति न वर्णविकारपक्ष उपपद्यते इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

पूर्वपक्षी विकाराणामपि पुनरापत्तिमुदाहरति- सुवर्णेति, सुवर्णादिविकारेषु पुनरापत्तेर्दर्शनात् “ अपुनरापत्तेः ” इति यो हेतुरुक्तः सोऽहेतुः= वर्णविकारगभावसाधाको न संभवतीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- अननुमानादिति, पूर्वसूत्रभाष्ये “ पुनरापत्तेरनुमानात् ” इति यदुक्तं तत्र युक्तमित्यर्थः । विकाराणां पुनरापत्तौ प्रमाणमाह- इदमिति । अनुमानम्= प्रमाणम् । प्रत्यक्षप्रमाणमुदाहरति- सुवर्णमिति, रुचकादिविकाराणां कुण्डलत्वाद्यापत्तिरूपा पुनरापत्तिरनेन प्रदर्शिता । प्रकृतमाह- एवमिति, यणि= यणादेशेन, तथा च पुनरापत्तेर्विकारत्वविरुद्धत्वाभावाद् वर्णानां पुनरापत्त्या विकारत्वसाधो न संभवतीति वर्णविकारपक्षः सिद्ध इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

भाष्यकारः स्वोक्तं विकाराणां पुनरापत्तौ प्रमाणाभावमुपपादयति- व्यभिचारादिति, तदेतद् भाष्यमुक्तपूर्वपक्षरूपणनवरम् । पुनरापत्तेर्व्यभिचारादननुमानम्= प्रमाणाभाव इत्यन्वयः, यत्र यत्र विकारत्वं तत्र तत्र पुनरापत्तिरिति व्याप्तिर्नास्ति दुग्धविकारेषु पुनरापत्तेरसंभवादिति न विकारत्वव्यभिचारिण्या पुनरापत्त्या वर्णानां विकारः सिध्यतीत्यर्थः । व्यभिचारमुदाहरति- यथेति, तथा च विकारभूतेषु दध्यादिषु पुनरापत्तिर्न दृश्यते सुवर्णादिविकारेषु च दृश्यते इति व्यभिचारस्तदत्र वर्णविकारपक्षे दध्यादिष्विव वर्णेषु पुनरापत्त्यभावो वा वक्तव्यः किं वा सुवर्णादिविकारेष्विव पुनरापत्तिर्वक्तव्येति संदेहः, दृश्यते च वर्णेषु पुनरापत्तिः सा च विकारत्वव्यभिचारिणीति नोक्तसुवर्णविकारदृष्टान्तेन वर्णविकार उपपद्यते इत्यर्थः । वस्तुवस्तु वर्णेषु पुनरापत्तेः प्रदर्शितत्वात्तत्संदेहोयं प्रामादिकं परेत्यनुसंधेयम् ॥

स्वरक्तव्यमाह- सुवर्णेति, सुवर्णोदाहरणोपपत्तिश्च न संभवतीति सूत्रपटकनकारेणान्वयः । मेति- तद्विकाराणाम्= सुवर्णविकाराणां कुण्डलादीनां सुवर्णभावस्य= सुवर्णत्वस्य अव्यतिरेकात्= अलोपादित्वान्वयः, यत्र हि प्रादुर्भूतत्वागानन्तरं प्रादुर्भूतस्य पुनर्ग्रहणं भवति तत्र पुनरापत्तिरित्युच्यते षट्कादीनां च प्रकृतिः सुवर्णमेव न तु कुण्डलादिकं षट्कादिभिश्च सुवर्णरूपता न परित्यज्यते यदि परित्यज्येत तदा पुनः सुवर्णरूपतापत्त्या पुनरापत्तिरुपपद्येतापि न चैवमस्तीति न सुवर्णविकारेषु पुनरापत्तिरिति येन सुवर्णविकारदृष्टान्तात् पुनरापत्तियुक्तानां वर्णानां विकारत्वं सिध्येतेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे-अवस्थितमिति, हीयमानेन कुण्डलत्वादिना धर्मेण. उपजायमानेन रुचकत्वादिना धर्मेण, सुवर्णस्यावस्थितत्वेनाऽनुभवमानत्वं प्राप्तं तेन सुवर्णरूपताया अनित्यत्तिः प्राप्ता. तथा च पुनरापत्त्यभावः

अवस्थितं सुवर्णं हीयमानेनोपजायमानेन च धर्मेण धर्मि भवति नैवं कथित् शब्दात्मा हीयमानेन इत्येन उपजायमानेन यत्वेन च धर्मी गृह्यते तस्मात् सुवर्णोदाहरणं नोपपद्यते इति ॥ ४८ ॥

**वर्णत्वाव्यतिरेकाद् वर्णविकाराणामप्रतिषेधः ॥ ४९ ॥**

वर्णविकारा अपि वर्णत्वं न व्यभिचरन्ति यथा सुवर्णविकारः सुवर्णत्वमिति ॥ ४९ ॥

**सामान्यवतो धर्मयोगो न सामान्यस्य ॥ ५० ॥**

कुण्डलरुचकौ सुवर्णस्य धर्मो न सुवर्णत्वस्य, एवमिकारयकारौ कस्य वर्णात्मनो धर्मो ? वर्णत्वं सामान्यं न तस्यैवो धर्मो भवितुमर्हति, न च निवर्तमानो धर्म उपजायमानस्य प्रकृतिः= तत्र निवर्तमान इकारो न यकारस्योपजायमानस्य प्रकृतिरिति ॥ ५० ॥

इतश्च वर्णविकारानुपपत्तिः—

**नित्यत्वेऽविकारादनित्यत्वे चानवस्थानात् ॥ ५१ ॥**

प्राप्तः— पूर्वरूपनिवृत्त्यनन्तरमेव पुनरापत्तेः संभवादित्यर्थः । प्रकृते सुवर्णोदाहरणानुपपत्तिमाह— नैवमिति, शब्दात्मा= शब्दस्वरूपम् । यदि सुवर्णवत् कस्यचित् शब्दस्यानुवृत्तिः स्यात्तदा सुवर्णदृष्टान्तो घटेतापि न चैवमस्तीति न विकारेषु पुनरापत्तिः संभवतीति वर्णेषु दृश्यमानया पुनरापत्त्या विकारत्वं निवर्तते इत्यादेशपक्षः सिद्ध इत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति ॥ ४८ ॥

अत्र पूर्वपक्ष्याह— वर्णत्वेति, यथा सुवर्णविकारेषु सुवर्णत्वमनुवर्तते तथा वर्णविकारेष्वपि यकारादिविषु वर्णत्वमनुवर्तते एवेति वर्णत्वस्याऽव्यतिरेकात्= अव्यभिचारान्= अनुवर्तमानत्वाद् वर्णविकाराणां प्रतिषेधो नोपपद्यते किं तु सुवर्णविकारवद् वर्णविकारोपि सिद्ध इति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे— वर्णविकारा इति, सूत्रव्याख्यानानेन भाष्यमपि व्याख्यातं विशेष्यम् ॥ ४९ ॥

उक्तपूर्वपक्षे प्रत्याचष्टे— सामान्येति, दृष्टान्तपक्षे सामान्यवतः= सुवर्णत्वसामान्यपक्षस्य सुवर्णस्य धर्मयोगः= कुण्डलत्वादिधर्मयोगो भवति न तु सुवर्णत्वसामान्यस्य, सुवर्णं चावधिगतत्वाद् अनुवर्तमानमिति संभवति तस्य धर्मयोग इति सुवर्णकुण्डलादिव प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते, प्रकृते च इकारव्यपहारयोः अनुवर्तमानस्य वर्णत्वसामान्यस्य तु इत्यवत्यादिधर्मयोगो नैव संभवति— असंभवात्= सामान्ये सामान्यान्-ङ्गीकारात् । वर्णत्वसामान्यवांश न कोपि इकारव्यपहारादापनुवर्तते येन यकारादिवर्णानां विकारत्वं स्यादिति न वर्णविकार उपपद्यते इति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे— कुण्डलेति, सुवर्णोदित्यस्य कुण्डलत्वादिधर्मः संभवति— तत्र जायमानत्वात्, न तु सुवर्णत्वस्य— द्रव्यत्वाभावात् । प्रकृतमाह— एवमिति, प्रकृते सुवर्णवद् यकारादिव्यनुवर्तमानो वर्णः कोपि नोपलभ्यते यकारादयो यस्य विकाराः स्युः । वर्णत्वं च सामान्यं स्वयमेव धर्मभूतमिति न तस्य इमो= इकारव्यपहारो= इत्यवत्ये वा धर्मो संभवत इत्याह— वर्णत्वमिति । ननु इकारव्यपहारयोरिव प्रकृतिविकारभावः किं न स्यादित्याशङ्क्याह— न चेति, अत्र “धर्मः” इत्यत्र “धर्मी” इतिरच्छेदमासीत्, निवर्तमानो धर्मो जायमानस्य प्रकृतिर्न भवति— अनुवर्तमानस्यैव प्रकृतिरसंभवाद् इकारस्य यकारादेरेण निवर्तते एव नानुवर्तते इति न इकारो यकारस्य प्रकृतिः संभवतीत्यवश्यः । सामान्येनोक्तं विशेषरूपेण प्रकृते समन्वयति— तत्रेति । स्पष्टमन्यत् । तस्मात्त वर्णविकारपक्ष उपपद्यते इत्यर्थः ॥ ५० ॥

अभिमतमन्यतः प्रवर्तति— इत्येति, इतः= सूत्रोच्छेदोः । निरूपे इति— वर्णानां नियमं अकारान्= अविद्यारत्तादिव विकारत्वं नोपपद्यते येन वर्णविकार उपपद्यत— अनित्यमप्येव विकाररत्तात्तत्वात्, नित्यानामात्मादीनां विकारत्वात्सोकारान्, वर्णानामनित्यत्वे चाज्ञापरधानात्= प्रदिग्गनं विना-

‘ नित्या वर्णाः ’ इत्येतस्मिन् पक्षे इकारयकारौ वर्णौ इत्युभयोर्नित्यत्वाद् विकारानुपपत्तिः, नित्यत्वेऽविनाशित्वात् कः कस्य विकार इति ? । अथ ‘ अनित्या वर्णाः ’ इतिपक्षः ? एवमप्यनवस्थानं वर्णानाम् । किमिदमनवस्थानं वर्णानाम् ? उत्पद्य निरोधः, उत्पद्य निरुद्धे इकारे यकार उत्पद्यते. यकारे चोत्पद्य निरुद्धे इकार उत्पद्यते, कः कस्य विकारः ? । तदेतद् अवगृह्य संधाने. संधाय चाऽवग्रहे वेदितव्यमिति ॥ ५१ ॥

नित्यपक्षे तु तावत्समाधिः—

नित्यानामतीन्द्रियत्वात्तद्धर्मविकल्पाच्च वर्ण-  
विकाराणामप्रतिषेधः ॥ ५२ ॥

‘ नित्या वर्णा न विक्रियन्ते ’ इति विप्रतिषेधः, यथा नित्यत्वे सति किञ्चिदतीन्द्रियं किञ्चिदिन्द्रियग्राह्यम् इन्द्रियग्राह्याश्च वर्णाः. एवं नित्यत्वे सति किञ्चिन्न विक्रियते वर्णास्तु विक्रियन्ते इति ॥ विरोधादहेतुः— तद्धर्मविकल्पः, नित्यं नोपजायते नाऽपैति= अनुपजनापाय-

शित्वेनानुवर्तमानत्वाभावात् प्रकृतित्वं नोपपद्यते तथा च पूर्ववर्णस्याऽनवस्थानान् प्रकृतित्वाभावे उत्तर-वर्णस्य विकृतित्वमपि न संभवति— विकारत्वस्य प्रकृतित्वनिरूपितत्वादिति न वर्णविकारः पशुद्वयेऽपि संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नित्या इति, उभयोः= इकारयकारयोर्वर्णत्वेन नित्यत्वं तेन च विकारत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । उक्तमेव काकाप्याह— नित्यत्वे इति, को वर्णः कस्य वर्णस्य विकारः स्यात् ? सर्वेषामपि वर्णानां नित्यत्वस्यैकारादित्यर्थः । वर्णानित्यत्वपक्षे विकारानुपपत्तिमाह— अथेति, एवमपि= एवं हि= अनित्यत्वे ह्यनवस्थानम्= अननुवर्तमानत्वं विनाशित्वं वा वर्णानां प्राप्तम्— अनित्यत्वान्. अनवस्थितस्य च प्रकृतित्वं नोपपद्यते प्रकृतित्वाभावे च तद्विकारोऽपि नोपपद्यते इति वर्णानामनित्यत्वपक्षेऽपि प्रकृतिविकारभावो नोपपद्यते इत्यर्थः । अनवस्थानस्वरूपं जिज्ञासते— किमिदमिति । उत्तरमाह— उत्पद्येति, उत्पद्य= उत्पत्त्यनन्तरं यो निरोधः= विनाशः स एवाऽनवस्थानम् । अनवस्थानं वर्णेषु समन्वयति— उत्पद्येति, निरुद्धे= विनष्टे, इकारस्य क्षणविनाशित्वेनानुवर्तमानत्वाभावात् प्रकृतित्वं नोपपद्यते. इकारस्य प्रकृतिरत्वाभावे च यकारस्य विकृतित्वमपि नोपपद्यते इत्यर्थः । विपरीतक्रममाह— यकारेति । आक्षिपति— क इति, को वर्णः कस्य वर्णस्य विकारः स्यात् ?— अनुवर्तमानस्य कस्यापि वर्णस्याभावात् । इकारयकारयोरुत्पत्तिनिरोधस्यलमाह— तदेतदिति, अवगृह्य= विगृह्य= ‘ दधि अत्र ’ इति विप्रहानन्तरं संधाने= ‘ दध्यत्र ’ इति संधिकार्यं कृते ‘ इकारं निरुद्धे यकारं उत्पद्यते ’ इति वेदितव्यम्, संधाय= ‘ दध्यत्र ’ इति संधिकार्यान्तरम् अवग्रहे= ‘ दधि अत्र ’ इति पुनर्विग्रहे कृते ‘ यकारं निरुद्धे इकार उत्पद्यते ’ इति वेदितव्यमित्यन्वयः ॥ ५१ ॥

अमिमसूत्रमवतारयति— नित्येति, वर्णानां नित्यत्वपक्षे विकारत्वस्य समाधिः= एवमावृत्तमनेन सूत्रेण क्रियते इत्यर्थः । नित्यानामिति— नित्यानामपि पदार्थानां धर्मविकल्पात्= धर्मस्य नानाविधत्वात् तत्राकाशादीनां नित्यानामतीन्द्रियत्वं चकाराद् गोत्वादीनां नित्यानामिन्द्रियग्राह्यत्वमिति यथा धर्ममेव स्वथा केषां चिन्नित्यानां विकारत्वानुपपत्तावपि वर्णानां नित्यानामपि इन्द्रियग्राह्यत्वाद् विकारत्वं संभवतीति वर्णविकाराणाम् अप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोपपद्यते इति वर्णनित्यत्वपक्षेऽपि वर्णविकार उत्पन्न इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नित्या इति, ‘ नित्या वर्णा न विक्रियन्ते ’ इति यो वर्णविकारप्रतिषेधः स विप्रतिषेधः= विरुद्धः= अनुक्तः प्रतिषेधः— नित्यत्वेऽपि विकारसंभवादित्यर्थः । उदाहरति— यथेति, नित्यं सदतीन्द्रियग्राह्यादि. नित्यं सदतिन्द्रियग्राह्यं गोत्वादि, तत्र नित्या अपि वर्णा इन्द्रियग्राह्या इति यथा-ऽऽकारादिनित्यापेक्षया वैगम्यं तथा विकारलक्षणं वैगम्यमपि संभवतीति प्रकृतमाह— एवमिति, किञ्चित्=

धर्मकं नित्यम्, अनित्यं पुनरुपजनापायपुक्तम्, न चान्तरेणोपजनापायौ विकारः संभवति, तद् यदि वर्णा विक्रियन्ते ? नित्यत्वमेपां निवर्तते, अथ नित्याः ? विकारधर्मत्वमेपां निवर्तते, सोयं विरुद्धो हेत्वाभासो धर्मविकल्प इति ॥ ५२ ॥

अनित्यपक्षे समाधिः—

अनवस्थायित्वे च वर्णोपलब्धिवत् तद्विकारोपलब्धिः ॥ ५३ ॥

यथाऽनवस्थायिनां वर्णानां श्रवणं भवत्येवमेपां विकारो भवतीति ॥ असंबन्धादसमर्था । अर्थप्रतिपादिका वर्णोपलब्धिर्न विकारेण संबन्धादसमर्था या गृह्यमाणा वर्णविकारमनुमापयेदिति, तत्र यादृगिदम्— यथा गन्धगुणा पृथिवी एवं शब्दसुखादिगुणापीति, तादृगेतद् भव-

गोत्वादि ॥ एवं वर्णानां नित्यत्वपक्षेपि विकारत्वं सूत्रानुसारेण न्याख्याय तस्य प्रत्याख्यानमारभते— विरोधादिति, “तद्धर्मविकल्पात्” इति यः सूत्रे वर्णविकारसाधनार्थं हेतुरुक्तः स विरोधाद्हेतुरित्यन्यथः । नित्यस्वरूपमाह— नित्यमिति, नापैति= न विनश्यति, अनुपजनापायधर्मकम्= उत्पत्तिविनाशहीनमेव नित्यमित्युच्यते । अनित्यस्वरूपमाह— अनित्यमिति, उपजनापाययुक्तम्= उत्पत्तिविनाशाद्युक्तं चानित्यमित्युच्यते । पर्यवसितमाह— न चेति, उपजनापायौ= उत्पत्तिविनाशौ अन्तरेण= विना, पूर्वस्य विनाशं विना उत्तरस्य चोत्पत्तिं विना प्रकृतिविकारभावो नोपपद्यते यथा दुग्धदध्नोः । प्रकृतमाह— तदिति, वर्णविकारपक्षे वर्णानां नित्यत्वं नोपपद्यते— विकारत्वेनाऽनित्यत्वप्रसङ्गान् । एषाम्= वर्णानाम् । नित्यत्वपक्षे च विकारो नोपपद्यते इत्याह— अयेति । उपसंहरति— सोयमिति, धर्मविकल्पः= धर्मविकल्पादिति हेतुर्विरुद्धत्वाद् हेत्वाभास एवेति न वर्णविकारसाधकः संभवति. विरुद्धत्वं च नित्यानां विकारत्वासंभवात् विकारत्वसाधकस्य नित्येष्वसंभवात् अनित्यत्वव्याप्यत्वाच्च नित्यत्वविकारत्वादिविरुद्धधर्माणामेकत्रासंभवाच्च विज्ञेयमिति न नित्यत्वपक्षे वर्णविकारः संभवतीत्यर्थः ॥ ५२ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति— अनित्येति, वर्णानामनित्यत्वपक्षे समाधिः= विकारोपपादनमनेन सूत्रेण क्रियते इत्यर्थः । अनवस्थितत्वे इति— वर्णानामनवस्थायित्वे= अनित्यत्वे यथोपलब्धिः= प्रत्यक्षं भवति तथा तत्= तेषां वर्णानां विकारोपलब्धिः= विकारोपि संभवति, क्षणिकानामिकारादिवर्णानां यथा प्रत्यक्षविषयत्वमुपपद्यते तथा यकारादिवर्णोत्पादकत्वमपि संभ्रतीत्यनित्यत्वपक्षेपि वर्णविकार उपपन्न इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यथेति । एषाम्= वर्णानाम् । अन्यथाऽनवस्थायित्वे प्रत्यक्षविषयत्वमपि न स्वात् अवस्थितत्वेनैव प्रत्यक्षविषयत्वदर्शनादित्याशयः । एवमनित्यत्वपक्षेपि वर्णविकारं सूत्रानुसारेण व्याख्याय तस्य प्रत्याख्यानमारभते— असंबन्धादिति, वर्णविकारसाधकत्वेन या वर्णोपलब्धिर्निर्दिष्टा सा वर्णविकारेण सदाऽसंबन्धात्= असंबन्धात्वादेव असमर्था= वर्णविकारसाधनसमर्था नास्ति— संबन्धस्यैव साधकत्वाद् धूमादेरित्येत्यर्थः । अत्र— “ तस्मात्संबन्धादसमर्था वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारप्रतिपादने इत्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । नन्यसमर्थापि वर्णोपलब्धिः कथं न वर्णविकारमनुमापयेत् ? इत्याशाङ्क्याह— अयेति, अर्थप्रतिपादिष्टा= वर्णविकारप्रतिपादकत्वेनाभिन्ना वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारेण सदा संबन्धादसमर्था नास्ति या गृह्यमाणा वर्णविकारमनुमापयेदित्यन्वयः, यदि वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारसंबन्धादसमर्था स्यात्तदाऽन्वामभ्यात् वर्णविकारसंबन्धस्य हीन वर्णविकारस्यानुमापिका न्यादपि न चैवमन्तीत्यर्थः । अत्र “ मा भूद्वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारेण साक्षात्संबन्धात् । आदेनाविरोधितया तु सन्नित्यस्या पाणिशंभ्याद्विकारं साधदित्येतीत्यत्र आह— न च वर्णोपलब्धिरेति ” इति तात्पर्यटीका । वर्णोपलब्धिर्वर्णविकाराननुमापयन्त्वे दृष्टान्तमाह— अथेति, ‘ शृथिरी शब्दसुखादिगुणा गन्धगुणात्वात् ’ इति वा ‘ यथा शृथिरी गन्धगुणा तथा शब्दसुखादिगुणापि ’ इत्युक्ते यादृगिदं वाक्यं नाम यथा गन्धरत्नेन शब्दसुखादिमत्त्वं न प्राप्नोति.

तीति । न च वर्णोपलब्धिर्वर्णनिवृत्तौ वर्णान्तरप्रयोगस्य निर्वर्तिका, योऽयमिवर्णनिवृत्तौ यकारस्य प्रयोगः यद्ययमिवर्णोपलब्ध्या निर्वर्तते तदा तत्रोपलभ्यमान इवर्णो यत्वमापद्यते इति गृह्येत ? , तस्माद्वर्णोपलब्धिरेतुर्वर्णविकारस्येति ॥ ५३ ॥

विकारधर्मित्वे नित्यत्वाभावात् कालान्तरेऽविकारोप-  
पत्तेश्चाऽप्रतिषेधः ॥ ५४ ॥

“तद्धर्मविकल्पात्” इति न युक्तः प्रतिषेधः- न खलु विकारधर्मकं किंचिद् नित्यमुपलभ्यते इति । “वर्णोपलब्धिर्वत्” इति ( च ) न युक्तः प्रतिषेधः- अवग्रहे हि ‘दधि अत्र’ इति प्रयुज्य चिरं स्थित्वा ततः संहितायां प्रयुक्ते- ‘दध्यत्र’ इति. चिरनिवृत्ते

तादृगेतत्= ‘वर्णोपलब्धिर्वत् वर्णविकारोपलब्धिः’ इदं वाक्यं भवति नाम तथा वर्णोपलब्ध्या वर्णविकारो न सिध्यति- वर्णोपलब्धेर्वर्णविकारसंबन्धत्वाभावादित्यर्थः । विपक्षे वाद्यकमाह- न चेति, वर्णनिवृत्तौ= पूर्ववर्णनिवृत्तौ जातायाम् उत्तरवर्णप्रयोगस्य निर्वर्तिका= निष्पादिका नेत्यन्वयः । सामान्येनोक्तं प्रकृते विशेषरूपेण समन्वयति- योयमिति, निर्वर्तते= निष्पद्यते, तत्र= इकारस्थाने ‘दध्यत्र’ इत्यत्र, उपलभ्यमानो यकारप्रयोग इत्यन्वयः किं वा तत्र= यकारप्रयोगे उपलभ्यमानः सन् इवर्ण इत्यन्वयः । गृह्येत= विहायेत, यथा सुवर्णोपलब्ध्या कुण्डलोपलब्धिर्वर्ततीति सुवर्णं कुण्डलत्वमापद्यते इति सिध्यति तथेवर्णोपलब्ध्या यदि यकारप्रयोगः= यकारो निर्वर्तत तदोपलभ्यमानेऽपि यकारप्रयोगे उपलभ्यमानेन इवर्णेन ‘इवर्णो यत्वमापद्यते’ इति सिध्येतापि. न चैवमस्ति- इवर्णोपलब्धौ सत्यां यकारप्रयोगासंभवादि-त्यन्वयः, यथा कुण्डलावस्थायामुपलभ्यमानत्वेन सुवर्णं कुण्डलत्वमापन्नमिति गृह्यते तथा यदि यकारावस्थायामिकार उपलभ्येत तदा इकारो यत्वमापन्न इति गृह्येतापि न चैवमस्ति यकारावस्थायाम् ‘दध्यत्र’ इत्यादाविकारस्योपलब्ध्याभावादित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति, वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारस्याऽद्भेदुः अनुमापिका न भवतीत्यन्वयः ॥ ५३ ॥

“नित्यानाम्” “अनवस्थायित्वे” इत्युक्तसूत्रद्वयमपि प्रत्याचष्टे- विकारेति, वर्णानां विकारधर्मित्वे= विकारित्वे नित्यत्वाभावात्= नित्यत्वं न संभवतीति यः “नित्यानाम्” इत्यादिसूत्रेण न्यायसिद्धान्तस्य प्रतिषेध उक्त सोऽप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोपपद्यते, तथा “अनवस्थायित्वे” इत्यादिसूत्रेण वर्णानित्यत्वपक्षे वर्णविकारोपादनेन न्यायसिद्धान्तस्य यः प्रतिषेध उक्तः सोऽप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोपपद्यते- कालान्तरे= पूर्ववर्णनिवृत्त्यनन्तरकालेऽविकारोपपत्तेः= विकारोपपत्तेरसंभवात्, विकारो हि प्रकृतिविनाशानन्तरकाले न भवति न हि दुग्धविनाशानन्तरं दधि जायते प्रकृते च इकारनाशानन्तरमेव यकारो जायते इति न विनाशो भवतीति न वर्णविकार उपपद्यते इति सूत्रार्थः । अनेनैवेनैव सूत्रेण पूर्वोक्तसूत्रद्वयं प्रत्याख्यातम् । अत्र सूत्रे- “अविकारोपपत्तेः” इत्यस्य स्थाने ‘विकारानुपपत्तेः’ इति वक्तव्यमासीत् । अत्र- “प्रत्यक्षं हि वर्णस्य द्वितीयक्षणे युज्यते विकारस्तु कालान्तरीयः ( कालान्तरे ) न युज्यते” इति विधनायमट्टाः । सूत्रस्य पूर्वभागं व्याचष्टे- तद्धर्मिति, “नित्यानाम्” इतिसूत्रोक्तो यः “तद्धर्मविकल्पान्” इति न्यायसिद्धान्तप्रतिषेधः स न युक्त इत्यर्थः । उक्ते हेतुत्वेन विकारधर्मित्वे नित्यत्वासंभवाद्- नेति, वर्णनित्यत्वपक्षे वर्णविकारो नोपपद्यते विरोधान्= नित्यानां विकारधर्मित्वासंभवादित्यर्थः । उत्तरभागं व्याचष्टे- वमिति, “अनवस्थायित्वे” इतिसूत्रोक्तो यः “वर्णोपलब्धिर्वत्” इति न्यायसिद्धान्तप्रतिषेधः स न युक्त इत्यन्वयः । सूत्रोक्तहेतुभागं व्याचष्टे- अवग्रहे इति, अवग्रहे= विपक्षवस्थायाम्= ‘दधि अत्र’ इति विपक्षप्रयोगं कृत्वा चिरं स्थित्वा= चिरकालानन्तरम्= चिरेण इकारविनाशानन्तरं संहितावस्थायाम् ‘दध्यत्र’ इति प्रयुक्ते, तत्रेकारनाशानन्तरं जायमानस्य यकारस्य



चायमिवर्णे यकारः प्रयुज्यमानः कस्य विकार इति प्रतीयते ? । कारणाभावात् कार्याभाव इत्यनुयोगः प्रसज्यते इति ॥ ५४ ॥

इतश्च वर्णविकारानुपपत्तिः—

**प्रकृत्यनियमाद् वर्णविकाराणाम् ॥ ५५ ॥**

इकारस्याने यकारः श्रूयते. यकारस्याने खल्विकारो विधीयते— विध्यति ( इति ), तद् यदि स्यात् प्रकृतिविकारभावो वर्णानाम् ? तस्य प्रकृतिनियमः स्यात्— दृष्टो विकारधर्मित्वे प्रकृतिनियम इति ॥ ५५ ॥

**अनियमे नियमाद् नाऽनियमः ॥ ५६ ॥**

योषं प्रकृतेरनियम उक्तः स नियतः= यथाविषयं व्यवस्थितः— नियतत्वान्निवम इति भवति, एवं सत्यनियमो नास्ति. तत्र यदुक्तम्— “प्रकृत्यनियमात्” इति एतदयुक्तमिति ॥ ५६ ॥

इकारविकारत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । एवं क्रमं निरूप्य पर्यवसितमाह— चिरेति, चिरनिवृत्ते इवर्णे अयं प्रयुज्यमानो यकारः कस्य विकारः प्रतीयते= कथमिकारविकारः प्रतीयते— प्रकृतिविनाशानन्तरं जायमानस्य तद्विकारत्वासंभवादित्यर्थः । “कस्य प्रतीयते” इत्यत्र ‘न प्रतीयते’ इति वक्तव्यमासीत् । विकारपक्षे प्रतिकूलतर्कमाह— कारणेति, कारणाभावे कार्यं न संभवतीति नियमाद् इकारे नष्टे उत्पद्यमानो यकारः कथमिकारकार्यं स्यादित्यनुयोगः= आक्षेपः प्रसज्यते इति न वर्णविकार उपपद्यते इत्यर्थः ॥ ५४ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति इतश्चेति, इतः= एतत्सूत्रोक्तहेतोः । प्रकृतीति— प्रकृतिविकारेषु प्रकृतिविकृत्योर्नियमो भवति यथा दुग्धं दधिप्रकृतिरेव भवति न तु दधिविकृतिरपि दधि च दुग्धविकृतिरेव भवति न तु दुग्धप्रकृतिरपि, वर्णविकारत्वेन चाभिमतानां तु वर्णानामयं प्रकृतिनियमो नास्ति— ‘दध्यत्र’ इत्यत्रेकारस्य प्रकृतिवत्त्वे ‘विध्यति’ इत्यादिसंप्रसारणस्थले इकारस्यैव विकृतित्वान्, ‘दध्यत्र’ इत्यत्र यकारस्य विकृतित्वम् ‘विध्यति’ इत्यत्र च यकारस्य प्रकृतित्वम्, प्रकृतिविकारभावस्थले चैतादृशः प्रकृत्यनियमो विकृत्यनियमश्च न दृष्टः किं तु प्रकृतिः प्रकृतिरेव भवति न विकृतिः, विकृतिश्च विकृतिरेव भवति न प्रकृतिरिति वर्णेषु प्रकृतिविकृत्योर्नियमाभावात् वर्णविकारा उपपद्यन्ते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— इकारेति, ‘दध्यत्र’ इत्यत्र इतिशेषः, यणादेशस्थले इत्यर्थः । तदनेनेकारस्य प्रकृतित्वमुक्तम्, इकारस्य विकृतित्वमुदाहरति— यकारेति, ‘विध्यति’ इत्यत्र “ग्रहिज्याव्यधि” इति सूत्रेण व्यवधातोर्यकारस्याने इकारो भवतीति इकारस्य विकृतित्वमपि प्राप्तम् । स्वाभिप्रायमाह— तदिति तस्य= वर्णविकारस्य, तथा चेकारस्य प्रकृतिवत्त्वे विकृतित्वं न स्याद् न चैवमस्तीति न वर्णेषु प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते इत्यर्थः । प्रकृतिविकारभावस्थले प्रकृतिनियमे प्रत्यक्षं प्रमाणयति— दृष्ट इति, यथा दुग्धादीनां दधिप्रकृतित्वमेव दृष्टं न दधिविकृतित्वं दध्यादीनां च विकृतित्वमेव दृष्टं न प्रकृतित्वमित्यर्थः ॥ ५५ ॥

अस्य ष्टलेन पूर्वपक्ष्युत्तरमाह— अनियमेति, नाऽनियमः= योषं प्रकृत्यनियम उक्तः स न युक्तः— प्रकृतिनियमाभावेपि अनियमे= प्रकृत्यनियमस्य नियमात्, प्रकृत्यनियमस्तु निश्चितत्वाद् नियत एवेति नियमोपलब्ध्या प्रकृत्यनियमो न हानिकरस्तथा च यत्र प्रकृतित्वं तत्र न विकृतित्वं यत्र च विकृतित्वं तत्र तु न प्रकृतित्वमिति न प्रत्यक्षविरोध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— योयमिति । प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वमाह— ययेति, यथाविषयम्= विषयमेदेन यथा ‘दध्यत्र’ इत्यादाविकारस्य प्रकृतित्वमेव. ‘विध्यति’ इत्यादाविकारस्य विकृतित्वमेवेत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— नियतत्वादिति । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वे सति । उक्तसिद्धान्तं प्रत्याचष्टे— तत्रेति, तत्र= प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वे ॥ ५६ ॥

## नियमानियमविरोधादनियमे नियमाच्चाप्रतिषेधः ॥ ५७ ॥

नियम इत्यत्रार्थाभ्यनुज्ञा. अनियम इति तस्य प्रतिषेधः. अनुज्ञातनिषिद्धयोश्च व्याघा-  
तादनर्थान्तरत्वं न भवति. अनियमश्च नियतत्वाद् नियमो न भवतीति । नाऽत्रार्थस्य तथा-  
भावः प्रतिषिध्यते, किं तर्हि ? तथाभूतस्वार्थस्य नियमशब्देनाभिधीयमानस्य नियतत्वाद्  
नियमशब्द एवोपपद्यते, सोऽयं नियमादनियमे प्रतिषेधो न भवतीति ॥ ५७ ॥

न चेयं वर्णविकारोपपत्तिः परिणामात् कार्यकारणभावाद्वा, किं तर्हि ?-

## गुणान्तरापत्त्युपमर्दहात्, वृद्धिलेशश्लेषेभ्यस्तु विकारोप- पत्तेर्वर्णविकाराः ॥ ५८ ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे- नियमादिति, पूर्वपक्षिणाऽनियमे= प्रकृत्यनियमस्य नियमात्= नियम-  
मुपपाद्य यः सिद्धान्तप्रतिषेध उक्तः स न युक्तः- नियमानियमविरोधात्= नियमानियमयोः परस्परं  
विरोधादित्यन्वयः, वर्णेषु प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वेऽपि प्रकृतिनियमो न संभवति, प्रकृतिविकारस्थले च  
प्रकृतिनियम उपपादितस्तद्भावात् वर्णेषु प्रकृतिविकारभावो नोपपद्यते बह्वपभावे धूमवद्, वर्णेषु प्रकृति-  
नियमाभावश्चोपपादित एवेति सूत्रार्थः । व्याचक्ष्णाणो नियमपदार्थमाह- नियम इति, अभ्यनुज्ञा=  
स्वीकारः= निश्चय इति यावत्, नियमो भावपदार्थ इत्यर्थः । अनियमपदार्थमाह- अनियम इति, तस्य=  
नियमस्य । नियमानियमयोः परस्परं विरोधमाह- अनुज्ञातेति, अनुज्ञातस्य= नियमपदार्थस्य= नियम-  
प्राप्तस्य, निषिद्धस्य= अनियमपदार्थस्य= नियमप्रतिषेधप्राप्तस्य चाऽनर्थान्तरत्वम्= एकपदार्थत्वं न संभ-  
वति- व्याघातात्= परस्परं विरोधात् तथा च प्रकृत्यनियमोऽपि प्रकृतिनियमरूपो न संभवतीत्यर्थः ।  
अनियमस्य नियमत्वानुपपत्तिमाह- अनियमश्चेति, अनियमः= उक्तः प्रकृत्यनियमो नियतत्वात्= निय-  
तत्वेऽपि नियमस्वरूपो न भवति यथा घटाभावो घटस्वरूपो न भवति तथेत्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह-  
नात्रेति, अर्थस्य= प्रकृत्यनियमस्य तथाभावः= नियतत्वं न प्रतिषिध्यते किं तु स्वीक्रियते एव तथा च  
प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वादेव प्रकृतिनियमो वर्णेषु न प्राप्नोति. प्रकृत्यनियमस्य च नियतत्वेन प्रकृति-  
विकारभावोऽपि वर्णेषु न प्राप्नोतीत्यर्थः । पूर्वपक्षी प्रतिषेध्यं जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- तथा-  
भूतस्येति, नियमशब्देनाभिधीयमानस्य= नियमशब्दप्रतिपाद्यस्य तथाभूतस्य= निश्चितस्य= अव्यभि-  
चरितस्य पदार्थस्य= प्रकृतिविकारस्थले प्रकृतिनियमस्य नियतत्वात् तत्र नियमशब्द एवोपपद्यते न  
तानियमशब्दोपीत्यन्वयः, वर्णेषु प्रकृतिविकारभावस्योपपादनार्थं प्रकृतिनियम एव प्रदर्शनीय आसीत् न  
तु प्रकृत्यनियमस्य नियम इति भावः, प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वेऽपि वर्णेषु प्रकृतिनियमो नोपपद्यते इति  
प्रतिषिध्यते इत्याशयस्तथा च प्रकृतिनियमाभावाद् वर्णेषु प्रकृतिविकृतिभावो नोपपद्यते इत्यर्थः । उप-  
सहरति- सोऽयमिति, अनियमे= प्रकृत्यनियमस्य नियमान्= नियमप्रदर्शनाद् यः सिद्धान्तप्रतिषेधः  
पूर्वसूत्रेणोक्तः स न संभवति किं तु मिथैरेवत्यन्वयः ॥ ५७ ॥

ननु यदि वर्णविकारो नास्ति तदा वर्णविकारशब्दः कथं प्रकृतः ? कत्र तस्यार्थः ? इत्यासङ्गवाद्-  
न चेति, वर्णविकारोपपत्तिः= वर्णविकारशब्दप्रयोगो न परिणामवाद्मात्रमित्य वा कार्यकारणमात्रमात्रित्य  
वा वर्णेषु प्रकृतो देन पूर्ववर्णाऽविलोपनाया वर्णानां निष्पन्नमापयेवेत्यर्थः । पूर्वसङ्गी वर्णविकारशब्द-  
प्रयोगप्रकृतेः कारणं जिज्ञासते- किमिति । अस्योत्तरं च सूत्रेन विज्ञेयम् । अत्र- " तदेवं प्रकृति-  
विकारमात्रं नित्यादृश्य विकारवचनव्याक्तं ज्ञानानामादेर्गच्छे सनयंयति- न चेयं वर्णविकारोपपत्तिरिति"  
इति तात्पर्यटीका । गुणान्तरंति- गुणान्तरापत्त्यादिभ्यो यः ऋतु वर्णेषु विकारः= विशेषो जायते  
तदुपपत्तेः= तत्त्वविकाराद् वर्णविकाराः= वर्णविकारस्य व्यवहारो प्रवर्तते न तु वर्णानां कार्यकारणभावात्

स्थान्यादेशभावादप्रयोगे प्रयोगो विकारशब्दार्थः स भिद्यते- गुणान्तरापत्तिः= उदा-  
त्तस्यानुदात्त इत्येवमादिः, उपमर्दो नाम एकरूपनिवृत्तौ रूपान्तरपजनः, ष्हासः= दीर्घस्य  
ऋस्वः, वृद्धिः= ऋस्वस्य दीर्घः तयोर्वाप्लुतः, लेशः= लाघवम् 'स्तः' इत्यस्तेर्विकारः,  
श्लेषः= आगमः प्रकृतेः प्रत्ययस्य वा, एते एव विशेषाः विकारा इति एते एवादेशाः, एते  
चेद्विकारा उपपद्यन्ते तर्हि वर्णविकारा इति ॥ ५८ ॥

ते विभक्त्यन्ताः पदम् ॥ ५९ ॥

यथादर्शनं विकृता वर्णा विभक्त्यन्ताः पदसंज्ञा भवन्ति । विभक्तिर्द्वयी- नामिकी  
आख्यातिकी च 'ब्राह्मणः' 'पचति' इत्युदाहरणम् । उपसर्गनिपातास्तर्हि न पदसंज्ञाः लक्ष-

परिणामात्= पूर्ववर्णस्योत्तरवर्णरूपत्वेन परिणामाद्वेति सूत्रान्वयः, शेषं भाव्ये स्पष्टमेव । अत्र- " तु  
शब्दः पुनरर्थे. एतेभ्यः पुनर्वर्णविकारोपपत्तेः= वर्णविकारस्य= एकरूपप्रयोगे वर्णान्तरप्रयोगस्योपपत्ते-  
र्वर्णविकार इति व्यवन्विह्यते " इति विश्वनाथमट्टाः । व्याचष्टे- स्थान्यादेशेति, स्थान्यादेशभावात्  
स्थानिभूतस्य पूर्ववर्णस्याऽप्रयोगे= अप्रयोगावस्थायामुत्तरवर्णस्य यः प्रयोगः स एव विकारशब्दार्थो न  
तु परिणामो वा कार्यकारणभावो वा. तथा च स्थान्यादेशभावेन पूर्ववर्णस्य विनाशादुत्तरवर्णस्य च  
तत्रोत्पत्तेर्वर्णानामनित्यत्वमेव प्राप्तं न नित्यत्वमित्यर्थः । सः= उक्तरूपो विकारः । भिद्यते= गुणान्तरा-  
पत्त्यादिभ्यो विविध इत्यर्थः । गुणान्तरापत्तिमुदाहरति- गुणेति, यथा 'देवी वाचम्' इत्यत्र "अनु-  
दात्तस्य च" इत्यनेनाऽनुदात्तस्योदात्तः, "अनुदात्तौ सुमितौ" इत्यनेनोदात्तत्वप्राप्तौ चानुदात्तत्वं  
विधीयते एवमन्यत्रापि दौष्यम्, स्वरस्य गुणभूतत्वात् स्वरान्तरापत्तिर्गुणान्तरापत्तिरेव । उपमर्दमाह-  
उपमर्द इति, यथा 'दध्यत्र' इत्यत्र "इको यणचि" इत्यनेन इकारे निवृत्ते यकारोत्पत्तिः । ष्हास-  
माह- ष्हास इति, यथा 'चित्रगुः' इत्यत्र "गोस्त्रियोः" इत्यनेन ह्रस्वादेशः । वृद्धिमाह- वृद्धिरिति,  
यथा 'गार्गिः' इत्यत्र "तद्धितेषु" इत्यनेनाविह्रस्वस्य दीर्घः, तयोः= ह्रस्वदीर्घयोः यथा 'देवदत्त ३'  
इत्यत्र "दूराद्धूते च" इत्यनेनान्त्यह्रस्वस्य प्लुतः, 'दि ३ राम' इत्यत्र च "ह्रस्वप्रयोगे" इत्यनेन दीर्घस्य  
ह्रस्वैकारस्य प्लुतः, लेशमाह- लेश इति, यथाऽसुधातोः "असोरश्लेषः" इत्यनेनाऽकारलोपे जाते  
'स्तः' इति भवति तदेतद्लाघवमपि विकार एव, श्लेषमाह- श्लेष इति, यथा- 'स्कन्दते' इत्यत्र "इदितो  
नुम् धातोः" इत्यनेन प्रकृतैर्नुमागमः, 'रामाणाम्' इत्यत्र "ह्रस्वनचापो नुट्" इत्यनेन प्रत्ययस्य  
नुडागमः । उपसंहरति- एते एवेति, ये एते उदाहृता विशेषा एते एव विकारा इति आदेशा इति  
चोच्यन्ते. एते चेद्विकारास्तादा वर्णविकारा अपि सिध्यन्ति न चैते परिणामरूपा वा कार्यरूपा वा विकाराः  
किं त्वादेशरूपा एव- प्रत्यक्षमेव वर्णानामुत्पत्तिविनाशयोर्दशनादित्यनित्या एव वर्णा इत्यर्थः ॥ ५८ ॥

॥ इति वर्णानामनित्यत्वप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

पदाधोपस्थापकत्वं पदानामेवास्ति न वर्णानामिति संप्रति पदलक्षणमाह- ते इति, ते= वर्णा  
एवाभिमतानुपूर्वीविशिष्टा विभक्त्यन्ताः पदमित्युच्यते यथा- 'रामः' इति 'पचति' इति चेति  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यथेति, यथादर्शनम्= व्याकरणशास्त्रानुसारेण विकृताः= पूर्वसूत्रोक्तविकारविशिष्टा  
विभक्त्यन्ता वर्णाः पदसंज्ञाः= पदसंज्ञका भवन्ति तदुक्तम् "सुप्तिवन्तं पदम्" इति, विकृता इत्युप-  
लक्षणम्- विकारस्य सर्वत्रासंभवात् । विभक्तैर्द्विविधमाह- विभक्तिरिति, नामिकी= नामो जायमाना  
सुध्विमर्त्त्यया 'ब्राह्मणः' इत्यत्र. अत्र सुनन्तत्वात् पदत्वम्, आख्यातिकी= धातोर्जायमाना विश्वि-  
भक्तियथा 'पचति' इत्यत्र. अत्र तिङन्तत्वात् पदत्वम् । उपसर्गाणां प्रादीनां निपातानां च चादीनां  
विभक्त्यन्तत्वादर्शनात् तेषां पदसंज्ञा न स्यादिति तेषां पदत्वस्य लक्षणान्तरं वक्तव्यमित्याशङ्कते- उप-

णान्तरं वाच्यमिति, शिष्यते च खलु नामिकया विभक्तेरव्ययाहोपस्तयोः पदसंज्ञार्थमिति ।  
पदेनार्थसंप्रत्यय इति प्रयोजनम् ॥ ५९ ॥

नामपदं चाधिकृत्य परीक्षा- गौरिति ( नाम ) पदं खलु, इदमुदाहरणम्—

तदर्थे व्यक्त्याकृतिजातिसंनिधावुपचारात् संशयः ॥ ६० ॥

अविनाभाववृत्तिः संनिधिः, अविनाभावेन वर्तमानासु व्यक्त्याकृतिजातिषु गौरिति  
प्रयुज्यते तत्र न ज्ञायते- किमन्यतमः पदार्थः ? उत सर्वः? इति ॥ ६० ॥

शब्दस्य प्रयोगसामर्थ्यात् पदार्थावधारणं तस्मात्—

याशब्दसंमूहत्वागर्पिग्रहसंख्यावृद्धयः पंचयवर्णसंमासाऽनुं-

वन्धानां व्यक्तावुपचाराद् व्यक्तिः ॥ ६१ ॥

व्यक्तिः पदार्थः, कस्मात् ? याशब्दभ्रूतीनां व्यक्तावुपचारात् । उपचारः= प्रयोगः,  
' या गौस्तिष्ठति या गौर्निपण्णा ' इति. नेदं वाक्यं जातेरभिधायकम्- अभेदात्. भेदात्

सर्गेति । उत्तरमाह- शिष्यते इति, उपसर्गनिपाता ह्यव्ययान्तर्गता एव अव्ययशब्देभ्यश्च प्राप्ताया  
विभक्तेः " अव्ययादापसुपः " इत्यनेन लुक्= लोपो भवति तथा च लुप्रविभक्त्यन्तत्वाहुपसर्गादी-  
नामव्यनेनैव सूत्रेण पदत्वं प्राप्तमित्यर्थः, तयोः= उपसर्गनिपातयोः । पदसंज्ञाविधानस्य प्रयोजनमाह-  
पदेनेति, ' ब्राह्मणः ' ' पचति ' इत्यादिविभक्त्यन्तवर्णसमुदायेनैवार्थप्रत्ययो भवतीत्यर्थप्रत्यापकस्य वर्ण-  
वृन्दस्य काचित्संज्ञाऽऽवश्यकीति पदसंज्ञा कृता व्याकरणानुरोधेनेत्यर्थः ॥ ५९ ॥

पदं निरूप्य तदर्थनिरूपणमारभते- नामपदमिति, अधिकृत्य= समाश्रित्य, गौरिति नामपदम्  
इदमेवोदाहरणं व्यक्त्यादिव्यस्य कोऽर्थे इति विचार्यते इत्यर्थः । अत्र " पदम् " इत्यत्र " नामपदम् " इति-  
वक्तव्यमासीत् । विचारो हि संशयपूर्वको भवतीति पदार्थे सूत्रेण संशयकारणमाह- तदर्थे इति, तदर्थे=  
पदस्यार्थं संशयः- पदस्य व्यक्त्याकृतिजातीनां संनिधौ= समुदाये उपचारात्= प्रयोगात्, व्यक्तिः=  
पिण्डः जातिः= गोत्वादिसामान्यम् आकृतिः= अवयवसंयोगविशेषः एतेषां समुदायमुद्दिश्यैव पदं प्रयु-  
ज्यते तत्र न ज्ञायते व्यक्त्यादिषु कः पदस्यार्थ इतिहेतोः पदार्थनिरूपणमारभ्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे-  
अविनेति, अविनाभावेन= व्यात्या= अव्यभिचारेण= साहित्येन या वृत्तिः= वर्तमानता सा संनिधि-  
रित्युच्यते सूत्रे, जात्याकृतिव्यक्त्यश्च प्रुदग् प्रुयग् न भवन्तीति अविनाभावेन वर्तमानत्वं विज्ञेयम् ।  
उपचारमाह- अविनाभावेनेति । गौरिति= गौरितिपदम् । संशयमाह- तत्रेति, अन्यतमः= व्यक्ति-  
र्थाऽऽकृतिर्वा जातिर्वा पदार्थः किं वा सर्वः= व्यक्त्याकृतिजातय इति त्रितयमेव पदार्थ इति न ज्ञायते  
इतिहेतोः पदार्थं संशय इत्यन्वयः ॥ ६० ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति- शब्दस्येति, शब्दस्य प्रयोगसामर्थ्यात्= प्रयोगानुसारेण शब्दार्थस्य  
निश्चयः संभवति तस्मात् यस्मिन् प्रयोगो भवति= यं पदार्थमुद्दिश्य शब्दः प्रयुज्यते स एव पदार्थस्य  
शब्दस्याऽर्थ इति शब्दानां व्यक्तौ प्रयोगाद् व्यक्तेरेव शब्दार्थ इत्यर्थस्तदेतद् बौद्धमतं बौद्धमते " स्वच्छरणं  
स्वच्छरणम् " इत्युक्त्वा जातेः प्रतिपिद्धत्वादर्थाद् व्यक्तेर्वाच्यत्वं प्राप्तम् । व्यक्तित्वाच्यत्ववादिनो मतेन  
सूत्रमाह- येति, याशब्दादीनां व्यक्तौ उपचारान्= प्रयोगाद् व्यक्तेरेव शब्दवाच्येति सूत्रान्वयः । समु-  
दादिशब्देः समूहादिवाचकाः शब्दा प्राणाः किं वा समूहादीनामुपचारः संबन्धो विज्ञेयः, अन्यन् सर्व  
भाष्ये स्पष्टमेव । व्याचष्टे- व्यक्तिरिति, पदस्यार्थः पदार्थः । व्यक्तेर्वाच्यत्वकारणं जिज्ञासते- कस्मादिति ।  
उत्तरमाह- याशब्देति । उपचारपदार्थमाह- उपचार इति । याशब्दप्रयोगमुदाहरति- या गौरिति,

द्रव्याभिधायकम्, 'गवां समूहः' इति भेदाद् द्रव्याभिधानं. न जातेः- अभेदात्, 'चैद्याय गां ददाति' इति द्रव्यस्य त्यागो. न जातेः- अमूर्तत्वात् प्रतिक्रमानुक्रमानुपपत्तेश्च, परिग्रहः= स्वत्वेनाभिसंबन्धः 'कौण्डिन्यस्य गौः' 'ब्राह्मणस्य गौः' इति द्रव्याभिधाने द्रव्यभेदात् संबन्धभेद इत्युपपन्नम्. अभिन्ना तु जातिरिति, संख्या- 'दश गावो विंशतिर्गावः' इति भिन्नं द्रव्यं संख्यायते. न जातिः- अभेदादिति, वृद्धिः= कारणवतो द्रव्यस्याज्वयवोपचयः- 'अवर्धत गौः' इति. निरवपवा तु जातिरिति, एतेनाऽपचयो व्याख्यातः, वर्णः- 'शुक्रा गौः कपिला गौः' इति द्रव्यस्य गुणयोगो न सामान्यस्य, समासः- 'गोहितं गोसुखम्' इति द्रव्यस्य सुखादियोगो न जातेरिति, अनुबन्धः- सरूपप्रजननसन्तानः- 'गौर्गौ जनयति' इति तद् उत्पत्तिधर्मत्वाद् द्रव्ये युक्तं. न जातौ- विपर्ययादिति । द्रव्यं व्यक्तिरिति हि नार्थान्तरम् ॥ ६१ ॥

अत्र गोशब्दस्य व्यक्तिवाचकत्वे हेतुमाह- नेदमिति, पदार्थस्य भेदे सत्येव तत्र यच्छब्दप्रयोगः संभवति जातेश्च न भेदः= अभेदात्= ऐक्यादिति न यच्छब्दघटितवाक्येन जातेरभिधानं संभवति, द्रव्यस्य= व्यक्तेस्तु भेदः प्रत्यक्षसिद्ध एवेति व्यक्तेरेवाभिधायकमिति व्यक्तेरेव शब्दवाच्येत्यर्थः । समूहप्रयोगमुदाहरति- गवामिति, व्यक्तीनामनेकत्वेन समूहः संभवति न तु जातेरपि- एकत्वादिति व्यक्तेरेव शब्दवाच्येत्यर्थः । भेदात्= द्रव्यस्य= व्यक्तेर्भेदात्= अनेकत्वादित्यन्वयः । त्यागप्रयोगमुदाहरति- चैद्यायेति, ददातिपदवाच्यस्यागो व्यक्तेरेव संभवति- मूर्तत्वात् न तु जातेः- अमूर्तत्वादिति व्यक्तेरेव शब्दार्थ इत्यर्थः, जातेः शब्दाऽवाच्यत्वे हेत्वन्तरमाह- प्रतिक्रमेति, दानाङ्गभूतयोः प्रतिक्रमानुक्रमयोर्जातावसंभवाद् व्यक्ती च संभवन्न जातिः शब्दवाच्येत्यर्थः । प्रतिक्रमः= प्रदक्षिणीकरणम् अनुक्रमः= अनुगमनम् इत्यर्थः प्रतिभाति । परिग्रहमुदाहरति- परिग्रह इति, स्वत्वेनाभिसंबन्धः= स्वस्वत्वोत्पादनम्, दानानन्तरं कौण्डिन्यकर्तृकपरिग्रहेण गौः कौण्डिन्यस्य जातेति 'कौण्डिन्यस्य गौः' इत्युच्यते. द्रव्याभिधाने= शब्दस्य व्यक्तिवाचकत्वे व्यक्तीनां भेदात् काचिद् गौः कौण्डिन्यस्य काचिद् ब्राह्मणस्येति संबन्धभेद उपपद्यते. न तु जातौ संबन्धभेद उपपद्यते- जातेरेकत्वादित्यर्थः । संख्यामुदाहरति- संख्येति, व्यक्तीनामनेकत्वात् तत्र दशत्वादि संख्याया अन्वयः संभवति न तु जातावपि- जातेरेकत्वादित्यर्थः । वृद्धिमाह- वृद्धिरिति, कारणवतः= सावयवस्य पदार्थस्य अवयवोपचय एव वृद्धिपदार्थः स च व्यक्तौ संभवति- व्यक्तेः सावयवत्वाद् न तु जातावपि- जातेर्निर्वयवत्वादिति 'अवर्धत गौः' इत्यादौ व्यक्तेरेव वाच्येत्यर्थः । उक्तमपचये= क्षयेऽतिदिशति- एतेनेति, 'क्षीणा गौः' इत्युक्ते व्यक्तेः क्षयः संभवति- सावयवत्वादनित्यत्वाच्च न तु जातेरिति व्यक्तेरेव वाच्येत्यर्थः । वर्णमुदाहरति- वर्ण इति, द्रव्यस्य= व्यक्तेः शुद्धत्वादिगुणयोगः संभवति न सामान्यस्य= जातेः- अरूपत्वादिति व्यक्तेरेव वाच्येत्यर्थः । समासमुदाहरति- समास इति, 'गोहितं गोहितं गोः सुखं गोसुखम्. अत्रोच्यमानः सुरादियोगो द्रव्यस्य= व्यक्तौ संभवति न जाताविति व्यक्तेरेव वाच्येत्यर्थः । अनुबन्धमाह- अनुबन्ध इति, सरूपस्य= स्वसदृशस्य प्रजननस्य संतानः= परम्परा. स्वसदृशसंतानोत्पादकत्वमित्यर्थः, उत्पादकत्वम् उत्पाद्यत्वं च द्रव्ये= व्यक्तादेव संभवति- उत्पत्तिधर्मविशिष्टत्वाद् न जातौ- विपर्ययात्= उत्पत्तिरहितत्वात् नित्यत्वादिति व्यक्तेरेव वाच्येत्यर्थः । तदेवं याशब्दप्रयोगादिबशाद् व्यक्तेरेव शब्दवाच्यत्वमुपपद्यते न जातेरिति प्रघट्टकार्यः । द्रव्यपदार्थमाह- द्रव्यमिति, नार्थान्तरम्= द्रव्यव्यक्तिशब्दयोरर्थभेदो नास्तीति प्रयुक्तं द्रव्यपदं व्यक्तिपरमेत्यर्थः ॥ ६१ ॥

अस्य प्रतिषेधः—

न- तदनवस्थानात् ॥ ६२ ॥

न व्यक्तिः पदार्थः, कस्मात् ?, अनवस्थानात्, याशब्दप्रभृतिभिर्यो विद्योप्यते स गो-  
शब्दार्थः— 'या गौस्तिष्ठति या गौर्निपण्णा' इति न द्रव्यमात्रमविशिष्टं जात्या विनाऽभिधी-  
यते । किं तर्हि ? जातिविशिष्टं, तस्मान्न व्यक्तिः पदार्थः । एवं समूहादिषु द्रष्टव्यम् ॥ ६२ ॥

यदि न व्यक्तिः पदार्थः कथं तर्हि व्यक्तावुपचार इति ? निमित्तादस्तद्भावेपि तदुप-  
चारो दृश्यते खलु—

संहचरणस्थानतादर्थ्यवृत्तमानधारणसामीप्ययोगसाधना-  
ऽऽधिपंस्येभ्यो ब्राह्मणमैश्वर्यैकैटराजसंस्तुचन्दनगङ्गाशार्शकटा-  
ऽन्नपुरुषेष्वस्तद्भावेपि तदुपचारः ॥ ६३ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्मेति, अस्य= उक्तस्य केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वस्य अनेन सूत्रेण प्रतिषेधो  
बोध्य इत्यर्थः । नेति— केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वं न संभवति— तत्= तस्याः व्यक्तेरनवस्थानात्= व्यभिचारा-  
दित्यन्वयः, शक्तिप्रहं विना पदात् पदार्थबोधो न संभवति अनन्तासु च व्यक्तिषु शक्तिप्रहो न संभ-  
वति एकत्र व्यक्तौ शक्तिप्रहणे तदन्यव्यक्तेर्बोधस्वीकारे शक्तिप्रहशाब्दबोधयोर्व्यभिचारः स्यादिति न  
केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वं संभवतीति सूत्रार्थः, यस्मिन् शक्तिप्रहस्तद्विषयक एव शाब्दबोधो जायते इति  
नियमोक्तिं तस्य केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वपक्षे यो भङ्गः स एवात्र व्यभिचारो बोध्यः, किं वा जातिं विना  
व्यक्तीनां शक्तिप्रहार्थम् अनवस्थानात्= व्यवस्थाया असंभवात्= उपसंहारासंभवादित्यर्थः । ध्याचष्टे-  
नेति । व्यक्ते पदार्थत्वाभावे= वाच्यत्वाभावे कारण जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— अनवस्था-  
नादिति । पूर्वसूत्रोक्तमनुवदति— याशब्देति । स्वाभिप्रायमाह— नेति, 'या गौस्तिष्ठति' इत्यादिवाक्येन  
द्रव्यमात्रम्= व्यक्तिमात्रम्. अविशिष्टम्= विशेषणरहितम्= शुद्ध जात्या विना= जातिमक्रोडीकृत्य नाभि-  
धीयते इति न केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वं संभवति— अभिधीयमानस्यैव पदार्थस्य वाच्यत्वसंभवादित्यन्वयः ।  
वाच्यं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— जातीति, गोत्वादिजातिविशिष्टमेव द्रव्यं शब्दवाच्यमस्ति—  
जातिविशिष्टस्यवाभिधानादिति न व्यक्तिमात्र पदार्थ इत्यन्वयः । उक्त समूहादिप्रयोगेष्वतिदिशति—  
एवमिति, पूर्वोदाहृतेषु 'गवा समूह' इत्यादिप्रयोगेष्वपि जातिविशिष्टस्यैवाभिधानात्तदेव शब्दवाच्य  
विज्ञेयं न तु केवला व्यक्ति शब्दवाच्येत्यर्थः । विशेष्यते= विशेषरूपेण बोध्यते ॥ ६२ ॥

व्यक्तेरवाच्यत्वपक्षे व्यक्तौ शब्दप्रयोगहेतुं जिज्ञासते— यदीति, उपचारः शब्दप्रयोगः । उत्तरमाह—  
निमित्तादिति, अतद्भावेपि= तच्छब्दाऽवाच्यत्वेपि तस्मिन् तदुपचारः= तच्छब्दप्रयोगः. सहचरणादि-  
निमित्ताद् दृश्यते यथा— 'गङ्गाया घोषः' इत्यत्र गङ्गाशब्दावाच्येपि तीरे गङ्गाशब्दस्य प्रयोगो भवति  
एवं केवलव्यक्तावपि शब्दप्रयोगो लक्षणिक एवेति न केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । अतद्भावेपि  
तदुपचारस्य निमित्तानि सूत्रेणाह— सहेति, सूत्रे ब्राह्मणेत्यादिसप्तम्यन्त पदमसगतमेव तथा एऽस्य पदस्य  
लक्षणिकशब्दसंप्रहपरत्वेऽप्य स्थाने 'यष्टिमन्त्रकटयमाडकबुलागङ्गाकृष्णाग्रपुराणाम्' इति वक्तव्य-  
मासीत्, लक्ष्यार्थसंप्रहपरत्वे चात्र 'ब्राह्मणमन्त्रस्थवीरणराजसंस्तुचन्दनतीरशाकटप्राणकुलेषु' इतिवक्त-  
व्यमासीदिति विभावनीयम्, अतद्भावेपि= तच्छब्दावाच्यत्वेपि तदुपचारः= तस्मिन् तच्छब्दप्रयोगः  
सहचरणादिनिमित्ताद् भवतीति व्यक्तेरप्यवाच्यत्वेपि व्यक्तौ तच्छब्दप्रयोगः. सहचरणादिनिमित्तात्  
लक्षणिकोस्तीति न केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः । सूत्रे सहचरणादीनां ब्राह्मणादिविभक्त्या-  
सक्यमन्वयः, सहचरणाद् यष्टिशब्दस्य ब्राह्मणे यष्टिशब्दाऽवाच्येपि प्रयोगो भवति एवमुक्तत्राच्यन्वयो

अतद्भावेऽपि तदुपचार इति= अतच्छब्दस्य तेन शब्देनाभिधानमिति, सहचरणात्-  
 'यष्टिकां भोजय' इति यष्टिकासहचरितो ब्राह्मणोऽभिधीयते इति, स्थानात्- 'मञ्चाः क्रो-  
 शन्ति' इति मञ्चस्थाः पुरुषा अभिधीयन्ते, तादर्थात्- कटार्थेषु वीरणेषु व्यूहमानेषु 'कटं  
 करोति' इति भवति, वृत्तात्- 'यमो राजा' 'कुबेरो राजा' इति तद्वर्तते इति, मानात्-  
 आढकेन मिताः सक्तवः 'आढकं सक्तवः' इति, धारणात्- तुलया धृतं चन्दनम् 'तुला च-  
 न्दनम्' इति, सामीप्यात्- 'गङ्गायां गावश्चरन्ति' इति देशोऽभिधीयते संनिहृष्टः, योगात्-  
 कृष्णेन रागेण युक्तः शाकटः 'कृष्णः' इत्यभिधीयते, साधनात्- 'अन्नं प्राणाः' इति, आ-  
 धिपत्यात्- 'अयं पुरुषः कुलम्' 'अयं गोत्रम्' इति । तत्रायं सहचरणाद् योगाद् वा  
 जातिशब्दो व्यक्तौ प्रयुज्यते इति ॥ ६३ ॥

यदि 'गौः' इत्यस्य पदस्य न व्यक्तिरर्थः ? अस्तु तर्हि—

**आकृतिः— तदपेक्षत्वात् सत्त्वव्यवस्थानसिद्धेः ॥ ६४ ॥**

विक्षेयः, अन्यत्सर्वं भाष्ये स्पष्टमेव । व्याचष्टे- अतदिति । उक्तं व्याचष्टे- अतच्छब्दस्येति, तच्छब्दा-  
 वाच्यस्येत्यर्थः, यथा गङ्गाशब्दावाच्यस्य तीरस्य गङ्गाशब्देनाभिधानं सहचरणादिषु सामीप्यसंबन्धा-  
 देवेति लाक्षणिकमेव तथा केवलाया व्यक्तेरप्यभिधानं सहचरणादिनिमित्ताद्वाह्यणि क्रमेवेत्यन्वयः । सह-  
 चरणमुदाहरति- सहेति, यष्टिकासहचरणनिमित्ताद् यष्टिकाशब्दाऽवाच्येऽपि ब्राह्मणे यष्टिकाशब्दस्य  
 प्रयोगो भवति 'यष्टिकां भोजय' इति, यष्टिकायां भोजनकर्तृत्वस्य बाधाद् यष्टिपरे ब्राह्मणे लक्षण-  
 सहचरणं चात्र साहित्यम् । स्थाननिमित्तमुदाहरति- स्थानादिति, स्थानात्= मध्ये स्थित्या मञ्चशब्दस्य  
 मञ्चस्वपुरुषेण प्रयोगः । तादर्थ्यनिमित्तमुदाहरति- तादर्थादिति, वीरणेषु= तृणविशेषेषु व्यूहमानेषु=  
 एकत्रीक्रियमाणेषु, वीरणानां कटार्थत्वात् कटशब्दस्य वीरणेषु प्रयोगः । वृत्तनिमित्तमुदाहरति-  
 वृत्तादिति, वृत्तम्= चरित्रम्, क्रूरचरित्रनिमित्ताद् यमशब्दस्य उदारचरित्रनिमित्ताच्च कुबेरशब्दस्यात्र  
 राजनि प्रयोगः । तद्वत्तम्= यमवद् वर्तते= आचरति, एवं कुबेरवदाचरतीत्यर्थः । किं वात्र राजमन्दस्य  
 यमादौ प्रयोगो विक्षेयः । माननिमित्तमुदाहरति- मानादिति, आढकपरिमाणानिमित्ताद्आढकशब्दस्य  
 सक्तुषु प्रयोगः । धारणनिमित्तमुदाहरति- धारणादिति, तुलया धारणनिमित्ताद् तुलाशब्दस्य चन्दने  
 प्रयोगः । सामीप्यनिमित्तमुदाहरति- सामीप्यादिति, सामीप्यनिमित्ताद् गङ्गाशब्दस्य तीरे प्रयोगः,  
 संनिहृष्टः= समीपस्थः । योगनिमित्तमुदाहरति- योगादिति, योगलक्षणनिमित्ताद् कृष्णशब्दस्य  
 शाकटे= वस्त्रविशेषे प्रयोगः । साधननिमित्तमुदाहरति- साधनादिति, अन्नस्य प्राणसाधनत्वाद्अन्न-  
 शब्दस्य प्राणेषु प्रयोगः । आधिपत्यनिमित्तमुदाहरति- आधिपत्यादिति, आधिपत्यनिमित्ताद् तुल-  
 शब्दस्य गोत्रशब्दस्य च पुरुषे प्रयोगः । एवं तच्छब्दावाच्येऽपि तच्छब्दप्रयोगानुदाहृत्य प्रकृतमाह-  
 तत्रायमिति, तत्र= तथा च 'या गौः' इत्यादिस्थलेष्वयं जातिशब्दः= जातिवाचकोऽपि गोशब्दः सह-  
 चरणाद्वा योगाद्वा गोव्यक्तौ प्रयुज्यते इति न व्यक्तिः शब्दावाच्या- केवलव्यक्तौ लक्षणया प्रयोगान्-  
 जातिव्यक्तयोश्च सहचरणम्= साहित्यं योगः= आभाराधेयसंबन्धश्च प्रसिद्ध एवेत्यर्थः ॥ ६३ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति- यदिति, 'अस्तु तर्हि आकृतिरिवायं' इत्येवमन्वयः । आकृतिरिति—  
 आकृतिः शब्दावाच्या- सत्त्वव्यवस्थानसिद्धेः= 'अयं गौः' 'अयमद्वयः' इत्यादिरूपाया द्रव्यव्यवस्थायाः  
 सिद्धेः तत्तद्विषयव्यवहारस्य च तदपेक्षत्वात्= आकृत्यधीनत्वात्, 'अयं गोर्नाभः' इत्यादिष्वयस्या  
 आकृत्यधीनेति स्पष्टमेव तथा च व्यवहारव्यवस्थादिप्रयोजकीभूताऽऽकृतिरेव गवादिशब्दावाच्येऽपि युक्त-

आकृतिः पदार्थः, कस्मात् ? तदपेक्षत्वात् सत्त्वव्यवस्थानसिद्धेः= सत्त्वावयवानां तदवयवानां च नियतो व्यूह आकृतिः तस्यां गृह्यमाणायाम् सत्त्वव्यवस्थानं सिध्यति- 'अयं गौः' 'अयमश्वः' इति. नाऽगृह्यमाणायाम्. यस्य ग्रहणात् सत्त्वव्यवस्थानं सिध्यति तं शब्दोऽभिधातुर्गतिः= सोऽस्यार्थ इति ॥ नैतदुपपद्यते- यस्य जात्या योगस्तदत्र जातिविशिष्टमभिधीयते- 'गौः' इति. न चावयवव्यूहस्य जात्या योगः। कस्य तर्हि ? नियतावयवव्यूहस्य द्रव्यस्य, तस्माद् नाऽऽकृतिः पदार्थः ॥ ६४ ॥

अस्तु तर्हि जातिः पदार्थः—

व्यक्त्याकृतियुक्तेष्वऽप्रसंगात् प्रोक्षणादीनां

मृद्भवके जातिः ॥ ६५ ॥

जातिः पदार्थः, कस्मात् ? व्यक्त्याकृतियुक्तेषु मृद्भवके प्रोक्षणादीनामपसङ्गादिति= 'गां प्रोक्षय' 'गामानय' 'गां देहि' इति नैतानि मृद्भवके प्रयुज्यन्ते, कस्मात् ? जातेरभावात्, अस्ति हि तत्र व्यक्तिरस्ति आकृतिः, यद्भावात् तत्राऽसंमत्ययः स पदार्थ इति ॥ ६५ ॥

मिति सूत्रार्थः । आकृतिश्चावयवसंयोग एव तदेतद् भट्टमतम् । व्याचष्टे- आकृतिरिति । आकृतेः शब्दवाच्यत्वे हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- तदपेक्षत्वादिति । उक्तमपि व्याचष्टे- सत्त्वावयवानामिति, सत्त्वावयवानाम्= व्यक्त्यावयवानां तदवयवानाम्= अवयवावयवानां च नियतो व्यूहः= संयोगः संनिवेशो वा आकृतिपदार्थः, तस्याम्= आकृतौ गृह्यमाणायाम्= ज्ञातायामेव 'अयं गौः', 'अयमश्वः' इत्यादिरूपा सत्त्वव्यवस्था सिध्यति न चाकृतावगृह्यमाणायामपीत्यन्वयः, पर्यवसितमाह- यस्येति, यस्य= आकृतिपदार्थस्य, तम्= आकृतिपदार्थम्, उक्तं व्याचष्टे- स इति, सः= आकृतिपदार्थः, अस्य= शब्दस्येत्यन्वयः, तथा च सर्वेषु शब्दव्यवहारेषु प्रतीयमानत्वादाकृतिरेव शब्दवाच्या न व्यक्तिर्वा जातिर्वैत्यर्थः । तदेवमाकृतेर्वाच्यत्वं पूर्वपक्षिमतेनोपपाद्य तन् प्रत्याचष्टे- नैतदिति, आकृतेर्वाच्यत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । वाच्यपदार्थमाह- यस्येति, यस्य= व्यक्तियुक्त्यास्य, तन्= जातिविशिष्टमित्यन्वयः । जातिरहितपदार्थस्य वाच्यत्वस्वीकारेऽनुगमकभावेन व्यभिचारादिदोषादित्यर्थः । आकृतेर्जातियोगाभावमाह- न चेति, अवयवव्यूहस्य= आकृतेः । जातियुक्तं जिज्ञासते- कस्येति । उत्तरमाह- नियतेति, नियतोऽवयवानां व्यूहः= संयोगो यस्य तस्य द्रव्यस्य= व्यक्तियुक्त्यास्यैव जात्या योग इति सैव= जातिविशिष्टा व्यक्तिरेव शब्दवाच्येत्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति ॥ ६४ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति- अस्त्विति, यथाकृतेरपि वाच्यत्वं नोपपद्यते तदेत्यर्थः । जातेर्वाच्यत्वे हेतुमाह- व्यक्त्येति, व्यक्त्याकृतिभ्यां युक्तेषु मृद्भवके= मृत्प्रिमिनगवि 'गां प्रोक्षय' इत्यादिवाक्योक्तानां प्रोक्षणादीनामप्रसङ्गात् जातिरेव शब्दवाच्येति सिध्यति- मृद्भवके गोत्रभातेरभावादेव प्रोक्षणादीनामप्रसङ्गात्. यदि व्यक्तित्वाऽऽकृतिर्वा शब्दवाच्या स्यात्तदा मृद्भवकेपि व्यक्त्याकृत्योः सत्त्वान् तथापि गोशब्देनोपस्थितिः स्यादिति मृद्भवकेपि प्रोक्षणादीनां प्रसङ्गः स्यात् न चैवं भवतीति यस्या जातेरभावाद् मृद्भवके प्रोक्षणादीनामप्रसङ्गः सा जातिरेव शब्दवाच्येति सूत्रार्थः, तदेतद् वेदान्तिमतम् । व्याचष्टे- जातिरिति । जातेर्वाच्यत्वे हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- व्यक्त्याकृतौति । हेतुवाच्यं व्याचष्टे- गामिति । एतानि= 'गां प्रोक्षय' इत्यादिवाक्यानि किं वेदवाक्योक्तप्रोक्षणादीनि मृद्भवके न प्रयुज्यन्ते इत्यन्वयः । मृद्भवके प्रयोगाभावात्कारणं जिज्ञासते- कस्मादिति, कस्मात् प्रयुज्यन्ते इत्यन्वयः । उत्तरमाह- जातेरिति, जातेरभावादेव मृद्भवके प्रोक्षणादीनि प्रोक्षणादिवाक्यानि वा न प्रयुज्यन्ते इत्यन्वयः । मृद्भवेः प्रोक्षणाकृत्योः सत्त्वमाह- अस्तीति, तत्र= मृद्भवके. स्वाभिधायमाह- यदिति, यत्र= यस्या जातेर-



न- आकृतिव्यक्त्यपेक्षत्वाज्जात्यभिव्यक्तेः ॥ ६६ ॥

जातेरभिव्यक्तिः आकृतिव्यक्ती अपेक्षते= नाऽऽवृह्यमाणायामाकृतौ व्यक्तौ (च) जाति-  
मात्रं शुद्धं गृह्यते तस्मान्न जातिः पदार्थ इति ॥ ६६ ॥

न वै पदार्थेन न भवितुं शक्यम् । कः खल्विदानीं पदार्थ इति ?—

व्यक्त्याकृतिजातयस्तु पदार्थः ॥ ६७ ॥

तुशब्दो विशेषणार्थः, किं विशिष्यते ? प्रधानाङ्गभावस्याऽनियमेन पदार्थत्वमिति. यदा  
हि भेदविवक्षा विशेषणतिथ तदा व्यक्तिः प्रधानमऽङ्गं तु जात्याकृती. यदा तु भेदोऽविव-  
क्षितः सामान्यगतिश्च तदा जातिः प्रधानमङ्गं तु व्यक्त्याकृती, तदेतद् बहुलं प्रयोगेषु । आ-  
कृतेस्तु प्रधानभाव उत्प्रेक्षितव्यः ॥ ६७ ॥

कथं पुनर्ज्ञायते नाना व्यक्त्याकृतिजातय इति ? लक्षणभेदात्, तत्र तावत्—

व्यक्तिर्गुणविशेषाश्रयो मूर्तिः ॥ ६८ ॥

भावात् गोशब्देन तत्र= मूद्रवकविषयकः संप्रत्ययः= बोधो न जायते तस्मात् सः= जातिपदार्थ एव  
पदार्थः= शब्दवाच्यः मन्यया मूद्रवकस्यापि गोशब्देन बोधः स्यादित्यर्थः ॥ ६५ ॥

केवलजातेर्वाच्यत्वं निराकरोति— नेति, न केवला जातिरपि वाच्या— आकृतिं व्यक्तिं च विना  
जातिमात्रस्य भानासंभवात्, उक्ते हेतुमाह— आकृतीति, जात्यभिव्यक्तेः= जातिप्रतीतेराकृतिव्यक्त्य-  
पेक्षत्वात्= आकृतिव्यक्तिप्रतीतिसापेक्षत्वात्= आकृतिव्यक्तयोः प्रतीतिं विना जातिप्रतीतिरेव न संभ-  
वति येन जातिमात्रस्य वाच्यत्वं स्यादिति सूत्रार्थः । जात्याकृतिव्यक्तीनां सह भासमानत्वेन त्रितयस्यैव  
शब्दवाच्यत्वं युक्तमित्याशयः । व्याचष्टे— जातेरिति, अभिव्यक्तिः= प्रतीतिः, 'आकृतिव्यक्ती' इति  
औटो रूपम्, आकृतिव्यक्तिप्रतीतिमपेक्षते इत्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— नेति । उपसंहरति— तस्मादिति ॥ ६६ ॥

पदार्थाभावं निराकरोति— नेति, उक्तरूपेण केवलानां जात्याकृतिव्यक्तीनां वाच्यत्वाभावेपि  
पदानामर्थो नास्तीति न संभवति किं त्वस्तीत्यर्थः । केवलानां जात्याकृतिव्यक्तीनां पदार्थत्वस्य निरा-  
कृतत्वात् पदार्थ जिज्ञासते— क इति । सूत्रेण पदार्थमाह— व्यक्तीति, व्यक्त्याकृतिजातीनां मिलिताना-  
मेव पदार्थत्वमस्ति न तु केवलानां तत्र दोषाणां प्रदर्शितत्वादेवेति सूत्रार्थः, किं वा जात्याकृति-  
विशिष्टाया व्यक्तेर्वाच्यत्वमित्यर्थः । व्याचष्टे— तुशब्द इति, विशेषणार्थः= विशेषबोधनार्थः । अभिप्रे-  
तविशेषं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— प्रधानेति, व्यक्त्याकृतिजातिषु शब्दवाच्यत्वे प्रधानाङ्ग-  
भावस्य= विशेष्यविशेषणभावस्य नियमो नास्तीति तुशब्देन सूत्रपदकेन बोध्यते इत्यर्थः, तथा च कश्चिद्  
व्यक्तेः कश्चिज्जातेः कश्चिच्चाकृतेः प्राधान्यं भवति । व्यक्तेः प्राधान्यरथलमाह— यदेति, भेदविरहायां  
विशेषागतौ च व्यक्त्याकृतिजातीनां तुल्येपि वाच्यत्वे व्यक्तेः प्राधान्यं भवति जात्याकृत्योत्त्वं यथा  
' इयं गौः कृष्णा इयं गौः शुद्धा ' इति, विशेषस्य भेदस्य च व्यक्तिमात्रनिरूपितत्वात् इत्यर्थः । जातेः  
प्राधान्यरथलमाह— यदा त्विति, सामान्यगतिः= सामान्यज्ञानम्, यथा ' गौर्दशं शुभम् ' इत्यत्र  
सामान्यरूपेण गोमात्रस्याभिधानात् जातेरेव सामान्यरूपत्वाद्भिन्नत्वाच्च जातेरेव प्राधान्यं व्यक्त्याकृत्यो-  
द्भातृत्वमित्यर्थः । उपसंहरति— तदेतदिति, एतन्= व्यक्तेर्जां जातेर्वा प्राधान्यं यदुत्र प्रयोगेषूपलभ्यते  
इत्यर्थः । आकृतेरिति— आकृतेः प्रधानभावः= प्राधान्यम् ' पिष्टकमयी गौः ' इत्यत्र वितेयम्— आकृति-  
मात्रमाश्रित्य तत्र गोशब्दप्रयोगादित्यलम् ॥ ६७ ॥

व्यक्त्याकृतिजातीनां भेदकारणं जिज्ञासते— कथमिति, नाना= परस्परं भिन्नाः । उत्तरमाह—  
एतदेति । व्यक्तिलक्षणम्प्रत्ययकारणति— तत्रेति । व्यक्तिरिति— गुणविशेषाश्रयोः= रूपादिविशेषगुणा-

व्यज्यते इति व्यक्तिः= इन्द्रियग्राह्येति, न सर्वं द्रव्यं व्यक्तिः, यो गुणविशेषाणां स्पर्शा-  
न्तानां गुरुत्वयनत्वद्रवत्वसंस्काराणाम् अव्यापिनः परिमाणस्याश्रयो यथासंभव तद्द्रव्यं मूर्तिः-  
मूर्च्छितावयवत्वादिति ॥ ६८ ॥

### आकृतिर्जातिलिङ्गाख्या ॥ ६९ ॥

यथा जातिर्जातिलिङ्गानि च प्रख्यापन्ते तामाकृतिं विद्यात्, सा च नाऽन्या सत्त्वावय-  
वानां तदवयवानां च नियताद् व्यूहादिति । नियतावयवव्यूहाः खलु सत्त्वावयवा जातिलि-  
ङ्गम्- शिरसा पादेन गामनुमिन्वन्ति= नियते च सत्त्वावयवानां व्यूहे सति गोत्व प्रख्यापते  
इति । अनाकृतिव्यङ्ग्याया जातौ 'मूर्त्' 'सुवर्णम्' 'रजतम्' इत्येवमादिष्वाकृतिर्निवर्तते=  
जहाति पदार्थत्वमिति ॥ ६९ ॥

अथभूता मूर्ति= मूर्त् द्रव्यं व्यक्तिरित्युच्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- व्यज्यते इति, व्यज्यते इति  
व्यक्तिरिति निर्वचनम् इन्द्रियग्राह्येति तस्यार्थ इत्यन्वयः, अस्य फल्गमाह- नेति, तथा चाका-  
शादिकं द्रव्यमपि व्यक्तित्त्वं भवति- इन्द्रियमाहत्वाभावादित्यर्थः । व्यक्तिलक्षणमाह- य इति, स्पर्शान्ता-  
नाम्= रूपरसगन्धस्पर्शानां गुरुत्वादीनां चाऽव्यापिनः परिमाणस्य च यथासंभवमाश्रयो यस्तादृशं द्रव्यं  
मूर्तिरित्युच्यते सैव व्यक्तिरित्यर्थः । मूर्तिशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह- मूर्च्छित्वेति, मूर्च्छितावयवत्वात्= उप-  
चितावयवत्वाद् मूर्तिरित्युच्यते इत्यर्थः । संस्कारपदेनात्र स्थितिस्यापन्नसंस्कारो भावः । अव्यापिनः  
परिमाणस्येत्याकाशादिव्यावृत्त्यर्थम् । स्पष्टमन्यत् ॥ ६८ ॥

आकृतिलक्षणमाह- आकृतिरिति, जातिलिङ्गमित्याख्या= नाम यस्या सा जातिलिङ्गारया  
आकृतिः, लिङ्गतत्त्व= शायतज्जेनेति लिङ्गम्, आकृतिश्च जातिहापिकति प्रसिद्धमेव- गवादीनां सस्या  
नविशारूपमाहृत्यैव गोत्वादिजातेर्हायमानत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यथेति, यथा अवयवसंस्थित्या  
गोत्वादिजातिं जातिलिङ्गानि= शिरःकरावयवाश्च प्रयायन्त= विज्ञायन्त तामाकृतिं विद्यात्=  
जानीयान्, जातर्जातिलिङ्गानां च या शापिका साऽऽकृतिरित्यर्थः । आकृते स्वरूपमाह- सेति, सा  
चाकृतिः सत्त्वावयवानाम्= व्यक्त्यवयवानां शिरःकरादीनां तदवयवानाम्= शिरःकरावयवानां च  
नियताद् व्यूहात्= संयोगाद् नाऽन्या किं स्वयवसयोगरूपैवेत्यर्थः । जातिलिङ्गपदार्थमाह- नियतति,  
नियतोऽवयवानां व्यूहः= संयोगो येषां तं नियतावयवव्यूहा शिरःकरादिरूपा सत्त्वस्य= व्यक्ते प्रभागा  
अवयवा एव जातिलिङ्गमित्यर्थः, अत्र हेतुमाह- शिरसेति, शिर आरभ्य पादपर्यन्तावयवैः प्रयानैर्गाम्=  
गोत्वजातिम्= इय गौरित्यनुमिन्वन्तीति गोत्वानुमापकत्वात् शिरःप्रभृत्यवयवानां जातिलिङ्गत्व प्राप्तम्  
उक्तमेव विनादयति- नियत इति, सत्त्वावयवानां व्यूहे नियत सति गोत्वादिकं प्रयायते न तु सत्त्वा  
वयवव्यूहस्य नियतत्वाभावापीत्यर्थः, तथा चाऽवयवसयोगस्य नियतत्वे ष्वावयवानां जातिव्यापकत्व  
प्राप्तं प्राप्ताप्राप्तविशेषकन्यायेनाहृत्यैव जातिव्यापकत्व प्राप्तम्- नियतावयवसयोगस्यैवाकृतिपदार्थत्वादि  
त्यवयवम्, तथा जातिलिङ्गानां शिरःप्रभृतीनामपि ज्ञानं तत्तदाहृत्यैव मभयतीति जातिलिङ्गप्रक्या-  
पकत्वमप्याहृतं सिद्धम् । अत्र- " गिरोनासिच्छालटाटपिनुकादीनां शिरोवयवानां व्यूहा मनुष्यव-  
जातिलिङ्ग शिरः आचष्टे " इति तात्पर्येतीका । आकृत्यव्यङ्ग्या यत्र जातिव्यङ्ग्या पदार्थत्वं न  
भवतीत्याह- अनाकृतीति, आकृतिव्यङ्ग्या न भवतीति अनाकृतिव्यङ्ग्या मत्वा मृत्स्यनुवर्तेशादिरूपया  
आतौ, मृत्वादिजातिश्च नाकृति-पदपा- मृदावयवव्यङ्ग्यस्य नियतत्वाभावात् अवयवव्यङ्ग्यस्य नियतत्व  
एव जातराकृतिव्यङ्ग्यत्वमभवादिति 'इय मृत्' 'इदं सुवर्णम्' इत्यादिप्रयोगवद्वेषु आकृतिर्निवर्तते=  
पदार्थत्वं जहाति= आकृतस्तत्र शाब्दावयवत्वं न भवति किं तु जातिव्यङ्ग्येण नाऽव्याप्यत्वं भवता यथं ।  
वस्तुमस्तु मृदादीनामाकृतिर्नास्तीत्येव- नियतावयवव्यङ्ग्यस्याभावात्- नियतावयवव्यङ्ग्यस्यैवाकृतिपदार्थत्वात् ।

## समानप्रसवात्मिका जातिः ॥ ७० ॥

या समानां बुद्धिं प्रसूते भिन्नेष्वधिकरणेषु. यया बहूनि इतरेतरतो न व्यावर्तन्ते. योऽर्थोऽनेकत्र प्रत्ययानुवृत्तिनिमित्तं तत् सामान्यम्, यच्च केषां चिदभेदं केषांचिद् भेदं करोति तत् सामान्यविशेषो जातिरिति ॥ ७० ॥

॥ इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयमाहिकं समाप्तम् ॥

॥ द्वितीयाध्यायश्च समाप्तः ॥

अत्र “न पुनः सर्वा जातिराकृत्या लिङ्गयते इति, मृत्सुवर्णरजतादिका हि रूपविशेषव्यङ्ग्या जातिना-  
कृतिव्यङ्ग्या. द्राक्षणादिजातिस्तु योनिव्यङ्ग्या. आज्यतैलादीनां जातिस्तु गन्धेन वा रसेन वा  
व्यज्यते” इति तात्पर्यटीका । तथा— “आकृतौ नियमो न जातौ— सर्वाऽऽकृतिर्जातिलिङ्गमिति= न  
पुनः सर्वा जातिराकृत्या लिङ्गयते” इति वार्तिकम् ॥ ६९ ॥

संप्रति जातिं लक्षयति— समानेति, समानप्रसवात्मिका= गवादिव्यक्तिषु ‘गौर्गौः’ इत्याद्या-  
कारकसमानज्ञानोत्पादिका या सा गोत्वादिदृष्ट्या जातिरित्यन्वयः, परस्परं भिन्नास्वपि गवादि-  
व्यक्तिषु यत्प्रभावात् ‘इयमपि गौरियमपि गौः’ इत्याद्याकारकं समानं ज्ञानं जायते सा जातिरेव—  
गोत्वादिजातेः सर्वास्वपि गवादिव्यक्तिष्वनुवर्तमानत्वेन गोत्वादिप्रकारकसमानज्ञानजनकत्वसंभवादिति  
सुत्रार्थः । अत्र ‘समानज्ञानजननी जातिः’ इत्येवं सूत्रं पठनीयमासीत् । अत्र— “समानप्रत्ययोत्पत्ति-  
कारणं जातिरिति जातौ नियमो न समानप्रत्ययोत्पत्तौ— जातिमन्तरेणापि दृष्टत्वात्= जातिमन्तरेणापि  
समानप्रत्ययो दृष्टो यथा पाचकादिषु” इति वार्तिकम्; सर्वेषु पाचकेषु पाचकत्वज्ञानं जातिं विनैव  
पाकक्रियापुरस्कारेण भवतीति जातिमन्तरेणापि समानप्रत्ययो जायते. जातिस्तु समानप्रत्ययजनिकैवेति  
नियम इति वार्तिकार्थः । व्याचष्टे— येति, भिन्नेष्वधिकरणेषु= परस्परं भिन्नास्वपि गवादिव्यक्तिषु या  
समानाम्= ‘गौर्गौः’ इत्याकारा बुद्धिं प्रसूते सा जातिरित्यर्थः । लक्षणान्तरमाह— यथेति, यया बहूनि  
शरीराणि= व्यक्तय इतरेतरतः= परस्परं न व्यावर्तन्ते= न भिद्यन्ते सा जातिः— परस्परं भिन्नानामपि  
गवादिव्यक्तीनां गोत्वादिजात्यैवैक्यसंभवादित्यर्थः । प्रथमलक्षणमनुवदति— योर्थ इति, यः पदार्थः अने-  
कत्र= अनेकासु व्यक्तिषु प्रत्ययस्य= द्रव्यत्वादिप्रकारकज्ञानस्य ‘इदमपि द्रव्यमिदमपि द्रव्यम्’ इत्या-  
द्याकारकस्य अनुवृत्तेर्निमित्तं तदेव सामान्यम्= परा जातिर्यथा द्रव्यत्वादि, द्रव्यत्वसामान्येन सर्वेषु  
द्रव्येषु द्रव्यमिति ज्ञानं जायते इत्यर्थः । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । अपरसामान्यस्य लक्षणमाह— यथेति,  
यथा गोत्वं गोव्यक्तीनां परस्परमभेदं करोति अश्वादीनां च गोव्यक्तियो भेदं करोतीति गोत्वादिकं  
सामान्यविशेषः जातिरित्युच्यते इत्यन्वयः, तदुक्तं “सामान्यं द्विविधं प्रोक्तं परं चापरमेव च” इति,  
द्रव्यत्वादिसामान्येन तु गवाश्वादीनां भेदो न भवति— द्रव्यत्वस्य द्रव्यमात्रवृत्तित्वादित्यलम् ॥ ७० ॥  
अत्र वार्तिकम्—

“संशयस्य प्रमाणानां विचारस्तद्व्यवस्थितिः ।

शब्दस्य तत्त्वं प्रामाण्यं पदार्थज्ञेह कीर्तिताः ॥” इति ॥

॥ इति शब्दार्थनिरूपणं समाप्तम् ॥

॥ इति न्यायभाष्यद्वितीयाध्यायस्य प्रसन्नपदा व्याख्या समाप्ता ॥

अथ  
सटीके

## ॥ न्यायभाष्ये तृतीयाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥



परीक्षितानि प्रमाणानि प्रमेयमिदानीं परीक्ष्यते- तच्चाऽऽत्मादीति आत्मा विविच्यते- किं देहेन्द्रियमनोबुद्धिवेदनासंघातमात्रमात्मा? आहो स्वित् तद्व्यतिरिक्तः? इति । कुतः संशयः?, व्यपदेशस्योभयथा सिद्धेः, क्रियाकरणयोः कर्त्रा संबन्धस्याभिधानं व्यपदेशः स द्विविधः- अवयवेन समुदायस्य- 'मूलैर्वृक्षस्तिष्ठति' 'स्तम्भैः प्रासादो ध्रियते' इति, अन्येनान्यस्य व्यपदेशः- 'परशुना वृश्चति' 'प्रदीपेन पश्यति' (इति), अस्ति चायं व्यपदेशः- 'चक्षुषा

अथ

### तृतीयाध्यायप्रसन्नपदा



वाजिवह्नं हरिं नत्वा भक्ताभीष्टफलप्रदम् ।  
तृतीयाध्यायटीकेयं न्यायभाष्यस्य तन्व्यते ॥

उद्दिष्टानां लक्षितानां च प्रमेयाणां परीक्षणार्थं तृतीयाध्यायमारभते- परीक्षितानीति, पूर्वत्र द्वितीयाध्याये इतिशेषः । सांप्रतं कर्तव्यमाह- प्रमेयमिति, इदानीम्- इत आरभ्य । प्रमेयव्यक्तिमाह- तच्चेति, तत्= प्रमेयम् । आत्मादीति- "आत्मशरीरेन्द्रियार्थबुद्धिमनःप्रवृत्तिदोषप्रेत्यभावफलदुःसाप- वर्गास्तु प्रमेयम् १-१-९" इति प्रमेयोद्देशसूत्रे प्रथममात्मैवोद्दिष्ट इति प्रथममात्मा विविच्यते= परीक्ष्यते इत्यन्वयः । अत्र- "अत्र सकलवादिप्रतिवादिप्रत्यक्षसिद्धस्यात्मनो देहादिभेदाभेदविपर्ययैव निप्रतिपत्तिर्न तु धर्मिणि, अस्ति धर्मिणि वक्ष्यमाणहेतूनां साध्यस्य नास्तित्वस्य चाश्रयाऽसिद्धेरभावकोट्युपस्थाना- ऽसंभवात्" इति श्रीगुरुचरणाः । आत्मस्वरूपं द्विधा विकल्पयति- किमिति, तत्र देहेत्यादि पूर्वपक्षिम- तेन. तद्व्यतिरिक्तः= देहादिसंघातव्यतिरिक्त आत्मेति सिद्धान्तेन विकल्पः । अत्र देहेन्द्रियमनोबुद्धयः प्रसिद्धा एव वेदना हि सुखदुःसादिप्रत्ययप्रवाहः, एतेषा संघातः= समुदायः, कल्पोयं चार्वाकमतेनेति विज्ञेयम्- तत्र शरीरस्यैव जीवत आत्मत्वस्वीकारान् शरीरस्य चेन्द्रियादिविशिष्टस्यैवात्मत्वसंभवे देहादि- संघातस्यात्मत्वोपपत्तेः, न तु यौद्धादिमतेन- तैः शरीरातिरिक्तस्यैव ज्ञानादेरात्मत्वस्वीकारादित्यनुसंधे- यम् । संशये जाते हि परीक्षा संभवतीति परीक्षामूलस्य संशयस्य प्राप्तिकरणं जिज्ञासते- कुत इति । उत्तरमाह- व्यपदेशश्चेति । उभययैति- प्रकृते 'चक्षुषा पश्यति' इत्यादिरेव व्यपदेश आत्मसत्तासाधकः स च उभयथा= आत्मनो देहादिसंघातरूपत्वेपि संभवति देहादिसंघातव्यतिरिक्तत्वेपि संभवतीत्यर्थः । अभिप्रेतव्यपदेशस्य स्वरूपमाह- क्रियेति, यथा 'चक्षुषा पश्यति' इत्यत्र दर्शनक्रियायाश्चक्षुर्लक्षणकरणस्य चात्मलक्षणेन कर्त्रा सह संन्योऽभिधीयते इत्ययं व्यपदेशः । व्यपदेशद्वैविध्यमाह- स इति, सः= व्यप- देशः । प्रथमं व्यपदेशमाह- अवयवेनेति, अवयवेन समुदायस्य= अवयविनो व्यपदेश इत्यन्वयः, एन- मुदाहरति- मूलैरिति, अत्रावयवभूतानां मूलानां कारणत्वेन रियतिक्रियायाश्च वृक्षेण कर्त्रा संन्योभिधी- यते, स्तम्भैरित्यत्राऽवयवभूतानां स्तम्भानां धारणक्रियायाश्च प्रासादेन संबन्धोभिधीयते इत्यन्वयः । द्वितीयं व्यपदेशमाह- अन्येनेति, एनमुदाहरति- परशुनेति, अत्र परशुलक्षणकरणस्य छेदनरूपक्रियायाश्च चैत्रादिना कर्त्रा संबन्धोभिधीयते. प्रदीपलक्षणकरणस्य दर्शनक्रियायाश्च कर्त्रा संन्योभिधीयते प्रदी- पादिकं च चैत्रादेः कर्तुर्नावयवभूतं किं त्वन्यदेवेत्यऽन्येनान्यस्य व्यपदेशः= संन्योभिधानमिदमन्वयः ।

पश्यति' 'मनसा विजानाति' 'बुद्ध्या विचारयति' 'शरीरेण सुखदुःखमनुभवति' इति, तत्र नावधार्यते- किमवयवेन समुदायस्य= देहादिसंघातस्य? अथाऽन्येनाऽन्यस्य= तद्व्यतिरिक्तस्य? इति ॥

अन्येनायमन्यस्य व्यपदेशः, कस्मात्?—

## दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात् ॥ १ ॥

दर्शनेन यावदर्थो गृहीतः स्पर्शनेनापि सोऽर्थो गृह्यते- 'यमहमद्राक्षं चक्षुषा तं स्पर्शनेनापि स्पृशामि, इति. 'यं चाऽस्पर्शं स्पर्शनेन तं चक्षुषा पश्यामि' इति, एकविपर्ययो चेतो प्रत्ययौ एककर्तृकौ प्रतिसंघीयेते. न च संघातकर्तृकौ. न ( वा ) इन्द्रियेणैककर्तृकौ, तद्

प्रकृतमात्मपक्षीयं व्यपदेशमाह- अस्तीति, अत्र 'चक्षुषा पश्यति' इत्याद्याश्रित्वारो व्यपदेशो उदाहृतः; अत्र चक्षुरादिकरणानां दर्शनादिक्रियाणां चात्मलक्षणैः कर्त्रा संयन्वोभिधीयते इति स्पष्टमेव । अत्र- "दर्शनं क्रिया करणं चक्षुः करणस्य क्रियायाः कर्त्रा संयन्वः- चक्षुषा पश्यतीति । परशुः करणं वृश्चतिः क्रिया ताभ्यां कर्तुरभिभंसंयन्वः- परशुना वृश्चतीति" इति वातिकम् । द्विविधमपि व्यपदेशमुदाहृत्य प्रकृतसंशयमवतारयति- तत्रेति, योयम् 'चक्षुषा पश्यति' इत्यादिव्यपदेशः न किं 'मूलैर्बुद्धिस्तिस्रति' इत्यादिवद् अवयवेन चक्षुषा समुदायस्य देहादिसंघातस्य व्यपदेशः किं वा 'प्रदीपेन पश्यति' इत्यादि वद् अन्येनाऽन्यस्यात्मनोव्यपदेश इति प्रमाणान्तरं विना नावधार्यते इत्यन्वयः, तद्व्यतिरिक्तस्य= देहादिसंघातव्यतिरिक्तस्य व्यपदेश इत्यर्थः । तत्र 'चक्षुषा पश्यति' इत्यत्र यद्यवयवेन समुदायस्य व्यपदेशस्तदा यथा मूलाद्यवयवानां समुदाय एव वृक्षो न तु तदतिरिक्तः पदार्थस्तथात्मापि चक्षुराद्यवयवसमुदायरूप एव स्यादिति देहादिसंघात एवात्मेति प्राप्नुयात्. यदि चान्येनान्यस्य व्यपदेशः स्यात्तदा यथा प्रदीपाद्यतिरिक्त एव दर्शनादिकर्ता चैवादिस्तथात्मापि चक्षुराद्यवयवसमुदायादतिरिक्त एव स्यादित्यर्थः । इत्युपोह्यावभाष्यार्थः ॥

अत्र स्वसिद्धान्तमाह- अन्येनेति, यथा 'प्रदीपेन पश्यति' इत्यन्येनान्यस्य व्यपदेशस्तथा 'चक्षुषा पश्यति' इत्ययमन्येनान्यस्य व्यपदेश इति देहादिसंघातातिरिक्त एवात्मेत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- फरमादिति । सूत्रेणोत्तरमाह- दर्शनेति, दर्शनेन= चक्षुषा स्पर्शनेन= त्वचा चैकार्थग्रहणादित्यन्वयः, 'चक्षुषा यमहमद्राक्षं तं त्वचा स्पृशामि' इत्यादिप्रत्यभिज्ञास्थले चक्षुरादिना दृष्टस्य यत्सादिपदार्थस्य त्वचा ग्रहणं भवति तदेतद् ग्रहणं देहाद्यतिरिक्तात्मपक्षे उपपद्यते तत्रात्मनो नित्यत्वेन पूर्वदृष्टस्य कालान्तरेपि करणान्तरेण ग्रहणसंभवात् परशुना छेदनानन्तरं क्रकचेन कर्तनवन्. यदि च देहादिसंघात एवात्मा स्यात्तदा चक्षुषा दृष्टस्य त्वचः प्रत्यभिज्ञानं न स्यात्- अन्यदृष्टस्यान्येन प्रत्यभिज्ञानाऽसंभवाद्-ऽन्यथा चैत्रदृष्टं मैत्रेणापि प्रत्यभिज्ञातं स्यात् न चैवमस्तीति देहादिसंघातातिरिक्त एव नित्य आत्मा संभवतीति 'चक्षुषा पश्यति' इत्यादिव्यपदेशोऽन्येनान्यस्यैव व्यपदेश इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- दर्शनेनेति, दर्शनेन= चक्षुषा, यावन्= यावान्= यः स्पर्शनेन= त्वचा, उदाहरति- यमिति, यम्= दौहित्रादिकम्, वृद्धावस्थायां चक्षुषोर्विनाशात् त्वचात्र प्रत्यभिज्ञा विज्ञेया । विपरीतक्रमेणोदाहरति- यं चेति, भार्या-गर्भस्थथालस्य स्पर्शनानन्तरं चक्षुषा प्रत्यभिज्ञात्र विज्ञेया । अत्र वक्तव्यमाह- एकेति, इमौ= उक्तौ दार्शनत्वार्थानौ प्रत्ययौ, उभयोरपि प्रत्यययोरैकस्यैव चैत्रादेः कर्तृत्वेनैककर्तृकौ प्रतिसंघीयेते= विज्ञेयौ । पूर्वपक्षप्रतिषेधमाह- न चेति, देहादिसंघातस्य प्रतिक्षणं परिणामित्वेन विनाशित्वात् द्वितीयज्ञानपर्यन्तं स्थितिरिव न संभवति येनेद् प्रत्यभिज्ञानं देहादिसंघातकर्तृकं स्यादिति नोक्तौ प्रत्ययौ देहादिसंघातकर्तृका-वित्यर्थः । नाप्यत्रैकत्वेन्द्रियस्य कर्तृत्वमुपपद्यते चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञानाऽसंभवान् चैत्रदृष्टस्य मैत्रेण प्रत्यभिज्ञानासंभववदित्याह- न वेति, इन्द्रियाणामेकत्वाभावादिन्यायः, इन्द्रियेणेति तृतीयार्थो

योऽसौ चक्षुषा त्वग्निन्द्रियेण चैकार्यस्य ग्रहीता भिन्ननिमित्तौ अनन्यकर्तृकौ प्रत्ययौ समान-  
विषयौ प्रतिसंधाति सोऽर्थान्तरभूत आत्मा । कथं पुनर्नेन्द्रियेणैककर्तृकौ ? इन्द्रियं खलु स्वं  
स्वं विषयग्रहणमऽनन्यकर्तृकं प्रतिसंधातुमर्हति नेन्द्रियान्तरस्य विषयान्तरग्रहणमिति । कथं न  
संधातकर्तृकौ ? एकः खल्वयं भिन्ननिमित्तौ स्वात्मकर्तृकौ प्रत्ययौ प्रतिसंहितौ वेद्यते न संधातः,  
कस्मात् ? अनिवृत्तं हि संधाते प्रत्येकं विषयान्तरग्रहणस्याऽप्रतिसंधानम् इन्द्रियान्तरेणेवेति ॥१॥

## न- विषयव्यवस्थानात् ॥ २ ॥

न देहादिसंधातादन्यश्चेतनः, कस्मात् ? विषयव्यवस्थानात् = व्यवस्थितविषयाणीन्द्रि-

निरूपितत्वं इन्द्रियनिरूपितैकत्वविशिष्टकर्तृकौ इत्यर्थः, किं वा इन्द्रियेणैककर्तृकौ = एकैन्द्रियकर्तृकौ  
इत्यर्थः, तृतीयार्थस्तु चिन्त्य एव । निगमयति- तदिति, एकार्थस्य= द्वाहिरादेः, भिन्ननिमित्तौ = चक्षु-  
स्त्वक् च भिन्ने निमित्ते = करणे ययोः प्रत्यययोस्तौ भिन्ननिमित्तौ अनन्यकर्तृकौ = एककर्तृकौ समान-  
विषयौ = एकविषयकौ, प्रतिसंधाति = स्मरति, अत्रोक्तप्रत्यययोरुपस्यनन्तरं स्मरणं नानुपपन्नम्, प्रति-  
संधाति = अनुभवनीत्यर्थो वा तथा चैतादृशविशिष्टप्रत्ययद्वयस्य च आधार स आत्मा, न चैतादृश-  
प्रत्ययाधारत्वं देहादिसंधाते संभवतीति तदतिरिक्त एवेत्मा नित्य इत्यर्थः । उक्तप्रत्यययोरिन्द्रियस्य  
कर्तृत्वाभावहेतुं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- इन्द्रियमिति, स्वदृष्टस्यैव स्मरणं संभवति नान्य-  
दृष्टस्येति नियमाद् इन्द्रियमपि स्वकर्तृकमेव विषयज्ञानं स्वदृष्टमेव च विषयं स्मर्तुमर्हति न त्विन्द्रिया-  
न्तरकर्तृकं विषयान्तरग्रहणमिति चक्षुःकर्तृकस्य प्रत्ययस्य चक्षुःदृष्टस्य च विषयस्य त्वचा स्मरणं न  
संभवतीति नोक्तप्रत्ययौ इन्द्रियेणैककर्तृकावित्यर्थः “ विषयान्तरग्रहणम् ” इत्यत्र प्रकृतानुगोधात् ‘विषय-  
ग्रहणम्’ इति वक्तव्यमासीत् । उक्तप्रत्यययोर्देहादिसंधातस्य कर्तृत्वाभावहेतुं जिज्ञासते- कथं नेति ।  
संधातस्यैकत्वाद्दुक्तानुपपत्तिर्नास्तीत्याशयः । प्रथमं वस्तुस्थितिमाह- एव इति, प्रतिसंहितौ = स्मृति-  
विषयौ इत्यर्थः स्मर्यमाणविषयकाविति यावत्, अत्रोक्ते चाक्षुषप्रत्यभिज्ञाकाले स्पर्शनप्रत्ययस्य स्पर्शन-  
प्रत्यभिज्ञाकाले च चाक्षुषप्रत्ययस्य स्मृतिविषयत्वात् ‘प्रतिसंहितौ’ इतिद्विवचनोपपत्तिः, एतादृशप्रत्य-  
यद्वयवेषुत्वं संधातस्य नोपपद्यते एतादृशप्रत्ययवेषुत्वं स्वदृष्टमेव तदपि संधाते नोपपद्यते- देहादिसंधा-  
तस्य परिणामित्वेन विनाशान् तेन च पूर्वोक्तकालयोर्भेदेनैकत्वासंभवादित्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते-  
कथमादिति । उत्तरमाह- अनिवृत्तमिति, यथेन्द्रियान्तरदृष्टस्येन्द्रियान्तरेण प्रतिसंधानम् = स्मरणं न  
संभवति- परस्परं भेदान् तथा संधातस्याप्यवयवसमूहत्वादवयवैरेव स्मरणं वक्तव्यम् अवयवाश्रेन्द्रि-  
यादिलक्षणा एव तत्र संधाते प्रत्येकम् = एकैकैकेनावयवेन = तैस्तेरवयवैर्विषयान्तरग्रहणस्य अप्रतिसंधानम् =  
अस्मरणम् = अनिवृत्तम् = न निवर्तते इति स्मरणं नोपपद्यते- परस्परं भेदान् अन्यदृष्टस्य चान्येन  
स्मरणसंभवादिनि संधातावयवेन चक्षुरादिना दृष्टस्य त्रगादिना स्मरणं नोपपद्यते अत्रयवसमुदाया-  
तिरिक्तञ्च न कोपि संधातपदार्थ इति नोक्तप्रत्ययौ संधातकर्तृकौ किं तु संधातातिरिक्तनित्यात्मकर्तृका-  
वेत्यर्थः ॥ १ ॥

पूर्वपक्षी पूर्वोक्तमात्मनः संधातातिरिक्तत्वं निराकरोति- नेति, आत्मा देहादिसंधातादन्यो न  
किं तु देहादिसंधात एवात्मा- विषयव्यवस्थानात् = रूपं चक्षुष एव विषयो गन्तो घ्राणस्यैव विषयो  
नान्यस्येति विषयव्यवस्थादर्शनान्, यदि देहादिसंधातातिरिक्त आत्मा स्यात् तदा स स्वतत्र एव  
सर्वविषयवेत्तेति गन्धादिकं चक्षुरादिनापि वेद्यते न चैवमस्तीति न सं गतातिरिक्त आत्मेति सूत्रार्थः,  
किं वा चक्षु रूपमेव गृह्णातीत्यादिरूपा विषयव्यवस्था दृश्यते तेन रूपादिग्राहकाणां चक्षुरादीनामेवा-  
त्मत्वं प्राप्तमिति संधात एवात्मेति प्राप्तं यद्वि संधातारिक्त आत्मा स्याच्छ तत्र प्रेरितं चक्षुरादिकं  
गन्धादिकमपि गृह्णीयात् न च चक्षुरादिकं विनापि रूपादिकं गृह्णीयात् न चैवमस्तीति न देहादिर्न-

याणि- चक्षुष्यञ्जसति रूपं न गृह्यते सति च गृह्यते. यच्च यस्मिन्नञ्जसति न भवति सति ( च ) भवति तस्य तदिति विज्ञायते, तस्माद् रूपग्रहणं चक्षुषः चक्षू रूपं पश्यति, एवं घ्राणादिष्व-  
पीति । तानीन्द्रियाणीमानि स्वस्वविषयग्रहणात् चेतनानि- इन्द्रियाणां भावाभावयोर्विषय-  
ग्रहणस्य तथाभावात्, एवं सति किमन्येन चेतनेन ॥

संदिग्धत्वादहेतुः ।

योज्यमिन्द्रियाणां भावाभावयोर्विषयग्रहणस्य तथाभावः स किं चेतनत्वात् ? आहो-  
स्विन् चेतनोपकरणानां ग्रहणनिमित्तत्वात् ? इति संदिग्धते, चेतनोपकरणत्वेऽपीन्द्रियाणां  
ग्रहणनिमित्तत्वाद् भवितुमर्हति ॥ २ ॥

यच्चोक्तम्- “ विषयव्यवस्थानात् ” इति-

तद्व्यवस्थानादेवाऽऽत्मसद्भावादप्रतिषेधः ॥ ३ ॥

घातातिरिक्त आत्मेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह-  
विषयेति, एतद्व्याचष्टे- व्यवस्थितेति, व्यवस्थितविषयाणि= स्वमाहारूपादिमात्रप्राहकाणि चक्षुरादी-  
नीत्यर्थः, एतद्विज्ञादयति- चक्षुषीति । व्याप्तिमाह- यथेति, यन्= रूपादिग्रहणम्, यस्मिन्= चक्षुरादौ ।  
उपसंहरति- तस्मादिति । एवम्= गन्धग्रहणं घ्राणस्य शब्दग्रहणं श्रोत्रस्येत्येवं योज्यम् । पर्यवसितमाह-  
तानीति, तानीमातीन्द्रियाणीत्यन्वयः । इन्द्रियाणां चैतन्ये हेतुमाह- इन्द्रियाणामिति, तथाभावात्=  
भावाभावसत्त्वात्. इन्द्रियाणां भावे= सत्त्वे विषयग्रहणस्य भावः अभावे चाऽभाव इत्यन्वयव्यतिरेकौ  
प्रसिद्धौ तत्र विषयप्राहकस्यैव चैतन्यं युक्तम् अन्यथा भृत्शरीरस्यापि चैतन्यं स्यात् स्वयापि विषयप्रा-  
हकस्यैवात्मत्वमुच्यते विषयप्राहकत्वं चेन्द्रियाणां प्रत्यक्षमेवेतीन्द्रियाणां चेतनत्वं प्राप्तं तेन तत्समुदायस्य  
देहादिसंघातस्यात्मत्वं प्राप्तमित्यर्थः, सिद्धान्तं प्रत्याचष्टे- एवमिति, एवम्= इन्द्रियाणां चैतन्ये  
सिद्धे सति । अन्येन= देहादिसंघातातिरिक्तेन, स्पष्टमन्यन् ॥

उक्तपूर्वपक्षं भाष्यकारो निराकरोति- संदिग्धेति “ विषयव्यवस्थानात् ” इति यो हेतुरुक्तः स  
अहेतुः= इन्द्रियाणां चैतन्यसाधकौ न संभवति- संदिग्धत्वात्= उक्तविषयव्यवस्थानस्येन्द्रियाणां कर-  
णत्वपक्षेपि संभवाद् संदिग्धत्वं तेनाऽसाधकत्वं प्राप्तम्, यथा दण्डादिकरणं विना घटाद्युत्पादनक्रिया न  
संभवति अथापि दण्डादेर्न कर्तृत्वं त्वेन्द्रियादिकरणं विनाप्यात्मनो विषयग्रहणक्रिया न संभवति  
अथापि न विषयग्रहणकर्तृत्वमिन्द्रियाणां किं तु करणत्वमेवेत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- योजयामि, अयम्=  
पूर्वसूत्रभाष्ये प्रदर्शितः । तथाभावः= भावाभावौ । संदिग्धत्वादिच्छेदो- स इति, इन्द्रियाणां चेतनत्वा-  
दित्यन्वयः, द्वितीयदलमाह- आहो इति, निमित्तत्वान्= करणत्वान्, इन्द्रियाणां भावाभावयोर्विषय-  
ग्रहणस्य भावाभाववित्ययं नियम इन्द्रियाणां चेतनत्वेपि संभवति संघातातिरिक्तात्मनं प्रति विषय-  
ग्रहणकरणत्वेपि संभवति- करणं विनापि कार्यासंभवादित्येवं संदेहः । स्वपक्षमाह- चेतनोपकरणत्वेपीति,  
इन्द्रियाणां चेतनोपकरणत्वेन विषयग्रहणकरणत्वाद्प्युक्तनियमो भवितुमर्हति= संभवति तत्र पक्षे तु पूर्वो-  
दाहना प्रत्यभिज्ञा नोपपद्यते इति संघातातिरिक्त एवात्मेत्यर्थः ॥ २ ॥

अभिमतमत्रवतारयति- यच्चोक्तम् । उक्तपूर्वपक्षं सूत्रकारो निराकरोति- वदिति, तद्व्यवस्था-  
नात्= उक्तविषयव्यवस्थानादेव आत्मसद्भावात्= संघातातिरिक्तात्मनः सिद्धिरस्तीति अप्रतिषेधः=  
संघातातिरिक्तात्मनः प्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यन्वयः, यक्षीन्द्रियमेवात्मा म्यात्तदा तन् शब्दस्पर्शादिवर्ग-  
विषयप्राहकं स्यात् तथा चोक्ता शब्दादिव्येकैकविषयग्रहणलक्षणा विषयव्यवस्था न स्यात् न यैवमिति  
किं तु चक्षु रूपस्यैव प्राहकमित्यादिरूपा विषयव्यवस्था दृश्यते तेन ज्ञायते चक्षुरादिद्वारा सर्वविषय-

यदि खल्वेकमिन्द्रियमव्यवस्थितविषयं सर्वज्ञम्= सर्वविषयग्राहि चेतनं स्यात् कस्त-  
तोऽन्यं चेतनमनुमातुं शक्नुयात्, यस्मात्तु व्यवस्थितविषयाणीन्द्रियाणि तस्मात् तेष्व्योऽन्य-  
श्चेतनः सर्वज्ञः= सर्वविषयग्राही विषयव्यवस्थितिमस्तीतोऽनुमीयते, तत्रेदं प्रत्यभिज्ञानमंप्रत्या-  
ख्येयं चेतनवृत्तमुदाह्रियते- रूपदर्शी खल्वयं रसं गन्धं वा पूर्वगृहीतमनुमिनोति. गन्धप्रतिवेदी  
च रूपरसावऽनुमिनोति. एवं विषयशेषेपि वाच्यम् । रूपं दृष्ट्वा गन्धं जिघ्रति. घ्रात्वा च गन्धं  
रूपं पश्यति. तदेवमनियतपर्यायं सर्वविषयग्रहणम् एकचेतनाधिकरणमनन्यकर्तृकं प्रतिसंधत्ते,  
प्रत्यक्षानुमानागमसंशयान् प्रत्ययांश्च नानाविषयान् स्वात्मकर्तृकान् प्रतिसंधधाति प्रतिसंधाय

ग्राहक आत्मा संघातातिरिक्त एव, तव पक्षे च प्रत्यभिज्ञा पूर्वोदाहृता नोपपद्यते इति सूत्रार्थः ।

व्याचष्टे- यदीति, आत्मन एकत्वमावश्यकम् आत्मानेकत्वे हि तेषां परस्परं विरुद्धाया अपीच्छायाः  
संभवात् शरीरमुन्मथितं स्यादिति नाऽनेकेषामिन्द्रियाणामात्मत्वं संभवतीत्यभिप्रायेणोक्तम्- एकमिति,  
व्यवस्थितविषयत्वं पूर्वमुक्तं तदभावोऽव्यवस्थितविषयत्वं तदेवाह- सर्वज्ञमिति, सर्वज्ञत्वमाह- सर्वविष-  
येति, शब्दरूपशीदिसर्वविषयग्राहकमित्यर्थः न लवीश्वरस्येव सर्वज्ञत्वम्, पर्यवसितमाह- क इति, अन्यम्=  
इन्द्रियादन्यम्, यदीन्द्रियमेकं शब्दादिसर्वविषयग्राहकं च स्यात्तदा स्यादप्यात्मा न चैवमस्तीति नेन्द्रि-  
याणामात्मत्वं संभवतीत्यर्थः । व्यतिरेकमाह- यस्मादिति, इन्द्रियाणां व्यवस्थितविषयत्वादेव सर्व-  
विषयग्राहकत्वं न संभवतीति हेतौरेव सर्वविषयग्राहक आत्मा इन्द्रियाद्यतिरिक्त एवेत्यनुमीयते इत्यन्वयः,  
यथैक एव चैत्रः भिन्नैः करणैर्भिन्नानि कार्याणि करोति तथैक एवात्मा संघातातिरिक्तश्चक्षुरादिकरणै  
रूपादिकं गृह्णातीति युक्तमित्यर्थः । विषयव्यवस्थितिमतीतः= उक्तविषयव्यवस्थारहितः= सर्वविषयग्राह-  
कोऽनुमीयते इत्यन्वयः । आत्मनः संघातातिरिक्तत्वसाधकं प्रत्यभिज्ञाख्यं प्रचलं साधनमवतारयति-  
तत्रेति, तत्र= आत्मनः संघातातिरिक्तत्वे, चेतनवृत्तम्= चेतनचरित्रभूतम् किं वा चेतने वृत्तम्=  
वर्तमानं प्रत्यभिज्ञानमित्यर्थः । प्रत्यभिज्ञानस्य प्रत्याख्यानं तु न संभवति- प्रत्यक्षत्वात् तत्र संघाता-  
त्मपक्षे नोपपद्यते इति पूर्वमुपपादितमेव । प्रत्यभिज्ञानमत्राप्युदाहरति- रूपेति, अयं चेतन आद्यादीनां  
रूपदर्शी= रूपं दृष्ट्वा तस्याघ्रादेः पूर्वगृहीतं रसं वा गन्धं वाऽनुमिनोतीति स्पष्टमेव तत्रानुमानमपि  
ज्ञानमेव न चैकस्य कस्यचिदपीन्द्रियस्य रूपरसादीनामनेकेषां ज्ञानं संभवति नापि घ्राणादिगृहीतव्य  
गन्धादेः प्रत्यभिज्ञा चक्षुरादीनां संभवति. तथा विषयसंयोगे सत्येवेन्द्रियाणां ज्ञानं संभवति न चेदानीं  
गन्धादीनां घ्राणादिभिः संयोगोस्ति येनात्र घ्राणादीनां गन्धादिज्ञानं स्यात्, संघातश्च प्रतिक्ष्णं भिन्न  
एवेति न तस्य गृहीतग्रहणरूपा प्रत्यभिज्ञा संभवतीति तदतिरिक्त एव नित्य आत्मेति सिद्धमित्यर्थः ।  
प्रत्यभिज्ञाया उदाहरणान्तरमाह- गन्धप्रतिवेदीति । प्रत्यभिज्ञोदाहरणमुपसंहरति- एवमिति, विषय-  
शेषे= शेषविषयेष्वपि वाच्यम्= उदाहर्तव्यम्- यथा रसप्रतिवेदी रूपादिकमनुमिनोतीति । आत्मनो  
रूपादिज्ञानानां क्रमाभावमुदाहरति- रूपमिति, किं वा ननूक्तस्थले रूपदर्शनं चक्षुषो गन्धज्ञानं च  
घ्राणस्येति व्यवस्था किं न स्यात् तथा च न संघातातिरिक्त आत्मा सिध्यतीत्याशङ्क्याह- रूपमिति,  
रूपादिज्ञानेषु क्रमो नास्ति- आत्मना रूपादीनां यथेच्छं गृह्यमाणत्वादित्यर्थः, उपसंहरति- तदेवमिति,  
अनियतपर्यायम्= अनियतक्रमम्, प्रतिसंधत्ते= आत्मा स्मरति किं वा सर्वोपि जनो जानातीत्यर्थः,  
सर्वेषां विषयाणां ज्ञानमेकचेतनसमवेतं ज्ञायते न चेन्द्रियाणामेकत्वं येन सर्वविषयज्ञानाश्रयत्वं स्यात्  
तथा च नेन्द्रियाणां चेतनत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । यदीन्द्रियाणामेव चेतनत्वं स्यात्तदा तेषां समप्राधान्याद्  
चक्षुषा रूपग्रहणानन्तरं गन्धग्रहणार्थं घ्राणप्रवृत्तिर्न स्यात् घ्राणप्रवृत्त्यनन्तरं च चक्षुःप्रवृत्तिर्न स्यात्  
आत्मभूतानामिन्द्रियाणां समप्राधान्याभावे च प्रबान्त्येवेन्द्रियस्य प्रथमं प्रवृत्तिः स्यादिति रूपादिज्ञा-  
नानामक्रमो न स्यात्. आत्मनस्तदतिरिक्तत्वे त्वात्मप्रेरितानां पूर्वोपरभावेनापि प्रवृत्तिरुपपद्यते इत्याशयः ।  
उक्तमेव विशदयति- प्रत्यक्षेति, नानाविषयान् प्रत्यक्षादीन् प्रत्ययान् स्वात्मकर्तृकान् प्रतिसंधधाति=



वेदयते, सर्वार्थविषयं च शास्त्रं प्रतिपद्यते. अर्थमविषयभूतं श्रोत्रस्य, क्रमभाविनो वर्णान् श्रुत्वा पदवाक्यभावं प्रतिसंधाय शब्दार्थव्यवस्थां च बुध्यमानोऽनेकविषयमर्थजातमग्रहणीयमेकैकेनेन्द्रियेण गृह्णाति, सेयं सर्वज्ञस्य ज्ञेयाऽव्यवस्थाऽनुपदं न शक्या परिक्रमितुम्। आकृतिमात्रं तद्ग्राह्यम्, तत्र यदुक्तम्— ' इन्द्रियचैतन्ये सति किमन्येन चेतनेन ' ( इति ) तदयुक्तं भवति ॥ ३ ॥

इत्थं देहादिव्यतिरिक्त आत्मा न देहादिसंघातमात्रम्—

शरीरदाहे पातकाभावात् ॥ ४ ॥

स्मरतीत्यन्वयः, तादृशप्रत्ययान् प्रतिसंधाय तद्विषयीभूतान् पदार्थान् वेदयते= स्मरति तत्तद्विषयकज्ञानस्मरणपूर्वकं च तत्तद्विषयस्मरणं विदुषां स्पष्टमेव, नानाविषयाणां ज्ञानानां च स्मरणं कस्यापीन्द्रियस्य न संभवति— इन्द्रियाणां शब्दादिमात्रप्राहकत्वेन ज्ञानप्राहकत्वाभावात् तथा नानाविषयप्राहकत्वाभावादित्यर्थः, आत्मा सर्वविषयकं शास्त्रमपि प्रतिपद्यते तत्र सर्वविषयकशास्त्रमपि प्रतिपत्तिर्गपीन्द्रियाणां न संभवति— सर्वविषयग्रहणसामर्थ्याभावादित्याह— सर्वेति, वाक्यस्य श्रोत्रप्राहकत्वेपि वाक्यार्थस्य श्रोत्रप्राहकत्वं नोपपद्यते नाप्यन्येषामिन्द्रियाणां वाक्यार्थप्राहकत्वमिति वाक्यार्थग्रहीता इन्द्रियातिरिक्त एवात्मेत्यर्थः । वाक्यार्थग्रहणस्यात्मकर्तृकत्वमाह— क्रमेति, घकारटकारदीनां वर्णानां क्रमभावेन श्रूयमाणानां घटादिपदत्वं भवति पदानां क्रमभावेन च वाक्यत्वं भवति तत्सर्वं प्रतिसंधाय शब्दार्थव्यवस्थाम् ' इदं पदमस्य वाचकम् ' इत्यादिरूपं वाच्यवाचकभावं बुध्यमानः= जानानः अनेकविषयम्= अनेकेषामिन्द्रियाणां विषयभूतम् अर्थजातम्= पदार्थवृन्दं शब्दस्पर्शरसादिभ्यः एकैकेनेन्द्रियेणाऽग्रहणीयम्= ग्रहीतुमशक्यमप्यात्मा गृह्णातीत्यन्वयः, षड्वारादिना रसादिग्रहणं न संभवतीत्याशयेनोक्तम्— एकैकेनेति । तथा चैतादृशसकलपदार्थप्राहकत्वमिन्द्रियाणां नोपपद्यते— रमादित्तद्विषयमात्रप्राहकत्वनियमादित्यात्मा सकलपदार्थप्राहो इन्द्रियातिरिक्त एवेत्यर्थः । स्वप्ने दाह्यमाह— सेयमिति, सेयम्= उपपादितेयं सर्वज्ञस्य= सर्वपदार्थप्राहकस्यात्मनो ज्ञेयाऽव्यवस्था= सर्वपदार्थप्राहकता अनुपदम्= इदानीम्= कथमपि परिक्रमितुम्= परावर्तयितुम्= प्रत्याख्यातुं शक्या नास्ति रसादिन्द्रियातिरिक्त एवात्मैति भिन्नमित्यर्थः, घ्राणं गन्धस्यैव प्राहकं नान्यस्येति व्यवस्था ज्ञेयाव्यवस्था तद्भाष्येन्द्रियेषु नोपपद्यते— प्रत्यक्षविशेषादेव । उपपादनमुपसंहरति— आकृतौति, आकृतिमात्रम्= निर्दर्शनमात्रम्= अत्यमेवोदाहृतं विस्तरभयादित्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, तत्र= ष्वमिन्द्रियाणां सर्वप्राहकत्वाभावे आत्मनश्च सर्वप्राहकत्वे सिद्धे द्वितीयमूत्रमाप्यान्ते यदुक्तम्— " किमन्येन चेतनेन " इति तदयुक्तमेव— चेतनस्यात्मन इन्द्रियातिरिक्तत्वाभावे कस्यापीन्द्रियस्य सर्वविषयप्राहकत्वं प्रत्यक्षसिद्धं नोपपद्येत्यर्थः ॥ ३ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति— इत्थेति, इत्थं= सूत्रोक्तहेनोः । विपक्षे वाचकमाह— शरीरंति, देहादिसंघातस्यात्मत्वे शरीरदाहे पातकाभावात्= पातकाभावः प्रसज्येनेत्यन्वयः, अत्र— " पातकाभावान्= पातकाभावप्रसङ्गान् " इति वृत्तिः, यदि देहादिसंघात एवात्मा म्यात्तदा संघातस्य प्रतिक्षणं भिन्नत्वेन येन संघातेन जीवन्शीरोदाहः कृतमन्योत्तरकाले मत्त्वामंभवान् पातकं न म्यादिति पातकाभावप्रसज्येन न चैवमस्तीति तादृशगतस्मृत्पोषणार्थं सघातातिरिक्तो नित्य आत्मा स्वीकार्य इति सूत्रार्थः, संघातात्मवादिना च जीवन्शीरदाहेपि पापप्रक्षणं पातकं न स्वीरियते इत्यत्र पातकपदेन गजजट्टो प्रायः स च जीवन्शीरदाहे नामिच्छम्यापि जानुपन्न, स च गजजट्टः संघातात्मज्ञे नोपपत्तो— संघातस्य प्रतिक्षणं भेदेनापराधकर्तुः सघातस्य दण्डकाले मिथस्यमंभवादिनि दण्डोपपन्नस्यमपि संघातातिरिक्त आत्मा नित्यः स्वीकार्यः । सूत्रमिदं संघातात्मपक्षे दोषमात्रप्रदर्शनार्थं तदुक्तं वार्तिककृता— " तदिदं सूत्रं यस्यात्मा भास्ति तस्यायं दोष इति दोषप्रतिपादनार्थं न साधनार्थमिति " इति । वस्तुस्तु ' यदि शरीरमेवात्मा म्यात्तदा मृतशरीरस्यापि दाहे पातकं स्थानं न चैवमस्तीति पातकाभावादपि प्राग्वन्-

शरीरप्रहणेन शरीरेन्द्रियबुद्धिवेदनासंघातः प्राणिभूतो, गृह्यते, प्राणिभूतं शरीरं दहतः प्राणिर्हिंसाकृतपापं पातकमित्युच्यते. तस्याभावः— तत्फलेन कर्तुरसंबन्धात् अकर्तुश्च संबन्धात्= शरीरेन्द्रियबुद्धिवेदनाप्रबन्धे खल्वन्यः संघात उत्पद्यतेऽन्यो निरुध्यते. उत्पादननिरोधसंनतिभूतः प्रबन्धो नाऽन्यत्वं वाधते— देहादिसंघातस्याऽन्यत्वाऽधिष्ठानत्वात्. अन्यत्वाधिष्ठानो, हासौ परत्यायते इति, एवं सति यो देहादिसंघातः प्राणिभूतो हिंसां करोति नासौ हिंसाफलेन संबध्यते. यश्च संबध्यते न तेन हिंसा कृता, तदेवं सत्त्वभेदे कृतहानमकृताभ्यागमः प्रसज्यते, सति च सत्त्वोत्पादे सत्त्वनिरोधे चाऽऽर्कर्मनिमित्तः सत्त्वसर्गः प्राप्नोति तत्र मुक्त्यर्थो ब्रह्मचर्य-वासो न स्यात् । तद् यदि देहादिसंघातमात्रं सत्त्वं स्यात् शरीरदाहे पातकं न भवेत्. अनिष्टं चैतत्. तस्माद् देहादिसंघातव्यतिरिक्त आत्मा नित्य इति ॥ ४ ॥

शरीरातिरिक्त एवास्मेति' इति सूत्रकाराशयो भाति । व्याचष्टे— शरीरेति, शरीरप्रहणेन= शरीरशब्दे-नेति यावत् । प्राणिभूतः= प्राणविशिष्टः— शृतशरीरस्य दाहे पातकाभावाद्वा शरीरदाहशब्देन जीव-च्छरीरदाहो ब्राह्म इत्यर्थः । पातकपदार्थमाह— प्राणिभूतमिति, प्राणिभूतम्= प्राणविशिष्टम् । प्राणि-हिंसाकृतं पापं पातकमित्यन्वयः । पातकाभावपदार्थमाह— तस्येति, तत्फलेन= हिंसादिफलेन पापेन सह हिंसादिकर्तुरसंबन्धात्= यः संबन्धाभावः= भोगाभावः तस्मादेव तस्य= पातकस्याभावः । अत्र कृतहा-निमुक्त्वाऽऽहताभ्यागममाह— अकर्तुरिति, यदि तत्र पातकफलं भवति तदा तत्फलं पातकाऽऽर्कुरुष्य स्यात् यतः संघातस्य प्रतिक्षणं भेदेन पातककर्तृपेक्षया तत्फलभोक्ता संघातोऽन्य एव संभवतीत्यर्थः । संघातस्य प्रतिक्षणं भेदमुपपादयति— शरीरेन्द्रियेति, प्रबन्धे= सताने= प्रवाहे= समुदाये प्रतिक्षणमन्यः संघात उत्पद्यते अन्यः= पूर्वश्च संघातः प्रतिक्षणं निरुध्यते= विनश्यति दीपज्वालेव, संघातो हि अन्ना-दिकार्य एवेति कारणीभूतान्नादिरसपरमाणुनानुत्तरोत्तरं भेदात् तत्कार्यभूतसंघातस्यापि प्रतिक्षणं भेद-आवश्यकतया तत्रानेकसंघातदर्शनाभावात् पूर्वः पूर्वः संघातो विनश्यति उत्तरोत्तरश्चोत्पद्यते इति स्वीकार्यमेव तथा च हिंसादिकर्तुस्तत्फलभोगकाले सत्त्वासंभवेन फलभोगासंभवात् पातकाभावः प्रसक्तः, येन च पातकफलं भुज्यते तेन तु पातकं न कृतं तस्य पातकोत्पत्तिकाले सत्त्वासंभवादित्यर्थः । ननु संतानैकत्वं संघातनानात्वस्य वाचकं भविष्यतीत्याशङ्क्याह— उत्पादेति, संघातप्रतियोगिकयोरुत्पादननिरोधयोः= उत्पात्तिविनाशयोः संततिभूतः= नैरन्तर्येणाश्रयीभूतः प्रबन्धः= देहेन्द्रियादिसमुदायः संतानः संघात-नानात्वं न वाधते= अन्यत्वस्य= नानात्वस्य देहादिसंघातनिष्ठत्वात्. नहि नद्येकत्वं प्रवाहनानात्वनायकं भवति तथैवात्रापि विज्ञेयम् । अत्र प्रत्यक्षं प्रमाणयति— अन्यत्वेति, असौ= संघातो वात्स्यायनस्याभेदेन नाना प्रख्यायते= प्रत्यक्षमीदृश्यते स च भेदः प्रतिक्षणं भेदं विना न संभवतीति सिद्धं संघातनानात्वम् । वस्तुतस्त्वर "नान्यत्वं वाधते" इत्यत्र "अन्यत्वंमापादयति" इति वक्तव्यमासीत् । कृतहानमकृताभ्यागममदो-पेणोपसंहरति— एषं सतीति, एवम्= उत्तरीत्या संघातनानात्वे सिद्धे सति हिमकस्य संघातस्य तिस्रोत्तराक्षणे एव विनाशाद् हिंसाफलप्राप्तिर्न संभवति, यस्य च संघातस्य हिंसाफलप्राप्तिर्भवति तेन तु हिमा न घृता— तस्य हिंसाकाले उत्पत्तेरेवाभावादिति तदेवं सत्त्वभेदे= संघातलक्षणात्मनो भेदे सिद्धे संघाता-त्मपक्षे घृतस्य= पातकस्य हानिः= फलभोगाभावो हिंसकस्य, अकृतस्य च पातकस्य अभ्यागमः= फलभोगो हिंसकान्यसंघातस्य प्रसज्यते एतच्च न युक्तमिति संघातातिरिक्तो नित्य आत्मा स्वीकार्य इत्यर्थः । संघातात्मपक्षे दोषान्तरमाह— सति चेति, एषं सत्त्वस्य= संघातलक्षणात्मनो नानात्वे सिद्धे कृतहान्यकृताभ्यागममदोपेण वाटशसत्त्वस्य सर्गः अर्कर्मनिमित्तः प्राप्नोति= कर्मनिमित्तो न संभवति— परमकर्तुस्तदुत्तराक्षणे विनाशेन फलभोगकाले सत्त्वस्यैरासंभवात् तथा च संघातात्मनादिनो मोक्षार्थो ब्रह्मचर्यवासो निष्फल एव स्यात्— तत्पदपक्षेऽसंभवात् मोक्षश्च स्वयमेव स्यात् तथा च धार्मिकम्-

## तदभावः सात्मकप्रदाहेपि- तन्नित्यत्वात् ॥ ५ ॥

यस्यापि नित्येनात्मना सात्मकं शरीरं दहते तस्यापि शरीरदाहे पातकं न भवेद् दग्धुः, कस्मात् ? नित्यत्वादात्मनः, न जातु कश्चित् नित्यं हिंसितुमर्हति, अथ हिंस्यते ? नित्यत्वमस्य न भवति, सेयमेकस्मिन् पक्षे हिंसा निष्फला. अन्यस्मिन्स्वप्नुपपन्नेति ॥ ५ ॥

## न- कार्याश्रयकर्तृवधात् ॥ ६ ॥

न द्रूमः- नित्यस्य सत्त्वस्य वधो हिंसा अपि त्वनुच्छित्तिधर्मकस्य सत्त्वस्य कार्याश्रयस्य शरीरस्य स्वविषयोपलब्धेश्च कर्तृणामिन्द्रियाणामुपपातः= पीडा वैकल्यलक्षणः प्रबन्धो-

“मोक्षार्थश्च प्रयासो नोपपद्यते- अयन्नसिद्धत्वात्. जातमात्र एवायं मुच्यते इति मुक्तयर्थं ब्रह्मचर्यवासो व्यर्थः” इति । वस्तुतस्त्वदमप्ययुक्तम्- संपातमवादिना ब्रह्मचर्यमोक्षादेरस्वीकारान् । उपसंहरति- तदिति, सत्त्वम्= आत्मा, संपातात्मपक्षे जीवच्छरीरदाहे पातकं न भवेत्- शरीरदाहकस्य तदुत्तरक्षणे विनाशेन फलभोगासंभवात् पातकाभावश्च तत्फलभोगाभाव एवेत्यर्थः, एतदोपपरिहारार्थं संपातातिरिक्तो नित्य आत्मा स्वीकार्यस्तस्य नित्यत्वेनोक्तदोषाणामापत्तिर्नास्तीत्याह- तस्मादिति ॥ ४ ॥

पूर्वपक्षी नित्यात्मपक्षेपि पातकाभावदोषस्यापत्तिमाह- तदभाव इति, नित्यात्मपक्षेपि सात्मकप्रदाहे= जीवच्छरीरदाहे तदभावः= पातकाभावः प्रसज्यते- तन्नित्यत्वात्= आत्मनो नित्यत्वात् नित्यस्य च हिंसाया एवासंभवात् हिंसां विना च पातकस्याप्यसंभवादिति सूत्रार्थः, पूर्वत्र पातकाभावो हि पातकफलभोगाभावः अत्र तु पातकस्य स्वरूपेणैवाभावः- नित्यस्यात्मनो हिंसाया एवासंभवादितिविवेकः । व्याचष्टे- यस्येति, यस्य= नैयायिकादमते नित्य आत्मा तस्यापि मते जीवच्छरीरदाहे दग्धुः= दाहकस्य पातकं न संभवति । नित्येनात्मना सात्मकम्= नित्यात्मविशिष्टं शरीरं दहते= दहतेत्यर्थः । स्वमते पातकाभावे हेतुं जिज्ञासते- यस्मादिति । उत्तरमाह- नित्यत्वादिति, उक्तं विशदयति- न आत्विति, नित्यस्यात्मनो हिंसैव न संभवतीति कथं जीवच्छरीरदाहेपि तत्र मतेपि पातकं स्यादित्यर्थः । विषये बाधकमाह- अथेति, यदात्मा हिंस्यते तदा विनाशित्वादेवास्य= आत्मनो नित्यत्वं न संभवतीत्यर्थः । उपसंहरति- सेयमिति, सेयं हिंसा एकस्मिन् पक्षे= संपातात्मपक्षे स्वरूपसत्यपि निष्फला- हिंसारस्योत्तरीत्या हिंसाफलप्राप्तिसंभवात्, अन्यस्मिन्= नित्यात्मपक्षे तु हिंसाऽनुपपन्ना- आत्मनो नित्यत्वेन हिंसाया असंभवादिति. तथा च पातकाभावमत्र मतेपि समान एवेत्यर्थः । अत्र- “यस्यात्मा नित्यस्तस्यापि हिंसाफले न प्राप्तवः- हिंसा तावन्न प्राप्नोति नित्यत्रान्. फलमपि नात्मनो युक्तम्- अनुपकार्यत्वान्” इति वार्तिकम् ॥ ५ ॥

उक्तपूर्वपक्षम्= नित्यात्मपक्षे पातकाभावं प्रतिक्षिपति- नेति, कार्यं सुगद्गु. मगमेगस्तस्याश्रयः शरीरम्- शरीरदाहच्छेदेनैवात्मनः सुगदिभोगसंभवात् कर्तृणि= विषयोपलब्धिकारणानीन्द्रियाणि तयोः कार्याश्रयत्रयो बध = उपपातः सा हिंसा एतादृशी च हिंसा नित्यात्मपक्षेपि नानुपपन्ना येन पातकाभावः प्रसज्येत, किं वा कार्याश्रयकर्तृवद् शरीरपममेव शरीरस्य सुगदिभोगाश्रयत्वान् फलत्वाच्च तस्य वधो हिंसति सूत्रार्थः । अत्र- “तत्र कार्याश्रयमज्जेन शरीरमुच्यते- तत्रिमित्तत्वादुपभोगस्येति. कर्तृनीन्द्रियाणि तत्त्वाचनन्वान्, अथ वा ममानाधिकरणमामान्छरीरमेव कार्याश्रयकर्तृ- शब्दाभ्यामुच्यते” इति वार्तिकम् । व्याचष्टे- नेति, यदात्मवधो हिंस्येत्युच्येत तदा नित्यस्यात्मनो हिंसाया असंभवाद् नित्यात्मपक्षे पातकाभावापत्ति म्यादपि न चैवमुच्यते इत्यर्थः । स्वमतेन हिंसास्वरूपमाह- अपीति, अनुच्छित्तिधर्मकस्य= अविनाशिनः सत्त्वस्य= आत्मनो यः कार्याश्रयः= भोगाश्रयः शरीरं तस्य स्वस्वविषयोपलब्धेः कर्तृणाम्= मातृभानां चैन्द्रियाणां य उपपातयोदादिशब्दाच्चः वि वा

च्छेदो वा प्रमापणलक्षणो वा वधो हिंसेति, कार्यं तु सुखदुःखसंवेदनं तस्याऽऽयतनम् = अधिष्ठानम् = आश्रयः शरीरम्, कार्याश्रयस्य शरीरस्य स्वविषयोपलब्धेश्च कर्तृणामिन्द्रियाणां वधो हिंसा न नित्यस्यात्मनः, तत्र यदुक्तम्— “ तदभावः सात्परप्रदाहेपि तन्नित्यत्वात् ५ ” इति एतदयुक्तम् । यस्य सत्त्वोच्छेदो हिंसा तस्य कृतहानमकृताभ्यागमश्चेति दोषः । एतावच्चैतत् स्यात्— सत्त्वोच्छेदो वा हिंसा अनुच्छित्तिधर्मकस्य सत्त्वस्य कार्याश्रयकर्तृवधो वा, न कल्पान्तरमस्ति, सत्त्वोच्छेदश्च प्रतिपिद्धः, तत्र किमन्यच्छेयम् ? यथाभूतमिति ।

अथ वा “ कार्याश्रयकर्तृवधात् ” इति कार्याश्रयः = देहेन्द्रियबुद्धिसंघातो नित्यस्यात्मनः तत्र सुखदुःखप्रतिसंवेदनं तस्याऽधिष्ठानम् = आश्रयः = तदायतनं तद् भवति न ततोऽन्यदिति स एव कर्ता— तन्निमित्ता हि सुखदुःखसंवेदनस्य निर्वृत्तिर्न तन्तरेणेति, तस्य वधः = उपघातः = पीडा प्रमापणं वा हिंसा न नित्यत्वेनात्मोच्छेदः, तत्र यदुक्तम्— “ तदभावः सात्परप्रदाहेपि तन्नित्यत्वात् ” ( इति ) एतन्नेति ॥ ६ ॥

वैकल्यलक्षणं प्रबन्धोच्छेदं = प्रवाहोच्छेदो यथा काणत्वादि किं वा प्रमापणलक्षणं = विनाशलक्षणो वधः स एव हिंसेत्युच्यते एतादृशी च हिंसा नित्यात्मपक्षेपि नानुपपन्ना— आत्मनो नित्यत्वेपि शरीरादीनामुपघातसमवाहित्यर्थं, अत्रालपोपघातेन पीडा ततोधिकेनोपघातेन विकृतिलक्षणं वैकल्यं ततोऽधिकेन विनाशस्तदेतत् प्रत्यक्षमेव । कार्यपदार्थमाह— कार्यमिति, संवेदनम् = भोगः । तस्य = संवेदनस्य, आश्रयपदार्थमाह— आयतनमिति । सकलितमाह— कार्याश्रयस्येति । कर्तृपदार्थमाह— स्वेति । व्यवच्छेद्यमाह— नेति, नित्यस्यात्मनस्तु हिंसा नोच्यते येन नित्यात्मपक्षे हिंसाया असमवात्पातकामावापत्तिरित्यादित्यर्थः । उपसहरति— तत्रेति, तथा च “ तदभावः ” इत्यादिपूर्वसूत्रं यदुक्तं तत्र युक्तमित्यन्वयः, पूर्वसूत्रेण नित्यात्मपक्षे य पातकाभाव उक्तः स नोपपद्यते— आत्मनो नित्यत्वेपि शरीराद्युपघातेन पातकसमवादित्यर्थः । ननु सत्त्वोच्छेदं = आत्मविनाश एव हिंसा किं न स्यात् ? इत्याशङ्क्यात्मविनाशपक्षे कृतहान्यकृताभ्यागमदोषमाह— यस्येति, यस्य मते इत्यर्थः । हिंसाया द्वैविध्यमेव समवतीत्याह— एतावदिति, एतत् = हिंसास्वरूप एतावत् = विवक्षितद्विप्रकारमेव स्यात् = समवतीत्यर्थः । द्वैविध्यमाह— सत्त्वैति, सत्त्वोच्छेदं = आत्मविनाशो हिंसेति एकः कल्पः, अनुच्छित्तिधर्मकस्य = अविनाशिनः सत्त्वस्य = आत्मनः कार्याश्रयकर्तृवधः = देहेन्द्रियोपघातो हिंसेति द्वितीयः कल्पः एतत्कल्पद्वयादन्यत्कल्पान्तरं हिंसाया नालीत्यन्वयः । गतादृशकल्पद्वये आत्मोच्छेदकल्पस्तु प्रतिपिद्ध एव— असमवात्, आत्मोच्छेदपक्षे कृतहान्यकृताभ्यागमदोषप्रसङ्गादित्याह— सत्त्वोच्छेदश्चेति । शेषकल्पजिज्ञासत— तत्रति, तत्र = आत्मोच्छेदकल्पे प्रतिपिद्धे सतीत्यर्थः । शेषकल्पमाह— यथेति, हिंसाया यथाभूतम् = वास्तविकं यत्स्वरूपं शरीराद्युपघातलक्षणं तदेव शिष्टं तद्वच्च समवतीति न नित्यात्मपक्षे पातकामावापत्तिः, उक्तलक्षणाया हिंसाया समवान्, आत्मविनाशस्तु न समवतीत्यर्थः ।

धर्मभाग्यसमासमाश्रित्य सूत्रम्य वर्णकान्तरमाह— अथ वति, नित्यस्यात्मनो देहेन्द्रियबुद्धिसंघात एव कार्याश्रयः यत् सुखदुःखसंवेदनलक्षणं कार्यं तत्र = देहादिसंघातं भवति तत्र = उच्यते एव तस्य = सुखादिसंवेदनस्याधिष्ठानम् = आश्रयः = तदायतनम् = सुरादिभोगस्यान भवति— शरीरं विना सुरादिभोगाऽसमवाहिते तत्र = सघातादन्यत् सुरादिभोगाश्रयो न भवतीति स कार्याश्रयः = सघात एव कर्तेति सूत्रे कर्मभारयममास इत्यन्वयः । उक्तं इतुमाह— तत्रिमिच्छेति, कर्तृपत्रं च साधनपरमिति तन्निमित्ता = देहादिसंघातनिमित्तैव सुरादिभोगस्य निर्वृत्तिः = सिद्धिर्भवति न तम् = सघातं त्रिनेति सघात एव कर्तेति सिद्धं, तस्य = सुरादिभोगसाधनीभूतस्य संघातस्य यो वा = उपघातः = पीडा हिंसा प्रमापणम् = विनाशः स एव हिंसापदार्थो न त्वात्मोच्छेदो हिंसा— आत्मनो नित्यत्वात् उच्छेदसमवा-

इत्थं देहादिव्यतिरिक्त आत्मा—

सव्यदृष्टस्येतरेण प्रत्यभिज्ञानात् ॥ ७ ॥

पूर्वपरयोर्विज्ञानयोरेकविषये प्रतिसंधिज्ञानं प्रत्यभिज्ञानम्— 'तमेवैतर्हि पश्यामि यमज्ञा-  
सिपम्' 'स एवायमर्थः' इति, सव्येन चक्षुषा दृष्टस्येतरेणापि चक्षुषा प्रत्यभिज्ञानात्— 'यम-  
द्राक्षं तमेवैतर्हि पश्यामि' इति । इन्द्रियचैतन्ये तु नान्यदृष्टमन्यः प्रत्यभिज्ञानातीति प्रत्यभि-  
ज्ञानानुपपत्तिः, अस्ति त्विदं प्रत्यभिज्ञानं तस्मादिन्द्रियव्यतिरिक्तधेतनः ॥ ७ ॥

न- एकस्मिन्नासास्थिव्यवहिते द्वित्वाभिमानात् ॥ ८ ॥

एकमिदं चक्षुः मये नासास्थिव्यवहितं तस्यान्तौ गृह्यमाणौ द्वित्वाभिमानं प्रयोजयतः  
मयव्यवहितस्य दीर्घस्येव ॥ ८ ॥

दित्यन्वय, तथा च नित्यात्मपक्षेपि शरीरात्मानुक्तलक्षणहिंसायां सभवान् तत्फलभोगस्य च नित्या-  
त्मन सभवान् पातकभावापत्तिर्नास्तीत्याशयेनोपसहरति— तत्रेति, तत्र= नित्यात्मपक्षे हिंसास्वरूपे  
हिंसाफलभोगे पातके च सिद्धे पातकभावप्रसङ्गनार्थं यत् "तदभाव" इत्यादिपूर्वसूत्रमुक्तम् एतत्=  
तत्र युक्तमित्यन्वय ॥ ६ ॥

॥ इत्यात्मन सघातातिरिक्तत्वव्यवस्थापन समाप्तम् ॥

अप्रिमसूत्रमवतारयति— इत्येति, इत् = सूत्रोक्तहृत् । आत्मन इन्द्रियातिरिक्तत्वव्यवस्थापने-  
मारभते— सव्येति, "वाम शरीरं सव्यं स्यात्" इत्यमर, सव्येन= वामेन चक्षुषा दृष्टस्य इतरेण=  
दक्षिणेन चक्षुषा प्रत्यभिज्ञानाद् ज्ञायते— आत्मा इन्द्रियातिरिक्त एवेति यदि इन्द्रियमेवात्मा स्यात्तदा  
वामेन दृष्टस्य दक्षिणेन प्रत्यभिज्ञा न स्यात्— अन्येन दृष्टस्यान्येन प्रत्यभिज्ञानात्सभवादित्यात्मा इन्द्रिया-  
तिरिक्त एव नित्यस्य च वामेन दृष्टस्यापि दक्षिणेन प्रत्यभिज्ञा नानुपपत्तेरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पूर्वैति,  
पूर्वपरयो = पूर्वोत्तरयोर्ज्ञानयोरेकविषये = विषयैक्ये सति एकविषयविषयकं यद् बाह्येन्द्रियजन्यं प्रति-  
संधिज्ञानम् = उभयसद्वद् ज्ञानम् = तत्तदन्ताविषयकं ज्ञानं तन् प्रत्यभिज्ञानमित्युच्यते यथा— 'सोय  
देवदत्त' इति इत्यन्वय, उदाहरति— तमिति । उदाहरणान्तरमाह— स इति, अर्थः = चैत्रादि । सूत्रार्थ-  
माह— सव्येनेति, इतरणं = दक्षिणम् । पुनरुदाहरति— यमिति, भवतीतिशेषः । इन्द्रियात्मपक्षे बाधकमाह—  
इन्द्रियेति, इन्द्रियात्मपक्षे सर्वेषामवन्द्रियाणां पृथक् पृथगेव चैतन्यम् = आत्मत्व स्यात्तथा च वाम  
चक्षुर्लक्षणनात्मना दृष्टस्य चैत्राददक्षिणचक्षुर्लक्षणात्मन प्रत्यभिज्ञा नोपपद्यते यतोऽन्यदृष्टमन्यो न  
प्रत्यभिज्ञानाति अस्ति चेदम् = वामेन दृष्टस्यापि दक्षिणेन प्रत्यभिज्ञानमिति तदुपपत्त्यर्थमिन्द्रियव्यति-  
रिक्त एव नित्य आत्मा स्वीकार्य इत्याह— तस्मादिति ॥ ७ ॥

पूर्वपक्षी नेत्रद्वित्व निराकर्णेति— नेति, न द्वे नेत्रे किं त्येकमेव नेत्रं तस्मिन्नेवस्मिन्नेत्रे नेत्रे  
नासास्थिव्यवहिते = नासास्थिव्यवधानेन द्वित्वाभिमानात् = द्वे नेत्रे इति द्वित्वभ्रमो भवति यथैकस्मि-  
न्नेत्रे तदागे मय्य सेतुव्यवधानेन द्वित्वभ्रमो भवति तथा तथा च सव्यगोलकनिष्ठनेत्रदृष्टस्य दक्षिण  
गोलकनिष्ठनेत्रेण प्रत्यभिज्ञा नानुपपत्त्या— गोलकद्वित्वस्यात्मभूतस्य चक्षुर्निन्द्रियस्यैक्याद् अन्यथा  
ज्ञानेन्द्रियाणां पञ्चत्व पापित स्यादिति नेन्द्रियातिरिक्तात्मन स्वीकारणैरेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
एवमित्येति, नासास्थिना मय्य व्यवहितम्, तस्य = चक्षुष्य अन्तौ = गोलकदृष्टप्रणो भागी किं वा  
व्यवच्छेदौ गृह्यमाणौ चक्षुषि द्वित्वाभिमानस्य = द्वित्वभ्रमस्य प्रयोजकौ भवतु यथा दीर्घस्य = लम्बा  
यमानस्य वगादेर्मये व्यवधानेन द्वित्वभ्रमो भवति तथा तथा चैकमेव चक्षुर्मिति न तस्य प्रत्यभिज्ञा  
नोपपत्तिरिति नेन्द्रियातिरिक्त आत्मा स्वीकार्य इत्यर्थः ॥ ८ ॥

## एकविनाशे द्वितीयाऽविनाशाद् नैकत्वम् ॥ ९ ॥

एकस्मिन्नुपग्रहे चोद्भूते वा चक्षुषि द्वितीयमवतिष्ठते चक्षुर्विषयग्रहणालिङ्गं तस्मादेकस्य व्यवधानानुपपत्तिः ॥ ९ ॥

## अवयवनाशेष्यऽवयव्युपलब्धेरहेतुः ॥ १० ॥

“ एकविनाशे द्वितीयाविनाशात् ” इत्यहेतुः, कस्मात् ? वृक्षस्य हि कासु चिच्छाखासु चिच्छन्नासूपलभ्यते एव वृक्षः ॥ १० ॥

## दृष्टान्तविरोधादप्रतिषेधः ॥ ११ ॥

न कारणद्रव्यविभागे कार्यद्रव्यमवतिष्ठते- नित्यत्वमसङ्गात्, बहुष्ववयविषु यस्य कारणानि विभक्तानि तस्य विनाशः येषां कारणान्यऽविभक्तानि तान्यऽवतिष्ठन्ते ।

सिद्धान्ती नेत्रद्वित्वं समाधत्ते- एकेति, एकस्य चक्षुषो विनाशेपि द्वितीयाऽविनाशात्= सत्त्वदर्शनाद् चक्षुष एकत्वं नोपपद्यते, यद्येकमेव चक्षुः स्यात् तदा तस्य विनाशे जाते द्वितीयं चक्षुर्नोपलभ्येत, यदा च द्वे चक्षुषी तदैकस्य विनाशेपि द्वितीयसत्त्वमुपपद्यते तथा च सिद्धं नेत्रद्वित्वं तत्र सव्यदृष्टस्य दक्षिणेन प्रत्यभिज्ञानादुत्तरीत्याऽऽत्मा इन्द्रियातिरिक्त एव इन्द्रियाणां पञ्चत्वं च जाल्यभिप्रायेण विज्ञेयमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- एकस्मिन्निति, द्वितीयं चक्षुः, विषयग्रहणमेव लिङ्गम्= साधकं यस्य तद् विषयग्रहणालिङ्गं चक्षुः, एकस्मिन्नपि नेत्रे रूपज्ञानं जायते तेन ज्ञानेन ज्ञायते- अस्ति द्वितीयं नेत्रमिति. यद्येकमेव नेत्रं स्यात्तदा काणस्य रूपज्ञानं न स्यात् न चैवमस्तीति नेत्रद्वित्वं सिद्धं तथा चैकस्य नेत्रस्य नासाव्यवधानेन यो द्वित्वभ्रम उक्तः स नोपपद्यते- नेत्रद्वित्वस्य बालविकृत्यादित्याह- तस्मादिति, एकस्य नेत्रस्येत्यर्थः । पर्यवसितं चोक्तमेव ॥ ९ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे- अवयवेति, शाखादिलक्षणावयवस्य नाशेपि यथाऽवयवी शृङ्ग उपलभ्यते तथाऽवयवभूतस्यैरुगोलकनिष्ठस्य नेत्रावयवस्य नाशेष्यवयवविनो नेत्रस्य सत्त्वसंभवाद् रूपज्ञानं काणस्य नानुपपन्नमिति पूर्वसूत्रे नेत्रद्वित्वसाधनार्थं यो हेतुरुक्तः सोऽहेतुः- नेत्रद्वित्वसाधको न भवतीति नेत्रस्य प्राप्तं तथा चोक्ता प्रत्यभिज्ञा नेत्रस्य नानुपपन्नमिति नेन्द्रियातिरिक्त आत्मा स्वीकार्य इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- एकेति, अयं हि पूर्वोक्तसूत्रस्यानुवादः । उक्तहेतोरहेतुत्वं जिज्ञासते- फस्मादिति । उत्तरमाह- वृक्षस्येति, दृष्टान्तभागोयम् । तथा चैकस्यावयवस्य विनाशेपि अवयवविनो नेत्रस्य सत्त्वं नानुपपन्नमिति नैकगोलकनिष्ठभागविनाशेपि काणस्य रूपज्ञानानुपपत्तिरिति नेत्रस्यं सिद्धं तेन प्रत्यभिज्ञानं सिद्धं तेनेन्द्रियस्यात्मत्वमपि सिद्धमित्यर्थः ॥ १० ॥

उक्तं सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे- दृष्टान्तेति, अवयवनाशेनाऽवयवविनाशस्यावश्यकत्वेन दृष्टान्ते ज्ञातानाशेन वृक्षनाशः स्वीक्रियते इति दृष्टान्तविरोधस्तस्माद् नेत्रावयवनाशेपि नेत्रनाश आवश्यक एवेति यो नेत्रद्वित्वस्य प्रतिषेध उक्तः स प्रतिषेधो न युक्तः, किं वा वृक्षस्य यद्द्वयं सत्त्ववयवस्येतेषु येषांचिद्द्वयवानां नाशेपि वृक्षसत्त्वं नानुपपन्नं प्रकृते च यदा घटस्य कपाललक्षणौ द्वायेवावयवावित्येककपालनाशे घटनाश आवश्यकमथा नेत्रस्यापि गोलकानुसारेण द्वायेवावयवाविति वक्तव्यं तत्रैकस्यावयवस्य नाशेष्यवयवविनो नेत्रस्य सत्त्वं नोपपद्यते इति दृष्टान्तविरोध इत्युक्तप्रतिषेधेन नेत्रस्यं न सिध्यति तथा चोक्तप्रत्यभिज्ञाया उपपत्त्यर्थमिन्द्रियातिरिक्तो नित्य आत्मा स्वीकार्य इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, कारणद्रव्याणाम्= अवयवानां विभागे= विनाशे कार्यद्रव्यं नावतिष्ठते यद्यतिष्ठेत् तदा नियमेन स्यात्- विनाशस्य कारणान्तरासंभवादित्यन्वयः, अन्यथा नित्यत्वमसङ्गादितियोग्यता । उपपादकवि-

अथ वा दृश्यमानार्थविरोधो दृष्टान्तविरोधः- मृतस्य हि शिरःकपाले द्वावज्वरौ नासा-  
स्थिव्यवहितौ चक्षुषः स्थाने भेदेन गृह्यते न चैतद् एकस्मिन् नासास्थिव्यवहिते संभवति, अथ  
चैकविनाशस्याऽनियमाद् द्वाविमावर्था. तौ च पृथगावरणोपघातौ अनुमीयते- विभिन्नाविति ।  
अवपीडनाचैकस्य चक्षुषो रश्मिविपयसंनिकर्षस्य भेदाद् दृश्यभेद इव गृह्यते तच्चैकत्वे विरुध्यते,  
अवपीडननिवृत्तौ चाभिन्नप्रतिसंधानमिति, तस्मादेकस्य व्यववानानुपपत्तिः ॥ ११ ॥

अनुमीयते चायं देहादिसंघातव्यतिरिक्तश्चेतन इति—

## इन्द्रियान्तरविकारात् ॥ १२ ॥

बहुष्विति, बहुध्ववयविषु मध्ये इत्यन्वयः, यस्य अवयविनः । येषामवयविनाम् । तथा चावयवनाशेऽव्य-  
विनाश आवश्यक इत्यवयवनाशेऽवयविनो नेत्रस्यापि नाश आवश्यकस्तथा च काणस्य रूपज्ञानं न  
स्यादेव न चैवमस्तीति नेत्रद्वित्वं स्वीकार्यं तथा च काणस्यैकचक्षुर्नाशेपि द्वितीयेन चक्षुषा रूपग्रहणं  
नानुपपन्नं. तत्रैकदृष्टस्य द्वितीयेन प्रत्यभिज्ञानुपपत्त्या इन्द्रियातिरिक्त एवात्मा स्वीकार्य इत्यर्थः ।

सूत्रस्य वर्णकान्तरमाह- अथ वेति, अत्र पक्षे दृष्टान्तशब्दः प्रत्यक्षपदार्थपरस्तदाह- दृश्येति ।  
उक्तमुपपादयति- मृतस्येति, शिरःकपाले= मस्तकास्थिनः, अवटौ= गर्तौ, स्थाने= स्थानभूतौ, भेदेन=  
भिन्नौ, प्रत्यक्षेण गृह्यते इत्यन्वयः, तथा च मस्तकस्थनेत्रस्थानद्वित्वात्नेत्रद्वित्वं सिद्धमित्यर्थः । व्यवच्छे-  
दमाह- न चेति, एतत्= स्थानद्वित्वम्, यथेकमेव चक्षुः स्यात्तस्य च नासास्थिव्यवधानेन द्वित्वं भ्रान्त्या  
प्रतीयेत तदा तस्यैकस्य स्थानद्वित्वं न स्यादित्यर्थः । नेत्रद्वित्वे उपपत्त्यन्तरमाह- अथेति, एकविना-  
शस्य= सत्यस्यैव वा दक्षिणस्यैव वा विनाशो भवतीति नियमो नास्ति किं वा एकविनाशस्य नाम  
सर्वथा नेत्रविनाशस्य नियमो नास्ति- काणस्यैकमात्रनेत्रदर्शनादित्यर्थः तस्मादनियमादनुमीयते-  
इत्यर्थः= नेत्रपदार्थौ पृथगावरणोपघातौ परस्परं भिन्नौ द्वावेवेति, पृथग् आवरणौ उपघातौ ययोस्तौ  
पृथगावरणोपघातौ, आवरणौ= नेत्रपटलौ । अत्र- “ एकत्वे चक्षुषो विनाशनियमो न स्यात्- सत्यस्यैव  
चक्षुषो न दक्षिणस्येति, एकत्वान् सत्यविनाशो दक्षिणस्यापि नाशप्रसङ्गात्, दृश्यते चायं नियमस्तादा-  
द्वावौ पृथगावरणौ पृथगुपघातौ चेति ” इति तात्पर्यटीका । एकस्य नेत्रस्यावरणोपघाताभ्यां द्वितीय-  
स्यावरणोपघातौ न भवतस्तेदवदेकत्वे नोपपद्यते इति नेत्रद्वित्वं सिद्धमित्यर्थः । “ एकविनाशस्य ” इत्यत्र  
‘ द्वितीयविनाशस्य ’ इति वक्तव्यमासीन् । नेत्रद्वित्वे उपपत्त्यन्तरमाह- अवपीडनेति, नेत्रस्याद्बुल्यप्रेणा-  
वपीडने घृते नेत्ररश्मेः चन्द्रादिविपयस्य च यः संनिकर्षस्तस्य भेदात्= द्वित्वान् दृश्यभेद इव= चन्द्रादि-  
द्वित्वं गृह्यते तदेतद् नेत्रैकत्वे विरुध्यते= नेत्रैकत्वे हि रश्म्येकत्वं तेन संयोगिकत्वं स्यात् तेन विपयस्य रश्म्य-  
कत्वमेव गृह्यते न चैवमस्तीति चक्षुर्भेदात्तस्मिन्नेत्रेन संयोगभेदस्तेन ज्ञानभेद इति ‘ द्रौ चन्द्रौ ’ इत्या-  
दिज्ञानं नेत्रद्वित्वे संभवति तत्राप्यपीडनाद् नेत्रयो रश्मिद्वयं पृथक् पृथगेव विपयं गृह्यतीति । अवपीडननि-  
वृत्तौ च रश्मिद्वयस्यापि परस्परं संयोगादभिन्नप्रतिसंधानम्= एकत्वज्ञानं जायते । न च नेत्रद्वित्वे  
पदार्थमात्रस्य द्विधा भानं स्यात्- द्वाभ्यामपि नेत्राभ्यां पृथक् पृथगेव पदार्थग्रहणादिति वाच्यम्-  
द्वयोरपि नेत्रयो रश्मीनामस्तसि प्रविशन्शक्ये संभूय एव पदार्थेन संयुज्यमानत्वान् । किं च नेत्रैकत्वे  
काणत्वं न स्यात्- एकनेत्रविनाशे सत्युपपत्त्यन्तरत्वं हि काणत्वमिति प्रत्यक्षमेव । उपमंहरति- तस्मा-  
दिति, तथा च नेत्रद्वित्वे सिद्धे यत्पृथगेकस्यैव नेत्रस्य नासास्थिव्यवधानेन द्वित्वभ्रम उच्यते न  
नोपपद्यते- नेत्रद्वित्वस्य वास्तविकत्वादित्यर्थः । एकस्य नेत्रस्य ॥ १२ ॥

अधिसूत्रमन्तारयति- अनुमीयते इति, अयं चेतनो देहादिसंघातव्यतिरिक्तः- इन्द्रियान्तर-  
विकारादित्यनुमीयते इत्यन्वयः । इन्द्रियान्तरिति- आत्रादी पटले दृष्टे तत्रमस्त्वया इन्द्रियान्तरस्य-  
रस्तनेन्द्रियस्य मुने जलदृष्टिच्छणो विकारो जायते तस्मादपि विकारादिज्ञायते इन्द्रियातिरिक्त एवा-

कस्य चिदम्लफलस्य गृहीततद्रससाहचर्यं रूपे गन्धे वा केन चिदिन्द्रियेण गृह्यमाणे रसनस्येन्द्रियान्तरस्य विकारो रसानुस्मृतौ रसगर्धिप्रवर्तितो दन्तोदकसंघुवभूतो गृह्यते तस्येन्द्रियचैतन्येऽनुपपत्तिः— नान्यदृष्टमन्यः स्मरति ॥ १२ ॥

न— स्मृतेः स्मर्तव्यविषयत्वात् ॥ १३ ॥

स्मृतिर्नाम धर्मो निमित्तादुत्पद्यते, तस्याः स्मर्तव्यो विषयः तत्कृत इन्द्रियान्तरविकारो नात्मकृत इति ॥ १३ ॥

तदात्मगुणसद्भावादप्रतिषेधः ॥ १४ ॥

ऽऽत्मेति. तत्र संघातातिरिक्तात्मपक्षे फलज्ञानवत् आत्मनः फलज्ञानेन तद्रसस्मृतेः संभवात् तद्रसस्मृत्या च रसनेन्द्रियविकारसंभवात्, यदि चेन्द्रियमेवात्मा स्यात्तदा येन चक्षुषा फलं दृष्टं तेन तु तद्रसो नानुभूत इति न चक्षुषो रसस्मृतिः संभवति. यस्य च रसनेन्द्रियस्य रसस्मृतिर्वैकल्या तेन फलं न दृष्टमिति कथं तस्य रसस्मृतिः स्यात्. भवति च रसस्मृतिरिति ज्ञायते इन्द्रियादिव्यतिरिक्त एवात्मा— कार्यकारणभूतयोः स्मृत्यनुभवयोः सामानाधिकरण्यानियमादिति सूत्रार्थः । अत्र— “इन्द्रियान्तरविकारेण तत्कारणीभूताऽनुमीयमाना स्मृतिरात्मानमनुमापयतीति विकारस्यात्माऽऽवृत्तिलेपि नानुपपत्तिरिति बोध्यम्” इति श्रीगुरुचरणाः । ध्याचष्टे— कस्येति, गृहीतं तद्रसेन साहचर्यं यस्य तस्मिन् गृहीततद्रससाहचर्यं रूपे गन्धे वा चक्षुरादिना गृह्यमाणे सति रसानुस्मृतौ= तत्फलस्य रसस्मृतौ जातायां इन्द्रियान्तरस्य रसनस्य रसगर्धिप्रवर्तितः= रसाभिलाषिणा चेतनेन प्रवर्तितो दन्तोदकसंघुवभूतः= दन्तेषूदकसंचारलक्षणो विकारो गृह्यते तस्य विकारस्येन्द्रियचैतन्येऽनुपपत्तिः— यतोऽन्यदृष्टमन्यो न स्मरतीति नियमोस्ति, अत्र च चक्षुषा फले दृष्टे रसनेन्द्रियस्य तद्रसस्मृतिर्न संभवति येन तस्य विकारः स्यात् चक्षुषश्च न रसस्मृतिः संभवति— रसाऽप्राहकत्वादित्यनुपपत्तिः । इन्द्रियातिरिक्तात्मपक्षे तु स आत्मा रूपरसादिसर्वप्राहक इति तस्य रूपदर्शनेन तत्सहचरितरसादीनां स्मृतिः संभवति स्मृत्या चेच्छा जायते इच्छया चोक्तविकार उत्पद्यते इत्युपपद्यते इत्यन्वयः स्पष्टमन्यत् । अम्लरसस्मृत्या चायं विकारो विशेष उत्पद्यते इत्यभिप्राये- णोक्तम्— अम्लफलस्येति ॥ १२ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी निराकरोति— नेति, स्मृतिः स्मर्तव्यविषया भवतीति रसस्मृतिरपि रसविषया संभवति नात्मविषयेति कथं रसस्मृत्या इन्द्रियातिरिक्त आत्मा सिष्येदिति सूत्रार्थः, पूर्वं रसनेन्द्रियेण तद्रसस्यानुभूतत्वादेतादृशकाले रसनेन्द्रियस्य रसस्मृतिर्नानुपपन्ना— गगननिष्ठेनापि चन्द्रेण नायकनिष्ठस्य प्रियावदनविषय-रसंस्कारस्योद्बोधवत् चक्षुरादीन्द्रियान्तरनिष्ठेनाप्युद्बोधकेन रूपादिदर्शनेन रसनदीन्द्रियान्तरनिष्ठसंस्कारस्योद्बोधसंभवादित्याशयः । ध्याचष्टे— स्मृतिरिति, निमित्तात्= संस्कारात्, तस्याः= स्मृतेर्यैः स्मृतिविषयीभूतो रसः स एव विषयो न त्वात्मापि, तत्कृतः= स्मर्यमाणरसकृत एवोक्तो रसनेन्द्रियविकारो न त्वात्मकृतो येन तद्विकारादात्मा सिष्येदित्यन्वयः ॥ १३ ॥

उक्तं सिद्धान्तौ प्रत्याचष्टे— तदात्मेति, तत्= तस्याः= रसादिस्मृतेरात्मगुणत्वे सति आत्मगुणत्वेन वा सद्भावात्= सत्त्वसंभवाद् य इन्द्रियातिरिक्तात्मप्रतिषेध उक्तः स नोपपद्यते इत्यन्वयः, ‘अहं स्मरामि’ ‘रसादिविषयकस्मृतिमानहम्’ इत्यादिज्ञानेन स्मृतेरात्मधर्मत्वं सिद्धमेवेति रसस्मृतिरप्यात्मधर्मं एवेति रसस्मृत्या तदाधार आत्मा सिद्ध एव तत्रापि चक्षुषा फलस्य दर्शनेन रसनेन्द्रियस्य रसस्मृतिर्नोपपद्यते भवति च फलस्य रूपदर्शनेनापि रसस्मृतिरुक्तविकारगम्येति इन्द्रियातिरिक्त आत्मा स्वीकार्यः तस्य च रूपरसादिसर्वप्राहकत्वाद् रूपदर्शनेनापि रसस्मृतिर्नानुपपन्नैति, आत्मा इन्द्रियातिरिक्त एव नित्यः स्वीकार्य इति सूत्रार्थः । अत्र ‘तस्या आत्मगुणभावादप्रतिषेधः’ इत्येवं सूत्रं पठनीयमासीन्, तस्याः= स्मृतेरात्म-



तस्या आत्मगुणन्वे सति सद्भावादप्रतिषेध आत्मनः= यदि स्मृतिरात्मगुणः एवं सति स्मृतिरूपपद्यते- नान्यदृष्टमन्यः स्मरतीति । इन्द्रियचैतन्ये तु नानाकर्तृकाणां विषयग्रहणा- नामप्रतिमंशानम्. प्रतिमंशाने वा विषयव्यवस्थानुपपत्तिः । एकस्तु चेतनोज्जेकार्यदर्शा भिन्न- निमित्तः पृथग्दृष्टमर्थे स्मरतीति । एकस्याज्जेकार्यदर्शिनो दर्शनप्रतिमंशानान् स्मृतेरात्मगुणन्वे सति सद्भावाः, विपर्यये चानुपपत्तिः, स्मृत्याश्रयाः प्राणभृतां सर्वे व्यवहाराः । आत्मनिर्ग- मुदादृग्णमाश्रमिन्द्रियान्तरविकार इति ॥ १४ ॥

अपरिसंख्यानाच्च स्मृतिविषयस्य ॥ १५ ॥

अपरिसंख्याय च स्मृतिविषयमिदमुच्यते- “ न स्मृतेः स्मर्तव्यविषयत्वात् १३ ” इति, येयं स्मृतिरगृह्यमाणेऽर्थे- ‘ अज्ञासिपमहममुमर्थम् १ ’ इति एतस्या ज्ञातृज्ञानविशिष्टः पूर्वज्ञातोर्थो विषयो नार्थमात्रम्. ‘ ज्ञातवानहममुमर्थम् २ ’ ‘ असावर्थो मया ज्ञातः ३ ’ ‘ अस्मिन्नर्थे मम ज्ञानमभूत् ४ ’ इति. चतुर्विधमेतद्वाक्यं स्मृतिविषयज्ञापकं समानार्थम्= सर्वत्र खलु ज्ञाता ज्ञानं ज्ञेयं च गृह्यते ।

अथ प्रत्यक्षेऽर्थे या स्मृतिस्तया त्रीणि ज्ञानानि एकस्मिन्नर्थे प्रतिसंधीयन्ते समानकर्तृकाणि न नानाकर्तृकाणि नाऽकर्तृकाणि, किं तर्हि ? एककर्तृकाणि । ‘ अद्राक्षममुमर्थं यमेवैतर्हि पश्यामि ’ अद्राक्षमिति दर्शनं दर्शनसंविच्च- न खल्वसंविदिते स्वे दर्शने स्यादेतत्- अद्राक्षमिति. ते खल्वेते द्वे ज्ञाने. ‘ यमेवैतर्हि पश्यामि ’ इति तृतीयं ज्ञानम्. एवमेकोर्थस्त्रिभिर्ज्ञानै-

वाऽपरिसंख्यानशब्दो विज्ञेयः । व्याचष्टे- अपरिसंख्यायेति । स्वाभिप्रायमाह- येयमिति, अगृह्यमाणेऽर्थे= अप्रत्यक्षपदार्थविषया स्मृतिः । स्मृतिमुदाहरति- अज्ञासिपमिति, अज्ञासिपमहम्= पूर्वं ज्ञातवानहमित्यर्थः । स्मृतिविषयमाह- एतस्या इति, एतस्याः स्मृतेः स्वविषयकस्मृतिविषयत्वसंबन्धेन समानज्ञानविषयत्वसंबन्धेन वा ज्ञातृज्ञानाभ्यां विशिष्ट एव पूर्वज्ञातो रसादिपदार्थो विषयोऽस्ति न तु रसादिपदार्थमात्रं येन स्मृतेः स्मर्तव्यरसादिमात्रविषयकत्वं स्यादित्याक्षेपः, तत्राहमित्यनेनात्मनः अज्ञासिपमित्यनेन च धात्वर्थस्य ज्ञानस्य स्मृतिविषयत्वं प्राप्तं सथा चैतादृशस्मृतिविषयत्वेनाप्यात्मा सिद्ध इत्यर्थः, तदेतत्प्रतिपादनं प्रभाकरमुखेन विज्ञेयम्- तेनैव प्रत्येकं ज्ञानेऽप्यात्मनो विषयत्वस्वीकारात् । ज्ञानप्रधानां स्मृतिमुदाहरति- ज्ञातवानिति, प्रथमान्तपदार्थस्य प्राधान्याद्वा ज्ञाता प्रधानः । विषयप्रधानां स्मृतिमुदाहरति- असाविति । ज्ञानप्रधानां स्मृतिमुदाहरति- अस्मिन्निति, अत्र ज्ञानमेव प्रथमान्तपदार्थः । संकलयति- चतुर्विधमिति, समानार्थम्= ज्ञातृज्ञानज्ञेयानां समानमेव प्रकाशकमित्यर्थः, उक्तपदं स्वयं व्याचष्टे- सर्वत्रेति, सर्वत्र= सर्वासु स्मृतिषु । गृह्यते= विषयो भवति । अत्र- “ मानसानुग्व्यवसायजनितसंस्कारकारणासु चतसृष्वपि स्मृतिषु नार्थमात्रं विषयः अपि तु ज्ञानज्ञातृज्ञेयानि सर्वे एव विषयाः । चतुषु वाक्येषु एकत्र ज्ञानं क्रिया कारकाद् निष्कृष्टा यथा- ‘ अमुष्मिन् मम ज्ञानमभूत् ’ इति. अगृह्यमाणोऽर्थः स्मृतिसंनिधापनात् ‘ अमुष्मिन् ’ इत्युच्यते । कारकादनिष्कृष्टाप्येकत्र पूर्वापरीभूतभावनाप्रधानां ज्ञानक्रिया गम्यते- ‘ अज्ञासिपमहममुमर्थम् ’ इति । अन्यत्र ज्ञानभावने कारकादनिष्कृष्टे कर्तृप्रधाने यथा- ‘ ज्ञातवानहममुमर्थम् ’ इति । अन्यत्र ज्ञानभावने कारकादनिष्कृष्टे कर्मप्रधाने यथा- ‘ असावर्थो मया ज्ञातः ’ इति । समानार्थमिति- ज्ञानज्ञेयज्ञातृप्रकाशनं समानमित्यर्थः । ” इति तात्पर्यटीका । कारकादनिष्कृष्टत्वं चात्र कारकविशेषणत्वं विज्ञेयम् ।

आत्मसत्त्वं प्रकारान्तरेणोपपादयति- अवेति, अयं= किं च प्रत्यक्षे= पूर्वमनुभूते पदार्थे या स्मृतिः= प्रत्यभिज्ञा जायते तथा एकार्थविषयकाणि त्रीणि ज्ञानानि प्रतिसंधीयन्ते= विश्वायन्ते= प्रकाशयन्ते तानि च ज्ञानानि समानकर्तृकाणि= एकैककर्तृकाणि भवन्ति न तु नानाकर्तृकाणि येनेन्द्रियाणामात्मत्वं स्याद् न चाऽकर्तृकाणि वा येनात्मसिद्धिर्न स्यादित्यन्वयः । ज्ञानकर्तृसंख्यां जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- एवेति । उक्तानां त्रयाणामपि ज्ञानानां स्वरूपमाह- अद्राक्षमिति, अद्राक्षमित्यनेन भूतकालिकं रसादिपदार्थविषयकं यद् दर्शनं तदेकं ज्ञानम् दर्शनसंविच्च= पदार्थदर्शनविषयकं यद् ज्ञानं भूतकालिकं तद् द्वितीयं ज्ञानम्, ननु पदार्थ एव मासते न तु पदार्थज्ञानमपीत्याशंस्य दर्शनसंविच्च= तस्यैव हेतुमाह- नेति, स्वे= स्मर्तव्यमात्ररसादिपदार्थविषयकं दर्शनं असंविदिते= अननुभूते ‘ अद्राक्षम् ’ इति प्रयोग एव नोपपद्यते- अनेन पदार्थविषयकदर्शनस्यापि विषयीकरणत्वात्, सूक्ष्मदृष्ट्या हि दर्शनज्ञानमनुसंधेयम् । उक्तज्ञानद्वयं संकलयति- ते इति, एते= प्रदर्शिते । तृतीयं ज्ञानमाह- यमिति ।

युज्यमानो नाऽकर्तृको न नानाकर्तृकः, किं तर्हि ? एककर्तृक इति, सोऽयं स्मृतिविषयोऽपरि-  
संख्यायमानो विद्यमानः प्रज्ञातोऽर्थः प्रतिपिद्यते- ' नास्त्यात्मा- स्मृतेः स्मर्तव्यविषयत्वात् '  
इति । न चेदं स्मृतिमात्रं स्मर्तव्यमात्रविषयं वा, इदं खलु ज्ञानप्रतिसंधानवत् स्मृतिप्रतिसंधानम् ।  
एकस्य सर्वविषयत्वात्= एकोऽयं ज्ञाता सर्वविषयः स्वानि ज्ञानानि प्रतिसंधत्ते- ' अमुमर्थं  
ज्ञास्यामि ' अमुमर्थं विजानामि ' ' अमुमर्थमज्ञासिपम् ' अमुमर्थं जिज्ञासमानश्चिरमज्ञात्वाऽऽ-  
वस्यति- ' अज्ञासिपम् ' इति, एवं स्मृतिमपि त्रिकालविशिष्टां सुसपूर्णाविशिष्टां च प्रतिसंधत्ते ।  
संस्कारसंततिमात्रे तु सत्त्वे उत्पद्योत्पद्य संस्कारास्तिरोभवन्ति, स नास्त्येकोपि संस्कारो  
यत्त्रिकालविशिष्टं ज्ञानं स्मृतिं चानुभवेत्. न चानुभवमन्तरेण ज्ञानस्य स्मृतेश्च प्रतिसंधानम्

ज्ञानत्रयं संकलयति- एवमिति, एकोऽर्थः= स्मर्यमाणोऽर्थः, प्रत्यभिज्ञायमानोऽर्थो वा, युज्यमानः= विषयी-  
क्रियमाणः, तत्र प्रत्यभिज्ञायमानस्य पदार्थस्य पूर्वकालिकप्रत्यक्षविषयत्वम् एतत्कालिकप्रत्यक्षविषयत्वं च  
स्पष्टमेव. पूर्वकालिकप्रत्यक्षविशेषणत्वाच्च तादृशप्रत्यक्षविषयकज्ञानविषयत्वमपि विज्ञेयम्, किं वा नृतीयं  
ज्ञानमत्र स्मृतिरूपं विज्ञेयं तद्विषयत्वमपि पदार्थस्य स्पष्टमेवेत्यर्थः । एतेषां त्रयाणामपि ज्ञानानां कर्ता एक  
आत्मेवेति एतादृशज्ञानकृतत्वेनाप्यात्मा सिद्ध इत्याशयः, न चैतानि ज्ञानानि नानाकर्तृकाणि संभवन्ति-  
अन्येन दृष्टस्य अन्येन प्रत्यभिज्ञानुमशक्यत्वात् । ज्ञानक्रियाद्वारा च विषयस्यापि सकर्तृकत्वं विज्ञेयम् ।  
सूत्रार्थमुपसंहरति- सोयमिति, स्मर्यमाणपदार्थे एव स्मृतिविषय इति परिसंख्या यस्य नास्ति सोऽपरि-  
संख्यायमानस्तदनेन ज्ञानज्ञानयोरपि स्मृतिविषयत्वमुक्तम्, विद्यामानः= सन्नेत्र, प्रज्ञातः अर्थः= विषयः  
स्मृतिविषयः अर्थाद् आत्मा ' नास्त्यात्मा ' इत्यादिना प्रतिपद्यते. सोयं प्रतिपेद्यः प्रत्यक्षविरुद्ध इत्यर्थः ।  
तथा चोक्तरीत्या स्मृतिविषयत्वेनापि सिद्ध आत्मा. तस्येन्द्रियान्तरिरिक्तत्वे उक्त इन्द्रियान्तरविकारो  
नोपपद्यते इत्यात्मा इन्द्रियातिरिक्त एवेति सिद्धमित्याशयः । किं वा ' अपरिसंख्यायमानः ' इति  
सामान्यतः स्मृतिविषयस्य विशेषणं न त्वात्मविशेषणम्, किं वा ' अपरिसंख्यायमान इति ' इत्येवं  
व्याख्येयम् । ननु स्मृतेरप्रमाणत्वात् कथं स्मृत्याऽऽत्मा सिध्येत् पदार्थसिद्धेः प्रमाणाधीनत्वादित्याशङ्क्याह-  
न चेति, इदम्= ' अत्राक्षम् ' इत्याद्युदाहृतं ज्ञानं स्मृतिमात्रं न किं तु प्रत्यभिज्ञात्मकं न चापि स्मर्तव्य-  
रसादिमात्रविषयकं येनात्मविषयकं न स्यात्. प्रत्यभिज्ञा च प्रमाणमेवेति तथा सिद्ध आत्मेत्यर्थः । अत्र-  
" स्मृतिरिति प्रत्यभिज्ञानमाह- स्मृतिच्छायाबाहिल्यात् " इति तात्पर्यटीका । स्वाभिप्रायमाह- इदं,  
रस्त्विति, यथा ज्ञानस्य प्रतिसंधानम्= परामर्शो भवति तथैव स्मृतिप्रतिसंधानमपि भवतीति ' अत्राक्षम् '  
इत्यादि उदाहृतं ज्ञानं स्मृतिप्रतिसंधानम्= प्रत्यभिज्ञानारम्भमेव न तु स्मृतिमात्रमित्यर्थः । ज्ञानप्रतिसं-  
धानमाह- एकस्येति, एकोयमात्मा ज्ञाता सर्वविषयः= सर्वपदार्थप्राही स्वानि= स्वकर्तृकाणि ज्ञानानि  
प्रतिसंधत्ते- तस्यैकस्यात्मनः सर्वविषयत्वात्= सर्वपदार्थप्राहकत्वादित्यन्वयः, सर्वमाहकत्वेन ज्ञानमाहक-  
त्वमपि सिद्धमित्यर्थः । ज्ञानप्रतिसंधानमुदाहरति- अमुमिति, अत्र ज्ञानपरामर्शः स्पष्ट एव, तदनेन  
वाक्यत्रयेण त्रैकालिकं ज्ञानप्रतिसंधानमुदाहरतम् । विलम्बेन जायमानं ज्ञानप्रतिसंधानमुदाहरति- अमु-  
मर्थमिति, किंचिदर्थमित्यर्थः । उक्तं स्मृतिप्रतिसंधानेऽतिदिरति- एवमिति, त्रिकालविशिष्टाम्= त्रैकालि-  
काम्, सुसपूर्णाविशिष्टाम्= स्मरणेच्छाविषयाम्, स्मरणेच्छा बिना स्मृतिप्रतिसंधानानुपरोक्तिरित्याशयः, अत्र  
' स्मरामि ' ' स्मरिष्यामि ' ' अस्मार्थम् ' इत्युदाहरणानि विज्ञेयानि, ' अत्राक्षम् ' इत्यादिकं च प्रत्यभिज्ञो-  
दाहरणं तत्रापि स्मृतिप्रतिसंधानं स्पष्टमेव तादृशप्रत्यभिज्ञायाः कर्तृत्वाद्विषयत्वात् आत्मा पूर्वोक्तरीत्या सिद्ध  
इति प्रष्टकार्थः । किं वा ' जानामि ' इत्यस्य ' ज्ञानवानिदम् ' ' स्मरामि ' इत्यस्य च ' स्मृतिमानिदम् '  
इत्यर्थस्तथा च ज्ञानस्मृत्योरान्यत्वेनात्मा सिद्ध इति भावः ।

बौद्धमते भाषनमाह- संस्कारेति, संस्काराच्छब्दोऽत्र क्षणिकविज्ञानपरः- पूर्वपूर्वमंस्काराणामुत्तरो-  
त्तरं ज्ञानेषु संस्मर्यमाणानां नीत्यादिभंगश्चकञ्जानामपि भूमिणि प्रयोगश्चेनादित्यनुमंभेयम् । यति

अहं मम इति चोत्पद्यते देहान्तरवत्, अतोऽनुमीयते- अस्यैकः सर्वविषयः ( यः ) प्रतिदेहं स्वज्ञानप्रबन्धं स्मृतिप्रबन्धं च प्रतिसंघत्ते इति. यस्य देहान्तरेषु वृत्तेरभावात् प्रतिसंधानं भवतीति ॥ १५ ॥

**न- आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि संभवात् ॥ १६ ॥**

न देहादिसंधातव्यतिरिक्त आत्मा, कस्मात् ? आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि संभवात्= "दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात्?" इत्येवमादीनामाऽऽत्मप्रतिपादकानां हेतूनां मनसि संभवः- यतो मनो हि सर्वविषयमिति, तस्मान्न शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिसंधातव्यतिरिक्त आत्मेति ॥१६॥

**ज्ञातुर्ज्ञानसाधनोपपत्तेः संज्ञाभेदमात्रम् ॥ १७ ॥**

ज्ञानसंतान एव सत्त्वम्= आत्मा तदा संतानावयवभूताः संस्काराः= ज्ञानानि क्षणिकत्वादेव ते मते उत्पद्योत्पद्य तिरोभवन्ति= विनश्यन्तीति सः= तादृशः एकोपि संस्कारः= ज्ञानं नालि य उदाहृतं त्रिकालविशिष्टं ज्ञानं स्मरणं चानुभवेत्= प्रतिसंघतीत, त्रिकालविशिष्टज्ञानादीनां प्रतिसंधानं हि स्थिर- स्यात्मनः संभवति न तु क्षणिकानां ज्ञानानामित्यर्थः । उक्तानुभवासंभवे उपपत्तिमाह- न चेति, अह- मिति= 'अज्ञासिपमहम्' इति, ममेति= 'मम ज्ञानमभूत्' इति, एतादृशं ज्ञानस्मृत्योः प्रतिसंधानमऽनु- भवं विना नोत्पद्यते- प्रतिसंधानं प्रत्यनुभवस्य कारणत्वात्, यथा देहान्तरेणानुभूतस्य देहान्तरेण प्रतिसंधानं नोपपद्यते इति स्पष्टमेव तथा क्षणिकेषु विज्ञानेषु अन्येन ज्ञानेन दृष्टमन्येन ज्ञानेन स्मृतुं न शक्यते. भवति च स्मृतिरिति ज्ञायते क्षणिकविज्ञानसंतानादन्य एव नित्य आत्मा, तदाह- अत इति, प्रतिदेहम्= स्वस्वदेहावच्छेदेन, प्रबन्धम्= संतानम्, तथा च नित्यस्यात्मनश्चैकालिकज्ञानादीनां प्रति- संधानं नानुपपन्नमिति देहेन्द्रियज्ञानसंतानादिव्यतिरिक्तो नित्य एव आत्मा स्वोक्तार्थः सिद्धश्चेत्यर्थः । यस्यात्मनः देहान्तरेषु सत्त्वेपि स्वामित्वेन वृत्तेरभावादेव तत्रानुभूतवदार्थानां प्रतिसंधानं न भवतीत्याह- यस्येति, चैत्रेणानुभूतं मैत्रः स्मृतुं न शक्नोति. तत्कस्य हेतोः ? मैत्रात्मनः चैत्रदेहे स्वामित्वेन वृत्ते- रभावादेवेत्येतादृशः स आत्मेति न तस्य प्रतिषेधो युक्त इत्यर्थः । यस्येत्यत्र तस्यैतिवक्तव्यमासीत् ॥१५॥

॥ इत्याऽऽत्मन इन्द्रियादिव्यतिरिक्तत्वप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

उक्तं पूर्वपक्षी निराकरोति- नेति, आत्मप्रतिपत्तिहेतूनाम्= आत्मसाधकानां प्रत्यभिज्ञादीनां हेतूनां मनस एकत्वेन तत्र संभवात् मन एवात्मा न तु मनोव्यतिरिक्तः कश्चिदात्मा, मनस्तु चतुरादी- न्द्रियद्वारा रूपादिविषयाननुभवतीति कालान्तरे मनसः स्मृतिप्रत्यभिज्ञयोर्नानुपपत्तिः- मनसः स्थिरत्वा- देकत्वाच्च, इन्द्रियान्तरविकारस्याप्यत्र पक्षे नानुपपत्तिः- मनसाऽनुभूतस्य फलरसस्य फलदर्शनेन संस्का- रोद्बोधद्वारा स्मृतिसंभवात् स्मृत्या च रसभोगेच्छा तथा च दन्वीदकसंज्ञवभूतस्येन्द्रियान्तरविकारस्यापि संभवादिति मन एवात्मेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, देहेन्द्रियमनोबुद्धिवेदनासंधात एव देहादिसंधा- तस्य च मनोप्यस्त्येवेत्युक्तम्- देहादीति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- आत्मेति । उक्तं विशदयति- दर्शनेति, प्रथमसूत्रमिदम्, दर्शनेन= चक्षुषा स्पर्शनेन= त्वचा प्रकार्थग्रहणात्= 'यमदार्शं तं शृणामि' इत्यादिप्रत्यभिज्ञानादेव देहाद्यतिरिक्त आत्मा सावित्वेनां हेतूनां मनसि संभ- योति- मनस एकत्वादित्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह- यत इति, मनः सर्वविषयम्= सगार्थग्राहकमतीति पूर्ण- दृष्टस्य कालान्तरे स्मृत्यादिकं मनमो नानुपपन्नमिति मन एवात्मेत्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति, मनस आत्मत्वे संधातव्यात्मत्वं प्राप्तमेव- मनसः संधातानतिरिक्तत्वादित्याशयः ॥ १६ ॥

पूर्वोक्तं सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे- ज्ञातुरिति, आत्मनः सगार्थज्ञानानुभूतानुभवानुपपद्यन्ते- ज्ञानदरणं विना ज्ञानत्रियाया असंभवात्तत्र यथा रूपादिज्ञानकरणं चतुरादि तथा मननमुग्रादिज्ञानकरणमप्य-

ज्ञातुः खलु ज्ञानसाधनान्युपपद्यन्ते- ' चक्षुषा पश्यति ' घ्राणेन जिघ्रति, ' स्पर्शनेन स्पृशति ' एवं मन्तुः सर्वविषयस्य मतिसाधनमऽन्तःकरणभूतं सर्वविषयं विद्यते येनायं मन्यते इति, एवं सति ज्ञातर्याऽऽत्मसंज्ञा न मृष्यते मनस्संज्ञाऽभ्यनुज्ञायते, मनसि च मनस्संज्ञा न मृष्यते मतिसाधनसंज्ञा मृष्यते, तदिदं संज्ञाभेदमात्रं नाऽर्थं विवाद इति । प्रत्याख्याने वा सर्वेन्द्रियविलोपप्रसङ्गः= अयं मन्तुः सर्वविषयस्य मतिसाधनं सर्वविषयं प्रत्याख्यायते- नास्तीति ? एवं रूपादिग्रहणसाधनान्यपि न सन्तीति सर्वेन्द्रियविलोपः प्रसज्यते इति ॥ १७ ॥

### नियमश्च निरनुमानः ॥ १८ ॥

योऽयं नियम इष्यते- रूपादिग्रहणसाधनान्यऽस्य सन्ति मतिसाधनं सर्वविषयं नास्तीति. अयं नियमो निरनुमानः- नात्रानुमानमस्ति येन नियमं प्रतिपद्यामहे इति । रूपा-

ऽपेक्ष्यते यदेव तत्करणं तदेव मया मन इत्युच्यते त्वया चात्मेति ज्ञातारं प्रति मनसो ज्ञानसाधनोपपत्तेः= मननादिज्ञानकरणत्वोपपत्तेः= मननाद्यान्तरज्ञानकरणत्वमावश्यकमेव तत्र त्वया मनसो यदात्मेति नाम कृतं तत् संज्ञाभेदमात्रं न तु पदार्थभेदः- मया स्वीकृतस्यैव मनसस्त्वयापि स्वीकृतत्वात्, मनोऽप्यतिरिक्तात्मनो यः प्रतिषेधः स तु विषयान्तरम् । किं वा मत्स्वीकृतस्यात्मनस्त्वया मन इति संज्ञा कृतेति संज्ञाभेदमात्रम्, आत्ममनसोरैक्यं तु नोपपद्यते- आत्मनो ज्ञातुश्चक्षुरादिवत् आन्तरज्ञानसाधनस्य मनसोऽवश्यपेक्षितत्वादिति सूत्रार्थः । सूत्रं स्वरूपेण तु कुटिलमेवेत्यनुसंधेयम् । व्याचष्टे- ज्ञातरिति, स्पर्शनेन= त्वया, चक्षुरादिनैवात्मनो रूपादिज्ञानं जायते इति रूपादिज्ञानेषु चक्षुरादीनां साधनत्वम्= करणत्वमुपपन्नम्- चक्षुरादिकं विनाऽऽधादे रूपादिज्ञानादर्शनादित्यन्वयः । प्रकृतमाह- एवमिति, यथा रूपादिज्ञानेषु चक्षुरादिकं करणं तथा मन्तुः= मननःकर्तुः सर्वविषयस्य= सर्वविषयमाहकस्यात्मनो मति-साधनम्= मननकरणं मुद्रादिज्ञानकरणं च सर्वविषयम्= सर्वविषयमाहकम् अन्तःकरणभूतं किमपि वस्तु विद्यते= अस्त्येव येनान्तःकरणभूतेनायमात्मना मन्यते= मननं करोति, तदभावे मननकिया न स्यादिति यदेवान्तःकरणभूतं वस्तु मया मन इत्युच्यते तदेव त्वयाऽऽत्मेत्युच्यते इति संज्ञाभेदमात्रमेवेत्यर्थः । पर्यवसितमाह- एवं सतीति, ज्ञातरि= आत्मनः आत्मेतिसंज्ञा न मृष्यते= न स्वीक्रियते मन इति संज्ञा चाभ्यनुज्ञायते= स्वीक्रियते. मनसश्च मन इति संज्ञा न मृष्यते मतिसाधनमिति संज्ञा स्वीक्रियते इति संज्ञाभेदमात्रमेव न तु पदार्थस्यात्मनो मनसश्च स्वरूपे सत्तायां च विवाद इत्यन्वयः । विपक्षे पाथक्रमाह- प्रत्याख्याने इति, यदि मनः स्वरूपेणैव न स्वीक्रियते तथा च न संज्ञाभेदमात्रं तदा मनोवत् सर्वेषामपीन्द्रियाणां विलोपः= अभावः प्रसज्यते । एतं विशदयति- अथेति, यदि मननःकर्तुः सर्वविषयमाहकस्यात्मनो मननसाधनं सर्वविषयमाहकमन्तःकरणं नास्तीत्येवं प्रत्याख्यायते तदा तथैव रूपादिग्रहणसाधनानि चक्षुरादीन्यपि न सन्तु= न स्वीकार्याणि- यथा मननादिज्ञानं विनैव करणं भविष्यति तथा रूपादिज्ञानमपि चक्षुरादिकरणं विनैव भविष्यतीति सर्वेन्द्रियविलोपः प्रसज्यते. न च चक्षुरादिकं विना रूपादिज्ञानं भवतीति यथा रूपादिज्ञानकरणं चक्षुरादिकं स्वीक्रियते तथाऽऽन्तरमन-नादिकरणमन्तःकरणमपि स्वीकार्यमेव तदेव मन इत्युच्यते, कर्तृकरणयोश्च भेदस्य स्पष्टत्वात्प्रत्यमनसोरैक्यं संभवतीति मनोऽप्यतिरिक्त एवात्मेत्यर्थः ॥ १७ ॥

विपक्षे पाथक्रमाह- नियम इति, रूपादिज्ञानकरणं चक्षुरादिकमस्ति आन्तरमननादिकरणम-ऽन्तःकरणं नास्तीति यो नियमः स निरनुमानः= निर्देतुक एव- एतादृश नियमस्योपपादयितुमशक्य-त्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- योयमिति । नियमस्यरूपमाह- रूपादीति, अस्य= आत्मनः, मतिसाध-नम्= मननादिसाधनमन्तःकरणम् । स्ववक्तव्यमाह- अयमिति । पर्यवसितमाह- नात्रेति, अत्र= उक्तनियमे, अनुमानम्= हेतुः । अन्तःकरणपर्यवसितानुपपादयति- रूपादिष्व इति, मनुष्यवत्तथैव= मुद्रा-

दिभ्यश्च विषयान्तरं सुखादयस्तदुपलब्धौ करणान्तरसद्भावः, यथा चक्षुषा गन्धो न गृह्यते इति करणान्तरं घ्राणम् एवं चक्षुर्घ्राणाभ्यां रसो न गृह्यते इति करणान्तरं रसनम् एवं शेषेष्वपि, तथा चक्षुरादिभिः सुखादयो न गृह्यन्ते इति करणान्तरेण भवितव्यं तच्च ज्ञानाद्यौगपथलिङ्गम्, यच्च सुखाद्युपलब्धौ करणं तच्च ज्ञानायौगपथलिङ्गम्= तस्येन्द्रियमिन्द्रियं प्रति संनिधेरसंनिधेर्न युगपत् ज्ञानान्युत्पद्यन्ते इति, तत्र यदुक्तम्— “ आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि संभवात् १६ ” इति तदयुक्तम् ॥ १८ ॥

किं पुनरयं देहादिसंघातादन्यो नित्यः ? उताऽनित्यः ? । कुतः संशयः ? , उभयथा दृष्टत्वात् संशयः— विद्यमानमुभयथा भवति नित्यमनित्यं च, प्रतिपादिते चात्मसद्भावे संशयाऽनित्येति । आत्मसद्भावहेतुभिरेवास्य प्राग्देहभेदादवस्थानं सिद्धम् ऊर्ध्वमपि देहभेदादवतिष्ठते । कुतः ?—

शुपलब्धौ चक्षुराद्यपेक्षया करणान्तरस्याऽन्तःकरणस्य सद्भाव आवश्यक एवेत्यर्थः । उक्ते दृष्टान्तमाह— यथेति, गन्धग्रहणकरणं घ्राणं चक्षुरतिरिक्तं यथास्ति, यथा च रसज्ञानकरणं रसनमस्ति, शेषेषु रूपादिष्वप्येवमेव योज्यं यथा घ्राणादिना रूपग्रहणं न संभवतीति रूपज्ञानकरणं चक्षुः शब्दज्ञानकरणं श्रोत्रं स्पर्शज्ञानकरणं त्वगस्ति । प्रकृतमाह— तथेति, चक्षुरादीनां बाह्यानामान्तरसुखादिज्ञानेषु करणत्वाऽसंभवात् करणान्तरं चक्षुराद्यतिरिक्तं सुखादिज्ञानकरणमन्तःकरणं मनस्संज्ञकं स्वीकार्यमेवेत्यर्थः । तच्च मनो ज्ञानायौगपथं लिङ्गं यस्य तत् ज्ञानायौगपथलिङ्गम्, न केवलं सुखादिज्ञानानुपपत्त्यैव मनः स्वीक्रियते किं तु बाह्यरूपादिज्ञानानामयौगपथादपि स्वीक्रियते अन्यथा तद्यौगपथानुपपत्तेरित्यर्थः । उक्तमेव विस्तरणाह— यथेति । उक्तं व्याचष्टे— तस्येति, यदि सूक्ष्ममन्तःकरणं न स्यात्तदा विमोरात्मनः सर्वेणोन्द्रियैः संयोगस्य सत्त्वादेव इन्द्रियाणामपि सर्वेषां स्वस्वविपर्यैरकस्मिन् काले संयोगसंभवादेकस्मिन् काले रूपादीनां सर्वेषामपि ज्ञानं स्यात् न च भवतीति सूक्ष्ममन्तःकरणमनुमीयते तथा च तस्य= अन्तःकरणस्य मनसः सूक्ष्मत्वात् इन्द्रियमिन्द्रियं प्रति= एकस्मिन् क्षणे सर्वेन्द्रियैः सह संनिधेरसंनिधेः= संयोगसंघनाभावाद् युगपद् ज्ञानानि नोत्पद्यन्ते— आत्मनो मनोद्वारेण विषयमाहृष्टव- कल्पनात्, इत्येव ज्ञानायौगपथं मनसो लिङ्गम्= अनुमापकमित्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, तदेवं मनसोऽन्तःकरणत्वेन ज्ञानरगृत्वलक्षणमात्मत्वं नोपपद्यते इति आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां प्रत्यभिज्ञानादीनां मनसि संभवाभावाद् यदुक्तम्— “ आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि संभवात् ” इति तदयुक्तमेवेत्यन्वयः ॥१८॥

॥ इत्याऽऽत्मनो मनोव्यतिरिक्तत्वव्यवस्थापनं समाप्तम् ॥

एवमात्मनो देहादिसंघातव्यतिरिक्तत्वमुपपाद्य नित्यत्वोपपादनमारभते— किमिति, अयम्= आत्मा । आत्मनि नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयकारणं जिज्ञासने— श्रुत इति । उच्यते— उभययेति, किं चिन्नित्यमपि भवतीति हेतोरिवात्मनि नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयस्तद्देहाद- विद्यमानमिति । एवाभिप्रायमाह— प्रतिपादिते इति, आत्मसद्भावे प्रतिपादितेपि आत्मनित्यत्वानित्यत्वयोः संशयस्य नित्येतरसंभवात्, प्रत्युत सद्भावे सिद्धे नित्यत्वानित्यत्वयोः संशय उपतिष्ठते एवेत्यर्थः । सिद्धान्तो स्वसिद्धान्तमाह— आत्मेति, अस्य= आत्मनः, देहभेदात्= तच्छेदविशेषात्, ऊर्ध्वम्= अनन्तरमप्ययमात्माऽवतिष्ठते तथा च देहभ्यः पूर्वोत्तरकालेषु मत्त्वेन नित्यत्वं सिद्धमित्याशयः, संघा- तारिक्तात्मनः सद्भावेदुः पूर्वानुभूतस्य स्मरणादिदमेव तच्च स्मरणं पूर्वजन्मानुभूतस्यापि स्वन्य- पानादिदस्य वक्ष्यमाणस्य भवत्येवेति तेनात्मनः पूर्वजन्मनि सिद्धे तद्देवोत्तरं जन्मापि संभवतीत्यने- कजन्मसंयन्त्रिभे प्राप्ते अनेकजन्मानन्तरं विनाशे च कारणसंभवात् अनादिभासस्य नित्यचनित्यमाह

पूर्वाभ्यस्तस्मृत्यनुबन्धाज्जातस्य हर्षभयशोकसंप्रतिपत्तेः ॥ १९ ॥

जातः स्वस्वयं कुमारोऽस्मिन् जन्मन्यजृहीतेषु हर्षभयशोकहेतुषु हर्षभयशोकान् प्रति-  
पद्यते लिङ्गानुमेयान्, ते च स्मृत्यनुबन्धादुत्पद्यन्ते नान्यथा. स्मृत्यनुबन्धश्च पूर्वाभ्यासपन्तरेण  
न भवति. पूर्वाभ्यासश्च पूर्वजन्मनि सति नान्यथा इति सिध्यत्येतत्- अवतिष्ठतेऽयमूर्ध्वम्  
( माक् च ) शरीरमेदादिति ॥ १९ ॥

पद्मादिषु प्रबोधसंमीलनविकारवत्तद्विकारः ॥ २० ॥

यया पद्मादिष्वनित्येषु प्रबोधः संमीलनं ( च ) विकारो भवति. एवमनित्यस्यात्मनो  
हर्षभयशोकसंप्रतिपत्तिर्विकारः स्यात् ॥

हेत्वभावादयुक्तम् = अनेन हेतुना पद्मादिषु प्रबोधसंमीलनविकारवद् अनित्यस्यात्मनो  
हर्षादिसंप्रतिपत्तिरिति नात्रोदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुर्न वैधर्म्यादस्ति, हेत्वभावात्-  
असंबद्धार्थक्रमपर्यक्रमुच्यते इति । दृष्टान्ताच्च हर्षादिनिमित्तस्याऽनित्यत्तिः = या चेयमासेवितेषु

नित्यत्वात्मन आत्मसद्भावहेतुभिरेव सिद्धमित्यर्थः । आत्मनित्यत्वं विशेषरूपेण हेतुं जिज्ञासते- बुत  
इति । सूत्रेणोत्तरमाह- पूर्वति, पूर्वाभ्यस्तानाम् = पूर्वजन्मन्यनुभूतानां हर्षादिहेतूनां स्तन्यपानादीनां  
स्मृत्यनुबन्धात् = स्मृत्यनुबन्धश्चैव जातस्य = जातमात्रस्य बालस्यात्र जन्मनि हर्षादिहेतुप्राप्ते हर्षादीनां  
संप्रतिपत्तिः = उत्पत्तिः संभवति वाटशोत्पत्तेरेवात्मनो नित्यत्वं सिध्यति, जातमात्रबालेन स्तन्यलाभा-  
देर्हर्षादिहेतुत्वमत्र तु नानुभूतं स्तन्यलाभादिना हर्षादिकं तु जातमात्रस्यापि भवत्येव तेन जातस्य  
पूर्वानुभूतस्मृतिरनुमीयते स्मृत्या च पूर्वजन्मनि स्तन्याद्यनुभवः प्राप्तस्तेन पूर्वजन्म सिद्धम् एवमेव पूर्वज-  
न्मापेक्षयापि पूर्वपूर्वं जन्म सिद्धं तेनात्मनोऽनादित्वं सिद्धम् अनादिभावस्य नित्यत्वनियमाद्याऽऽत्मनो  
नित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- जात इति, येषां पदार्थानां हर्षादिहेतुत्वमस्मिन् जन्मनि  
न गृहीतं तेष्वपि दृष्टेषु लिङ्गानुमेयान् हर्षादीन् प्रतिपद्यते = प्राप्नोतीत्यन्वयः, लिङ्गानुमेयं च पदार्थानां  
हर्षादिहेतुत्वमेव. किं वा बालस्य ये हर्षादयस्ते परेण चेष्टालक्षणलिङ्गानुमेयास्तानित्यर्थः । हर्षादि-  
कारणमाह- ते चेति, ते = हर्षादयः । स्मृत्यनुबन्धकारणमाह- स्मृत्यनुबन्ध इति । पूर्वाभ्यासकारणमाह-  
पूर्वाभ्यास इति, पूर्वाभ्यासः = पूर्वानुभवः स च जातस्यात्र जन्मनि न संभवतीति पूर्वजन्म सिद्धम् ।  
पर्यवसितमाह- सिध्यत्येतदिति । सिद्धमाह- अवतिष्ठते इति, अयम् = आत्मा, स्पष्टमन्यन् ॥ १९ ॥

आत्मनो नित्यत्वाभावेपि पूर्वपक्षी हर्षादिकं जातस्योपपादयति- पद्मादिष्विति, हर्षादयो हि  
विकारा एव तत्रानित्येष्वपि पद्मादिषु सामग्रीवशाद् यया प्रबोधादयो विकारा भवन्ति तथैवानित्य-  
स्यापि तत् = तस्यात्मनो हर्षादयो विकारा उपपद्यन्ते विकारविशिष्टस्य चानित्यत्वनियम इति नात्मा  
नित्य इति सूत्रार्थः । अत्र- “पद्मपत्रावयवविभागो विनययत्कार्यैः प्रबोधः, पद्मपत्रावयवानामारब्ध-  
कार्याणां यत्पुनः परस्परं प्राप्तयस्तन् संमीलनम्” इति वार्तिकम् । प्रफुल्लं प्रबोधः, मुकलीभावश्च  
संमीलनमिति यावत् । व्याचष्टे- यवेति, संप्रतिपत्तिः = हर्षाद्युत्पत्तिः सा च विकार एवेति, स विकारोऽनित्यस्याप्यात्मन उपपद्यते इति न नित्य आत्मेत्यन्वयः ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे- हेत्वभावादिति, उक्तदृष्टान्तेनात्मनो यदनित्यत्वमुक्तं तदयुक्तम्- हेत्व-  
भावात् । उक्तं विशादयति- अनेनेति, इति नात्रेति = इत्यत्र नेत्यन्वयः, हेतुः = कोपि हेतुरुदाहरण-  
साधर्म्यात् = अन्यव्याख्या साध्यस्य = आत्मानित्यत्वस्य साधनम् = साधको नास्ति, वैधर्म्यात् = व्यति-  
रेकव्याख्यापि च साध्यसाधको हेतुर्नास्तीत्यन्वयः, हर्षादीनां विकारत्वे आत्मनश्चानित्यत्वे हेतुर्नास्ती-  
त्याशयः । पर्यवसितमाह- हेत्वभावादिति, आत्मानित्यत्वे हेतोरभावात् “पद्मादिषु” इत्युक्तमसंब-

विषयेषु हर्षादिसंप्रतिपत्तिः स्मृत्यनुबन्धकृता प्रत्यात्मं गृह्यते सेयं पद्मादिसंमीलनदृष्टान्तेन न निवर्तते. यथा चेयं न निवर्तते तथा जातमात्रस्यापीति । क्रियाजातश्च पर्णविभागसंयोगः प्रबोधसंमीलने. क्रियाहेतुश्च क्रियानुमेयः, एवं च सति किं दृष्टान्तेन प्रतिपिद्यते ? ॥ २० ॥

अथ निर्निमित्तः पद्मादिषु प्रबोधसंमीलनविकार इति मतम् एवमात्मनोपि हर्षादिसंप्रतिपत्तिरिति ? तच्च—

### न- उष्णशीतवर्षकालनिमित्तत्वात् पञ्चात्मकविकाराणाम् ॥ २१ ॥

उष्णादिषु सत्सु भावाद् असत्त्वऽभावाद् तन्निमित्ताः पञ्चभूतानुग्रहेण निर्दृशानां पद्मादीनां प्रबोधसंमीलनविकारा इति न निर्निमित्ताः, एवं हर्षादयोपि विकारा निमित्ताद् भवितुमर्हन्ति न निमित्तमन्तरेण. न चान्यत् पूर्वाभ्यस्तस्मृत्यनुबन्धाद् निमित्तमस्तीति । न चोत्पत्तिनिरोधकारणानुमानमाऽऽत्मनः— अदृष्टान्तात् । न हर्षादीनां निमित्तमन्तरेणोत्पत्तिः । नोष्णादिवद् निमित्तान्तरोपादानं हर्षादीनाम्, तस्मादयुक्तमेतत् ॥ २१ ॥

द्वार्थकमेव अत एवाऽपार्थक्यम्= मिथ्यार्थबोधम् । स्वाभिप्रायमाह— दृष्टान्तादिति, यथा पद्मादिषु प्रबोधादेर्निमित्तमस्त्येव तथात्मनो हर्षादेरपि निमित्तं सिद्धमित्यर्थः, उक्तं व्याचष्टे— येति, या चेयमासेवितेषु= अनुभूतेषु विषयेषु तदनन्तरं तद्दर्शनेन हर्षादिसंप्रतिपत्तिः सा स्मृत्यनुबन्धवृत्तैवेति तस्याः कारणं सिद्धं हर्षादिसंप्रतिपत्तेरभावोपि न संभवति प्रत्यक्षत्वादित्यर्थः । पर्यवसितमाह— यवेति, यथा चेयं हर्षादिसंप्रतिपत्तिरस्मदादीनां स्मृत्यनुबन्धवृत्तैवेति न निवर्तते उक्तदृष्टान्तेन तथा जातमात्रस्यापि हर्षादिसंप्रतिपत्तिः स्मृत्यनुबन्धवृत्तैवेति न निवर्तते तत्र स्मृत्यनुबन्धेन पूर्वाभ्यस्तः प्राप्तस्तेन पूर्वजन्म प्राप्तं तेन चात्मनोऽनादित्वं तेन च नित्यत्वं सिद्धम्— अस्मिन् जन्मनि जातमात्रमृत्कानुभवासांसंभवादित्यर्थः । दृष्टान्ते प्रबोधादेर्निमित्तमाह— विवेति, क्रियाजातः= क्रियाजन्यः पर्णविभाग एव प्रबोधः पर्णसंयोगश्च संमीलनं तत्र प्रबोधादिकारणीभूतायाः क्रियायाश्च जलादिसंयोगो हेतुस्तादृशानि यथैवानुमेयः— हेतुं विना क्रियाया असंभवात्, तथा च यथा प्रबोधादिकारणं सिद्धं तथा हर्षादिकारणमपि सिद्धं तत्र स्मृत्यनुबन्ध परेत्युत्तरीत्या पूर्वजन्म सिद्धं तेनात्मनो नित्यत्वमपि सिद्धमिति नात्मनित्यत्वस्योक्तदृष्टान्तेन प्रतिषेध उपपद्यते श्याक्षिपति— एवमिति, एवम्= हर्षादि कारणसिद्धपात्मनित्यत्वे सिद्धे सतीत्यर्थः ॥ २० ॥

अग्निमसूत्रावतारार्थं निष्कारणकृत्वपञ्चमुत्पापयति— अवेति । प्रकृतमाह— एवमिति, पद्मादिषु प्रबोधादिवदात्मनोपि हर्षादिसंप्रतिपत्तिर्निमित्तेति यदि मतं तत्र न संभवतीति सूत्रपठनकारेणान्वयः । हर्षादीनां निर्निमित्तत्वे आत्मनो नित्यत्वापत्तिर्नास्तीत्याशयः । नेति— पञ्चात्मकविकाराणाम्= पाञ्चभौतिषपदार्थविकाराणां प्रबोधादीनाम् उष्णकालादिनिमित्तत्वान्= केचिद्विकारा उष्णकालनिमित्ताः केचिद् शीतकालनिमित्ताः केचिद्वर्षाकालनिमित्ता इति पद्मादिषु प्रबोधादीनामुष्णकालादिकं निमित्तं सिद्धमेव तथैव हर्षादीनामपि स्मृत्यनुबन्धादिकं निमित्तं सिध्यति तस्य पूर्वाभ्यस्तनेन पूर्वजन्म मिष्यतीति सिद्धमात्मनो नित्यत्वम्, विकाराणा निमित्तत्वं च न सिध्यति येनानित्यत्वमात्मन आपर्णनेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— उष्णादिविविति, पञ्चभूतानुग्रहेण निर्दृशानाम्= जातानाम्= पाञ्चभौतिकानां पद्मादीनां प्रबोधसंमीलनविकाराः तत्रिमित्ताः= उष्णादिनिमित्ताः— उष्णादिषु सन्तु प्रबोधादीनां भावान् उष्णादिष्वऽत्मसु पाऽभावादिति न निर्निमित्ता इत्यन्वयः । प्रकृतमाह— एवमिति । हर्षादीनां पूर्वाभ्यस्तस्मृतिरेव कारणमित्याह— न चेति, हर्षादीनामिति शेषः । स्मृतेषु पूर्वाभ्यस्तकारणं स च जातस्य पूर्वजन्मनीति सिद्धमात्मनो नित्यत्वमित्यर्थः । आत्मन उचितविनाशकारणव्याप्यनुमानं न संभवति— अनादिभावस्योत्पत्तिविनाशप्रमापकस्य दृष्टान्तस्वाभावादित्याह— न चेति, तथा चात्मनो नाऽनित्य-



इतश्च नित्य आत्मा—

प्रेत्याऽऽहाराभ्यासकृतात् स्तन्याभिलापात् ॥ २२ ॥

जातमात्रस्य वत्सस्य प्रवृत्तिलिङ्गः स्तन्याभिलापो गृह्यते स च नान्तरेणाऽऽहाराभ्यासम् । कया युक्त्या ? दृश्यते हि शरीरिणां क्षुधा पीड्यमानानामाहाराभ्यासकृतात् स्मरणानुबन्धादाहाराभिलापः, न च पूर्वशरीराभ्यासमन्तरेणासौ जातमात्रस्योपपद्यते, तेनानुमीयते-भूतपूर्वं शरीरम् यत्राऽनेनाहारोऽभ्यस्त इति, स खल्वयमात्वा पूर्वशरीरात् प्रेत्य शरीरान्तरमापन्नः क्षुत्पीडितः पूर्वाभ्यस्तमाहारमनुस्मरन् स्तन्यमभिलापति, तस्मान्न देहभेदादात्मा भिद्यते= भवत्येवोर्ध्वं देहभेदादिति ॥ २२ ॥

अयसोऽयस्कान्ताभिगमनवत्तदुपसर्पणम् ॥ २३ ॥

त्वमाप्तोतीत्यर्थः । हर्षादीनामपि निमित्तं विनोत्पत्तिर्न संभवति येनानित्यत्वमात्मन आपद्येतेत्याह- नेति । यथा पद्मप्रयोधादीनामुष्णादिकं दृष्टं कारणं तथा हर्षादीनां निमित्तान्तरस्य= स्मृत्यनुबन्धातिरिक्तनिमित्तस्य ग्रहणं नोपपद्यते येन दृष्टनिमित्तकत्वेनात्मनित्यत्वसाधकत्वं न स्यादित्याह- नोष्णादीति । उपसंहरति- तस्मादिति, एवमात्मनो नित्यत्वे सिद्धे यदात्माऽनित्यत्वमुक्तं तत्र युक्तमित्यर्थः ॥ २१ ॥

अभिगमसूत्रमवतरयति- इत्यर्थेति, इतः= सूत्रोक्तहेतुतः । प्रेत्येति- प्रेत्य= मृत्वा= पूर्वशरीरत्यागानन्तरं शरीरान्तरग्रहणे कृते जातमात्रस्य बालस्य यः स्तन्याभिलापः स आहाराभ्यासकृतः= आहारानुभवजन्य एव. जातमात्रस्याहारानुभवश्च नास्मिन् अन्मनि संभवतीति पूर्वजन्मन्येव वक्तव्य इति पूर्वजन्मसिद्धम् एवं तवोपि पूर्व जन्मानि सिद्धानि तथा चानादित्वमात्मनः प्राप्तम् अनादिभावस्य च नित्यत्वनियमादात्मन आहाराभ्यासकृतात् स्तन्याभिलापादपि नित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- जातमात्रस्येति, प्रवृत्तिलिङ्गं यस्य स प्रवृत्तिलिङ्गः= प्रवृत्त्यनुमेय एव स्तन्याभिलापः- प्रत्यक्षायोग्यत्वात्, स्तन्यपाने प्रवृत्त्या स्तन्याभिलापोऽनुमीयते स्तन्याभिलापं विना स्तन्यपानप्रवृत्तेरनुपपत्तेः । सः= स्तन्याभिलापः, आहाराभ्यासम्= पूर्वजन्मकृताहारानुभवं विना नोपपद्ये इत्यन्वयः । आहाराभ्यासस्य कारणत्वे हेतुं जिज्ञासते- कथेति । उत्तरमाह- दृश्यते इति, क्षुधेति तृतीयान्तम्, तदनेन दृष्टान्तेनाहारानुभवजन्यसंस्कारजन्यस्मरणेनाहाराभिलापो भवति नान्यथेति प्रतिपादितम्, एवं बालस्यापि स्तन्याभिलाप आहारानुभवजन्यसंस्कारजन्यस्मरणेनैव वक्तव्यस्तत्र जातमात्रस्याहारानुभवः पूर्वजन्मन्येव वक्तव्य इति पूर्वजन्मपरम्परा प्राप्तेत्याह- न चेति, पूर्वशरीरे य आहाराभ्यासः स पूर्वशरीराभ्यासस्तं विना जातमात्रस्याऽसौ= स्तन्याभिलापो नोपपद्यते तेन भूतपूर्वं शरीरमनुमीयते इत्यन्वयः, यत्र= पूर्वशरीरे= पूर्वजन्मनि, अनेन= जातमात्रेण । संकलयति- स इति, प्रेत्य= निर्गत्य, तथा च पूर्वजन्मानुभूतस्याऽऽहारस्यानुस्मरणेन स्तन्याभिलापो भवतीति पूर्वपूर्वजन्मपरम्परा सिद्धा तथा चानादित्वं प्राप्तं तेनात्मनो नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति, तस्मात्= आत्मनो नित्यत्वादात्मा देहभेदात् भिद्यते, एकस्मिन् काले चैत्रमैत्रादीनां देहभेदेनात्मभेदे सत्यपि एकस्यैव चैत्रस्य पूर्वोत्तरदेहेषु देहभेदादात्मभेदो न भवति किं तु तादृशपूर्वोत्तरदेहेषु सर्वेषु मोक्षपर्यन्तमेक एवात्मानुवर्तते= एक एवात्मा जन्मभेदोत्तरोत्तरं देहं गृह्णातीति आत्मनो नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । उक्तस्याभिप्रायमाह- भवतीति, देहभेदात्= देहविशेषात् किं वा देहविनाशात् ऊर्ध्वम्= अनतरमप्यात्मा भवतीति नित्य एवेत्यर्थः ॥ २२ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे- अयस इति, अयसः= लोहस्य यथा पूर्वाभ्यासं विनैत्राऽयस्कान्ताभिगमनम्= धुम्वकपापाणोपसर्पणं भवति तथैव तत्= तस्य बालस्यापि पूर्वाभ्यासं विनैव उपसर्पणम्= स्तनोपसर्पणम्= स्तन्यपानप्रवृत्तिर्भवतीति न पूर्वजन्मनि आहारानुभवापेक्ष तत्रश्च न पूर्वजन्मापेक्षा येनात्मनो-

यथा खल्यज्योऽभ्यासमन्तरेणाज्यस्कान्तमुपसर्पति एवमाहाराभ्यासमन्तरेण बालः स्तन्यमभिलपति ॥ २३ ॥

किमिदमयसोऽज्यस्कान्ताभिगमनं निर्निमित्तम् ? अथ निमित्तात् ? इति, निर्निमित्तं तावत्-

न- अन्यत्र प्रवृत्त्यभावात् ॥ २४ ॥

यदि निर्निमित्तम् ? लोष्टादयोप्ययस्कान्तमुपसर्पयेयुः- न जातु नियमे कारणमस्तीति । अथ निमित्तात् ? तत् केनोपलभ्यते ? इति, क्रियालिङ्गः क्रियाहेतुः क्रियानियमलिङ्गश्च क्रियानियमहेतुः तेनान्यत्र प्रवृत्त्यभावः । बालस्यापि नियतमुपसर्पणं क्रियोपलभ्यते, न च स्तन्याभिलापलिङ्गम् अन्यदाहाराभ्यासकृतात् स्मरणानुबन्धात्, निमित्तं दृष्टान्तेनोपपाद्यते, न चाऽसति निमित्ते कस्य चिदुत्पत्तिः, न च दृष्टान्तो दृष्टमभिलापहेतुं बाधते, तस्मादयसोऽस्कान्ताभिगमनमदृष्टान्त इति ।

नित्यत्वं प्राप्नुयादित्यऽनित्य एवात्मा, अयसश्च पूर्वजन्म नैव संभवति- विनाशित्वात्तथापि प्रवृत्तिर्दृश्यते तथैवात्मपक्षेपि योज्यमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अथेति । प्रकृतमाह- एवमिति, स्तन्यमभिलपति= स्तन्यपानार्थं प्रवर्तते, स्पष्टं सर्वम् । तदनेनात्मनो नित्यत्वानुपपत्तिः प्रदर्शितेत्याशयः ॥ २३ ॥

अभिमसूत्रावतारायाऽयसोऽज्यस्कान्ताभिगमनं सकारणं वा निष्कारणं वेति विक्लप्यति- किमिदमिति, निमित्तात्= सनिमित्तमित्यर्थः । प्रथमकल्पं निराकरोति- निर्निमित्तमिति, अयसोऽज्यस्कान्ताभिगमनं निर्निमित्तं न भवति- असंभवादित्येवं सूत्रघटकरणात्न्यः । नेति- अयसोऽज्यस्कान्ताभिगमनमपि न निर्निमित्तम्= अकारणकम्- अन्यत्र= लोष्टादौ प्रवृत्त्यभावात्= प्रवृत्त्यदर्शनात्, यदीदमभिगमनं निर्निमित्तं स्यात्तदा लोष्टादीनामपि अस्कान्तोपसर्पणाय प्रवृत्तिः स्यात् न चेवं दृश्यते किं वा लोहस्याऽन्यत्र लोष्टादौ प्रवृत्तिः स्यात्- अयस्कान्तोपसर्पणनियमे निमित्ताभावात् न चैवमपि दृश्यते= लोहस्याप्यन्योपसर्पणं न दृश्यते किं त्वयोऽयस्कान्तमेवोपसर्पतीति नियमात् तादृशोपसर्पणस्य निमित्तं, स्वीकार्यमेव तद्य निमित्तमयस्कान्ते लोहाकर्षणशक्तिरेव एवं बालस्यापि स्तनोपसर्पणं स्तन्याभिलापश्च सनिमित्त एवेति सिद्धम् अभिलापनिमित्तं च पूर्वानुभूतस्मरणमेव संभवति, जातमात्रस्य पूर्वानुभवश्च पूर्वजन्मन्येव संभवतीति पूर्वजन्मपरम्परयात्मनो नित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यदीति, तदनेन निर्निमित्तकल्पः प्रत्याख्यातः, यद्यऽयस्कान्ताभिगमनं निर्निमित्तमित्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह- नेति, निर्निमित्तपक्षे अय एवोपसर्पेदिति नियमे कारणं न संभयतीत्यन्वयः । सनिमित्तपक्षमुपस्थापयति- अथेति । अत्र वक्तव्यमाह- तदिति, तत्= निमित्तं येन= कस्यमुपलभ्यते= ज्ञायते इति वक्तव्यमित्यर्थः । उत्तरमाह- क्रियेति, क्रियाहेतुस्तादृशक्रियैवानुमेयः, क्रियानियमहेतुश्च तादृशक्रियानियमेनानुमेयः- क्रियादीना हेतुं विनानुपपत्तेर्हेतुत्वानमानानयकमित्यन्वयः । परंपरितमाह- तेनेति, तेन= क्रियानियमहेतुना, यथा क्रियाहेतुर्भवति तथा क्रियानियमहेतुरपि भवत्येवेति अयस्येवाऽयस्कान्तोपसर्पणप्रवृत्तिर्भवति नान्यत्रेत्युपपद्यते इत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षिणा निर्वचने कृते सिद्धान्तीत्युपपत्त्याद्यति- बालस्यापीति, यथोक्तोपसर्पणनियमस्तथा बालस्यापि स्तनोपसर्पणलक्षणया क्रिया नियतोपलभ्यते इति तादृशक्रियानियमस्यापि निमित्तं स्वीकार्यमेव । स्तनोपसर्पणस्य निमित्तमाह- न चेति, आहाराणुभयजन्त्यान् स्मरणानुबन्धादन्यन् स्तन्याभिलापस्य लिङ्गम्= निमित्तं नोपपद्यते इति बालस्य स्मरणकारणीभूतः पूर्वजन्मनि स्तन्यपानानुभवः स्वीकार्य इति सिद्धमात्मनो नित्यत्वमित्यर्थः । ननु स्तन्याभिलापोपि सनिमित्त इति कथं प्राप्तमिदं वागद्वयाह- निमित्तमिति, उक्तेन “ अयस्कान्ताभिगमनम् ” इति दृष्टान्तेन निमित्तम्= क्रियायाः सनिमित्तत्वं प्रतिपाद्यते तेन स्तनोपसर्पणक्रियाया अपि सनिमित्तत्वं लभ्यमित्यर्थः । उक्ते प्रतिपादनात्- न चेति, ज्ञायमानस्य निमित्तमवश्यं.

अयसः खल्वपि नान्यत्र प्रवृत्तिर्भवति= न जात्वऽप्यो लोष्टमुपसर्पति । किंकृतोस्य नियमः ? इति, यदि कारणनियमात् स च क्रियानियमलिङ्गः, एवं बालस्यापि नियतविषयोऽभिलाषः कारणनियमाद् भवितुमर्हति, तच्च कारणमभ्यस्तस्मरणम् अन्यदेति दृष्टेन विशिष्यते= दृष्टो हि शरीरिणाभ्यस्तस्मरणादाहाराभिलाष इति ॥ २४ ॥

इतश्च नित्य आत्मा, कस्मात् ?—

### वीतरागजन्मादर्शनात् ॥ २५ ॥

सरागो जायते इत्यर्थादापद्यते, अयं जायमानो रागानुविद्धो जायते. रागस्य पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनं योनिः. पूर्वानुभवश्च विषयाणां पूर्वस्मिन् जन्मनि शरीरमन्तरेण नोप-

भवतीति जायमानस्य स्तन्याभिलाषस्यापि निमित्तेनावश्यं भवितव्यमित्यर्थः । विपक्षे षाडकमाह- न चेति, दृष्टान्तेनोक्तेन दृष्टस्याभिलाषहेतोर्वायो नोपपद्यते इत्यन्वयः, अभिलाषस्य पूर्वानुभूतार्थविषयकं स्मरणं कारणं दृष्टमेवेति स्पष्टमेव तथा च बालस्यापि पूर्वानुभूतविषयकं स्मरणं तेन पूर्वानुभवस्तेन पूर्वजन्म तेनानादित्वं तेनात्मनो नित्यत्वं स्वीकार्यमेवेत्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति, अदृष्टान्तः= आत्माऽनित्यत्वसाधने किं वा स्तन्याभिलाषस्यानिमित्तकत्वसाधने दृष्टान्तो न भवति- अयस्कान्ताभिगमनवत् स्तन्याभिलाषस्यापि सनिमित्तकत्वात्प्रात्या उच्यतेत्यात्मनो नित्यत्वस्यैव सिद्धेरित्यर्थः ।

द्वितीयप्रकारेण व्याचष्टे- अयस इति, यथाऽयस्कान्तोपसर्पणं लोष्टादिषु नास्ति तथा लोहस्यापि अन्यत्र= अयस्कान्तातिरिक्ते लोष्टादावुपसर्पणं न भवति । उक्तेमाह- न जात्विति, अय इति प्रथमान्तम् । अस्य= अयसः किं वाऽयस्कान्तोपसर्पणस्य लोहनिष्ठस्य यो नियमः स किंकृतः= किंनिमित्तक इति जिज्ञासते- किमिति । अत्राप्ययं नियमो निर्निमित्तो न संभवतीति सनिमित्तपक्षमनुवदति- यदीति, स च= कारणनियमः क्रियानियम एव लिङ्गमस्येति क्रियानियमलिङ्गः= क्रियानियमानुमेयः- क्रियाया नियमेन तत्कारणनियमोऽनुमीयते, क्रियानियमश्चाऽयसोऽयस्कान्तमात्रोपसर्पणं तस्य कारणनियमे प्राप्ते बालस्यापि यो नियमेन स्तन्याभिलाषस्तस्यापि कारणनियम आवश्यक एवेति प्रकृतमाह- एवमिति । कारणस्वरूपमाह- तथेति, सामान्यतः प्राप्तमप्यभिलाषकारणमनुभूतस्मरणं वाऽन्यद्देति दृष्टेन= लोफदृष्टमार्गेण विशिष्यते= विशेषरूपेण ज्ञातुं शक्यते. तत्र शरीरिणाम्= जीवानामनुभूतस्याहारस्य स्मरणादेवाहाराभिलाषो दृश्यते इति बालस्यापि स्तन्याभिलाषः पूर्वानुभूतस्तन्यस्मरणादेव वक्तव्यः जातमात्रस्यानुभवश्चास्मिन् जन्मनि न संभवतीति तदनुभवार्थं पूर्वजन्म स्वीकार्यं तेनानादित्वं तेन च नित्यत्वमात्मनः सिद्धमित्यर्थः ॥ २४ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- इतश्चेति, इतः= सूत्रप्रतिपाद्यहेतोः । पूर्वपक्षिमतेनैवात्मनो नित्यत्वमुपपादयति- वीतेति- वीतरागस्य= रागादिदोषरहितस्य जन्म न भवतीति सरागस्य जन्म भवतीत्यर्थादेव प्राप्तं रागश्च पूर्वानुभवं विना न सिध्यति जातमात्रस्य पूर्वानुभवश्च पूर्वजन्म विना न संभवतीति पूर्वजन्म सिद्धं तेनाऽनादित्वं तेन चात्मानो नित्यत्वं सिद्धम्- अनादिभावस्य नित्यत्वनियमात्, वीतरागस्य जन्माभावस्तु बौद्धैरपि स्वीकृतस्तदुक्तम्—

“ रागादिज्ञानसंज्ञानासन्नोच्छेदसंभ्रमः ।

चतुर्णामपि बौद्धानां मुक्तिरेषा प्रकीर्तिता ” इति,

तथा च सिद्धमात्मनो नित्यत्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- सराग इति, यदि वीतरागो न जायते तदा सरागो जायते इत्यर्थादेव सिद्धमित्यर्थः । पर्यवसितमाह- अयमिति, रागानुविद्धः= सरागः । रागकारणमाह- रागस्येति, योनिः= कारणम् । पूर्वानुभवस्थलमाह- पूर्वानुभव इति, विषयाणां पूर्वानुभव

पद्यते. सोयमात्मा पूर्वशरीरानुभूतान् विषयान् अनुस्मरन् तेषु तेषु रज्यते. तथा चायं द्वयोर्यजन्मनोः प्रतिसन्धिः, एवं पूर्वशरीरस्य पूर्वतरेण पूर्वतरशरीरस्य पूर्वतमेन इत्यादिनाऽनादित्येतन्नस्य शरीरयोगः अनादिश्च रागाजुबन्ध इति सिद्धं नित्यत्वमिति ॥ २५ ॥

कथं पुनर्जायते- पूर्वविषयानुचिन्तनजनितो जातस्य रागः न पुनः—

सगुणद्रव्योत्पत्तिवत्तदुत्पत्तिः ? ॥ २६ ॥

यद्योत्पत्तिधर्मकस्य द्रव्यस्य गुणाः कारणत उत्पद्यन्ते तद्योत्पत्तिधर्मकस्यात्मनो रागः कुतश्चिदुत्पद्यते । अत्रायमुदितानुवादो निदर्शनार्थः ॥ २६ ॥

न- संकल्पनिमित्तत्वाद्वागादीनाम् ॥ २७ ॥

इत्यन्वयः, वृद्धादीनां पूर्वानुभवस्यादिमन् जन्मन्यपि संभवे जातमात्रस्य तु पूर्वानुभवोऽदिमन् जन्मनि न संभवतीति तदर्थं पूर्वजन्म पूर्वशरीरं च स्वीकार्यमेवेत्यर्थः । पर्यवसितमाह- सोयमिति, तेषु तेषु विषयेषु रज्यते= रागवान् भवति । तथा चायमात्मा द्वयोः= पूर्वोत्तरयोर्यजन्मनोः प्रतिसन्धिः= सधन्धकर्ता अगोष्ठादिवत् . . . . . तिसन्धिः= प्रतिसंधिः= संबन्धवानित्यर्थः, एवं पूर्वशरीरं शरीरेण प्रतिसन्धिः, किं वा पूर्वशरीरस्यात्मन पूर्वतरशरीरेण सह पूर्वतरशरीरस्य चात्मनः पूर्वतमशरीरेण संबन्धः सिद्ध इत्यात्मनः शरीरसंबन्धो रागसंबन्धश्चानादिरेव सिद्धस्तेनात्मनोऽप्यनादित्वं तेन च नित्यत्वं सिद्धमिति नाऽनित्यविज्ञानादेरात्मत्वं संभवतीत्यर्थः ॥ २५ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- कथमिति, जातस्यात्मनो यो रागः स पूर्वानुभूतविषयस्मरणजन्यो भवतीति कथं ज्ञायते ? सगुणद्रव्योत्पत्तिवत् सरागस्योत्पत्तिर्न भवतीति च कथं ज्ञायते इत्येवं सूत्रेण सहान्वयः । पूर्वपक्षी स्वाभिप्रायमाह- सगुणेति, यथा द्रव्यस्य घटादेः सगुणस्य= रूपादिविशिष्टस्यैवोत्पत्तिर्भवति तथा तत्= तस्य= आत्मनोऽपि सरागस्यैवोत्पत्तिः संभवति तथा च रागसिद्धयर्थं पूर्वजन्मनि विषयानुभवपेक्षा नास्ति तेन पूर्वजन्मपेक्षापि नास्तीति न सरागस्येनात्मनो नित्यत्वापत्तिरित्यऽनित्य आत्मेति सिद्धमिति सूत्रार्थः । आत्मनोऽनित्यत्वपक्षेऽप्यात्मोत्पत्तिकारणादेवात्मनि रागोत्पत्तिः संभवति- कारणगुणानां कार्यगुणोत्पादकत्वदर्शनादित्याशयः । व्याचष्टे- यथेति, उत्पत्तिधर्मकस्य= जायमानस्य, कारणत इति- “कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्ते” इतिस्मर्तव्यम् । प्रकृतमाह- यथेति, कुतश्चिदिति- आत्मनोऽनित्यस्य कारणानुत्पत्तिः प्राप्ता तथा चात्मकारणेभ्य एवात्मनि रागो जायते= संभवतीति न रागस्य पूर्वानुभूतविषयस्मरणजन्यत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः । किं वा कुतश्चित्= स्वभावादेव जायते यथा बीजाज्जायमानोऽङ्कुरः स्वभावादेव हरितरूपवान् जायते- कारणीभूतं बीजादौ घाटशरूपाभावादिदिति मात्मनो रागोपपत्त्यर्थं नित्यत्वस्वीकारप्रसङ्ग इत्यनित्य एवात्मत्वार्थः । सूत्रनिर्माणकारणमाह- अत्रेति, “अयसः” “पद्मादिषु” इत्यादिसूत्रैरात्मनो यदनित्यत्वमुक्तं तदेवानेन सूत्रेणोच्यते इत्ययमुदितस्य= उक्तस्यानुवाद एव स च निदर्शनार्थः= “सगुणद्रव्योत्पत्तिवत्” इति घटान्त्वान्तरप्रदर्शनार्थं इत्यर्थः, अत्र- “उदितमिदं षोडशमयस्कान्तघटान्तचोद्येन तथापि तस्यानुवादो निदर्शनार्थः= पूर्वमयस्कान्तो निदर्शनम् इदानीं घटादीनामुत्पत्त्यमानानां रूपदयोनिदर्शनमिति तदर्थः” इति तात्पर्यटीका ॥ २६ ॥

एकं सिद्धान्तो परिहरति- नेति, न सगुणद्रव्यवत् सरागस्यात्मन उत्पत्तिः संभवति- रागादीनां संकल्पनिमित्तत्वात्= इष्टसाधनताज्ञानजन्यत्वात्. यस्मिन् दुष्टभावादिष्टसाधनताज्ञानं भवति तस्मिन्नेव रागोऽपि संभवतीति रागस्येष्टसाधनताज्ञानजन्यत्वं प्राप्तम् इष्टसाधनताज्ञानं च पूर्वानुभवं विना न संभवति पूर्वानुभवश्च जायमानस्य पूर्वजन्म विना न संभवतीत्युपशरीरत्वात्मनो नित्यत्वं प्राप्तम्, नरागस्योत्पत्तिस्वीकारे रागस्येष्टसाधनताज्ञानजन्यत्वाभावाद्निष्टपरायण्यपि रागः स्यात् न पैशमन्तीति न

न खलु सगुणद्रव्योत्पत्तिवद् उत्पत्तिरात्मनो रागस्य च । कस्मात् ? संकल्पनिमित्त्वाद्वागादीनाम्= अयं खलु प्राणिनां विषयानाऽऽसेवमानानां संकल्पजनितो रागो गृह्यते. संकल्पश्च पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनयोनिः तेनानुमीयते- जातस्यापि पूर्वानुभूतार्थचिन्तनकृतो राग इति । आत्मोत्पादाधिकरणानु रागोत्पत्तिर्भवन्ती संकल्पादन्यस्मिन् रागकारणे सति वाच्या कार्यद्रव्यगुणवत्, न चात्मोत्पादः सिद्धः नापि संकल्पादन्यद् रागकारणमस्ति, तस्माद्दुष्कम्- 'सगुणद्रव्योत्पत्तिवत्तयोरुत्पत्तिः' इति । अथापि संकल्पादन्यद् रागकारणं धर्माधर्मलक्षणमदृष्टमुपादीयते तथापि पूर्वशरीरयोगोऽप्रत्याख्येयः- तत्र हि तस्य निर्दृष्टिर्नाऽस्मिन् जन्मनि ॥

तन्मयत्वाद्वाग ईति ।

विषयाभ्यासः खल्वयं भावनाहेतुस्तन्मयत्वमुच्यते इति ॥

सरागस्योत्पत्तिः संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, संभवतीविशेषः । सरागस्योत्पत्तिस्वीकारं वि तादृशरागस्य कारणं जातमात्रस्य पूर्वजन्मगतविषयानुभव एव स्यादित्यपि विज्ञेयम् । उक्ते कारणं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- संकल्पेति । उक्तमुपपादयति- अयमिति, अयं रागः, प्राणिनाम्= जीवानाम् इत्यन्वयः । रागकारणीभूतसंरूपस्य कारणमाह- संकल्पश्चेति, पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनं योनिः= कारणं यस्य स पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनयोनिः । तेन= रागस्य संकल्पजन्यत्वेन संकल्पस्य च पूर्वानुभूतविषयस्मरणजन्यत्वेन । अपीति- यदा ह्यस्माकं रागः संकल्पद्वारा पूर्वानुभूतार्थचिन्तनजन्य-स्तदा जातमात्रस्यापि रागः संकल्पद्वारा पूर्वानुभूतार्थचिन्तनजन्य एवेत्यनुमीयते इत्यन्वयः । पूर्वपक्षिमते दोषमाह- आत्मेति, आत्मोत्पादाधिकरणात्= आत्मोत्पत्तिकारणात्= आत्मसमवायिकारणाद् यदि रागोत्पत्तिरात्मनि स्यात्तदा संकल्पादन्यस्मिन् रागकारणे सति वाच्या= संकल्पादन्येनैव कारणेन रागोत्पत्तिर्वक्तव्या कार्यद्रव्यगुणवत्= यथा कार्यद्रव्यगुणस्योत्पत्तिर्न संकल्पात् किं तु कारणगुणादेव तथा तथा च यदात्मोत्पादः= आत्मोत्पत्तिः सिद्धा स्यात्तदाऽऽत्मोत्पत्तिकारणेभ्यो रागोत्पत्तिः सिद्धा स्यादपि न चात्मोत्पत्तिः सिद्धास्ति येनैवं स्यादित्याह- न चेति । रागस्यापि संकल्पादन्यत् स्वभावा-दिकं कारणं न संभवति येन संकल्पं विना रागः सिध्येदित्याह- नापीति, तथा च रागस्य संकल्पेन संकल्पस्य पूर्वानुभूतार्थस्मरणेन तस्मरणस्य पूर्वानुभवेन तस्य पूर्वजन्मना पूर्वजन्मनश्चाऽऽत्मनित्यत्वेन सिद्धिः संभवतीति सिद्धमात्मनो नित्यत्वमित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति । तयोः= रागात्मनोः । स्वसिद्धान्तमाह- अथेति, अथापि= यद्यपि अदृष्टस्य साधारणकारणत्वात् संकल्पादन्यद् अदृष्टमपि रागकारणमस्ति तथापि= अदृष्टस्य रागकारणत्वेऽप्यात्मनः पूर्वजन्मीयशरीरसंबन्धः प्रत्याख्यातुं न शक्यते- तत्र= पूर्वजन्मीयशरीरे एव तस्य= अदृष्टस्य= वर्तमानजन्मनि रागादिकारणीभूतस्यादृष्टस्य निर्दृष्टिः= सिद्धिः संभवति नास्मिन् वर्तमाने जन्मनि- पूर्वजन्मवृत्तकर्मणामेव विशेषतो भोगस्वीकारात् तथा च यथा जातमात्रस्य पूर्वानुभवार्थं पूर्वजन्मापेक्षस्ति तथा रागकारणीभूतस्यादृष्टस्यापि सिद्धधर्मं पूर्वजन्मा-पेक्षास्यैवेत्यनेकजन्मसंस्थित्वादात्मनो नित्यत्वं सिद्धमेवेत्यर्थः ॥

रागस्याऽदृष्टलक्षणं साधारणकारणमुक्त्वा संप्रति सिंहायलोकिन्त्यायेन पुनरसाधारणं कारण-माह- तन्मयत्वादिति, तन्मयत्वम् = विषयपरायणत्वम्= विषयाभ्यास इति यावत् तथा च तन्मयत्वात्= विषयाभ्यासादेवाऽभ्यसते विषये रागो जायते नान्यथा. विषयाभ्यासश्च जातमात्रस्य पूर्वजन्मन्येव वक्तव्य इत्युच्यतेत्या पूर्वजन्मसिद्धयाऽनादित्वेनात्मनो नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- विषयाभ्यास इति, भावनाहेतुः= वासनाहेतुः= संस्कारकारणीभूतः= संस्कारोत्पादको विषयाभ्यासः= विषयभोग एव तन्मयत्वमित्युच्यते तथा च तन्मयत्वान्= विषयाभ्यासादेव रागो जायते इत्यर्थः ॥

## जातिविशेषाच्च रागविशेष इति ।

कर्म खल्विदं जातिविशेषनिर्वर्तकं तादात्म्यात् ताच्छब्दं विज्ञायते, तस्मादनुपपन्नम्—  
संकल्पादन्यद् रागकारणमिति ॥ २७ ॥

अनादिश्चेतनस्य शरीरयोग इत्युक्तम्. स्वकृतकर्मनिमित्तं चास्य शरीरं सुखदुःखाधि-  
ष्ठानं तत् परीक्ष्यते— किं घ्राणादिवदेकमकृतिकम् ? उत नानामकृतिकम् ? इति । कुतः  
संशयः ? विप्रतिपत्तेः संशयः— पृथिव्यादीनि भूतानि संख्याविकल्पेन शरीरमकृतिरिति  
प्रतिजानते इति । किं तत्र तत्त्वम् ?—

## पार्थिवं गुणान्तरोपलब्धेः ॥ २८ ॥

सामान्यरागस्याऽसाधारणं कारणमुक्त्वा संप्रति रागविशेषस्य कारणमाह— जातीति, जाति-  
विशेषात्= गवादिजातिविशेषसंपादकादृष्टाद् रागविशेषो जायते यथा मनुष्यदेहप्राप्तौ तत्कारणी-  
भूतादृष्टादन्ने रागो जायते गवादिदेहप्राप्तौ तत्कारणीभूतादृष्टात् तुपादौ रागो जायते. अयमेव  
रागविशेष इत्यर्थः । व्याचष्टे— कर्मिति, जातिविशेषनिर्वर्तकम्= गवादिजातिसंपादकं कर्मात्रं जातिवि-  
शेषशब्देन ग्राह्यमित्यर्थः, उक्ते हेतुमाह— तादात्म्यादिति, कार्यकारणयोरभेदस्वीकारेण कारणस्य  
कर्मणः कार्यस्य जातेश्च तादात्म्यात्= अभेदात् ताच्छब्दम्= कर्मणो जातिशब्देन प्रतिपादनम्=  
जातिशब्दव्योष्यत्वं विज्ञायते= विज्ञेयमिति अदृष्टविशेषादेव रागविशेषो जायते इत्यर्थः । तथा च  
योगसूत्रम्— “सति मूले तद्विभाको जात्यायुर्भोगाः” इति । उपसंहरति— तस्मादिति । तथा च  
कर्मणामदृष्टस्य च साधारणकारणत्वादसाधारणकारणान्वेषणायामनुभूतार्थस्मरणजन्यसंकल्पादेव रागो  
जायते नान्यथेति सिद्धम्, अर्थानुभवश्च जातमात्रस्य पूर्वजन्मन्येव संभवतीति सिद्धमुक्तरीत्याऽऽत्मनो  
नित्यत्वमित्यर्थः । अत्र— “कर्मणः संस्कारोद्बोधकत्वात् करभज्जात्यर्थेन कर्मणा जन्मसहस्रव्यवहित्वापि  
करभभावोद्बोधयते नाऽनन्तरापि मनुष्यभावना प्रायणाभिभूतेतिभावः” इति तात्पर्यटीका ॥ २७ ॥

॥ इत्याऽऽत्मनित्यत्वप्रतिपादनम् आत्मविवेचनं च समाप्तम् ॥

आत्मविवेचनं समाप्य शरीरविवेचनमारभते— अनादिरित्यादिना । शरीरयोगः= शरीरसंबन्धः ।  
आत्मनः सुखादिकं शरीरायच्छेदेनैव भवतीति शरीरं सुखाद्यधिष्ठानम्, तत्= शरीरम् । अत्र संशय-  
माह— किमिति, घ्राणं पृथिवीजन्यमेव चक्षुस्तेजोमात्रजन्यमिति घ्राणादिकमिन्द्रियभेदमकृतिकम्=  
एकभूतकारणकं तथैव शरीरमपि किमेकभूतकारणकं किं वा नानाभूतकारणकमिति संशयः । संशय-  
कारणं जिज्ञासते— कुत इति । संशयकारणमाह— विप्रतिपत्तेरिति । विप्रतिपत्तिं प्रदर्शयति— पृथि-  
व्यादीनीति, संख्याविकल्पेनेति— एका पृथिव्येव शरीरकारणमिति केचिन् शास्त्रकाराः प्रतिजानते=  
प्रतिज्ञां कुर्वन्ति. केचित् पृथिवीजलेतिभूतद्वयं केचित् भूतत्रयं केचिद् भूतचतुष्टयं केचिद् भूतपञ्चकं  
शरीरकारणमिति संख्याविकल्पेन प्रतिजानते. एतादृशविप्रतिपत्त्यैव संशय इत्यन्वयः । एषु परस्पर-  
विरुद्धपक्षेषु यथार्थपक्षं जिज्ञासते— किमिति ।

सूत्रेण तत्त्वमाह— पार्थिवमिति, भूलोके शरीरं पार्थिवम्= पृथिवीकारणम्— गुणान्तरो-  
पलब्धेः= पृथिव्यतिरिक्तजलादिगुणानां शरीरेषूपलब्धेः, यदि शरीरमनेकभूतमकृतिकं स्यात्तदा  
वक्ष्यमाणरीत्या गुणान्तरोपलब्धेन स्वादित्यमे स्पष्टम्, भूलोकीवशरीराणां प्रधानं कारणं पृथिव्येव  
जलादिकं भूतचतुष्टयमप्रधानं कारणमस्त्येव— केवलपृथिव्याः कार्योत्पत्तेरसंभवादिति सूयार्थः ।

तत्र मानुषं शरीरं पार्थिवम्, कस्मात् ? गुणान्तरोपलब्धेः= गन्धवती पृथिवी गन्धवत् शरीरम्, अवादीनामगन्धत्वात् तत्प्रकृति अगन्धं स्यात् । न त्विदमवादिभिरसंपृक्तया पृथिव्याऽऽरब्धं चेष्टेन्द्रियार्थाश्रयभावेन कल्पते इत्यतः पञ्चानां भूतानां संयोगे सति शरीरं भवति, भूतसंयोगो हि मियः पञ्चानां न निषिद्ध इति । आप्यतैजसवायव्यानि लोकान्तरे शरीराणि तेष्वपि भूतसंयोगः पुरुषार्थतन्त्र इति । स्यात्वादिद्रव्यनिष्पत्तावपि निस्संशयः- नाञ्चादि-संयोगमन्तरेण निष्पत्तिरिति ।

‘ पार्थिवाप्यतैजसम्- तद्गुणोपलब्धेः ’ ‘ निःश्वासोच्छ्वासोपलब्धेऽथातुर्भौतिकम् ’ ‘ गन्ध-  
हेदप्राकव्यूहावकाशदानेभ्यः पाञ्चभौतिकम् ’ ते इमे संदिग्धा हेतव इत्युपेक्षितवान् सूत्रकारः ।  
कथं संदिग्धाः ? सति च प्रकृतिभावे भूतानां धर्मोपलब्धिः असति च संयोगप्रतिषेधात्

व्याचष्टे- तत्रेति, तत्र= विविधशरीरेषु मध्ये मानुषम्= मनुष्यलोकीयं शरीरं पार्थिवम्- वरुणा  
दिलोकेषु जलीयादिशरीरस्वीकारादित्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- गुणेति । उक्तं  
व्याचष्टे- गन्धेति, गन्धवत्त्वात् पार्थिवमित्यर्थः । विषये वाचकमाह- अवादीनामिति, यदि मनुष्या-  
दिशरीरं तत्प्रकृति= जलादिप्रकृतिकं स्यात्तदा गन्धरहितं स्यात्- जलादीनां गन्धरहितत्वात्, कारणगु-  
णानामेव कार्यगुणारम्भत्वात्, न च शरीरं गन्धरहितमिति पार्थिवमेवेत्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह- नेति,  
इदं शरीरं जलादिभिरसंपृक्तया= असंयुक्तया पृथिव्याऽऽरब्धम्= उत्पादितं न चेष्टादीनामाश्रयभावेन=  
आश्रयत्वेन= आश्रयः कल्पते= संभवतीति पञ्चानामपि भूतानां संयोगेन शरीरं भवति= उत्पद्यते  
तत्र पृथिव्याः प्राधान्यादेव पार्थिवमित्युच्यते- “ प्राधान्येन व्यपदेशा भवन्ति ” इतिन्यायात् तथा च  
येदान्तसूत्रम्- “ वैशेष्यास्तु तद्वादः ” इति, चेष्टा= क्रिया इन्द्रियं चक्षुरादि, अर्थः= सुखादिभोगस्ते-  
पामश्रयः । ननु पञ्चानां भूतानां संयोगः कथमित्याशङ्क्याह- भूतसंयोग इति, पञ्चानां भूतानां  
संयोगो नात्र निषिद्ध इति शरीरे पञ्चभूतसंयोग उपपद्यते इत्यन्वयः । शरीरान्तराण्याह- आप्येति,  
आप्यानि= जलीयानि शरीराणि वरुणलोके. तैजसानि शरीराणि सूर्यलोके. वायव्यानि शरीराणि वायु-  
लोके सन्तीत्यन्वयः, तत्राप्येकभूतारब्धेन शरीरेण भोगो न संभवतीति तेष्वपि शरीरेषु भूतसंयोगः=  
भूतचतुष्टयसंयोगः पुरुषार्थतन्त्रः= भोगाधीनोत्पत्त्येव तथापि जलादीनां प्राधान्यादेव जलीयत्वादिव्यपदेश  
इत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाह- स्यात्वेति, घटादिषु दार्थोत्पत्तावपि भूतसंयोगो निस्संशयः अपेक्ष्यते-  
जलादिसंयोगं विना केवलया सृष्टा घटाद्युत्पत्तेरसंभवात् तथैव शरीरेष्वपि भूतान्तरसंयोगः स्वीक्रियते  
इत्यर्थः । निष्पत्तिः= घटानुत्पत्तिः ।

त्रिभूतप्रकृतिरुमतमाह- पार्थिवेति, पार्थिवाप्यतैजसम्= पृथिवीजलतैजःप्रकृतिकं शरीरम्- पृथि-  
व्यादित्रयाणामपि गुणोपलब्धेः, तत्र गन्धादिकं पृथिवीगुणः प्रस्वेदादिकं जलविकारः रसो जलगुणः  
उष्णत्वं च तेजोगुणः । भूतचतुष्टयप्रकृतिरुमतमाह- निःश्वासेति, पृथिव्यादिभूतत्रयस्य गुणोपलब्धिः  
प्रकृतेव तत्रापि वायुस्वरूपयोर्निःश्वासोच्छ्वासयोरप्युपलब्ध्या चातुर्भौतिकत्वं शरीरस्य प्राप्तमित्यर्थः ।  
पञ्चभूतात्मकत्वमतमाह- गन्धेति, गन्धः पृथिव्याः. हेदः= आर्द्रता जलस्य. अन्नप्राकृतेजसः. व्यूहः=  
निःश्वादिः किं वा श्वासेन पाह्यपदाभ्यां कर्षणं वायोः. अवकाशदानम्= भक्षितस्य स्थानदानं चाकाशस्य  
गुण इति पञ्चानामपि भूतानां शरीरं गुणोपलब्ध्या शरीरं पाञ्चभौतिकमित्यर्थः, पार्थिवाप्येत्यादि-  
वाक्यत्रयस्य सूत्रत्वनिर्देशस्तु ते इमे इत्याद्यभिमतभाव्यविरुद्ध एवेति विभाव्यम् । सूत्रकारेणैतत्प्रश्नानुसृष्टौ  
हेतुमाह- ते इमे इति । तद्गुणोपलब्धेरित्यादिदेवकः । उक्तहेतूनां संदिग्धत्वे हेतुं जिज्ञासते-  
कथमिति । उक्तमाह- सतीति, पृथिव्यतिरिक्तानां जलादिभूतानां शरीरप्रकृतित्वे सत्यपि शरीरे तेषां  
भूतानां गुणोपलब्धिः संभवति. असत्यपि च शरीरप्रकृतित्वे जलादीनां पृथिव्याः संयोगस्वीकारात्

संनिहितानामिति, यथा स्याल्यामुदकतेजोवाय्वाकाशानामिति । तदिदमनेकभूतप्रकृति ( सत् ) शरीरम् अगन्धप्रसरमजरूपमजस्पृशं च प्रकृत्यनुविधानात् स्यात्, न त्विदमित्यभूतं तस्मात् पार्थिवं गुणान्तरोपलब्धेः ॥ २८ ॥

### श्रुतिप्रामाण्याच्च ॥ २९ ॥

“सूर्यं ते चक्षुर्गच्छताम्” इत्यत्र मन्त्रे “पृथिवीं ते शरीरम्” इति श्रूयते तदिदं प्रकृतौ विकारस्य प्रलयाभिधानमिति । “सूर्यं ते चक्षुः स्पृणोमि” इत्यत्र मन्त्रान्तरे “पृथिवीं ते शरीरं स्पृणोमि” इति श्रूयते सेयं कारणाद् विकारस्य स्पृचिरभिधीयते इति । स्याल्यादिषु च तुल्यजातीयानामेककार्यारम्भदर्शनाद् भिन्नजातीयानामेककार्यारम्भानुपपत्तिः ॥ २९ ॥

शरीरं संनिहितानामपि भूतानां जलादीनां गुणोपलब्धिः संभन्तीति “तद्गुणोपलब्धेः” इत्यादिद्वैतवो जलादिभूतानां मनुष्यादिशरीरप्रकृतित्वसाधने संदिग्धा एवेति न तादृशसाध्यसाधकाः संभवन्तीत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाह— यथेति, यथा घटादाबुदकतेजोवाय्वाकाशानां पृथिव्या संयोगादेव तत्तद्गुणोपलब्धि- भवति घटादीनामुत्पत्तिश्च भवति न तु भूतपञ्चकप्रकृतिरत्येन— पृथिव्या एव घटादिप्रकृतित्वस्य प्रसिद्धत्वात् तथैव शरीरेपि जलादिभूतानां गुणोपलब्ध्यावपि न शरीरं पञ्चभूतप्रकृतिकं किं तु पृथिवीमात्रप्रकृतिकमेव भूतान्तराणां तु संयोगमात्रमेव तादृशसंयोगेनापि भूतान्तरगुणोपलब्धिः संभवाद्- जनेकभूतप्रकृतिकत्वस्वीकारे— गौरवादित्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह— तदिदमिति, अनेकभूतप्रकृतिं सद्- त्यन्वयः, यदीदं शरीरमनेकभूतप्रकृतिकं स्यात् तदाऽगन्धम्=गन्धादिगुणरहितमेव स्यात्— भूतानां परस्परं विरोधेन परकीयगुणोपमर्दकत्वात्, यथा तेजसा जलनाशे जलगुणोपलब्धिर्न स्यात् जलेन च तेजोनाशे तेजोगुणोपलब्धिर्न स्यात् । प्रकृत्यनुविधानात्= प्रकृतिभूतभूतानुरोधात् गन्धादिरहितं स्यादित्यन्वयः, अत्र— “पृथिव्युदकाभ्यामारभ्यमाणमगन्धम्= कारणगन्धस्यैकस्याऽनारम्भकत्वात्, पृथि- व्यनलाभ्यामारभ्यमाणमगन्धमस्सं च= कारणगन्धरसयोः केवलयोरनारम्भकत्वात्” इत्यादिवार्तिकम्, अस्य— “अयमभिसंधिः— पृथिव्याप्यपरमाणुं तावन्नैकं व्युत्पन्नमारब्धुमर्हत्— तयो रूपरसस्पर्शरसत्वेन तदा- रम्भसंभवेपि गन्धवत्त्वाभावात्प्रसङ्गात्” इति तात्पर्यटीका च । किं वा प्रकृत्यनुविधानं हि स्वसमवायि- कारणसादृश्यं तद्य कार्यमात्रे नियतमस्ति, तत्र गन्धद्वयो गुणाः पृथिव्यादिमात्रगुणा एव न तु भूत- पञ्चकगुणा इति शरीरस्थानेकभूतप्रकृतिकृते गन्धादिशून्यत्वं स्यादेव— प्रकृत्यनुविधानान्, अनेकभूत- समुदायस्य गन्धादिसमवायिकारणत्वाभावादित्यर्थः । पर्यवसितमाह— नेति, यदि शरीरमनेकभूत- प्रकृतिकं स्यात्तदा इत्यभूतम्= दृष्टस्वरूपम्= भूतपञ्चकगुणविशिष्टं न स्यादुक्तहेतोरित्यन्वयः । उप- संहरति— तस्मादिति, गुणान्तरोपलब्धेः= जलादिगुणानामुपलब्धेः, शरीरस्यैकभूतप्रकृतिरूपं तु शरीरे संनिहितानां भूतानामप्रभान्यान् परकीयगुणोपमर्दकत्वं तापदृश्यते, वार्तिकोत्तरीत्यापि च गन्धादि- राहित्यं नापद्यते इति सर्वभूतगुणानामुपलब्धिः संभवति ॥ २८ ॥

उक्ते श्रुति प्रमाणवति— श्रुतीति, “पृथिवीं ते शरीरम्” इत्यादिश्रुतिप्रतिपात्तादपि भूतो- कीयशरीराणां पृथिवीप्रकृतिकत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— सूर्यमिति, अनया श्रुत्या चक्षुः सूर्य- प्रकृतिकत्वं सिद्धम् । प्रकृतोपयुक्तं श्रुतिमाह— पृथिवीमिति, गच्छतामित्यनुवर्तनीयम्, श्रुतिरियं यत्- पनुमुदिश्य प्रकृतास्ति । श्रुतिप्रतिपाद्यमाह— तदिदमिति, अनया श्रुत्या प्रकृतौ विकारस्य लयाभिधा- नात् पृथिवीशरीरयोः प्रकृतिविकारभावात् प्राप्त इति शरीरस्य पृथिवीप्रकृतिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । उत्पत्तिवाक्यमुदाहरति— सूर्यमिति, स्पृणोमि= करोमि । प्रकृतोपयुक्तं श्रुतिमाह— पृथिवीमिति, श्रुति- प्रतिपाद्यमाह— सेयमिति, कारणान्= पृथिव्याः विकारस्य= शरीरस्य रूपात्= उच्यते। अभिधीयते, तदने- नोत्पत्तारोगानां पृथिवीप्रकृतिकत्वं स्पष्टमेव सिद्धम्— अनेकभूतप्रकृतिरूपे शरीरस्य श्रुत्या पृथिव्यां



अवेदानीभिन्द्रियाणि प्रमेयक्रमेण विचार्यन्ते- किमाऽऽज्यक्तिकानि ? आहोस्विद् भौ-  
तिकानि ? इति । कुतः संशयः ?-

**कृष्णसारं सत्युपलम्भाद् व्यतिरिच्य चोपलम्भात्संशयः ॥ ३० ॥**

कृष्णसारं भौतिकं तस्मिन्ननुपहते रूपोपलब्धिः उपहते चानुपलब्धिरिति, व्यतिरिच्य  
कृष्णसारमवस्थितस्य विषयस्योपलम्भो न कृष्णसारप्राप्तस्य, न चाऽप्राप्यकारित्वमिन्द्रियाणाम्,  
तदिदमभौतिकत्वे विमुक्त्वात् संभवति, एवमुभययमोपलब्धयेः संशयः ॥ ३० ॥

ल्याभिधानं पृथिव्याश्चोत्पत्त्यभिधानं मिथ्या स्यात् । विपक्षे वाद्यक्रमाह- स्यात्यादिविविति, घटादियु-  
त्स्यजातीयानाम्= एकजातीयानामेव परमाणूनामेकस्य घटादिकार्यस्यारम्भकत्वं दृश्यते इति मित्त-  
जातीनां परमाणूनामेकार्यारम्भकत्वं नोपपद्यते इति अनेकभूतपरमाणूनामुक्तशरीरारम्भकत्वं नोपपद्यते  
इति हेतोरपि शरीराणामेकभूतप्रकृतिकत्वं स्वीकार्यमिति भूलेकीयं शरीरं पार्थिवम्= पृथिवीमात्रप्रकृति-  
कमिति सिद्धमित्यर्थः ॥ २९ ॥

**॥ इति शरीरविधेचनम् समाप्तम् ॥**

क्रमप्राप्तमिन्द्रियविधेचनमारभते- अवेति, प्रमेयक्रमश्च “आत्मशरीरेन्द्रिय” इति प्रमेयोद्देशसूत्रे  
द्रष्टव्यः । विकल्पयति- किमिति, आव्यक्तिकानि= आहङ्कारिकाणि= अहङ्कारोत्पन्नानि, सांख्यम-  
तेऽज्यक्तस्यैव मूलकारणत्वादाव्यक्तिकालीन्द्रियाणि, भौतिकानि= पृथिव्यादिभूतजन्यानि वेति संशयः ।  
संशयकारणं जिज्ञासते- कुत इति । सूत्रेणोत्तरमाह- कृष्णेति, कृष्णसारे= कनीनिकात्वे नेत्रगोलके  
सति उपलम्भात्= रूपोपलब्धिर्भवति असति च न भवतीति अन्वयव्यतिरेकाभ्यां कृष्णसारस्य चक्षुरि-  
न्द्रियत्वं प्राप्तम्- रूपप्राहकस्यैव चक्षुरिन्द्रियत्वस्वीकारात्, कृष्णसारश्च भौतिक एव- रूपादिदक्षुण-  
भूतगुणविशिष्टत्वात् तथा च भौतिकश्चतुर्गोलक एव चक्षुरिन्द्रियं न तदतिरिक्तम् एवं प्राणादिव्यपि  
योज्यमिति बौद्धपक्षः, अत्र “कृष्णसारमेव चक्षुरिति बौद्धाः” इति तात्पर्यटीका । व्यतिरिच्य=  
पृथग्भूय= कृष्णसारात् पृथग्भूतस्योपलम्भो भवति न तु कृष्णसारसंलप्तस्य कज्जलादेः. इन्द्रियं च  
संयुक्तप्राहकम् अन्यथा व्यवहितस्यापि ग्रहणं स्यात् तत्र यदि कृष्णसार इन्द्रियं स्यात्तदा स्वसंयुक्तं  
पृथ्वादेव न च कृष्णसारसंयुक्तस्य ग्रहणं भवतीति न कृष्णसार इन्द्रियं किं तु तदतिरिक्तमेवेन्द्रियं,  
तदतिरिक्तमपि किं भौतिकं वाऽऽहङ्कारिकं वेति संशय इति सूत्राशयः, सूत्राक्षरेस्तु कृष्णसारे इन्द्रिय-  
त्वसंशयः प्रतिपाद्यते, किं वा सूत्रस्य प्रथमदलेन भौतिकत्वं प्राप्तम्- भूतगुणविशिष्टत्वात् द्वितीयदलेन  
च दूरस्थग्रहणाद् विमुक्तं तेन चाहङ्कारिकत्वमिन्द्रियाणां प्राप्तम्- भौतिकानां विमुक्त्वासंभवादित्याशयः ।  
व्याचष्टे- कृष्णसारमिति, रूपादिभूतगुणयुक्तत्वाद् भौतिकम्, तस्मिन्= कृष्णसारे, अनुपहते=  
विद्यमाने इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां चतुर्गोलकस्य भौतिकस्येन्द्रियत्वं प्राप्तम् । द्वितीयपक्षमाह- व्यतिरि-  
च्येति, कृष्णसारं व्यतिरिच्य= पृथग्भूय= कृष्णसारापेक्षया पृथगावस्थितस्य, कृष्णसारप्राप्तस्य=  
कृष्णसारसंलप्तस्य कज्जलादेः । स्वाभिप्रायमाह- न चेति, अप्राप्यकारित्वम्= असंयुक्तं प्राहकत्वं=  
असंयुक्तप्राहकत्वं चेन्द्रियाणां नास्त्वेव- व्यवहितग्रहणाभावात् । पर्यवसितमाह- तदिदमिति,  
इदम्= कृष्णसारं व्यतिरिच्य स्थितस्य ग्रहणम्, अभौतिकत्वे= आहङ्कारिकत्वे, यदीन्द्रियं भौतिकं  
स्यात्तदा दूरस्थस्य ग्रहणं न स्यात्- भौतिकस्य विमुक्त्वाभावेन दूरस्थेन सह संयोगासंभवात्, यदा  
चाहङ्कारिकं तदा तु विमुक्त्वाद् दूरस्थेनापि संयोगासंभवाद् दूरस्थग्रहणं संभवति, संयुक्तप्राहकत्वं चेन्द्रि-  
याणां नियतमेवेत्यर्थः । उपसंहरति- एवमिति, कृष्णसारे रूपादीनां भूतवर्माणामुपलब्धिः, विमुक्तस्य  
चाहङ्कारिकस्योत्पत्त्योपलब्धिरिति हेतोरिन्द्रियेषु भौतिकत्वाऽऽहङ्कारिकत्वयोः संशय इत्यर्थः ॥३०॥

अभौतिकानांत्वाद्, कस्मात् ?—

**महदणुग्रहणात् ॥ ३१ ॥**

महदिति— महत्तरं महत्तमं चोपलभ्यते यथा न्यग्रोधपर्यतादि, अण्विति— अणुतरमणु-  
तमं च शृणोते यथा न्यग्रोधवानादि, तदुभयमुपलभ्यमानं चणुषो भौतिकत्वं वाधते— भौतिकं  
हि यावत् तावदेव व्याप्नोति अभौतिकं तु विमुत्वात् सर्वन्यापकमिति ॥ ३१ ॥

न महदणुग्रहणमात्राद्भौतिकत्वं विमुत्वं चेन्द्रियाणां शर्म्यं प्रतिपत्तम्, इदं खलु—

**रश्म्यर्थसंनिकर्षविशेषात् तद्ग्रहणम् ॥ ३२ ॥**

तयोर्महदणुग्रहणं चक्षुरश्मेरर्थस्य च संनिकर्षविशेषाद् भवति यथा प्रदीपरश्मेरर्थस्य  
चेति, रश्म्यर्थसंनिकर्षश्च आवरणलिङ्गः— चणुषो हि रश्मिः कुट्यादिभिरावृतमर्थं न प्रकाश-  
यति यथा प्रदीपरश्मिरिति ॥ ३२ ॥

अत्र सारयमतेन पूर्वपक्षमाह— अभौतिकानीति, आहङ्कारकाणोन्द्रियाणीत्यर्थः । अभौतिकत्वं  
हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । सूत्रेण हेतुमाह— महदिति, महतोऽणोश्च विषयस्य ग्रहणाद्भौतिकान-  
नीत्यन्वयः, संयुक्तमाहकत्वमिन्द्रियाणां नियतं तत्र भौतिकत्वमेव इन्द्रियापेक्षया महतो विषयस्येन्द्रियेण  
व्यापनं न संभवतीति महद्वाहकत्वं न स्यादेवं सूक्ष्मत्वाभावान् सूक्ष्ममाहकत्वमपि न स्यात्, आहङ्का-  
रिकत्वपक्षे चिन्द्रियाणां विमुत्वेन महदणुग्रहणन्यापनसंभवाद्यं दोषो नास्तीति महदणुग्रहणमुपपत्ते  
इत्यभौतिकानीन्द्रिणीति सूक्ष्मार्थः । यस्तुतस्तु कृष्णसारं व्यतिरिच्यवस्थितस्य ग्रहणाद्भौतिकत्वं वक्त-  
व्यमासीत् । व्याचष्टे— महदिति, किंचित् महद् यथा घटादि किंचिन्महत्तरं यथा वटवृक्षादि कि-  
ंचिन्महत्तमं यथा पर्वतादि. तत्सर्वमिन्द्रियेणोपलभ्यते, किंचिदणु यथाऽऽयुषीमादि किंचिदणुरं यथा  
गोधूमादि किंचिदणुतमं यथा न्यग्रोधवानादि= वटवृषीमादि तदपि सर्वमिन्द्रियेणोपलभ्यते इत्यन्वयः ।  
उपसंहरति— सदिति, तदुभयम्— महदणु चोपलभ्यमानं चणुषो भौतिकत्वं धाधते । अत्र हेतुमाह—  
भौतिकमिति, भौतिकं हि यत्तु यावत्— यत्परिमाणविशिष्टं भवति तावत्— तत्परिमाणविशिष्टमेव  
पदार्थं व्याप्नोति यथा वितस्तिपरिमितः पटो वितस्तिपरिमितमेव भूमागादिकं व्याप्नोति न  
न्यूनमधिकं वा तथा चतुरसि भौतिकं सत् स्वपरिमाणविशिष्टमेव पदार्थं व्याप्नुयान् तेन वाटसामेव  
गृहीयान् न न्यूनार्थिकं न चैवमस्ति, अभौतिकम्— आहङ्कारिकं तु त्रिगुणान् सर्वव्यापकं सत्  
सर्वमाहकं संभवतीत्यभौतिकमेत्यर्थः, एवमन्येणमपीन्द्रियाणामाहङ्कारिकत्वं विवेकम्— विषयदेशान्ते-  
रिन्द्रियन्वयसामान्यावेतिभावः ॥ ३१ ॥

वक्तं निराकरोति— नेति, महदणुग्रहणमात्रादिन्द्रियाणामभौतिकत्वं त्रिगुणं च नोत्पत्ते इत्य-  
न्वयः । इदम्— महदणुपदं हि चक्षुरश्मेः पदार्थस्य च संयोगादेव भवति न त्वभौतिकत्वात् विमुत्वा-  
त्पक्षेन सूत्रेणान्वयः । सूत्रेण पूर्वस्य परिहरति— रश्मीति, चक्षुरश्मेः पदार्थेन महं गतिवर्षविशेषात्  
संयोगविशेषात् तद्ग्रहणम्— महदणुपदं भवति. रश्म्यर्थसंयोगधेन्द्रियाणां भौतिकत्वेति संभवति यथा  
भौतिकस्य प्रदीपस्य रश्मिः पदार्थेन संयोगो मादेव, रश्म्यर्थसंयोगं विना प्रकाशाद्यो व्यरहितस्यापि  
प्रकाशत्वं स्यात् न चैवमस्ति, रश्मेव संयोगविशेषात्तत्राह महदणुग्रहणं तानुवतममिति  
भौतिकानीन्द्रिणीति सूक्ष्मार्थः । महत्ता महं संयोगापेक्षयाऽपि संयोगात् विशिष्टतात्पक्षेन सूत्रे गति-  
वर्षविशेषादिशुद्धम् । व्याचष्टे— महोरिति, न किञ्चिदिति । दृष्टान्तमाह— पक्षेति, यथा  
प्रदीपरश्मेरर्थस्य च गतिवर्षविशेषात् संनिकर्षणं कर्तुं धरती पृथगः । रश्म्यर्थसंयोगसंयोगानुवतमम्—  
रश्म्यर्थेति, आहङ्कारेण इन्द्रियेणान्वयः । रश्म्यर्थेति— चतुरसि, यथा प्रदीप-

आवरणानुमेयत्वे सतीदमाह—

तदनुपलब्धेरहेतुः ॥ ३३ ॥

रूपस्पर्शवद्धि तेजः महत्त्वाद्नेकद्रव्यवत्त्वाद् रूपवत्त्वाच्चोपलब्धिरिति प्रदीपवत् प्रत्यक्षत उपलभ्येत चाक्षुषो रश्मिर्षदि स्यादिति ॥ ३३ ॥

नानुमीयमानस्य प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिरभावहेतुः ॥ ३४ ॥

संनिकर्षप्रतिषेधार्थेनाऽऽवरणेन लिङ्गेनानुमीयमानस्य रश्मेर्या प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिर्नाऽसावऽभावं प्रतिपादयति यथा चन्द्रमसः परभागस्य पृथिव्याश्चायोभागस्य ॥ ३४ ॥

रश्मिरावृत्तं न प्रकाशयति तथा चक्षुरश्मिरप्यावृत्तं न प्रकाशयति तेन ज्ञायते चक्षुरश्मेः पदार्थेन संयोगे सत्येव पदार्थप्रकाशो भवतीति रश्म्यर्थसंनिकर्षः सिद्धः, आवरणं च प्रतिबन्धकत्वादेव रश्म्यर्थसंनिकर्षस्यानुमापकं भवतीत्यर्थः । वस्तुवस्तु 'अनावरणलिङ्गः' इतिवक्तव्यमासीत् अनावृतस्य प्रकाशो भवति आवृतस्य च न भवतीति अनावरण रश्म्यर्थसंनिकर्षस्यानुमापकमिति स्यात् । यद्यप्यभौतिकत्वपक्षेऽपि रश्म्यर्थसंनिकर्ष उपपद्यते तथाप्यभौतिकत्वेन विमुक्तं प्राप्नोति तेन चावृत्तेनापि पदार्थेन संयोग उपपद्यते इत्यावृतस्यापि प्रकाशः स्यादेव विभोश्च रश्मिरपि विमुखेव ध्यादिति रश्मेरपि व्यवहितेन संयोगः स्यादेव न चावृतप्रकाशो भवतीति विमुक्तं निवर्तते तत्राभौतिकत्वमपि निवर्तते इत्याशयस्तथा च वार्तिकम्— "व्यापकत्वादिन्द्रियस्य न कुड्यादेरावरणसामर्थ्यमस्तीति" इति ॥ ३२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— आवरणेति, रश्म्यर्थसंनिकर्षावरणानुमेयत्वे पूर्वपक्षी सूत्रेण दोषमाह-  
त्यर्थः । तदिति— तन्= तस्य= चक्षुरश्मेः प्रत्यक्षेणानुपलब्धेः "रश्म्यर्थ" इतिपूर्वोक्तो हेतुरहेतुः= साध्यसाधकौ न भवतीत्यन्वयः, यदि चक्षुरश्मिः स्यात्तदा प्रदीपरश्मिवत् प्रत्यक्षेणोपलभ्येत न चोप-  
लभ्येत तत्र चक्षुरश्मेरभावः प्राप्तत्वेन च रश्म्यर्थसंनिकर्षस्याप्यभावः प्राप्तत्वात् चेन्द्रियस्यैव पदार्थेन संयोगो वक्तव्यः स च विमुक्तमन्तरेण नोपपद्यते दूरस्थेनाविभोः संयोगासंभवाद् इति विमुक्तं प्राप्तं तेनेन्द्रियाणामभौतिकत्वं प्राप्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— रूपेति, तेजः= चक्षुरश्मिस्तेजस्त्वादेव रूपस्पर्श-  
वान् संभवति तेजोमात्रस्य रूपस्पर्शवत्त्वनियमात् तथा च 'चक्षुरश्मिस्तद्व्यवहारः महत्त्वादि कारणेभ्य उपलब्धिः स्यादेवेत्यन्वयः, चाक्षुषो महत्त्वात्तदश्मेरपि महत्त्वं कारणनहुत्वादेवानेकद्रव्यत्वं रूपरत्वं च महत्त्व-  
मेव, प्रत्यक्षकारणान्याह— महत्त्वादिति, महत्त्वादिरे च संमिलितं प्रत्यक्षकारणमिति यदि चक्षुः, तत्र  
स्यात्तदा तेजस्त्वेन रूपवत्त्वात् महत्त्वाच्च प्रदीपरश्मिवत् प्रत्यक्षत उपलभ्येत न चोपलभ्येत इति विमुक्तं तत्र  
नास्ति चक्षुरश्मिरिति विषयप्रकाशवत्त्वमिन्द्रियस्यैव प्राप्तमित्युक्तीत्या ह्यभौतिकत्वं प्राप्तमित्यर्थः  
अत्र— "महत्त्वं तावत् कारणमहत्त्ववद्बहुत्वप्रचयेभ्यः, अनेकद्रव्यत्वमपि कारणनहुत्वादेव, रूपस्पर्शवद्धि  
तेज इति नाऽरूपं तत्, एवमक्षुषोपलब्धिः कारणसंनिधाने सति येन नोपलभ्यते तेन गम्यते नास्तीति" इति वार्तिकम् ॥ ३३ ॥

उक्तं निराकरोति— नेति, अनुमीयमानस्य पदार्थस्य या प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिः साऽभावहेतुः= अभावसाधिका न भवति यथा 'बहिमान् भूमात्' इत्यत्र वन्देः, तथा आवरणेन रश्म्यर्थसंनिकर्षस्य तेन चक्षुरश्मेरनुमानं भवति चक्षुरश्मि विना तत्संनिकर्षसंभवादिति सिद्धश्चक्षुरश्मिरिति तत्संनिकर्षेण पदार्थ-  
प्रकाशे सिद्धे पूर्वोक्तीत्या भौतिकत्वमिन्द्रियाणा सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— संनिकर्षेति, संनिकर्ष-  
प्रतिषेधार्थेन= संनिकर्षप्रतिबन्धनेनावरणाय लिङ्गेन रश्म्यर्थसंनिकर्षे उक्तीत्यानुमीयते तेन चक्षुरश्मि-  
रनुमीयते इत्यनुमानसिद्धस्य चक्षुरश्मेः प्रत्यक्षानुपलब्ध्या नाऽभावः संभवतीत्यन्वयः । अत्र दृष्टान्तमाह—  
यथेति, यथा चन्द्रोपरिभागस्य पृथिव्ययोभागस्य चाक्षुषोपलब्धिस्य प्रत्यक्षानुपलब्ध्यापि नाऽभावः संभवति  
तथा अनुमानसिद्धस्य चक्षुरश्मेरपि नाऽभावः संभवति तत्रोक्तीत्यापि भौतिकत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

**द्रव्यगुणधर्मभेदाच्चोपलब्धिनियमः ॥ ३५ ॥**

भिन्नः स्वत्वयं द्रव्यधर्मो गुणधर्मश्च, महदनेकद्रव्यवच विपक्तावयवमाप्यं द्रव्यं प्रत्यक्षतो नोपलभ्यते स्पर्शस्तु शीतो गृह्यते. तस्य द्रव्यस्यानुबन्धात् हेमन्तशिशिरो कल्पेते, तथाविधमेव च तैजसं द्रव्यमनुभूतरूपं सह रूपेण नोपलभ्यते स्पर्शस्त्वज्ज्योष्ण उपलभ्यते तस्य द्रव्यस्यानुबन्धाद् ग्रीष्मवसन्तौ कल्पेते ॥ ३५ ॥

यत्र त्वेषा भवति—

**अनेकद्रव्यसमवायाद् रूपविशेषाच्च रूपोपलब्धिः ॥ ३६ ॥**

यत्र रूपं च द्रव्यं च तदाश्रयः प्रत्यक्षत उपलभ्यते, रूपविशेषस्तु यद्वावात् क्वचिद्रूपो-

ननु यद्यस्ति चक्षुरग्निमस्तदा किं न प्रत्यक्षेणोपलभ्यते ? इत्याशङ्क्य चक्षुरग्नेरुपलब्ध्यभावोपपादनार्थमुपलब्धिप्रयोजकरमाह— द्रव्येति, द्रव्यगुणयोर्धर्मभेदात्= धर्मविशेषादुपलब्धिनियमः= प्रत्यक्षेणोपलब्धिर्भवतीत्यन्वयः, द्रव्यधर्मो महत्त्वादिः गुणधर्म उद्भूतत्वादिस्तादृशधर्मविशेषात्. तथा च यत्र द्रव्ये महत्त्वादिकमुद्भूतरूपादिकं च भवति तस्य प्रत्यक्षं संभवति. यत्र च गुणे उद्भूतत्वं भवति तस्य गुणस्य प्रत्यक्षं संभवति नान्यस्य यथा परमाणुतद्रूपयोस्तथा च चक्षुरग्नेरु उद्भूतरूपादिकं प्रत्यक्षप्रयोजकं नास्तीति हेतोरैव सतोपि चक्षुरग्नेः प्रत्यक्षोपलब्धिर्न भवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— भिन्न इति, द्रव्यधर्मो महत्त्वादिः, गुणधर्मश्च उद्भूतत्वादिः सं च परस्परं भिन्न एवेति सूत्रे द्रव्यगुणधर्मभेदादित्युक्तम्. द्रव्यगुणयोर्धर्माणां भेदान् उक्तद्रुणपुरस्कारेणैवोपलब्धिनियमो भवतीत्यर्थः । सतोपि द्रव्यस्यानुपलब्धिमुदाहरति— महदिति, आप्यं द्रव्यम्= जलद्रव्यं महदेव अनेकद्रव्यवत्= अनेकद्रव्यकारणरूपम्= अनेकपरमाणुकारणकं च भवति तत्र महत्त्वमनेकद्रव्यत्वं च प्रत्यक्षप्रयोजकमस्ति अथापि तदेवाप्यं द्रव्यं विपक्तावयवम्= विश्रयावयवम्= विभक्तावयवं सन् शीतकाले व्याप्तं प्रत्यक्षतो नोपलभ्यते तस्य स्पर्शस्तु शीतो गृह्यते तेन गृहीतेन स्पर्शेनैव तादृशाप्यद्रव्यस्यानुमानं भवति तस्यैवानुबन्धात्= व्यापनाद् हेमन्तशिशिरो भूतू कल्पेते= प्रवर्तेते= शीतकालः संपद्यते, तथा च यथा तादृशाप्यद्रव्यस्य प्रत्यक्षेणानुपलब्धभावपि सत्त्वं स्वीक्रियते तथा प्रत्यक्षेणानुपलब्धस्यापि चक्षुरग्नेः सत्त्वं स्वीक्रियते इत्यर्थः । उदाहरणान्तरमाह— तथेति, तथाविधम्= महद् अनेकद्रव्यवच तैजसं द्रव्यम्= तेजोद्रव्यं प्रत्यक्षयोप्यमपि अनुभूतरूपं सन् ग्रीष्मकाले व्याप्तं सह रूपेण नोपलभ्यते= न त् त् तेजोद्रव्यमुपलभ्यते न च तस्य रूपमप्युपलभ्यते तस्य तेजोद्रव्यस्य स्पर्शस्त्वज्ज्योष्ण उपलभ्यते तेन स्पर्शेनैव तस्यानुमानं भवति. तस्यैव तेजोद्रव्यस्यानुबन्धात्= व्यापनाद् ग्रीष्मवसन्तौ भूतू कल्पेते= प्रवर्तेते न चोपलब्ध्यभावाद्सत्त्वं तस्य भवति. तथा च यथा तादृशतेजोद्रव्यस्य प्रत्यक्षेणानुपलब्धभावपि सत्त्वं स्वीक्रियते तथा प्रत्यक्षेणानुपलब्धभावपि चक्षुरग्नेः सत्त्वं स्वीक्रियते, प्रत्यक्षाभवश्च प्रत्यक्षप्रयोजकानां महत्त्वादीनामभावेदेषेति न प्रत्यक्षाभावाच्चक्षुरग्नेरभावः संभवतीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

अभिममूत्रमवधारयति— यथेति, एषा= चानुप्रत्यक्षेणोपलब्धिर्भवति तत्रानेकद्रव्यममवायाद् रूपविशेषाच्च भवतीति सूत्रेण स्तद्गन्धयः । रूपोपलब्धिप्रयोजकरमाह— अनेकेति, अनेकद्रव्यममवायात्= अनेकपरमाणुकारणकद्रव्यसमवायात्= महद्द्रव्यसमवायात् रूपविशेषात्= उद्भूतत्वाच्च रूपमप्युपलब्धिर्भवतीत्यन्वयः, महद्द्रव्यसमवेतस्योद्भूतस्य च रूपस्य प्रत्यक्षं भवति यथा घटादिकरूपपेत्यर्थः, द्रव्यस्य च चानुप्रययत्तं रूपमप्युद्भूतारैव भवतीति यत्र द्रव्ये महत्त्वं उद्भूतरूपं च भवति तस्य प्रत्यक्षं चानुप्रययत्तं भाति नान्यस्य. चक्षुरग्नेरु उद्भूतं रूपं नास्तीतिहेतोरैव सतोपि चक्षुरग्नेः प्रत्यक्षं न ज्ञायते तद्रूपस्य चानुभूतत्वात् प्रत्यक्षं न ज्ञायते इतिगुणार्थः । अत्र— “अत्र रूपविशेषमद्भेदेन रूपानं उद्भूतममाप्यो-ऽभिधीयते” इति वार्तिकम् । व्याचष्टे— यथेति, यत्र घटादी रूपम्= उद्भूतरूपं इत्यम्= द्रव्यवच=

पलब्धिः यदभावाच्च द्रव्यस्य कचिदनुपलब्धिः स रूपधर्मोयमुद्भवसमाख्यात इति, अनुद्भूत-  
रूपश्चायं नायनो रश्मिः तस्मात् प्रत्यक्षतो नोपलभ्यते इति । दृष्टञ्च तेजसो धर्मभेदः- उद्भूत-  
रूपस्पर्शं प्रत्यक्षं तेजो यथाऽऽदित्परश्मयः, उद्भूतरूपमनुद्भूतरूपं च प्रत्यक्षम् ( तेजः ) यथा  
प्रदीपरश्मयः, उद्भूतरूपंमनुद्भूतरूपमप्रत्यक्षं यथाऽवादिसंयुक्तं तेजः, अनुद्भूतरूपस्पर्शोऽप्रत्यक्ष-  
शाश्वतो रश्मिरिति ॥ ३६ ॥

### कर्मकारितश्चेन्द्रियाणां व्यूहः पुरुषार्थतन्त्रः ॥ ३७ ॥

यथा चेतनस्यार्थो विषयोपलब्धिभूतः सुखदुःखोपलब्धिभूतश्च कल्पते तथेन्द्रियाणि  
व्यूहानि, विषयमाप्त्यर्थं रश्मेश्चाश्रुपस्य व्यूहः, रूपस्पर्शानभिष्यक्तिश्च व्यवहारप्रकल्पस्यार्थं,

महत्त्वं च भवति वत्= तादृशः आश्रयः किं वा महत्त्वोद्भूतरूपयोरश्रयः चाश्रुपप्रत्यक्षत उपलभ्यते, किं  
वा यत्र रूपम्= उद्भूतरूपं भवति तदाश्रयो द्रव्यं प्रत्यक्षत उपलभ्यते इत्यन्वयः, अत्र 'उद्भूतरूपाश्रयो  
द्रव्यं प्रत्यक्षत उपलभ्यते' इति वक्तव्यमासीत्, वस्तुतस्तु रूपप्रत्यक्षप्रयोजकनिरूपणप्रकरणे वाक्य-  
मिदमसंगतमेव । रूपविशेषपदार्थमाह- रूपेति, रूपविशेषः= रूपधर्म उद्भूतत्वं यत्= यस्योद्भूतत्वस्य  
भावात्= सत्त्वात् कचिद् घटादौ रूपोपलब्धिर्भवति- घटादिरूपस्योद्भूतत्वात् तेन घटादेरप्युपलब्धिर्भवति-  
वति, यत्= यस्योद्भूतत्वस्याभावात् कचिन् कस्यचिद् द्रव्यस्य= उदाहृततेजसादिव्यस्यानुपलब्धिर्भवति-  
तत्रानुद्भूतत्वाद्रूपस्यानुपलब्धिस्तत एव द्रव्यस्यानुपलब्धिः- रूपप्रत्यक्षे सत्येव द्रव्यस्य चाश्रुपप्रत्यक्षसंभवात्,  
उपसंहरति- स इति, य उद्भवसमाख्यातः= उद्भूतत्वनामको रूपधर्मः स एवात्र सूत्रे रूपविशेषपदार्थः=  
रूपविशेषशब्देन ग्राह्य इत्यन्वयः । प्रकृतमाह- अनुद्भूतेति, उच्यतेति, उच्यतेति, १ तेजोद्रव्याणामा-  
दित्परश्मीनां रूपस्पर्शोऽनुद्भूतत्वाच्चाश्रुपं स्पर्शनं च प्रत्यक्षं भवति, २ तेजोद्रव्याणां प्रदीपरश्मीनां रूप-  
स्योद्भूतत्वात् चाश्रुपं प्रत्यक्षं भवति स्पर्शस्य चानुभूतत्वात् स्पर्शनं प्रत्यक्षं न भवति, ३ अवादिसंयुक्तम्=  
तत्रजलादिप्रविष्टं तेज उद्भूतरूपं भवतीति तस्य स्पर्शनं प्रत्यक्षं भवति. अनुद्भूतरूपं च भवतीति तस्य  
चाश्रुपं प्रत्यक्षं न भवति- चाश्रुपप्रत्यक्षे प्रत्युद्भूतरूपस्य कारणत्वात्, तथा च कस्याचिदवस्थायो जाट-  
गभेरेव ४ चक्षुरश्मेरपि रूपस्पर्शयोरनुद्भूतत्वादेव प्रत्यक्षं न भाव्यते न त्वऽसत्त्वादिति प्रत्यक्षेणानुपलब्ध्य-  
मानोपि चक्षुरश्मिः सिद्ध इत्याह- अनुद्भूत इति, अनुद्भूतो रूपस्पर्शो यस्य स इत्यन्वयः ॥ ३६ ॥

ननु चक्षुरश्मेरनुद्भूतरूपस्पर्शे किं कारणमित्याशङ्क्य तत्कारणमाह- कर्मेति, इन्द्रियाणां व्यूहः=  
उत्पादः पुरुषार्थतन्त्रः= भोगार्थोऽन्वयः= भोगार्थः कर्मकारितः= कर्मवृत्ताश्चित् तत्र यदि चक्षुरश्मे रूपस्पर्शो  
उद्भूतो स्यातां तदा तैमसस्पर्शस्योपलब्धिनियमाच्चाटशोप्यस्पर्शस्य सदा संसर्गान् चक्षुर्गोलं दृष्टे तदा  
च सर्वान्धत्वप्रसङ्गः स च प्रत्यक्षविरुद्धः, उद्भूतरूपस्य च चक्षुर्गोलत्वेन सदा संसर्गापत्त्या निद्रा न  
स्यादितिहेतौरेव भोगसिद्धयर्थमेव च चक्षुरश्मे रूपस्पर्शोऽनुद्भूतो स्त इतिमुवाचयः । अत्र- "रूपस्पर्शो-  
नभिष्यक्तिश्च व्यवहारव्यर्थार्थ-यदि नायनो रश्मिर्दृष्टरूपं भवेत् तेन दृष्टरश्मिरेवैवेचक्षुरश्मिर्ननिपाते  
सति द्रव्यं दृष्टेत्" इत्यादि वार्तिकम् । अत्र "व्यूहः= रचनाविशेषः" इतिवृत्तिः । व्याचष्टे- यथेति,  
चेतनस्य विषयोपलब्धिभूतः सुखदुःखोपलब्धिभूतश्चाश्रुपस्य व्यूहः= भोगः यथा= येन प्रकारेण कल्पने= संघटने=  
संभवति तथा= तेन प्रकारेणेन्द्रियाणि व्यूहानि= वपत्रानि प्राप्तानि वा सन्ति तथा चेन्द्रियाणां स्वरूपं  
तथैव वक्तव्यं यथा भोगस्य व्यापातो विरोधो वा न स्यादित्यर्थः । चक्षुरश्मिप्रयोजनमाह- विषयेति,  
चाश्रुपस्य रश्मेश्च व्यूहः= उत्पादः प्राप्तिको विषयमाप्त्यर्थः= विषयोपलब्ध्यर्थे एव- प्रयोजनान्तरगसंभ-

द्रव्यविशेषे च प्रतीघातादावरणोपपत्तिर्व्यवहारार्था, सर्वद्रव्याणां विश्वरूपो व्यूह इन्द्रियवत् कर्मकारितः पुरुषार्थतन्त्रः । कर्म तु धर्माधर्मभूतं चेतनस्योपभोगार्थमिति ॥ ३७ ॥

### अव्यभिचाराच्च प्रतिघातो भौतिकधर्मः ॥ ३८ ॥

यथावरणोपलम्भादिन्द्रियस्य द्रव्यविशेषे प्रतिघातः स भौतिकधर्मः- न भूतानि व्यभिचरति, नाऽभौतिकं प्रतिघातधर्मकं दृष्टमिति । अप्रतिघातस्तु व्यभिचारी- भौतिकामौतिकयोः समानत्वादिति । यद्यपि मन्यते- प्रतिघाताद् भौतिकानीन्द्रियाणि अप्रतिघाताद्भौतिकानीति प्राप्तम्, दृष्ट्याऽप्रतिघातः काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धेः, तन्न युक्तम्, कस्मात् ? यस्माद् भौतिकमपि न प्रतिहन्यते- काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितप्रकाशात् मदीपरश्मोनाम्, स्यात्त्यादिपु पाचकस्य तेजसोऽप्रतिघातः ॥ ३८ ॥

वात् तथा च चक्षुरश्मौ रूपस्पर्शयोरनभिव्यक्तिः= अनुद्भूतता व्यवहारस्य कस्यचिदर्थः= सिद्धपर्यास्ति, चक्षुरश्मौ रूपस्पर्शयोरुद्भूतत्वे व्यवहारसिद्धिर्न संभवति, चक्षुरश्मौ रूपस्योद्भूतत्वेऽन्धकारेपि प्रकाशं विनैव घटादिकमुपलभ्येत वस्तुतोन्धकाराभाव एव स्यात्, स्पर्शस्य चोद्भूतत्वे तत्संबन्धेन घटादिकं नेत्रगोलकं च दद्येत् दाहाभावेपि तप्तं स्यादेव सर्वं

यते इत्यर्थः । आवरणोपपत्तिमाह- द्र प्रतीघातात्= निरोधान् आवरणोपपत्तिः= कुड्यादीनामावरणत्वोपपत्तिरपि व्यवहारार्था= प्रत्यक्षसिद्धव्यवस्थार्था, अन्यथाऽऽवृत्तस्यापि घटादेः प्रत्यक्षं स्यादित्यर्थः । उक्तप्रयोजकं सर्वत्रातिदिशति- सर्वत्र, इन्द्रियवत् सर्वेषामपि द्रव्याणाम्= पदार्थानां यो विश्वरूपः= विविधरूपो व्यूहः= उत्पादः स कर्मकृतो भोगाधीनश्चेति भोगाविरोधेनैव तत्तत्पदार्थत्वरूपं निरूपणायमित्याशयः । कर्मस्वरूपमाह- कर्मेति । भोगार्थम्= सुखदुःखादिभोगसाधनम् ॥ ३७ ॥

इन्द्रियाणां भौतिकत्वमाह- अव्यभिचारादिति, प्रतिघातः= केनचित् पदार्थेन निरोधः भौतिकधर्मः= भौतिकपदार्थधर्मः= अव्यभिचारात्, अव्यभिचरितस्य तद्धर्मत्वं च स्पष्टमेव यथा गन्धस्य पृथिवीधर्मत्वम्, इन्द्रियाणां च चक्षुरादीनां कुड्यादिभिः प्रतिघातः= निरोधः स्पष्ट एव- कुड्यादिभिव्यवहितस्य घटादेर्ग्रहणासंभवादिति प्रतिघातधर्मवत्त्वादिन्द्रियाणां भौतिकत्वम्= भूतकार्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यश्चेति, कुड्यादिलक्षणावरणस्योपलम्भात्= प्राप्या= व्यवधानेन द्रव्यविशेषं= तादृशावरणेनावृते घटादौ इन्द्रियाणां यः प्रतिघातः= निरोधः स भौतिकधर्म इत्यन्वयः, अत्र हेतुमाह- नेति, भूताऽव्यभिचारित्वादित्यर्थः, भौतिकपदार्थमात्रस्य निरोधवत्त्वदर्शनात्, तथा च प्रतिघातधर्मवत्त्वादिन्द्रियाणामपि भौतिकत्वं सिद्धम् । विपक्षे वाचकमाह- नेति, अभौतिकं प्रतिघातधर्मकं न दृष्टमितीन्द्रियाणामपि प्रतिघातवत्त्वाद्भौतिकत्वं न संभवंतीत्यर्थः । नन्विन्द्रियाणामप्रतिघातेन भौतिकत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽप्रतिघातस्य व्यभिचारित्वमाह- अप्रतिघात इति, अप्रतिघातः= अनिरोधस्तु भौतिकेपि भवति यथा मदीपरश्मेः काचादिनाऽप्रतिघातः, अभौतिकेपि भवति यथा धाव्याकाशादौ- सर्वत्र प्रवेशादिति भौतिकामौतिकयोस्तुल्यत्वादप्रतिघातो व्यभिचारीति न तेनेन्द्रियाणां भौतिकत्वं वाऽभौतिकत्वं वा संभवंतीत्यर्थः । किं वा ननु काचाद्यन्तरितस्यापीन्द्रियैः प्रकाशदर्शनाद्प्रतिघातः प्राप्त इति तादृशाप्रतिघातेनेन्द्रियाणामभौतिकत्वमेव किं न स्यादित्याशङ्क्याह- अप्रतिघातस्त्विति । ननु यदेन्द्रियाणां प्रतिघातान् भौतिकत्वं प्राप्तोति तथैवाऽप्रतिघाताद्भौतिकत्वमपि प्राप्नोति अप्रतिघातश्चेन्द्रियधर्मः प्रत्यञ्च एव- काचाद्यन्तरितस्य= काचादिव्यवहितस्योपलब्धेः, यदि सप्रतिघातः स्यात्तदा काचाद्यन्तरितं नोपलभ्येत उपलभ्येत तु अतोऽप्रतिघातधर्मवत्त्वमिन्द्रियाणां सिद्धं तेनाऽभौतिकत्वं प्राप्तमिति मतमनुवदति- यदपीति । परिहरति- तन्निति । उक्तस्यायुक्त्ये हेतुं जिज्ञासने- कस्मादिति ।

उपपद्यते चानुपलब्धिः कारणभेदात्—

मध्यन्दिनोल्काप्रकाशानुपलब्धिवत्तदनुपलब्धिः ॥ ३९ ॥

यथाग्नेकरूपेण समवायाद्रूपविशेषाचोपलब्धिरिति सत्युपलब्धिकारणे मध्यन्दिनोल्का-  
प्रकाशो नोपलभ्यते आदित्यप्रकाशोनाऽभिभूतः, एवं महदनेकरूपवत्त्वाद् रूपविशेषाचोपल-  
ब्धिरिति सत्युपलब्धिकारणे चाक्षुषो रश्मिर्नोपलभ्यते निमित्तान्तरतः, तच्च व्याख्यातम्—  
अनुद्भूतरूपस्पर्शस्य द्रव्यस्य प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिरिति, अस्यन्तानुपलब्धिक्षाभावकारणम् ॥ ३९ ॥

यो हि ब्रवीति— लोष्टप्रकाशो मध्यन्दिने आदित्यप्रकाशाभिभवाच्चोपलभ्यते इति,  
तस्यैतत्स्यात्—

न- रात्रावप्यनुपलब्धेः ॥ ४० ॥

उत्तरमाह— यस्मादिति, भौतिकानामपि प्रदीपादिरश्मीनामप्रतिपातो दृश्यते— पाचाद्यन्तरितस्य प्रका-  
शानात्, भौतिकस्यापि पाचकस्य तेजसोऽप्रतिपातो दृश्यते— स्थात्याद्यन्तरितस्य पाकात्, तथा वेदि-  
याणामप्रतिपातेनाऽभौतिकत्वं न संभवति— अप्रतिपातस्य भौतिकेष्वपि दर्शनादित्यऽप्रतिपातेनापीन्द्रि-  
याणां भौतिकत्वस्य बाधो न संभवतीत्यर्थः । “ प्रदीपरश्मीनाम् ” इति संबन्धसामान्ये पक्षी वस्तुवस्तु  
‘ प्रदीपरश्मिभिः ’ इति वक्तव्यमासीत् ॥ ३८ ॥

“ तदनुपलब्धेरहेतु ३३ ” इत्यनेन सतो नेत्ररश्मेरनुपलब्ध्यनुपपत्तिः प्रतिपादिता सत्युपलब्धि-  
भेदे— उपपद्यते इति, उपलब्धियोग्यस्यापि सत्वोप्यनुपलब्धिः कारणभेदात्— कारणविशेषादुपपद्यते यथा  
दिने सूर्यप्रकाशाभिभवेन तारकाणामनुपलब्धिर्भवतीत्यन्वयः । मध्येति— यथोन्मात्रवासाद्योपलब्धियोग्य-  
स्यापि मध्यन्दिने= मध्याह्नकाले सूर्यप्रवागादृताभिभवाद्यनुपलब्धिरुपपद्यते तथा सतीपि सत्युपलब्धि-  
याश्च शून्यरश्मेरनुद्भूतरूपत्वाद्यनुपलब्धिरुपपद्यते— उद्भूतरूपस्पर्शानामेव द्रव्याणां प्रत्यक्षदर्शनादिति नाऽनुप-  
लब्ध्या चक्षुरश्मेरभावः सम्भवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यथेति, अनेकरूपेण समवायान्— अनेकावयव-  
वत्त्वान्— महत्त्वान् रूपविशेषान्— उद्भूतरूपवत्त्वाचोपलब्धिः— चाक्षुषं प्रत्यक्षं भवति तत्रोक्ताप्रकारं  
महत्त्वादिलक्षणं प्रत्यक्षकारणे मन्वपि मध्यन्दिने सूर्यप्रकाशोनाभिभवात्प्रकाशो यथा नोपलभ्यते  
इत्यन्वयः, प्रकृतमाह— परमिति, प्रत्यक्षप्रयोजकं पुनर्वचि— महदिति, महदनेकरूपवत्त्वात्— महदनेका-  
वयववत्त्वात्— महत्त्वादिति यावद् रूपविशेषाचोपलब्धिर्भवतीति नियमस्तत्र चक्षुरश्मौ महत्त्वस्य रूपस्य  
च प्रत्यक्षकारणस्य सत्त्वेति निमित्तान्तरतः— उद्भूतरूपत्वादित्येव चक्षुरश्मिर्नोपलब्ध्यते भेदात्ता तदभावे  
संभवतीत्यर्थः । उक्तं निमित्तान्तरमाह— तदिति, तत्र= अनुपलब्धिकारणं निमित्तान्तरतस्तदनुद्भूतरूप-  
वत्त्वान्— च “ द्रव्यगुणभेदेदात् ३५ ” इतिगुणे व्याख्यातमित्यन्वयः, व्याख्याताभिप्रायमाह— अत्र  
तेति, अनुद्भूतरूपस्य द्रव्यस्य चापुणेन अनुद्भूतगुणस्य च स्वार्थनेन प्रत्यक्षोपलब्धिर्भवतीत्यन्वयः ।  
अभावकारणोभूतामनुपलब्धिनाह— अत्यन्तेति, अत्यन्तानुपलब्धिः= सर्वे प्रमाणयोऽनुपलब्धिः शैशवा-  
वस्थापिका भवति चक्षुरश्मेकात्पन्तानुपलब्धिर्भतीति— उक्तानुमानेन लक्ष्यमानत्वात्, तथा हि प्रतिपत्तिं  
चानुपुो भौतिकत्वं सिद्धं भौतिकस्य च स्वार्थिं विना महदनुपलब्धत्वं न सम्भवति तेन महदनुपलब्ध-  
त्वं न संभवति, चानुपुो महदनुपलब्धत्वं च प्रत्यक्षमेव तेन महदनुपलब्धत्वं प्रत्यक्ष इति विना न  
सम्भवतीत्यनुमानेन चक्षुरश्मिः सिद्ध इति न लक्ष्यन्त्यानुपलब्धिरुपपद्यते येनाभाव उपपद्यते यथं ॥ ३९ ॥

पूर्वश्लोकात् प्रतिपत्तिं नोपलब्धिरिति— यो हीति, ननु चक्षुरश्मिन्वप्य लोष्टप्रकाशोपि लोष्टप्रकाश-  
स्यानुपलब्धिः सूर्यप्रकाशोनाभिभवाद्यनुपपद्यते, अत्र तदा यदनुपलब्धिकारणे मन्वपि न लोष्टप्रकाश-  
व्यतिरिक्ते यथा मन्वपि चक्षुरश्मिन्नेन लोष्टप्रकाशे इति पूर्वश्लोकात् । अत्र— मध्येति, मध्यं— उप-  
-

अपि= अनुमानतोऽनुपलब्धेरिति, एवमत्यन्तानुपलब्धेर्लोष्टप्रकाशो नास्ति. न त्वेवं चाक्षुषो रश्मिरिति ॥ ४० ॥

उपपन्नरूपा चेयम्—

बाह्यप्रकाशानुग्रहाद् विषयोपलब्धेरनभिव्यक्तितोऽनुपलब्धिः ॥ ४१ ॥

बाह्येन प्रकाशेनाऽनुग्रहीतं चक्षुर्विषयग्राहकम्. तदभावेऽनुपलब्धिः, सति च प्रकाशानुग्रहे रूपस्पर्शोपलब्धौ च सत्यां तदाश्रयस्य द्रव्यस्य चक्षुषा ग्रहणम्, रूपस्याऽनुद्वृतत्वात् सेयं रूपानभिव्यक्तितो रूपाश्रयस्य द्रव्यस्यानुपलब्धिर्दृष्टा, तत्र यदुक्तम्— “ तदनुपलब्धेरहेतुः ३३ ” इति. एतदुक्तम् ॥ ४१ ॥

कस्मात् पुनरभिव्यक्तितोऽनुपलब्धिकारणं चाक्षुषस्य रश्मेर्नोच्यते ? इति.

अभिव्यक्तौ चाभिभवात् ॥ ४२ ॥

पूर्वपक्षिणः एतत्= उच्यमानं सूत्रमेवोत्तरमस्तीत्यन्वयः । उक्तं परिहरति— नेति, लोष्टप्रकाशो नोपपद्यते— रात्रावप्यनुपलब्धेः, यदि लोष्टप्रकाशः सन्नेव दिने सूर्यप्रकाशकृताभिभवान्नोपलभ्येत तदा रात्रौ सूर्यप्रकाशकृताभिभवस्याभावादुपलब्धेतैव न च रात्रावप्यनुपलभ्यतेऽतो ज्ञायते लोष्टप्रकाशो नास्त्येव चक्षुरश्मिस्त्वनुमानेन रात्रौ च प्रत्यक्षेणाप्यनुपलभ्यते इति न तस्य लोष्टप्रकाशवद्ऽभाव उपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अपीति, सूत्रघटकापिशब्देन लोष्टप्रकाशस्यानुमानतोऽप्यनुपलब्धिर्ग्राह्या. चक्षुरश्मेस्त्वनुमानत उपलब्धिरेवेति व्यतिरेक इत्यर्थः । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेणानुमानादिना । चक्षुरश्मिस्त्वैवम्= अत्यन्तानुपलब्धिविषयो नारित— उक्तानुमानेन लभ्यमानत्वादिति सिद्ध एवेत्यर्थः ॥ ४० ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति, उपपन्नरूपा चेयम्= चक्षुरश्मेरनुपलब्धिरनभिव्यक्तितः= अभिव्यक्तिसंभवादित्यन्वयः । अनुपलब्धिमुपपादयति— बाह्येति, घटादिविषयवाणामुद्वृत्तरूपवतां बाह्यप्रकाशेन= सूर्यादिप्रकाशेन चक्षुषोऽनुग्रहादुपलब्धिर्भवति— बाह्यप्रकाशेनाऽभिव्यक्तिसंभवात्. चक्षुरश्मेश्चानुद्वृत्तरूपत्वेन बाह्यप्रकाशेनाप्यभिव्यक्तिर्न संभवतीति हेतोरिव सतोपि चक्षुरश्मेरनुपलब्धिरुपपन्नरूपेति न तदभावः संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— बाह्येनेति, बाह्यप्रकाशेन= सूर्यादिप्रकाशेन, अनुग्रहीतम्= सहकृतम्, भरतीतिशेषः । तदभावे= बाह्यप्रकाशकृतानुग्रहाभावे घटादीनामप्यनुपलब्धिर्न भवति । उपलब्धिप्रयोजकमाह— सतीति, रूपस्पर्शयोः पुरस्कारेणैव द्रव्यप्रत्यक्षं भवतीति तयोरुपलब्धौ सत्यामेव द्रव्यप्रत्यक्षं संभवतीत्यर्थः, तदाश्रयस्य= उद्वृत्तरूपस्पर्शयोराश्रयस्य । अनुपलब्धिप्रयोजकमाह— रूपस्येति, रूपाश्रयस्यापि द्रव्यस्य सा चेयमनुपलब्धिः रूपस्याऽनुद्वृत्ते रूपानभिव्यक्तितो दृष्टा= सिद्धास्तीति चक्षुरश्मे रूपस्याप्यनुद्वृत्तेनाऽभिव्यक्तेरभावादेव चक्षुरश्मेः सतोपि रूपविशिष्टस्यापि चानुपलब्धिरुपपद्यते इति नाभावः प्रसज्यते इत्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, तथा च तदनुपलब्धेरिति— कथनमप्युक्तमेव— उच्यतेत्या चक्षुरश्मेः सत्त्वस्यानुपलब्धेश्चोपपादितत्वादित्यर्थः ॥ ४१ ॥

ननु चक्षुरश्मेरनुपलब्धिकारणमनुद्वृत्तरूपत्वमुक्तं तत्राभिमत एवानुपलब्धिकारणं किं नोच्यते इति जिज्ञासते— फस्मादिति, अभिभवस्यानुपलब्धिकारणत्वे रात्राणुपलब्धिः स्यादेव— अभिभावकस्य सूर्यप्रकाशादेरभावादित्याशयः । सूत्रेणोत्तरमाह— अभिव्यक्तौ च, अभिव्यक्तौ= उद्वृत्तरूपवत्त्वे सिद्धे सति किं वा बाह्यप्रकाशाभावकाले प्रत्यक्षे सिद्धे सति बाह्यप्रकाशकाले प्रत्यक्षाभावेनाऽभिभवात्= अभिभवः फल्यते मय्यन्दिनोल्काप्रकाशादेव. चक्षुरश्मिश्च नान्वकारेण प्रत्यक्षो भवति येन बाह्यप्रकाशेन तस्याभिभवः फल्येत, बल्ला तु रात्रौ प्रकाशेन इति दिने तस्या अभिभवः फल्यते, प्रत्यक्षाभावेन चक्षुरश्मेरभावस्तु न संभवति— चक्षुषः स्वरश्मिर्द्वारोच्यतेत्या महदुपमाहकत्वसंभवात्, तथा



वाह्यप्रकाशानुग्रहनिरपेक्षतायां चेति चार्थः, यद् रूपमभिव्यक्तम्= उद्भूतं वाह्यप्रकाशानुग्रहं च नापेक्षते तद्विषयोऽभिभवः- विपर्ययेऽभिभवाभावात्= अनुद्भूतरूपत्वाद्यानुपलभ्यमानं वाह्यप्रकाशानुग्रहाद्योपलभ्यमानं नाऽभिभूयते इति, एवमुपपन्नम्- अस्ति चाक्षुषोरस्मिरिति ॥ ४२ ॥

### नक्तञ्चरनयनरश्मिदर्शनाच्च ॥ ४३ ॥

दृश्यते हि नक्तं नयनरमयो नक्तञ्चरणां दृषदंशप्रभृतीनां तेन शेषस्यानुमानमिति । जातिभेदवदिन्द्रियभेद इति चेत् ?, धर्मभेदमात्रं चानुपपन्नम्- आवरणस्य प्राप्तिप्रतिषेधार्थस्य दर्शनादिति ॥ ४३ ॥

च चक्षुरश्मेरनुपलब्धकारणमनुद्भूतरूपत्वमेव न त्वभिभव इति सूत्रार्थः । अभिव्यक्तौ= पदार्थस्याभिव्यक्तिसंभवे एवाऽभिभवात्= अभिभवसंभवात् यथोक्ताया इति च सूत्रान्वयः । ध्याचष्टे- वाह्येति, चार्थः= सूत्रघटकचकारस्यार्थः, सूत्रघटकचकारेण वाह्यप्रकाशानुग्रहनिरपेक्षता प्राहोत्यर्थः, यस्योक्तादिप्रकाशस्य स्वयंप्रकाशत्वेन प्राह्यप्रकाशानुग्रहापेक्षा स्वाभिव्यक्तौ न भवति तस्य मध्यन्दिने प्रत्यक्षाभावोऽभिभवाद्युपपद्यते नान्यस्य वाह्यप्रकाशसापेक्षस्येत्यर्थः । निगमयति- यदिति, अभिव्यक्तपदार्थमाह- उद्भूतमिति, तद्विषयः= एतादृशोक्तादिप्रकाशविषयोऽभिभवः संभवतीत्यन्वयः । विपर्यये वाचकमाह- विपर्ययेति, उद्भूतमपि घटादिरूपं वाह्यप्रकाशसापेक्षत्वादेवाभिभवविषयो न भवति- न हि यद् यस्य प्रकाशकं भवति तदेव तस्याभिभावंकं भवति, प्रकाशरूपत्वात्स्वाभिव्यक्तौ वाह्यप्रकाशानिरपेक्षोपि चक्षुरश्मिरनुद्भूतरूपत्वादेवाभिभवविषयो न भवति- उद्भूतरूपपदार्थस्यैवाभिभवसंभवादित्यर्थः । अभिभवाऽविषयमाह- अनुद्भूतेति, अनुद्भूतरूपत्वादनुपलभ्यमानं चक्षुरश्म्यादिकं नाभिभूयते. वाह्यप्रकाशानुग्रहाद्योपलभ्यमानं घटादिकमपि नाभिभूयते इत्यन्वयः । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेण चक्षुरश्मिरस्तीति सिद्धम्- अन्यथा चक्षुषः स्वरूपेण महद्गुणव्यापनासंभवाद् महद्गुणाहकत्वं न स्यात्, चक्षुरश्मिश्च रात्रावपि नोपलभ्यते इति न तस्याभिभवः संभवतीति तदनुपलब्धिकारणमनुद्भूतरूपत्वमेव न त्वभिभव इत्यर्थः । वस्तुतस्तु नैतद्युक्तं रात्रौ प्रवारविशेषेण एव चक्षुरश्मे. प्रत्यक्षसंभवादिद्वयसुधेयम् ॥४२॥

चक्षुरश्मेः प्रत्यक्षमुदाहरति- नक्तमिति, नक्तञ्चरणां= रात्रौ संचारकुशलानां मार्जारदीनामन्यकारे स्थितानां चक्षुरश्मिर्दृश्यते प्रत्यक्षेण तेन तदन्येषामपि चक्षुषो रश्मिरनुमीयते- अस्मदादिचक्षुःरश्मिविशिष्टं चक्षुष्यात् मार्जारचक्षुर्वदिति सिद्धः चक्षुरश्मिरिति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- दृश्यन्ते इति, नक्तम्= रात्रौ, नक्तञ्चरणां= रात्रौ संचारचतुराणां दृषदंशप्रभृतीनाम्= मार्जारप्रभृतीनामित्यन्वयः । पर्यवसितमाह- तेनेति, तेन= मार्जारादिचक्षुरश्मिदर्शनेन शेषस्य= मनुष्यादिचक्षुरश्मेरनुमानं भवति चक्षुषुसामान्यादित्यर्थः । ननु यथा मनुष्यत्वादिजात्यपेक्षया मार्जारत्वादिजातिभेदः स्पष्टतया मनुष्यादिचक्षुरपेक्षया मार्जारादिचक्षुरपि विच्छेदमेवेति मार्जारादिचक्षुषो रश्मिविशिष्टत्वसंभवेपि मनुष्यादिचक्षुषो रश्मिविशिष्टत्वं नापद्यते इत्याद्युक्ते- जातेति । उत्तरमाह- धर्मैति, धर्मिणः साम्ये धर्मभेदो नोपपद्यते, जातिधर्मभूतस्य शरीरस्य भेदेन मार्जारत्वादिमनुष्यत्वादिजातिभेदो उपपद्यते, यदा हि मनुष्यादीनां मार्जारादीनां च धर्मिभूत चक्षुर्न विच्छेदः सर्वधर्मसाम्यात्तदा मार्जारादीनां चक्षुःरश्मिविशिष्टं मनुष्यादीनां चक्षुश्च रश्मिरहितमिति धर्ममात्रभेदो नोपपद्यते, धर्मभेदस्य धर्मभेदाधीनत्वात् चक्षुर्न विच्छेदधर्मिणश्च भेदोऽनुपपन्न एवेत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह- आवरणस्येति, प्राप्तिप्रतिषेधार्थस्य= इन्द्रियार्थसंनिर्करणेनोपलभ्यत्वात्प्रत्यक्षं न भवतीति सर्वत्र साम्यात् रश्मावपि साम्यं प्राप्तं तेन मार्जारादिचक्षुषु इव मनुष्यादिचक्षुषुषामपि रश्मिविशिष्टत्वं प्राप्तमिति न चक्षुरश्मेरभावः संभवतीत्यर्थः ।

इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वानुपपत्तिः, कस्मात् ?—

अप्राप्य ग्रहणम्— काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धेः ॥ ४४ ॥

तृणादि सर्पद् द्रव्यं काचेऽभ्रपटले वा प्रतिहतं दृष्टम्, अव्यवहितेन संनिकृष्यते, व्याहृत्यते वै प्राप्तिर्व्यवधानेनेति, यदि च रश्म्यर्थसंनिकर्षो ग्रहणहेतुः स्यात् ? न व्यवहितस्य संनिकर्ष इत्यग्रहणं स्यात्, अस्ति चेयं काचाऽभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धिः सा ज्ञापयति— अप्राप्यकारीणीन्द्रियाणि ( इति ). अत एवाऽभौतिकानि— प्राप्यकारित्वं हि भौतिकधर्म इति ॥ ४४ ॥

न—

कुड्यान्तरितानुपलब्धेरप्रतिषेधः ॥ ४५ ॥

अप्राप्यकारित्वे सतीन्द्रियाणां कुड्यान्तरितस्यानुपलब्धिर्न स्यात् ॥ ४५ ॥

अत्र— “यथा वृषदंशप्रभृतीनां कुड्यादिभी रश्मय आत्रियन्ते तथा मनुष्याणामपीति समानमेवेति” इतिवार्तिकम् ॥ ४३ ॥

काचादिना व्यवहितस्यापि प्रत्यक्षं भवति तेन चक्षुरर्थसंनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वं नोपपद्यते अन्यथा काचादिना व्यवहितस्य प्रत्यक्षं न स्यात्— व्यवधानेन चक्षुरर्थसंनिकर्षस्यासंभवात् तथा च न चक्षुरश्मेरपेक्षा— संनिकर्षार्थमेव चक्षुरश्मेः कल्पनादिति पूर्वपक्षमुत्थापयति— इन्द्रियेति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । पूर्वपक्षी सूत्रेणोत्तरमाह— अप्राप्येति, अभ्रपटलम्= अभ्रकरण्डः, काचाद्यन्तरितस्य= काचाद्यभ्यन्तःस्थितस्य= काचादिव्यवहितस्यापि चक्षुपोपलब्धिर्भवति तेन चक्षुषः अप्राप्य= असंयुज्य पदार्थग्रहणमनुमीयते यदि चक्षुः स्वसंयुक्त्यैव ग्राहकं स्यात्तदा काचाद्यन्तरितस्य ग्रहणं न स्यात्— संयोगासंभवात्, यदा चासंयुक्तस्यापि ग्रहणं संभवति तदा चक्षुरश्मिर्न स्वीकार्यः— संयोगार्थमेव तत्स्वीकारस्यावश्यकत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तृणादीति, तृणादि सर्पद्= जङ्गमम्= काचाद्यधोभागे निक्षेपं योग्यं द्रव्यं काचे= काचाधोभागे अभ्रपटले= अभ्रकरण्डाधोभागे वा प्रतिहतम्= निक्षिप्तं दृष्टम्= चक्षुषा दृश्यते एव, संनिकर्षश्चाऽव्यवहितेन संभवति. व्यवधानेन तु प्राप्तिः= संनिकर्षो व्याहृत्यते तथा च काचाद्यन्तर्निक्षेपेन चक्षुस्संनिकर्षो न संभवति चक्षुषा ग्रहणं तु तस्य भवतीति ज्ञायतेऽसंनिकृष्टस्यापि चक्षुषा ग्रहणं भवतीति नेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । विपक्षे वाधकमाह— यदीति, चक्षुरश्मेरर्थस्य च यः संनिकर्षस्तस्य प्रत्यक्षकारणत्वे काचाद्यन्तरितस्य व्यवहितत्वेन संनिकर्षाभावाद् ग्रहणं न स्यात् चक्षुषेत्यन्वयः, भवति च काचाद्यन्तरितस्यापि उपलब्धिः= चक्षुषा ग्रहणमिति सा= उपलब्धिः ‘अप्राप्यकारीणि= असंयुक्तग्राहकाणीन्द्रियाणि’ इति ज्ञापयति, असंयुक्तग्राहकत्वे च सिद्धे चक्षुरश्मेरपेक्षा नास्ति— विषयसंयोगार्थमेव तत्स्वीकारस्यावश्यकत्वादिति चक्षुरश्मेरसंभवः प्राप्त इत्यर्थः । उक्तन्यायमन्यत्रातिदिशति— अत इति, अतः= अप्राप्यकारित्वान्= असंयुक्तग्राहकत्वादेवाऽभौतिकानीन्द्रियाणीत्यपि प्राप्तमित्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह— प्राप्येति, प्राप्यकारित्वं भौतिकपदार्थधर्मोस्ति, इन्द्रियेषु च प्राप्यकारित्वनिवृत्त्या भौतिकत्वमपि निवृत्तमित्यर्थः ॥ ४४ ॥

इन्द्रियाणामुक्तमप्राप्यकारित्वं निराकरोति— नेति । अत्र सूत्रमाह— कुड्येति, इन्द्रियाणां प्राप्यकारित्वस्य= संयुक्तग्राहकत्वस्य किं नेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वे यः प्रतिषेध उक्तः स नोपपद्यते इत्यऽप्रतिषेध एव— कुड्यान्तरितानुपलब्धेः= कुड्यादिना व्यवहितस्य चक्षुरादिना प्रत्यक्षं न जायते तेन ज्ञायते स्वसंयुक्तग्राहकाणीन्द्रियाणि तेनेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वमपि सिद्धम् अन्यथा कुड्यादिना व्यवहितस्यापि प्रत्यक्षं स्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अप्राप्येति, इन्द्रियाणामप्राप्यकारित्वे=

प्राप्यकारित्वेऽपि तु काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धिर्न स्यात् ?—

अप्रतीघातात् संनिकर्षोपपत्तिः ॥ ४६ ॥

न च काचोऽभ्रपटलं वा नायनरश्मि विष्टभ्राति सोऽप्रतिहन्यमानः संनिकृष्यते इति ॥४६॥

यश्च मन्यते— न भौतिकस्याऽप्रतिघात इति, तत्र—

आदित्यरश्मेः स्फटिकान्तरितेपि दाह्येऽविघातात् ॥ ४७ ॥

‘आदित्यरश्मेरविघातात्’ ‘स्फटिकान्तरितेप्यविघातात्’ ‘दाह्येऽविघातात्’ अविघा-  
तादिति च पदाभिसंबन्धाद् वाक्यभेद इति. यथावाक्यं चार्थभेद इति, आदित्यरश्मिः कुम्भा-  
दिषु न प्रतिहन्यते— अविघातात् कुम्भस्यमुदकं तपति, प्राप्तौ हि द्रव्यान्तरगुणस्य उष्णस्य  
स्पर्शस्य ग्रहणं तेन च शीतस्पर्शाभिभव इति ? । स्फटिकान्तरितेपि प्रकाशनीये प्रदीपरश्मी-

स्वाऽसंयुक्तप्राहकत्वे कुड्यान्तरितस्याऽनुपलब्धिर्न स्यात् किं तूपलब्धिरेव स्यात् न चैवमस्ति, तथा च  
कुड्यान्तरितस्यानुपलब्ध्या प्राप्यकारित्वमिन्द्रियाणां सिद्धं तेन भौतिकत्वमपि सिद्धम्— प्राप्यकारित्वं  
नियमस्य भौतिक्यमत्वात्तयेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वमपि सिद्धमित्यर्थः ॥ ४५ ॥

पूर्वपक्षी प्रतिबन्धा प्रत्ययतिष्ठते— प्राप्येति, यदीन्द्रियाणां नियमेन प्राप्यकारित्वं स्यात्तदा काचा-  
द्यन्तरितस्योपलब्धिर्न स्यात्— काचाद्यन्तरितेनेन्द्रियसंयोगासंभवादित्यन्वयः । अस्त्योत्तरं सूत्रेणाह-  
अप्रतीघातादिति, काचादिस्वच्छद्रव्येण चक्षुरश्मेः प्रतिघातः= प्रतिबन्धः= व्यवधानम्= निरोधो न  
भवतीति काचाद्यन्तरितेनापि सह चक्षुरश्मेः संनिकर्ष उपपद्यते इति न काचाद्यन्तरितोपलब्ध्या इन्द्रि-  
याणामऽप्राप्यकारित्वं प्राप्नोतीति प्राप्यकारित्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— न चेति, विष्टभ्राति=  
प्रतिबध्नाति= निरुणद्धि, सः= चक्षुरश्मिः काचादिना चाऽप्रतिहन्यमानः= अनिरुद्धः काचाद्यन्तरितेन  
संनिकृष्यते= संयुक्तो भवति तेन संयोगेन तस्य ग्रहणं भवतीति इन्द्रियाणां प्राप्यकारित्वं सिद्धं तेन  
भौतिकत्वम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वं च सिद्धम् ॥ ४६ ॥

परिहर्तुं पूर्वपक्षमनुवदति— यश्चेति, भौतिकस्याऽप्रतिघातो न भवतीति इन्द्रियाणां चक्षुरश्मेर्वा यः  
काचादिभिरप्रतिघात उक्तः स भौतिकत्वपक्षे नोपपद्यते. अप्रतिघातपक्षे च भौतिकत्वं नोपपद्यते— भौतिकस्य  
प्रतिघातदर्शनादित्यर्थः । एतत्परिहरति— तत्रेति, भौतिकस्य प्रतिघातनियमो नोपपद्यते— भौतिकस्यापि  
सूर्यरश्मेरप्रतिघातदर्शनादित्यर्थः । उक्तपरिहारे सूत्रेण दृष्टान्तमाह— आदित्येति, काचाद्यन्तरितेपि दाह्ये  
पदाथै सूर्यरश्मेरविघातात्= अप्रतिघातात्, सूर्यरश्मेर्भौतिकत्वं स्पष्टमेवेति भौतिकेनापि सूर्यरश्मिना का-  
चाद्यन्तरितस्य दाहः= तापो भवत्येवेति तेन भौतिकस्याप्यऽप्रतिघातः सिद्धस्तथा च चक्षुषो भौतिकत्वेपि  
चक्षुरश्मेः काचादिभिरप्रतिघात उपपन्नस्तेन प्राप्यकारित्वमिन्द्रियाणां सिद्धं तेन च भौतिकत्वमपि  
सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— आदित्येति, सूत्रघटकस्य “अविघातात्” इतिपदस्य सूत्रघटकपदद्वयेण  
प्रत्येकमन्वयात् त्रिधा वाक्यं विभक्तं तदेवाह— अविघातादिति, सूत्रघटकस्य “अविघातात्” इतिपदस्य  
“आदित्यरश्मेः” इत्यादिपदद्वयेण प्रत्येकमभिसंबन्धात्= अन्वयादित्यर्थः, यथावाक्यम्= प्रतिवाक्यम् ।  
“आदित्यरश्मेरविघातात्” इति प्रथमवाक्यं व्याचष्टे— आदित्येति, कुम्भादिषु= कुम्भादिना, न प्रति-  
हन्यते= न निरुप्यते, पर्यवसितमाह— आविघातादिति, पिहितमुखेपि कुम्भे स्थितमुदकमादित्यरश्मिस्ता-  
पयतीति स्पष्टमेव, उक्ते विनिगमनामाह— प्राप्ताविति, प्राप्तौ= संयोगे= जलरश्मिसंयोगे सत्येव द्रव्यान्त-  
रगुणस्य= सूर्यरश्मिगुणभूतस्योष्णत्वस्यैव जलेन ग्रहणं भवति तेन गृहीतोष्णत्वेन च शीतस्पर्शस्याभिभवो  
भवति तदनेन भौतिकस्य सूर्यरश्मेः कुम्भादिना प्रतिघाताभावः सिद्ध इत्यर्थः । द्वितीयवाक्यं व्याचष्टे—  
स्फटिकान्तरितेपीति, प्रकाशनीये स्फटिकान्तरितेपि सति प्रदीपरश्मीनां प्रतिघातो न भवति ।

नामप्रतिघातः अप्रतिघातात् प्राप्तस्य ग्रहणमिति २। भर्जनकपालादिस्यं च द्रव्यमाग्नेयेन तेजसा दहते तत्राऽविघातात् प्राप्तिः प्राप्तौ तु दाहः- नाऽप्राप्यकारि तेज इति ३। “अविघातात्” इति च केवलं पदमुपादीयते, कोयमविघातो नाम १, अव्यूहमानावयवेन व्यवधायकेन द्रव्येण सर्वतो द्रव्यस्याऽविष्टम्भः= क्रियाहेतोरप्रतिबन्धः= प्राप्तेरप्रतिषेध इति, दृष्टं हि कलशनिपक्ता- नामपां वहिः शीतस्पर्शग्रहणम्, न चेन्द्रियेणासंनिकृष्टस्य द्रव्यस्य स्पर्शोपलब्धिः, दृष्टौ च प्रस्पन्दपरिस्रवौ, तत्र काचाभ्रपटलादिभिर्नान्यनरश्मेरप्रतिघातात् विभिद्याऽर्थेन सह संनिकर्षा- दुपपन्नं ग्रहणमिति ॥ ४७ ॥

न- इतरेतरधर्मप्रसङ्गात् ॥ ४८ ॥

किं तु स्फटिकान्तरितस्यापि प्रकाशो भवत्येव, तत्राऽप्रतिघातात् प्राप्तस्य= प्रदीपरश्मिसंयुक्तस्य ग्रहणम्= प्रत्यक्षं जायते तदनेन भौतिकस्य प्रदीपरश्मेः स्फटिकादिना प्रतिघाताभावः सिद्ध इत्यर्थः । तृतीयवाक्यं व्याचष्टे- भर्जनेति, आग्नेयेन तेजसा= अप्रितेजसा, स्पष्टमिदमुदाहरणम् । स्वाभिप्रायमाह- तत्रेति, अविघातात्= अस्मितेजसो भर्जनकपालेनाऽप्रतिघातात् दाहोऽत्र प्राप्तिः= संयोगो भवति, प्राप्तौ= तादृश- संयोगे च सति दाहस्य दाहो भवतीत्यन्वयः, षके हेतुमाह- नेति, अप्राप्यकारि= स्वासंयुक्तदाहकं तेजो न भवतीति भर्जनकपालस्थस्य दाहेन तेन दाहोऽत्र सह तेजससंयोगः सिद्धस्तदनेन भौतिकस्यापि तेजसोऽप्रतिघातः सिद्धः एवं चक्षुरश्मेरपि भौतिकत्वेपि काचादिभिरप्रतिघातस्तेन काचाद्यन्तरितेन संयोगः सिद्ध इत्यर्थः । अविघातपदार्थनिरूपणमारभते- अविघातादिति, यदि सूत्रकारेणाविघातस्य विशेषणान्तरमुक्तं स्यात्तदा तत्साहाय्येनाविघातपदार्थनिर्णयः स्यादपि न चैवं कृतमित्यविघातपदार्थ- निरूपणापेक्षा प्राप्तेः इत्यर्थः । अविघातपदार्थमाह- अव्यूहोति, अव्यूहमानावयवेन= अविनश्यत्सान्तरा- वयवेन व्यवधायकेन भर्जनकपालादिद्रव्येण द्रव्यस्य= तेजःप्रभृतेः सर्वतः= सर्वात्मनाऽविष्टम्भः अनिरोध एवाऽविघातपदार्थ इत्यर्थः, अविष्टम्भपदार्थमाह- क्रियेति, दाहादिक्रियाहेतोर्दाहोऽत्र संयोगस्याप्रतिबन्ध एवाविष्टम्भपदार्थः । अप्रतिबन्धपदार्थमाह- प्राप्तेरिति, संयोगस्यानिरोध इत्यर्थः । उदाहरति- दृष्टमिति, वहिः= जलकलशोपरि हस्तसंयोगेन शीतस्पर्शग्रहणं स्पष्टमेव । स्वाभिप्रायमाह- न चेति, द्रव्यसंयोगा- भावे तद्गुणस्य स्पर्शोपलब्धिर्न संभवतीति शीतस्पर्शोपलब्ध्या त्वचो जलेन संयोगः सिद्धस्ततः कलशे- नेन्द्रियस्य भौतिकस्याप्यऽप्रतिघातः सिद्ध इत्यर्थः । कलशादीना यथान्तःप्रवेशे प्रतिबन्धकत्वं न भवति तथान्तस्स्थद्रव्यस्य वहिर्निस्सरणेपि प्रतिबन्धकत्वं न भवतीत्याह- दृष्टाविति, प्रस्पन्दः= जलस्य कल- शाद्बहिर्निर्गमनम्, अधिकः प्रस्पन्द एव परिस्रवः । उपसंहरति- तत्रेति, प्रदर्शितदृष्टान्तस्तु चक्षुरश्मेरपि काचादिभिरप्रतिघातात् विभिद्य= काचाद्यन्तः प्रविद्य प्रकाशयेन संयोगो जायते तेन तस्य ग्रहणं भवतीति इन्द्रियाणां प्राप्यकारित्वं तेन च भौतिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । “ग्रहणम्” इत्यत्र ‘प्राप्यकारि- त्वम्’ इति वक्तव्यमासीत् । अत्र- “यस्य द्रव्यस्य= भर्जनकपालादेरवयवानां व्यूहान्ते= पूर्वोत्पन्नद्रव्या- रम्भकसंयोगानांशेन द्रव्यान्तरजनकसंयोगोत्पादनं व्यूहनं तत्र क्रियते तस्य द्रव्यस्य भर्जनकपालादेर- व्यूहमानस्यावयवव्यूहनमवयविनोपीति अव्यूहमानस्येत्युक्तम्, तस्य भर्जनकपालादेरन्तरावयवैर्योऽभि- सन्धो बद्धेः सोऽप्रतिघातः, एतदुक्तं भवति- सान्तरत्वादवयवविद्रव्याणां तद्विनाशनाशनाभेयोऽनुपवेशः सोऽप्रतिघात इति, प्रवेदोऽप्रतिघातमुक्त्वा निस्सरणेष्वविघातमाह (दृष्टाविति)” इति तात्पर्यटीका ॥४७॥

पूर्वपक्षी परिहरति- नेति, इन्द्रियाणां काचादिभिरप्रतिघातो न युक्तः- अन्यथा काचादिभिर- प्रतिघातेनेन्द्रियाणामभौतिकत्वं स्यात् कुड्यादिभिः प्रतिघातेन भौतिकत्वं च स्यादिति इतरेतरधर्मयोः= भौतिकत्वाभौतिकत्वधर्मयोः प्रसङ्गः प्राप्तः स च न युक्तः- भौतिकत्वामौतिकत्वयोः परस्परं विरोधादिति तादृशप्रसङ्गनिरूप्यर्थमिन्द्रियाणां कुड्यादिभिरपि प्रतिघातः स्वीकार्यस्तथा च काचा-



प्रमाणस्य तत्त्वविषयत्वात्, न खलु भोः परीक्षमाणेन दृष्टानुमिता अर्थाः शक्या नियो-  
क्तुम्- 'एवं भवत' इति. नापि प्रतिषेद्धुम्- 'एवं न भवत' इति, न हीदस्युपपद्यते- 'रूप-  
वद् गन्धोपि चाक्षुषो भवतु' इति. 'गन्धवद्वा रूपं चाक्षुषं मा भूत्' इति, 'अग्निप्रतिपत्तिवद्  
धूमेनोदकप्रतिपत्तिरपि भवतु' इति, 'उदकाऽप्रतिपत्तिवद्वा धूमेनाग्निप्रतिपत्तिरपि मा भूत्'  
इति । किं कारणम् ? यथा खल्वर्था भवन्ति= य एषां स्वो भावः= स्वो धर्म इति तथाभूताः  
प्रमाणेन प्रतिपद्यन्ते इति- तथाभूतविषयकं हि प्रमाणमिति । इमौ खलु नियोगप्रतिषेधौ  
भवता देशितौ- काचाभ्रपटलादिवद्वा कुड्यादिभिरप्रतिघातो भवतु, कुड्यादिवद्वा काचाभ्रपट-  
लादिभिरप्रतिघातो मा भूत्. इति, न- दृष्टानुमिताः खल्विमे द्रव्यधर्माः= प्रतिघाताप्रतिघात-  
योर्हि उपलब्ध्याऽनुपलब्धौ व्यवस्थापिके- व्यवहितानुपलब्ध्याऽनुमीयते- कुड्यादिभिः प्रति-  
घातः, व्यवहितोपलब्ध्याऽनुमीयते- काचाभ्रपटलादिभिरप्रतिघात इति ॥ ५० ॥

सुत्रार्थः । व्याचष्टे- प्रमाणस्येति, सूत्रोक्तार्थे हेतुवाक्यमिदम्, प्रमाणस्य तत्त्वविषयत्वात्= अथाधितार्थ-  
विषयकत्वात् काचादीनां वास्तवं यत्स्वरूपं तदेव प्रमाणेन सिध्यति न तु तर्कमात्रेण दृष्टान्ताभासमात्रेण  
वा तद्विपर्ययः संभवति येन काचादिवत् कुड्यादीनामप्रतिघातकत्वं कुड्यादिवत् काचादीनां प्रतिघात-  
कत्वं वा सिध्येदित्यर्थः । दृष्टानुमितेपु नियोगासंभवमाह- नेति, एवम्= प्रतिघातका अप्रतिघातका वा,  
अत्र 'हे अर्थाः' इतिशेषः । प्रतिषेधासंभवमाह- नापीति । नियोगासंभवमुदाहरति- नहीति, 'गन्धः  
चाक्षुषः= चक्षुर्ग्राहो भवतु' इति नियोगो नोपपद्यते । प्रतिषेधासंभवमुदाहरति- गन्धवदिति, 'रूपं चाक्षुषं  
मा भवतु' इति प्रतिषेधोपि नोपपद्यते, किं तु गन्धः स्वभावेन घ्राणप्राप्त एव रूपं च चक्षुर्ग्राहमेवेति तादृश-  
स्वभावस्याऽन्यथाभावो न संभवतीत्यर्थः । पुनर्नियोगासंभवमुदाहरति- अग्नीति, 'अग्निप्रतिपत्तिवत्=  
अग्निज्ञानवद् धूमेन जलज्ञानम्= जलसिद्धिर्भवतु' इति नियोगो नोपपद्यते, पुनर्निषेधासंभवमुदाहरति-  
उदकेति, 'धूमेन यथा जलसिद्धिर्न भवति तथाग्निसिद्धिरपि मा भवतु' इति प्रतिषेधोपि नोपपद्यते,  
किं तु धूमस्यार्थं स्वभाव एव यत्त्वसत्तयाग्निसत्तां गमयति जलसत्तां च न गमयतीति. तादृशस्वभावस्य  
चान्यथाभावो नियोगप्रतिषेधाभ्यां न संभवतीत्यर्थः । नियोगप्रतिषेधयोरनुपपत्तौ कारणं जिज्ञासते-  
किमिति । कारणमाह- यथेति, पदार्थां यादृशा यादृशधर्मविशिष्टाश्च भवन्ति तादृशा एव प्रमाणेन  
विज्ञायन्ते नान्यथाभूता इत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह- तथाभूतैति, तथाभूतविषयकम्= यथार्थप्राहकमेव ज्ञानं  
प्रमाणमित्युच्यते विपरीतमाहकत्वे तस्य प्रामाण्यमेव न स्यादित्यर्थः । पूर्वेपक्षिणा नेतरेति सूत्रभाष्ये  
निर्दिष्टौ नियोगप्रतिषेधावनुवदति- इमौ इति, देशितौ= निर्दिष्टौ, काचाभ्रेतिनियोगः, कुड्यादिवदिति  
प्रतिषेधः, अप्रतिघातो मा भूत्= प्रतिघातो भवत्वित्यर्थः । उक्तनियोगप्रतिषेधौ परिहरति- नेति, नेद-  
मुपपद्यते इत्यर्थः । नेत्यत्र तत्रैवित्युक्तव्यमासीत् । परिहारहेतुमाह- दृष्टेति, इमे= प्रतिघातकत्वादयः,  
द्रव्यधर्माः= कुड्यादिधर्माः । प्रतिघाताप्रतिघातयोरनुमानमाह- प्रतिघातेति, कुड्यादिभिर्व्यवहितस्यानु-  
पलब्ध्या कुड्यादिभिश्चक्षुर्ग्राह्येः प्रतिघातोऽनुमीयते इत्यनुपलब्धिः प्रतिघातस्य व्यवस्थापिका तथा चानु-  
पलब्ध्या व्यवस्थितस्यानुमितस्य च कुड्यादीनां प्रतिघातकत्वधर्मस्य काचादिदृष्टान्तमात्रेण परिलोपो न  
संभवति, काचादिभिश्च व्यवहितस्योपलब्ध्या काचादिभिश्चक्षुर्ग्राह्येः प्रतिघातोऽनुमीयते इत्युपलब्धिप्रति-  
घातस्य व्यवस्थापिका तथा चोपलब्ध्या व्यवस्थितस्यानुमितस्य च काचादीनामप्रतिघातकत्वधर्मस्य  
कुड्यादिदृष्टान्तमात्रेण परिलोपो न संभवतीति भौतिकस्यापि चक्षुर्ग्राह्येः कुड्यादिभिः स्वाभाव्यान्  
प्रतिघातः काचादिभिश्च स्वाभाव्यादप्रतिघातः संभवतीति न भौतिकत्वानुपपत्तिर्न वा इतरेतरधर्मापत्ति-  
प्रसङ्ग इत्यर्थः । काचकुड्यादिपदार्थधर्मेण चक्षुरादीन्द्रियाणां भौतिकत्वव्याहृतिरनुपपन्नेत्याशयः ॥५०॥

॥ इत्येवमिन्द्रियाणां भौतिकत्वमुपपदितम् ॥

अथापि खलोकमिन्द्रियम् ? बहूनीन्द्रियाणि वा ? कुतः संशयः ?—

स्थानान्यत्वे नानात्वाद् अवयविनानास्थानत्वाच्च संशयः ॥ ५१ ॥

बहूनि द्रव्याणि नानास्थानानि दृश्यन्ते. नानास्थानश्च सन्नेकोऽवयवी चेति. तेनेन्द्रियेषु भिन्नस्थानेषु संशय इति ॥ ५१ ॥

एकमिन्द्रियम्—

त्वगव्यतिरेकात् ॥ ५२ ॥

‘त्वगोकमिन्द्रियम्’ इत्याह । कस्मात् ? अव्यतिरेकात् = न त्वचा किञ्चिदिन्द्रियाधिष्ठानं न प्राप्तम्— न चाऽसत्यां त्वचि किञ्चिद्विषयग्रहणं भवति. यथा सर्वेन्द्रियस्थानानि व्याप्तानि यस्यां च सत्यां विषयग्रहणं भवति सा त्वगोकमिन्द्रियमिति ॥ ५२ ॥

न— इन्द्रियान्तरार्थानुपलब्धैः ।

स्पर्शोपलब्धिबलक्षणायाम् सत्यां त्वचि गृह्यमाणे ( च ) त्वगिन्द्रियेण स्पर्शे इन्द्रियान्तरार्था

इन्द्रियाणामेकत्वानेकत्वविचारमारभते— अथापीति । संशयकारणं जिज्ञासते— कुत इति, चक्षुर्गोलकादिस्थानभेदादनेकत्वमिन्द्रियाणां स्पष्टमेवेति हेतोः संशयकारणजिज्ञासा । एकेन्द्रियपक्षे त्वगेव तत्र तत्र स्थिता रूपादिप्राहिका विज्ञेया । सूत्रेण संशयकारणमाह— स्थानेति, स्थानाऽन्यत्वे= स्थानाऽनेकत्वे तादृशानास्थानेषु स्थितानां घटपटादीनां नानात्वात् चक्षुर्गोलकादिनानास्थानस्थत्वेनेन्द्रियाणामपि नानात्वमपि प्राप्तम्, अवयविन एकस्यापि नानास्थानत्वात्= नानास्थानस्थत्वात्= यथैकस्य घटस्थानेककपालवृत्तित्वं दृश्यते तथैकस्यापीन्द्रियस्य चक्षुर्गोलकादिनानास्थानस्थत्वं संभवतीत्येकत्वमपि प्राप्तमिति हेतौरेवेन्द्रियेषु एकत्वानेकत्वयोः संशय इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— बहूनीति, बहूनि= नाना= अनेकानि, यथा घटपटादयः अनेके घटा एव वापि । तदनेन चक्षुर्गोलकादिस्थानभेदेनेन्द्रियाणामनेकत्वं प्राप्तम्, अवयवी च नाना= अनेकानि स्थानानि= अधिकरणानि यस्य स नानास्थानः= स्वावयवबलक्षणानेकस्थानस्योप्येक एव भवतीति चक्षुर्गोलकाद्यनेकस्थानस्थेष्वपीन्द्रियेषु एकत्वं प्राप्तम्— एकस्यापीन्द्रियस्य चक्षुर्गोलकाद्यनेकस्थानेषु स्थितिसंभवादित्यर्थः । उपसंहरति— तेनेति, चक्षुर्गोलकादिस्थानानां भेद एवैतादृशसंशयस्य प्रयोजक इत्याशयः ॥ ५१ ॥

अग्रिमपूर्वपक्षसूत्रमवतारयति— एकमिति, सर्वेयामिन्द्रियाणां त्वगभिन्नत्वाद् एकमेवेन्द्रियं त्वग्लक्षणमित्यन्वयः । त्वगिति— त्वगव्यतिरेकात्= त्वगभिन्नत्वात्= त्वचः सर्वत्र व्यापकत्वात् त्वगोकमेवेन्द्रियं सा च त्वक् चक्षुर्गोलकस्था रूपं नासाद्यमस्या च गन्धादिकं गृह्णातीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— त्वगिति, इत्याह पूर्वपक्षीत्यन्वयः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— अव्यतिरेकादिति, उक्तं व्याचष्टे— नेति, इन्द्रियाधिष्ठानम्= चक्षुर्गोलकादि, न प्राप्तम्= न व्याप्तमिति न किं तु व्याप्तमेव— त्वचः सर्वशरीरव्यापकत्वादित्यर्थः । त्वचो विषयग्रहणस्य च व्यतिरेकव्याप्तिमाह— न चेति । उपसंहरति— यथेति, यथा= त्वचा, यस्याम्= त्वचि, सा त्वगेवैकमिन्द्रियम्— तदतिरिक्तेन्द्रियस्वीकारस्य व्यर्थत्वान् चक्षुर्गोलकादिस्थानस्थया त्वचैव रूपादिप्रत्यक्षसंभवादित्यर्थः ॥ ५२ ॥

एकेन्द्रियत्वाद् भाष्यकारः परिहरति— नेति, ‘त्वगोकमेवेन्द्रियम्’ इति यदुक्तं तन्नोपपत्ते— त्वक्सत्त्वेव्यन्धादिभिरीन्द्रियान्तराणां चक्षुरादीनां ये अर्थाः= विषया रूपादयस्तेषामनुपलब्धेः, यदि त्वगोकमेवेन्द्रियं स्यात्तदाऽन्यादेरपि त्वक्सत्त्वेन रूपादिप्रत्यक्षं स्यात् न च भवतीति विज्ञायते न त्वगोकमेवेन्द्रियमित्यर्थः । उक्तं स्वयं व्याचष्टे— स्पर्शेति, स्पर्शोपलब्धिरेव लक्षणम्= अनुमापकं यस्यास्तम्या

रूपादयो न गृह्यन्ते अन्वादिभिः, न स्पर्शग्राहकादिन्द्रियाद् इन्द्रियान्तरमस्तीति स्पर्शवद्  
अन्धादिभिर्गृह्येरन् रूपादयः न च गृह्यन्ते तस्मान्नैकमिन्द्रियं त्वगिति ॥

त्वगवयवविशेषेण धूमोपलब्धिवत्तदुपलब्धिः ।

यथा त्वचोऽवयवविशेषः कश्चित् चक्षुषि संनिकृष्टो धूमस्पर्शं गृह्णाति नान्य एवं त्वचोऽव-  
यवविशेषा रूपादिग्राहकास्तेषामुपघातादन्धादिभिर्न गृह्यन्ते रूपादय इति ॥

व्याहृतत्वादहेतुः ।

‘त्वगव्यतिरेकादेकमिन्द्रियम्’ इत्युक्त्वा ‘त्वगवयवविशेषेण धूमोपलब्धिवद् रूपाद्यु-  
पलब्धिः’ इत्युच्यते, एवं च सति नानाभूतानि विषयग्राहकाणि— विषयव्यवस्थानात्= तद्भावे  
विषयग्रहणस्य भावात् तदुपघाते चाऽभावात्, तथा च पूर्वो वाद उत्तरेण वादेन व्याहन्यते इति ॥

त्वचि सत्यामपि तादृशेन त्वगिन्द्रियेण स्पर्शं गृह्यमाणेपि चाऽन्धादिभिश्चक्षुराद्यर्था रूपादयो न गृह्यन्ते,  
तव मते च त्वगतिरेकमिन्द्रियमेव नास्ति तथा चान्धादिभिरपि त्वचा स्पर्शवद् रूपादयोपि गृह्येरन्-  
त्वचः सत्त्वात् तदतिरेकेन्द्रियाऽस्वीकारात् रूपादीनामपि त्वगुपलब्धिवत्स्वीकाराच्च, न चान्धादिभिर्गृह्यन्ते  
रूपादयस्तस्माद् विज्ञायते न त्वगेकमेवेन्द्रियं किं तु चक्षुरादीन्यपीन्द्रियाणीति, तथा च चक्षुरादीना-  
मभावादेवान्धादिभी रूपादयो न गृह्यन्ते इत्यन्वयः ॥

भाष्यकारः पूर्वपक्षिवाक्यमाह— त्वगिति, यथा चक्षुर्गोलकस्थेन त्वचोऽवयवविशेषेण धूमोपल-  
ब्धिवत्= धूमस्पर्शोपलब्धिर्भवति नान्यदेशस्थेन त्वगवयवेन तथा चक्षुर्गोलकस्थेनैव त्वगवयवविशेषेण  
तत्= तस्य= रूपस्योपलब्धिर्भवति नान्यदेशस्थेन त्वगवयवेन, अन्यस्य च चक्षुर्गोलकाभावेन तन्निष्ठत्व-  
गवयवस्याप्यभावाद् रूपोपलब्धिर्न भवति एवं कर्णशङ्कुत्वयवविशेषाभावेन तन्निष्ठत्वगवयवविशेषाभा-  
वादेव वधिरेण शब्दो न गृह्यते इत्युपपन्नम्— त्वगेकमेवेन्द्रियमितीत्यर्थः । व्याचष्टे— यवेति, चक्षुषि=  
चक्षुर्गोलके, संनिकृष्टः= स्थितः, नान्यः= नान्यदेशस्थः त्वगवयवविशेषः, अवयवविशेषाः= चक्षुर्गोलका-  
दिनिष्ठा त्वगवयवाः रूपादिग्राहका भवन्ति नान्यदेशस्थाः, तेषाम्= चक्षुर्गोलकादिनिष्ठानां त्वगवय-  
वानामुपघातात्= विनाशादेवान्धादिभिर्न गृह्यन्ते रूपादय इत्युपपन्नम्— त्वगेकमेवेन्द्रियमितीत्यन्वयः ॥

दत्तं भाष्यकारो दूषयति— व्याहृतत्वादिति, ‘त्वगेकमेवेन्द्रियम्’ इत्यत्र पूर्ववाक्येन यो हेतुदत्तः  
सोऽहेतुः= इन्द्रियैक्याऽसाधकः— व्याहृतत्वात्= पूर्वापरविरोधात्= पूर्वमिन्द्रियैरुपपन्नं तदनन्तरं चक्षु-  
र्गोलकादिस्थानां त्वगवयवानां रूपादिग्राहकत्वमुक्तं तेन च तादृशानां त्वगवयवानां परस्परं भेदादने-  
कत्वाच्चेन्द्रियानेकत्वं प्राप्तमिति पूर्वापरविरोधः प्राप्तस्तत्रोत्तरपक्षस्य प्रबलत्वेन पूर्वस्य इन्द्रियैकत्वपक्षस्य  
वाधो जात इतीन्द्रियानेकत्वं सिद्धमित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— त्वगिति, त्वगव्यतिरेकात्= चक्षुरादीनां  
सर्वेषामिन्द्रियाणां त्वगुपलब्धत्वाभावात् । उच्युत्तरपक्षमाह— त्वगवयवेति । स्वाभिप्रायमुद्घाटयति—  
एवं चेति, एवं च सति= त्वगवयवविशेषाणां रूपादिग्राहकत्वस्वीकारे विषयग्राहकाणि= इन्द्रियाणि  
नानाभूतानि= अनेकानि सिद्धानि— विषयव्यवस्थानात्= विषयाणामनेकत्वात् किं वा चक्षुर्गोलका-  
दिस्थेन त्वगवयवेन रूपादिमात्रग्रहणादिति विषयव्यवस्थानं तस्मात्, तथा च शब्दस्पर्शादीनां ग्राह्या-  
णामनेकत्वात् तद्ग्राहकाणामनेकत्वं प्राप्तमेवेत्यर्थः । अत्रान्वयव्यतिरेकावाह— तद्भावे इति, तद्भावे= चक्षु-  
र्गोलकादिनिष्ठत्वगवयवसत्त्वे रूपादिग्रहणस्य भावात् तदुपघाते= चक्षुर्गोलकादिनिष्ठत्वगवयवविनाशे  
चाऽभावात्= रूपादिग्रहणस्याभावात् चक्षुर्गोलकादिनिष्ठानां त्वगवयवानामेव रूपादिग्राहकत्वं सिद्धं  
तेषां चानेकत्वादेकेन्द्रियपक्षः पराहतो जात इत्यन्वयः, पूर्वो वादः= एकैन्द्रियपक्षः । उत्तरेण वादेन=  
त्वगवयवानां विषयग्राहकत्वादेन ॥



## संदिग्धश्चाऽव्यतिरेकः ।

पृथिव्यादिभिरपि भूतैरिन्द्रियाधिष्ठानानि व्याप्तानि. न च तेष्वसत्सु विषयग्रहणं भवतीति. तस्मान्न त्वग् अन्यद्वा सर्वविषयमेकमिन्द्रियमिति ॥ ५२ ॥

## न- युगपदर्थानुपलब्धेः ॥ ५३ ॥

आत्मा मनसा संवध्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियं सर्वार्थैः संनिकृष्टमिति आत्मेन्द्रियमनोऽर्थ-संनिकर्षेभ्यो युगपद् ग्रहणानि स्युः न च युगपद् रूपादयो गृह्यन्ते तस्मान्नैकमिन्द्रियं सर्वविषयमस्तीति= असाहचर्याच्च विषयग्रहणानां नैकमिन्द्रियं सर्वविषयकम्, साहचर्यं हि विषयग्रहणानामन्याद्यनुपपत्तिरिति ॥ ५३ ॥

एकेन्द्रियवादे दोषान्तरमाह- संदिग्ध इति, अव्यतिरेकः= सर्वेषामिन्द्रियाणां त्वगभिन्नत्वं संधि-धमेन संदिग्धत्वादेवायं हेतुर्नैन्द्रियैकत्वसाधक इत्यर्थः, अमेदस्य संदिग्धत्वं च व्याप्यव्यापकयोरमेदनि-यमासंभवादेव विज्ञेयं यथा यत्र गोत्वं तत्र द्रव्यत्वं भवत्येव अथापि गोत्वद्रव्यत्वयोर्नामेदस्तथा त्वचः सर्वेन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वेपि न सर्वेषामिन्द्रियाणां त्वगभिन्नत्वं संभवतीतिभावः । स्वयं व्याचष्टे- पृथिव्यादीति, भूतानामिन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वेपि विषयग्रहणकाले सत्त्वेपि च यथा न विषयप्राहकत्वं यथा त्वचोपि न सर्वविषयप्राहकत्वं संभवतीत्यर्थः, पृथिव्यादिभूतानां विषयग्रहणस्यान्वयव्यतिरेकावुक्तौ- न चेति, तेषु= पृथिव्यादिभूतेषु । शरीरस्य पार्श्वभौतिकत्वादेव पृथिव्यादिभूतानामिन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वं स्पष्टमेव, यदि त्वचः सर्वेन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वेन सर्वविषयग्रहणेशान्वयव्यतिरेकाभ्यां सर्वविषयप्राहकत्वं स्यात्तदा पृथिव्यादिभूतानामपि सर्वविषयप्राहकत्वं स्यादेव- सर्वेन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वाद्गो-न्वयव्यतिरेकयोरपि सत्त्वाच्च न च भूतानां प्राहकत्वमिति न त्वचोपि सर्वविषयप्राहकत्वमुपपद्यते इत्युपसंहरति- तस्मादिति, अन्यत्= त्वगतिरिक्तम्, सर्वविषयम्= सर्वविषयप्राहकम् । व्याख्याने मूला-नुक्त्यं नास्तीति स्पष्टमेव । उक्तं चैतदसंगतमेव- भूतानां सर्वेषैव प्राहकत्वाभावात् त्वचश्च स्पर्शप्राहकत्वस्वीकारादिति त्वचो भूतानां च व्यतिरेकादिति विभाव्यम् ॥ ५२ ॥

उच्यतेकेन्द्रियवादं सूत्रकारो निराकरोति- नेति, 'त्वगेकमेवेन्द्रियम्, इति नोपपद्यते- युगपद् अर्थानाम्= शब्दस्पर्शरूपादीनामनुपलब्धेः= यदि त्वगेकमेवेन्द्रियं स्यात् तदा तस्याः सर्वेन्द्रियाधिष्ठान-व्यापकत्वात् मनसा संयुक्तत्वाच्च मनसश्चाप्यात्मना संयुक्तत्वात् युगपत्= एकस्मिन्नेव क्षणे शब्दस्पर्श-रूपादीनां सर्वेषामेव विषयाणां प्रत्यक्षं स्यात्. न चैकस्मिन् क्षणे सर्वेषां रूपादीनां प्रत्यक्षं भवति तेन ज्ञायते- नैकमिन्द्रियमिति, त्वगवयवविशेषाणामपि रूपादिप्राहकत्वपक्षेऽयं दोषोऽस्त्वैव- त्वच एष्टत्वात् । इन्द्रियनानात्वपक्षे तु सुक्ष्मस्य मनस एकस्मिन् क्षणे सर्वेन्द्रियैः संयोगो न संभवतीति रूपादीनां सर्वेषां युगपदनुपलब्धिपक्षे इत्यनेकानौन्द्रियाणि न त्वगेकमेवेन्द्रियमिति सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- आत्मेति, अनेनैकेन्द्रियवादे युगपत् सर्वार्थप्रत्यक्षापत्तिरुपपादिता, तत्र मते त्वगेकमेवेन्द्रियमिति तथा मनसः संयोगो जात एव त्वग् चैका सर्वशरीरव्यापिकेति त्वचोपि रूपादिभिः सर्वेन्द्रियैः संयोग एकस्मिन् क्षणे उपपद्यते एवेति विषयग्रहणप्रयोजकीभूता आत्मेन्द्रियमनोऽर्थसंयोगा एकस्मिन् क्षणे संजाता इति युगपदेव सर्वेषां रूपादीनां प्रत्यक्षाणि स्युरित्यन्वयः । सर्वार्थैः= सर्वे रूपादिपदार्थैरिन्द्रियम्= त्वगिन्द्रियं संनिकृष्टम्= संयुक्तम्- शरीरव्यापकत्वात् । उक्ते प्रत्यक्षनाभमाह- न चेति । उपसंहरति- तस्मा-दिति । सर्वविषयम्= सर्वविषयप्राहकम् । उच्यतेव विशदयति- असाहचर्येति, विषयग्रहणानाम्= रूपा-दिसर्वविषयकप्रत्यक्षाणाम् असाहचर्यात्= युगपदभावात्, रूपादिप्रत्यक्षाणां कालमेदेन दर्शनाद्विज्ञायते- रूपादिप्राहकानौन्द्रियाणि षड्भुरादीनि परस्परं भिन्नान्येव= अनेकान्येवेत्यर्थः । विषये वाचकमाह-

## विप्रतिषेधाच्च न त्वगेका ॥ ५४ ॥

न खलु त्वगेकमिन्द्रियम्— व्याघातात्, त्वचा रूपाण्यऽप्राप्तानि गृह्यन्ते इति अप्राप्य-  
कारित्वे स्पर्शादिष्वप्येवं प्रसङ्गः, स्पर्शादीनां च प्राप्तानां ग्रहणाद् रूपादीनाम् ( अपि )  
प्राप्तानां ग्रहणमिति प्राप्तम् । प्राप्याऽप्राप्यकारित्वमिति चेत् ? आवरणानुपपत्तेर्विषयमात्रस्य  
ग्रहणम्= अथापि मन्येत— प्राप्ताः स्पर्शादयस्त्वचा गृह्यन्ते रूपाणि त्वऽप्राप्तानीति, एवं सति  
नास्त्यावरणम्, आवरणानुपपत्तेश्च रूपमात्रस्य ग्रहणं व्यवहितस्य चाव्यहितस्य चेति । दूरा-  
न्तिकानुविधानं च रूपोपलब्ध्यनुपलब्ध्योर्न स्यात्= अप्राप्तं त्वचा गृह्यते रूपमिति दूरे रूपस्या-  
ऽग्रहणमन्तिके च ग्रहणमित्येतद् न स्यादिति ॥ ५४ ॥

साहचर्यं इति, यदि रूपादिसर्वविषयकप्रत्यक्षाणां साहचर्यं स्यात्तदाऽन्धस्य स्पर्शप्रत्यक्षकाले रूपप्रत्यक्ष-  
मपि सादेव— साहचर्यनियमात्= रूपादिप्रत्यक्षाणां युगपद्भावनियमात्, युगपद्भावनियमश्च त्वच एव  
सर्वप्राहकत्वस्वीकारात् प्राप्तः तथा चान्धाद्यनुपपत्तिः= अन्धाद्यभाव एव स्यात्— रूपादिप्रत्यक्षवता-  
मन्धत्वाद्यसंभवात्— रूपादिप्रत्यक्षरहितानामेवान्धत्वादिनिर्देशात्, न चान्धाद्यभावरतेन रूपादिप्रत्यक्षा-  
णामसाहचर्यं सिद्धम् असाहचर्याच्च माहाणां रूपादीनां भेदेनेन्द्रियभेदः सिद्ध इति नैकेन्द्रियवाद्  
उपपत्तये इत्यर्थः ॥ ५३ ॥

एकेन्द्रियवादे दोषान्तरमाह— विप्रतिषेधादिति, त्वगेकैवेन्द्रियमिति नोपपद्यते— विप्रतिषेधात्=  
व्याघातात्= परस्परविरोधात्, विरोधश्चायमेकेन्द्रियवादे यथा रूपाद्योऽप्राप्ता गृह्यन्ते स्पर्शादयश्च  
प्राप्ता गृह्यन्ते इति रूपादीनां त्वचः दूरस्थानामपि ग्राह्यत्वं स्पर्शादीनां च त्वकसंयुक्तानामेव ग्राह्यत्वं प्राप्तं  
तदेतदेकरिमिन्द्रिये विरुद्धमेव— प्राप्तप्राहकत्वाऽप्राप्तप्राहकत्वयोर्मध्ये एकतरधर्मस्यैवैकत्र संभवादिति  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नेति, उक्ते हेतुमाह— व्याघातादिति । व्याघातमेवोद्घाटयति— त्वचेति, अप्रा-  
प्तानि= स्वासंयुक्तानि= दूरस्थानि । अप्राप्यकारित्वे= त्वचः स्वासंयुक्तप्राहकत्वे, एवंप्रसङ्गः= अप्राप्य-  
कारित्वप्रसङ्गः स्यात्, रूपवन् स्पर्शादीनामपि स्वासंयुक्तानां त्वचा ग्रहणं स्यात् न चैवमस्तीत्यर्थः,  
स्पर्शादीनामिति— किं वा स्पर्शादीनां प्राप्तानाम्= स्वसंयुक्तानां ग्रहणाद् रूपादीनामपि प्राप्तानामेव  
ग्रहणं स्यात् न चैवमप्यस्ति— गृह्यमाणे रूपादिभिस्त्वचः संयोगासंभवात्= नेत्रस्यैव त्वचः किरणभा-  
वादित्यर्थः, तथा च रूपस्याऽप्राप्तस्य स्पर्शादीनां च प्राप्तानां त्वचा ग्रहणमित्येकेन्द्रियवादे विरोध एव  
व्याघातपदार्थे इत्याशयः । ननु दृष्टानुरोधान् त्वचः स्पर्शादिषु प्राप्यकारित्वम्= स्वसंयुक्तप्राहकत्वं रूपादिषु  
चाऽप्राप्यकारित्वमाश्रियते इत्याशङ्कते— प्राप्येति । अत्र दोषमाह— आवरणेति, त्वचोऽप्राप्यकारित्वे हि  
आवृतस्यापि ग्रहणं स्यादेव तथा चावरणवैयर्थ्यं स्यात् तेनावरणानुपपत्तिर्भावात् तथा च विषयमात्रस्य  
दूरस्थस्यापि ग्रहणं स्यात्— प्रतिबन्धकभावादित्यन्वयः । उच्यते विशेषरूपेण व्याचष्टे— अयापीति ।  
उक्ते दोषमाह— एवमिति, अप्राप्तस्यापि रूपस्य ग्राह्यत्वे नास्त्यावरणम्= आवरणसार्थक्यं न स्यात्=  
आवरणवैयर्थ्यमेव स्यात् आवरणवैयर्थ्ये च व्यवहितस्याव्यवहितस्य च रूपमात्रस्य ग्रहणं स्यादेव-  
व्यवहिताव्यवहितयोरप्राप्तेः समानत्वात्, न चैवमस्तीत्यन्वयः । अप्राप्यकारित्वपक्षे दोषान्तरमाह—  
दूरेति, दूरान्तिकयोः= दूरसमीपयोः, रूपोपलब्ध्यौ सामीप्यानुविधानम्= सामीप्यस्य प्रयोजकत्वम्  
रूपानुपलब्ध्यौ च दूरत्वस्य प्रयोजकत्वं न स्यात्— अप्राप्यकारित्वस्य दूरसमीपयोः समानत्वादित्यर्थः ।  
उच्यते व्याचष्टे— अप्राप्तमिति, इति= इतिपक्षे । अप्राप्तस्य रूपस्य त्वचा ग्रहणाद् दूरस्थरूपस्यापि त्वचा  
ग्रहणं स्यादेवेति शेषः । दूरस्थप्राहकत्वेण त्वचः संयोगश्च नोपपद्यते— किरणभावात् तथा च रूपादिष्वप्रा-  
प्यकारित्वं स्पर्शादिषु च प्राप्यकारित्वं बन्धन्यं तत्र परस्परं व्याहृतमेवेति न त्वगेकैवेन्द्रियमित्यर्थः ॥ ५४ ॥

एकत्वप्रतिषेधाच्च नानात्वसिद्धौ स्थापनाहेतुरप्युपादीयते—

इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् ॥ ५५ ॥

अर्थः= प्रयोजनं तत् पञ्चविधमिन्द्रियाणाम्= स्पर्शनेनेन्द्रियेण स्पर्शग्रहणे सांत न तेनैव रूपं गृह्यते इति रूपग्रहणप्रयोजनं चक्षुरनुमीयते, स्पर्शरूपग्रहणे च ताभ्यामेव न गन्धो गृह्यते इति गन्धग्रहणप्रयोजनं घ्राणमनुमीयते, त्रयाणां ग्रहणे न तैरेव रसो गृह्यते इति रसग्रहणप्रयोजनं रसनमनुमीयते, न चतुर्णां ग्रहणे तैरेव शब्दः श्रूयते इति शब्दग्रहणप्रयोजनं श्रोत्रमनुमीयते, एवमिन्द्रियप्रयोजनस्याऽनितरेतरसाधनसाध्यत्वात् पञ्चैवेन्द्रियाणि ॥ ५५ ॥

न- तदर्थवहुत्वात् ॥ ५६ ॥

न खलु 'इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणि' इति सिद्ध्यति, कस्मात् ? तेषामर्थानां बहुत्वात्= बहवः खल्विमे इन्द्रियार्थाः= स्पर्शास्तावत् शीतोष्णानुष्णाशीता इति. रूपाणि शुद्धरितादीनि. गन्धा इष्टानिष्टोपेक्षणीयाः. रसाः कटुकादयः, शब्दा वर्णात्मनो ध्वनिमात्राश्च

अभिप्रमूत्रमवतारयति- एकत्वेति, उक्तेनेन्द्रियाणामेकत्वस्य प्रतिषेधेनार्थादऽनेकत्वे सिद्धेपि अनेन सूत्रेणेन्द्रियाणामनेकत्वस्य स्थापनाहेतुः= स्थापको हेतुरुच्यते इत्यन्वयः । इन्द्रियेति- इन्द्रियाणां येऽर्थाः= ग्राह्या विषयाः= शब्दस्पर्शरूपरसगन्धास्तेषां पञ्चत्वात् एकैकेन्द्रियग्राह्यत्वाच्चेन्द्रियाणां पञ्चत्वम्= पञ्चत्वसंख्याविशिष्टत्वं सिद्धं तथा च श्रोत्रत्वत्क्षूररसनघ्राणानीति पञ्चेन्द्रियाणीतिसिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अर्थे इति, प्रयोजनम्= विषयग्रहणम्= विषयज्ञानम्, प्रयोजनानामिन्द्रियाणां च पञ्चत्वमुपपादयति- स्पर्शेति, स्पर्शनेन= त्वचा, स्पर्शग्रहणं हि स्पष्टमेव तेन स्पर्शग्रहणेन त्वगिन्द्रियमनुमीयते, तेन= त्वगिन्द्रियेण सिद्धेनापि रूपं न गृह्यते रूपग्रहणं च प्रत्यक्षमेवेति रूपग्रहणं प्रयोजनं यस्य तादृशं रूपग्राहकं चक्षुरिन्द्रियमनुमीयते इत्यन्वयः । स्पर्शरूपेति- त्वक्चक्षुर्भ्यां स्पर्शरूपयोर्ग्रहणे सिद्धेपि ताभ्याम्= त्वक्चक्षुर्भ्यामेव गन्धो न गृह्यते- अन्यथा घ्राणव्यापारं विनापि गन्धग्रहणं स्यादिति गन्धग्रहणप्रयोजनं घ्राणेन्द्रियमनुमीयते इत्यन्वयः । त्रयाणाम्= स्पर्शरूपगन्धानां त्वक्चक्षुर्घ्राणैर्ग्रहणे सिद्धेपि तैः= त्वक्चक्षुर्घ्राणैरेव रसो न गृह्यते रसग्रहणं च प्रत्यक्षमेवेति रसग्रहणप्रयोजनं रसनेन्द्रियमनुमीयते इत्यन्वयः । चतुर्णाम्= स्पर्शरूपगन्धरसानां ग्रहणे सिद्धेपि तैः= त्वक्चक्षुर्घ्राणरसनैः शब्दो न श्रूयते शब्दग्रहणं च प्रत्यक्षमेवेति शब्दग्रहणप्रयोजनं श्रोत्रेन्द्रियमनुमीयते इत्यन्वयः । चक्षुरादीनां व्यापारं विना रूपादीनां ग्रहणादर्शनादेव रूपादीनां पञ्चानां ग्रहणार्थं चक्षुरादीनि पञ्चेन्द्रियाणि सिद्धानि, अन्यथा चक्षुरादेर्व्यापारं विनापि रूपादीनां ग्रहणं स्यादित्याशयः । उपसंहरति- एवमिति, इन्द्रियप्रयोजनस्य= रूपादिग्रहणस्य अनितरेतरसाधनसाध्यत्वात्= इतरेतरसाधनसाध्यत्वाभावात्= इतरेतरं यत् साधनम्= त्वगादीन्द्रियं तेन साध्यत्वाभावात्, रूपग्रहणं त्वगादिसाध्यं नास्ति स्पर्शग्रहणं चक्षुरादिसाध्यं नास्ति रसग्रहणं च रसनातिरिक्तसाध्यं नास्तीत्युच्यतेत्या शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां ग्रहणार्थं श्रोत्रत्वत्क्षूररसनघ्राणानीति पञ्चैवेन्द्रियाणि सिद्धानीत्यर्थः ॥ ५५ ॥

इन्द्रियपञ्चत्वं पूर्वपक्षी पराकरोति- नेति, उक्तरीत्यापीन्द्रियाणां पञ्चत्वं नोपपद्यते- तत्= तेषामिन्द्रियाणां येऽर्थाः= विषयास्तेषां बहुत्वात्= पञ्चत्वसंख्याधिकसंख्याविशिष्टत्वादिन्द्रियाणामप्याधिक्यम्= विषयसंख्याविशिष्टत्वं स्यादेव, त्रियाणां च बहुत्वं रूपादीनामनेकप्रकारत्वात् स्पष्टमेवेति सूत्रार्थः, अन्यद् भाष्ये स्पष्टमेव । व्याचष्टे- नेति, शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां पञ्चत्वादिन्द्रियाणां पञ्चत्वं न सिध्यति- शब्दादीनामनेकप्रकारत्वादित्यर्थः । उक्तप्रतिषेधे हेतुं जिहासते- क्रमादिति । उत्तरमाह- तेषामिति । अर्थवहुत्वमुपपादयति- बहव इति । स्पर्शस्य त्रैविध्यमाह- शीतेति । रूपाणां बहुत्वमाह- शुद्धेति । गन्धानां त्रैविध्यमाह- गन्धा इति, इष्टाः= प्रियाः, अनिष्टाः= अप्रियाः । रसानां बहुत्वमाह-

भिन्नाः, तद् यस्येन्द्रियार्थपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणि तस्येन्द्रियार्थबहुत्वाद् बहूनीन्द्रियाणि प्रसज्यन्ते इति ॥ ५६ ॥

**गन्धत्वाद्यज्यतिरेकाद् गन्धादीनामप्रतिषेधः ॥ ५७ ॥**

गन्धत्वादिभिः स्वसामान्यैः कृतव्यवस्थानां गन्धादीनां यानि गन्धादिग्रहणानि तान्यऽसमानसाधनसाध्यत्वाद् ग्राहकान्तराणि न प्रयोजयन्ति, अर्थसमूहोऽनुमानमुक्तो नाऽर्थ-  
कदेशः, अर्थकदेशं चाश्रित्य विषयपञ्चत्वमात्रं भवान् प्रतिषेधति, तस्मादयुक्तोयं प्रतिषेध इति ।  
कथं पुनर्गन्धत्वादिभिः स्वसामान्यैः कृतव्यवस्था गन्धादयः ? इति, स्पर्शः खल्वयं त्रिविधः-  
शीत उष्णोऽनुष्णाशीतश्च स्पर्शत्वेन स्वसामान्येन संगृहीतः, गृह्यमाणे च शीतस्पर्शं नोष्ण-  
स्याऽनुष्णाशीतस्य वा स्पर्शस्य ग्रहणं ग्राहकान्तरं प्रयोजयति- स्पर्शभेदानामेकसाधनसाध्य-  
त्वात्= येनैव शीतस्पर्शो गृह्यते तेनैवेतरावपीति । एवं गन्धत्वेन गन्धानाम्, रूपत्वेन रूपाणाम्,

रसा इति, रसाः मधुरादयः पद । शब्दानां द्वैविध्यमाह- शब्दा इति । उपसंहरति- तदिति, यस्य मते शब्दादीनां प्रत्येकं महणार्थं पृथक् पृथगिन्द्रियरूपनया इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणीत्युच्यते तस्यैव मते बहूनि= पञ्चाधिकानीन्द्रियाणि प्रसज्यन्ते- इन्द्रियार्थानामुक्तरीत्या बहुत्वात्= पञ्चाधिक-  
त्वात्, तथा च त्रयः स्पर्शा गन्धाश्च, पद रसा रूपाणि च द्विविधाः शब्दा इति विषयाणां विशति-  
प्रकारत्वादिन्द्रियाणामपि विशतिसंख्याकत्वं स्यात्, यदि च स्पर्शत्वादिना स्पर्शादीनां संप्रदात् विषयाणां पञ्चत्वमुच्यते तदा विषयत्वेन सर्वेषां संप्रहादेकत्वमेव स्यादित्येकमेन्द्रियं स्वीकार्यमित्यर्थः ॥ ५६ ॥

वृत्तमर्थबहुत्वं सिद्धान्ती प्रतिषेधति- गन्धत्वेति, सर्वविधानां गन्धादीनां गन्धत्वादिनां= गन्धत्वादिरूपाणां ज्यतिरेकात्= अमेदात्= एकयाद् विषयाणां पञ्चत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते तथा च गन्धत्वावच्छिन्नस्य ग्राहकं प्राणं रूपत्वावच्छिन्नग्राहकं चक्षुरिति व्यवस्था क्रियते गन्धत्वादिसामान्यं च पञ्चविधमेवेति गन्धत्वाद्यवच्छिन्नानां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां पञ्चविधत्वाद् गन्धादीनां च प्राणाद्य-  
तिरेकैश्चक्षुरादिभिरग्राहत्वात् प्राणादिभिर्ग्राहत्वाच्च पञ्चैन्द्रियाणीतिसिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे-  
गन्धत्वादिभिरिति, स्वसामान्यैः= गन्धादीनां सामान्यैः, कृतव्यवस्थानाम्= संगृहीतानाम्= अभिज्ञा-  
नाम्, “गन्धादिग्रहणानि” इत्यत्र ‘ग्रहणानि’ इत्यत्र वक्तव्यमासीत्, असमानसाधनसाध्यत्वात्= प्राणाद्येकमाहत्वात् ग्राहकान्तराणि= इन्द्रियान्तराणि न प्रयोजयन्ति, सर्वेषामपि गन्धानामेतेनैव प्राणेन ग्राहत्वाद् गन्धभेदेन तद्ग्राहकेन्द्रियभेदस्यापेक्षा नास्तीत्यर्थः, अत्र “असमानम्= असाधारणं यत्साधनं प्राणादि तत्साध्यत्वादेकेन प्राणेनैव सर्वविधगन्धग्रहणसंभवादितियावत्” इति श्रीशुद्धचरणाः, वस्तुतस्तु “असमानसाधनसाध्यत्वात्” इत्यत्र ‘समानसाधनसाध्यत्वात्’ इतिवचन्यमासीत् । प्राणस्य सर्वविधगन्धग्राहकत्वमाह- अर्थेति, अर्थस्य= गन्धादर्थः समूह स एवानुमानम्= प्राणाद्यनुमापकमुक्तं न त्वर्थकदेशः= तत्तद्गन्धादर्थेन गन्धादीनामग्रन्तरभेदेनापीन्द्रियाणां भेदः स्यादित्यन्वयः, तथा च गन्धत्वावच्छिन्नस्य गन्धसमूहस्य= यावद्गन्धानामेकजाणानुमापकत्वेन यावद्गन्धग्राहकमेकमेव प्राणं सिध्यति एवं यावद्गन्धादीनां ग्राहकमेकमेव चक्षुरादिकं सिध्यतीति पञ्चैन्द्रियाणि सिध्यन्ति न तु न्यूनाधिकानीत्यर्थः । पूर्वपक्षमनुवदति- अर्थकदेशमिति, अर्थकदेशम्= पूर्वोक्तरीत्या गन्धादीनामग्रन्तर-  
भेदमाश्रित्य । पूर्वपक्षं परिहृति- तस्मादिति, तस्मात्= उक्तरीत्या सर्वविधगन्धादीनां गन्धत्वादि-  
सामान्यैरेतेदात् पञ्चत्वसिद्धेर्विषयाणां पञ्चत्वप्रतिषेधोयमऽयुक्त इत्यर्थः । गन्धत्वादिसामान्यैर्गन्धादीनां संप्रहादे तु जिज्ञासते- कथमिति । उक्तसंप्रहादेतुमाह- स्पष्टं इत्यादिना, स्पष्टं= ज्ञातव्यं सर्वेषामपि स्पर्शानां संप्रहाः संभवतीत्यर्थः, त्वया जीने स्पष्टं गृह्यमाणे सति उष्णादिसंज्ञस्य यद् प्रदत्तं तन् त्वगनि-  
रिक्तं ग्राहकान्तरम्= स्पष्टं ग्राहकेन्द्रियान्तरं न प्रयोजयतीत्यन्वयः, अत्र हेतुमाह- स्पष्टेति, स्पष्टभेदा-

रसत्वेन रसानाम्. शब्दत्वेन शब्दानामिति । गन्धादिग्रहणानि पुनरसमानसाधनसाध्यत्वात्  
ग्राहकान्तराणां प्रयोजकानि, तस्मादुपपन्नमिन्द्रियार्थपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणीति ॥ ५७ ॥

यदि सामान्यं संग्राहकम् ? प्राप्तमिन्द्रियाणाम्—

विषयत्वान्यतिरेकादेकत्वम् ॥ ५८ ॥

विषयत्वेन हि सामान्येन गन्धादयः संगृहीता इति ॥ ५८ ॥

न- बुद्धिलक्षणाधिष्ठानगत्याकृतिजातिपञ्चत्वेभ्यः ॥ ५९ ॥

न खलु विषयत्वेन सामान्येन कृतव्यवस्था विषया ग्राहकान्तरनिरपेक्षाः= एकसाधनग्राहा

नाम्= शीतादिसर्वविधस्पर्शानाम् एकसाधनसाध्यत्वात्= एकैव त्वगिन्द्रियेण ग्राह्यत्वात् सर्वविधस्पर्श-  
ग्राहकमेकमेव त्वगिन्द्रियमित्यर्थः, उक्तं विशदयति- येनेति, येन त्वगिन्द्रियेण शीतस्पर्शो गृह्यते तेनैव  
त्वगिन्द्रियेण इतरौ= उष्णानुष्णाशीतौ स्पर्शो गृह्येते इति यावत्स्पर्शग्रहणार्थमेकमेव त्वगिन्द्रियं सिद्ध-  
मित्यर्थः । उक्तन्यायमन्यत्रातिदिशति- एवमिति, एवं सर्वेषां गन्धानां गन्धत्वेन संग्रहः सर्वेषां रूपाणां  
रूपत्वेन संग्रहः सर्वेषां रसानां रसत्वेन संग्रहः सर्वेषां शब्दानां च शब्दत्वेन संग्रहो वेदितव्यः । तत्र  
यावद्गन्धानां ग्रहणार्थमेकमेव घ्राणेन्द्रियं. यावद्रूपाणां ग्रहणार्थमेकमेव चक्षुरिन्द्रियं. यावद्रसानां ग्रहणार्थ-  
मेकमेव रसनेन्द्रियं. यावच्छब्दानां च ग्रहणार्थमेकमेव श्रोत्रेन्द्रियं स्वीक्रियते इत्याह- गन्धादीति,  
गन्धादिज्ञानानि असमानसाधनसाध्यत्वात्= घ्राणायैकैकेन्द्रियमात्रग्राह्यत्वात् ग्राहकान्तराणाम्= इन्द्रि-  
यान्तराणां प्रयोजकानि न भवन्तीति पञ्चैवेन्द्रियाणि संभवन्तीत्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति,  
इन्द्रियार्थानाम्= शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां शब्दत्वादिभिः संगृहीतानां पञ्चत्वात् तेषां ग्राहकाणीन्द्रि-  
याण्यपि पञ्चैव संभवन्ति न तु न्यूनाधिकानीत्यर्थः ॥ ५७ ॥

पूर्वपक्षमाश्रित्यामिमसूत्रमवतारयति- यदीति, यदि गन्धत्वादिसामान्यं सर्वविधगन्धानां संग्रा-  
हकं तदा विषयत्वसामान्यं शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां सर्वेषां संग्राहकमेवेति विषयत्वेन सर्वविधविषय-  
ग्राहकमेकमेवेन्द्रियं स्वीकार्यमितीन्द्रियाणामेकत्वं प्राप्तमिति सूत्रभागेनान्वयः । उक्तं पूर्वपक्षी परिहरति-  
विषयेति, शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां सर्वेषामपि विषयत्वेन सामान्येन= उक्त्या अन्यतिरेकात्= अभेदात्  
तथा च विषयत्वेन रूपेण सर्वविषयग्राहकमेकमेवेन्द्रियं स्वीकार्यमिति एकत्वम्= इन्द्रियैकत्वं सिद्धमिति  
न पञ्चेन्द्रियाणि स्वीकार्याणीति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- विषयत्वेनेति, विषयत्वेन सामान्येन गन्धादयः=  
शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाः संगृहीतास्तथा च विषयत्वेन सर्वविषयग्राहकमेकमेवेन्द्रियं स्वीकार्यम्, विषयत्वेन  
सर्वेषां संग्रहासंभवे च गन्धत्वादिना सर्वविधगन्धादीनामपि संग्रहो न स्यादित्युच्यतेत्या-  
कानीन्द्रियाणि स्वीकार्याणि स्युरित्यर्थः ॥ ५८ ॥

उक्तमिन्द्रियैकत्वं सिद्धान्ती निराकरोति- नेति, विषयत्वेन सर्वविषयाणामैक्यमुपपाद्यतेन यदि-  
न्द्रियैक्यमुक्तं तन्नोपपद्यते इत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह- बुद्धीति, बुद्धयः= रूपादिज्ञानानि रूपादीनां पञ्च-  
त्वात् पञ्च सन्ति तान्येवेन्द्रियाणामनुमापकानि सन्ति- रूपादिज्ञानैरेव ज्ञायमानैः रूपादिग्राहकाणां  
पञ्चरादीनामिन्द्रियाणामनुमानात् तथा च बुद्ध्यात्मकानि यानि लक्षणाणि= इन्द्रियानुमापकानि तेषां  
पञ्चत्वादिन्द्रियाणां पञ्चत्वं सिद्धम्- रूपज्ञानेन चक्षुषो गन्धज्ञानेन घ्राणस्येत्येवमेवानुमानात् । इन्द्रि-  
याणां यान्यधिष्ठानानि= स्थानानि चक्षुषोलक्षादीनि तेषां पञ्चत्वादीन्द्रियाणां पञ्चत्वं सिद्धम्-  
इन्द्रियैक्ये तत्स्थानस्याप्यैक्यं स्यादिति । गतिः= गमनम्= विषयग्रहणं तस्याप्यनेकविधत्वाद्नेकत्वमिन्द्रि-  
याणां सिद्धम् अन्यथा गत्यनेकत्वं न स्यादिति न चैवमस्ति । आकृतिः= परिमाणं संस्थानं वा तदनेकत्वा-  
दीन्द्रियाणामनेकत्वं सिद्धम् । जायतेऽस्मादिति जातिः= प्रकृतिः= कारणम् इन्द्रियकारणीभूतद्रव्यि-  
न्यादिभूतानामपि पञ्चत्वात् तत्कार्यभूतानामिन्द्रियाणामपि पञ्चत्वं सिद्धमिति सूत्रान्वयः । ध्याचष्टे-

अनुमीयन्ते, अनुमीयन्ते च पञ्च गन्धादयो गन्धत्वादिभिः स्वसामान्यैः कृतव्यवस्था इन्द्रिया-  
न्तरप्राह्याः, तस्मादसंबद्धमेतत्, अप्यमेव चार्थोऽनूद्यते— ' बुद्धिलक्षणपञ्चत्वात् ' इति= बुद्ध्य  
एव लक्षणानि— विषयग्रहणलिङ्गत्वादिन्द्रियाणाम्, तदेतत् " इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् ५५" इत्ये-  
तस्मिन् सूत्रे कृतभाष्यमिति, तस्माद् बुद्धिलक्षणपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणि ।

अधिष्ठानान्यपि खलु पञ्च इन्द्रियाणाम्— सर्वशरीराधिष्ठानं स्पर्शनं स्पर्शग्रहणलिङ्गम्,  
कृष्णताराधिष्ठानं चक्षुः बहिर्निस्सृतं रूपग्रहणलिङ्गम्, नासाधिष्ठानं घ्राणम्, जिह्वाधिष्ठानं  
रसनम्, कर्णच्छिद्राधिष्ठानं श्रोत्रम्, गन्धरसरूपस्पर्शशब्दग्रहणलिङ्गत्वादिति ।

गतिभेदादपीन्द्रियभेदः— कृष्णसारोपनिबद्धं चक्षुर्वह्निर्निस्सृत्य रूपाधिकरणानि द्रव्या-  
णि प्राप्नोति, स्पर्शनादीनि त्विन्द्रियाणि विषया एवाऽऽश्रयोपसर्पणात् प्रत्यासीदन्ति, सन्तान-  
ट्ट्या शब्दस्य श्रोत्रमर्यासत्तिरिति ।

नेति, कृतव्यवस्थाः= संगृहीताः, विषयाः= गन्धादयः, ग्राहकान्तरनिरपेक्षाः= इन्द्रियान्तरनिरपेक्षाः  
एकसाधनप्राह्याः= एकैन्द्रियप्राह्या नानुमीयन्ते= नानुमातुं शक्यन्ते इत्यन्वयः, शब्दस्पर्शादीनां  
सर्वेषां विषयाणामेकैन्द्रियप्राह्यत्वं नानुमीयते— अनुमापकहेतोरभावाद् येनेन्द्रियैक्यं सिद्ध्यदित्यर्थः ।  
यदि सर्वेषां शब्दस्पर्शादीनामेकैन्द्रियप्राह्यत्वं स्यात्तदा ग्राहकान्तरनिरपेक्षत्वं स्यादपि न चैवमस्ति किं  
तु ग्राहकान्तरसापेक्षत्वमेव— रूपादिग्राहकेण चक्षुरादिना गन्धादीनां ग्रहणासंभवादित्याशयः । अभीष्टा-  
नुमानप्रकारमाह— अनुमीयन्ते चेति, इन्द्रियान्तरप्राह्याः= पृथग्रूपयगिन्द्रियप्राह्याः, तथा हि रूपाणां  
चक्षुर्माहत्वं रूपविलक्षणानां गन्धानां घ्राणप्राह्यत्वं रूपगन्धविलक्षणानां रसानां रसानप्राह्यत्वमित्येवं विद्मे-  
यम्— विलक्षणप्राह्यत्वे सर्वप्राह्यत्वं प्रसज्येत तत्र प्रत्यक्षविरुद्धम्— आकाशादीनामग्रहणादित्यर्थः ।  
उपसंहरति— तस्मादिति । एतन्= पूर्वसूत्रोक्तम् असंयद्धम्= अयुक्तमेव । उक्तार्थे सूत्रं प्रमाणयति—  
अयमिति, अयमर्थः= इन्द्रियपञ्चत्वम् । अनूद्यते= उच्यते । सूत्रोक्तहेतुमाह— बुद्धीति, इन्द्रियपञ्चत्व-  
मितिशेषः । उक्तवाक्यं व्याकृष्टे— बुद्ध्य इति, लक्षणानि= अनुमापकानि इन्द्रियाणाम् । बुद्धीनामि-  
न्द्रियलक्षणत्वे हेतुमाह— विषयेति, इन्द्रियाणां विषयग्रहणमेव लिङ्गं यत् स्तत् इन्द्रियाणि बुद्धिलक्ष-  
णानि इत्यर्थः । तदेतत्= विषयज्ञानानां= बुद्धीनां पञ्चत्वेनेन्द्रियाणां पञ्चत्वमिति, कृतभाष्यम्= व्युत्पा-  
दितमेव— तत्रार्थशब्देन विषयग्रहणानामेव गृहीतत्वादित्यर्थः, अन्यत्तत्रैव द्रष्टव्यम् । उपसंहरति— तस्मा-  
दिति, बुद्धघातमकानाम्= रूपादिविषयकज्ञानात्मकानां लक्षणानाम्= ज्ञापकानां पञ्चत्वेनेन्द्रियाणामपि  
तज्ज्ञाप्यानां पञ्चत्वं सिद्धमित्यन्वयः ।

इन्द्रियाणां स्थानपञ्चत्वेन पञ्चत्वमाह— अधिष्ठानान्यपीति, सर्वे शरीरमधिष्ठानं यस्य तन्  
सर्वशरीराधिष्ठानम्, त्वचः सर्वे शरीरं स्थानमित्यर्थः, स्पर्शग्रहणमेव लिङ्गम्= अनुमापकं यस्य तन्  
स्पर्शग्रहणलिङ्गम्, एवमुत्तरत्रापि व्याख्येयम् । चक्षुस्स्थानमाह— कृष्णेति, बहिर्निस्सृतम्= स्वस्थानात्=  
चक्षुर्गोलकाद्बहिर्गतमेव रूपेण संयुज्य रूपप्राह्यमित्यर्थः, बहिर्गमनं च स्वरदिमद्वारा । घ्राणाधिष्ठान-  
माह— नासेति । रसनाधिष्ठानमाह— जिह्वेति । श्रोत्रस्थानमाह— कर्णेति । हेतुवाक्यं तन्नेमाह—  
गन्धेति, गन्धादिग्रहणमेव घ्राणादीनामनुमापकं तानि च गन्धादिग्रहणानि पञ्च सन्तीति हेतुमेवा-  
नामिन्द्रियाणामपि पञ्चत्वं सिद्धं यथा गन्धग्रहणेन घ्राणमनुमीयते रूपग्रहणेन चक्षुः शब्दग्रहणेन श्रोत्र-  
मित्येवं पञ्चेन्द्रियाणि सिद्धानतीत्यर्थः ।

गतिभेदेनेन्द्रियाणामनेकत्वमाह— गतीति, कृष्णसारोपनिबद्धम्= चक्षुर्गोलकस्थितम्, रूपाधि-  
करणानि= रूपविशिष्टानि, प्राप्नोति= गच्छति, रूपसमीपे गच्छतीत्यर्थः । द्रव्याणीति कर्मण्यम् । स्वगा-  
दीनां गतिनाह— स्पर्शनेति, इन्द्रियाणीति ज्ञानो रूपम्, स्वगादीनीन्द्रियाणि विरामनीचे न गच्छन्ति

आकृतिः खलु परिमाणम्= इयत्ता सा पञ्चधा- स्वस्थानमात्राणि घ्राणरसनस्पर्शानां विषयग्रहणेनानुभेयानि, चक्षुः कृष्णसाराश्रयं वह्निर्निसृतं विषयव्यापि, श्रोत्रं नान्यदाकाशात् तच्च विशु शब्दमात्रानुभवानुभेयं पुरुषसंस्कारोपग्रहाचाधिष्ठाननियमेन शब्दस्य व्यञ्जकमिति ।

जातिरिति योनिं प्रचक्षते- पञ्च खल्विन्द्रिययोनयः पृथिव्यादीनि भूतानि तस्मात् प्रकृतिपञ्चत्वादपि पञ्चेन्द्रियाणीति सिद्धम् ॥ ५९ ॥

कयं पुनर्ज्ञायते- भूतप्रकृतीनीन्द्रियाणि नाऽव्यक्तप्रकृतीनीति ?,—

**भूतगुणविशेषोपलब्धेस्तादात्म्यम् ॥ ६० ॥**

किं तु विषयाः स्पर्शादय एव त्वगादीनां समीपे गच्छन्ति, तत्र स्पर्शादीनां स्वरूपेण गमनासंभवाद्बुद्धम्- “आश्रयोपसर्पणान्” इति, स्पर्शादीनामाश्रयीभूतं द्रव्यं त्वगादिसमीपे गच्छति तद्द्वारा स्पर्शादीनामपि गमनं संभवति, प्रत्यासीदन्ति= संयुजन्ति । शब्दस्य श्रोत्रसंबन्धमाह- सन्तानेति, सन्तानः= उत्तरोत्तरशब्दपरम्परा तद्बुद्ध्या= तद्द्वारा, श्रोत्रप्रत्यासत्तिः= श्रोत्रेण संबन्धः । तथा चात्र गति-शब्देन विषयेन्द्रिययोः संबन्धो ग्राह्यस्तस्थानेऋविधत्वादिन्द्रियाणामप्यनेकत्वं सिद्धमित्यर्थः ।

आकृत्यनेकत्वेनेन्द्रियाणामनेकत्वमाह- आकृतिरिति, स्वस्थानमात्राणि= स्वस्थानपरिमितानि, स्थानानि चोक्तान्येव । गन्धादिग्रहणेन हि घ्राणादिकमनुमीयते इत्याह- विषयेति, तदेतद्बुद्धं व्याख्यातम् । चक्षुश्च चक्षुर्गोलकपरिमितम्, तथा च चक्षुर्गोलकादीनां स्थानानां परिमाणमेदादिन्द्रियाणामपि परिमाणमेदः सिद्ध इति परिमाणपञ्चत्वात्पिन्द्रियाणां पञ्चत्वं सिद्धमित्यर्थः । विषयव्यापि= विषयग्राहकम् किं वा विषयपरिमितं भवतीत्यर्थः । विषयव्यापनं च रश्मिद्वारा । श्रोत्रपरिमाणमाह- श्रोत्रमिति, तत्= आकाशं श्रोत्रं वा, शब्दमात्रानुभवानुभेयम्= शब्दग्रहणानुभेयम्, आकाशस्य व्यापकत्वेऽपि सर्वेषां सर्वशब्दाश्रयणप्रयोजकमाह- पुरुषेति, पुरुषः श्रोता शब्दोत्पादकवाद्यादिभिः सामीप्यादिभिर्वा संस्क्रियते तादृशसंस्कारोपग्रहान्= तादृशसंस्कारस्य नियमान्= तच्छब्दग्राहकमात्रपुरुषवृत्तित्वाद् अधिष्ठाननियमेन= समीपस्यैव श्रोत्रशक्त्यवच्छेदेनगगनं शब्दस्य व्यञ्जकं= ग्राहकं भवतीति न सर्वेषां सर्वशब्दश्रवणापत्तिः- पुरुषसंस्कारस्य नियामकत्वादित्यर्थः, किं वा संस्कारशब्देनात्राऽऽहं ग्राह्यं तस्यापि नियामकत्वात् । अत्र- “श्रोत्रं त्वाकाशं तदधिष्ठाननियमेन प्रवर्तते. धर्माधर्मसंहितया इष्टानिष्टोपेक्षणीयशब्दसाधनभूतया कर्णशक्त्या य आकाशस्य संबन्धस्तत्सन्धानुविद्यायाऽऽज्ञानं न विरा-न्तरेणाऽऽस्त्यादिना शब्दमुपलम्भयति नान्यत्रेति तदुपकारप्रतीकारभेदाद्वोपक्रियते प्रतिक्रियते चेति. न च पुनराकाशं नित्यत्वादुपक्रियते प्रतिक्रियते इति” इति वार्तिकम् ।

इन्द्रियाणां कारणपञ्चत्वात् पञ्चत्वमाह- जातिरिति, योनिम्= उत्पादकं कारणम्, जातिगन्धेनात्र कारणं ग्राह्यमित्यर्थः, कारणभूतानां पृथिव्यादिभूतानां पञ्चत्वात्पिन्द्रियाणां पञ्चत्वं सिद्धमित्यन्वयः । इन्द्रियैस्त्वे हि उत्पानां बुद्धिलक्षणादीनामनेकत्वं नोपलभ्येत उपलभ्यते चेतीन्द्रियाणामप्यनेकत्वम्= पञ्चत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ५९ ॥

इन्द्रियाणां पञ्चत्वे सिद्धेऽपि उक्तभौतिकत्वस्य कारणं जिज्ञासते- कथमिति, अव्यक्तप्रकृतीनि= अहङ्कारकारणिकानि । सूत्रेणोत्तरमाह- भूतेति, इन्द्रियैर्भूतगुणविशेषाणां गन्धादीनामुपलब्धेः= इन्द्रियाणां गन्धादिव्यञ्जकत्वात् तादात्म्यम्= भौतिकत्वं स्वीक्रियते- भूतकार्याणामेव भूतगुणव्यञ्जकत्वदर्शनाद् यथा गोघृतं बुद्धमगन्धव्यञ्जकं दृश्यते इतीन्द्रियाणां भौतिकत्वं सिद्धम्, आहङ्कारिकत्वे हि अहङ्कारस्य गन्धादिसर्वगुणाश्रयत्वाद् अहङ्कारोत्तरानामिन्द्रियाणां गन्धादिसर्वगुणव्यञ्जकत्वं स्यात् तु गन्धाद्यैरेकगुणव्यञ्जकत्वमिति भौतिकत्वं स्वीक्रियते तत्र पृथिव्यादीनां विशेषगुणो गन्धाद्यैरेक एव गुण इति पृथिव्यादिभ्य उत्पन्नानां घ्राणादीनां गन्धाद्यैरेकगुणव्यञ्जकत्वमुपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याघटे-

दृष्टो हि वाय्वादीनां भूतानां गुणविशेषाभिव्यक्तनियमः= वायुः स्पर्शव्यञ्जकः आपो रसव्यञ्जिकाः, तेजो रूपव्यञ्जकम्, पार्थिवं किञ्चिद् द्रव्यं कस्यचिद् द्रव्यस्य गन्धव्यञ्जकम्, अस्ति चायमिन्द्रियाणां भूतगुणविशेषोपलब्धिनियमः; तेन भूतगुणविशेषोपलब्धेर्मन्यामहे- भूतभक्ततीनीन्द्रियाणि नाऽप्युक्तप्रकृतीनिति ॥ ६० ॥

(अथाऽर्थविवेचनम्)

गन्धादयः पृथिव्यादिगुणा इत्युद्दिष्टम् उद्देशश्च पृथिव्यादीनामेकगुणत्वे चाऽनेकगुणत्वे समान इत्यत आह—

गन्धरसरूपस्पर्शशब्दानां स्पर्शपर्यन्ताः पृथिव्याः ॥ ६१ ॥

असेजोवायूनां पूर्वं पूर्वमपोह्याकाशस्योत्तरः ॥ ६२ ॥

स्पर्शपर्यन्तानामिति विभक्तिविपरिणामः, आकाशस्योत्तरः= शब्दः स्पर्शपर्यन्तेभ्य इति ।

दृष्ट इति, गुणविशेषाभिव्यक्तनियमः= गुणविशेषाभिव्यञ्जकत्वनियमः । सामान्येनोक्तं विशेषरूपेणाह— वायुरिति, स्पष्टमिदम्, किञ्चिद्द्रव्यम्= गोपृतादिकम्, कस्यचिद् द्रव्यस्य= कुङ्कुमादीन्धस्य व्यञ्जकम् । कर्णशक्त्यवच्छिन्नं चाकाशं शब्दव्यञ्जकम् । प्रकृतमाह— अस्तीति, भूतगुणविशेषाणां गन्धादीनाम् उपलब्धिनियमः= उपलम्भकत्वनियमः= व्यञ्जकत्वनियमः— घ्राणादीनां गन्धादिमात्रव्यञ्जकत्वात् । उपसंहरति— तेनेति, इन्द्रियाणि भौतिकानि भूतगुणविशेषव्यञ्जकत्वाद् कुङ्कुमगन्धव्यञ्जकगोपृतवदित्यर्थः, तेनेति शब्द उपसंहारमात्रपरः ॥ ६० ॥

॥ इतीन्द्रियविवेचनं समाप्तम् ॥

अभिमतसूत्रद्वयमवतारयति— गन्धादय इति, इति= प्रथमाध्यायप्रथमाह्निकचतुर्दशसूत्रे उद्दिष्टम्, उद्देशः= तादृशोपदेशः, तत्र हि— “गन्धरसरूपस्पर्शशब्दाः पृथिव्यादिगुणाः” इत्युक्तं तत्र पृथिव्यादीनामेकैकगुणत्वेपि संभवति अनेकगुणत्वेपि संभवति, तत्र भूतानामनेकगुणत्वे तादृशभूतोत्पत्तेन्द्रियाणामनेकगुणप्रसङ्गत्वं प्रसज्येत तथा चैकमेन्द्रियं स्वीकार्यम्— तेनैव सर्वगुणग्रहणसंभवात् किं चेत् तादृशमिन्द्रियमाहङ्कारिकं स्वीकार्यं न भौतिकम्— अनेकगुणग्रहणस्याहङ्कारिकत्वपक्षेपि संभवादित्याशयः प्रतिभाति । उक्तं सूत्रद्वयेन व्यवस्थापयति— गन्धेति, गन्धरसरूपस्पर्शशब्दानां मध्ये स्पर्शपर्यन्ताः= गन्धरसरूपस्पर्शांश्चत्वारो गुणाः पृथिव्याः— पृथिव्यामुपलभ्यमानत्वादिति सूतार्यः । तत्र च गन्धस्यैव प्राधान्यात् पृथिव्युत्पन्नप्राणस्य गन्धमात्रमाहकत्वमुपपद्यते एवमपि तत्तद्गुणप्राधान्याद्वेन्द्रियाणां तत्तन्मात्रगुणमाहकत्वं विज्ञेयम् । अत्र भाष्यं नास्ति ॥ ६१ ॥

अत्रेज इति— गन्धरसरूपस्पर्शां च मध्ये पूर्वं पूर्वं गन्धादिकमपोह्यं परित्यज्य परिशिष्टा अत्रेजोवायूनां गुणा हेयास्तथाहि— गन्धं परित्यज्य रसरूपस्पर्शां जलस्य गुणाः, रसरूपस्पर्शेष्वपि रसं परित्यज्य रूपस्पर्शां तेजसो गुणौ, रूपस्पर्शयोरपि रूपं परित्यज्य स्पर्शं एवैको वायोर्गुणः, उत्तरः= पूर्वमनो-क्षरणेष्वन्वितम्; शब्द आकाशस्य गुण इत्येवं भूतानां गुणव्यवस्था विज्ञेया तथा च पृथिवीजलेनेजसामनेकगुणत्वं वाय्वाकाशयोश्चैकगुणत्वं सिद्धमित्येवैव व्यवस्था प्रथमाध्यायप्रथमाह्निकचतुर्दशसूत्रे विज्ञेयेति सूतार्यः । व्याचष्टे— स्पर्शेति, “पूर्वं पूर्वम्” इत्यत्रान्वयार्थम् “स्पर्शपर्यन्ताः” इतिपदस्य “स्पर्शपर्यन्तानाम्” इत्येवं विभक्तिविपरिणामः कर्तव्यस्तथा च स्पर्शपर्यन्तानां मध्ये पूर्वं पूर्वमपोह्येत्यन्वयः, सूतार्यस्तूक्त एव । “आकाशस्योत्तरः” इत्यत्रान्वयार्थम् “स्पर्शपर्यन्ताः” इत्यस्य “स्पर्शपर्यन्तेभ्यः” इत्येवं विभक्तिविपरिणामः कर्तव्यस्तथा च स्पर्शपर्यन्तेभ्यः उत्तरः= अभिमः शब्द आकाशस्य गुण इत्यन्वयः—



कथं तर्हि तरप्निर्देशः ? स्वतन्त्रविनियोगसामर्थ्यात् तेनोत्तरशब्दस्य परार्थाभिधानं विज्ञायते- उद्देशसूत्रे हि स्पर्शपर्यन्तेभ्यः परः शब्द इति, तन्त्रं वा- स्पर्शस्य विवक्षितत्वात्= स्पर्शपर्यन्तेषु निपुक्तेषु योज्यस्तदुत्तरः शब्द इति ॥ ६२ ॥

न- सर्वगुणानुपलब्धेः ॥ ६३ ॥

नायं गुणानियोगः साधुः, कस्मात् ? यस्य भूतस्य ये गुणा न ते तदात्मकेनेन्द्रियेण सर्वे उपलभ्यन्ते= पार्थिवेन हि घ्राणेन स्पर्शपर्यन्ता न गृह्यन्ते गन्ध एवैको गृह्यते, एवं शेषेष्वपीति ॥ ६३ ॥

उत्तरशब्दयोगे “अन्यारादितर” इत्यादिसूत्रेण पञ्चमीप्राप्तेः । उत्तरशब्दघटकस्य तरप्प्रत्ययस्यार्थं जिज्ञासते- कथमिति, किमर्थमित्यर्थः, अत्र- “उत्तर इत्ययं तरप्निर्देशो न युक्तः- ह्योर्दृष्टत्वात्, इह पुनः प्रकृतवाचित्वे सति उत्तर इति स्यात्” इतिवार्तिकम्, ह्योरकस्य बोधने तरप्निर्देशो भवति यथा ‘अन्यतरः’ इति न त्वेतादृशस्थले इत्यर्थः । उत्तरमाह- स्वतन्त्रेति, स्वतन्त्रो यो विनियोगः= प्रयोगस्तत्सामर्थ्यादुत्तरशब्दप्रयोगोऽस्ति, अन्तिमार्थोत्तरशब्दस्य प्रयोगोऽस्ति स च स्वतन्त्र एव न त्वत्रानैवैक्यकार्यबोधनार्थं तरप्निर्देश इत्यर्थः, अत्र “नायं तरप्निर्देशः अपि तु पराभिधानमेतन् यदुक्तं भवति पर इति तदुक्तं भवति उत्तर इति” इतिवार्तिकम्, “अव्युत्पन्नोयमुत्तरशब्दोऽनन्तरवचनस्तेन बहूनां निर्धारणेप्युपपन्नार्थः” इतितात्पर्यटीका, “स्वतन्त्रस्य= अव्यारणीयानपेक्षस्य विनियोगः= बोधार्थं व्युत्पन्नेः प्रयोगस्तत्सामर्थ्यात्= शकैरितियावत्” इति श्रीगुरुचरणाः । पर्यवसितमाह- तेनेति, परार्थाभिधानम्= परशब्दपर्यायत्वम्= परशब्दार्थबोधकत्वम् । उक्ते हेतुमाह- उद्देशेति, उद्देशसूत्रे= पूर्वसूत्रे उक्तचतुर्देशसूत्रे वा स्पर्शपर्यन्तेभ्यः परः शब्द एवोक्त इत्यत्रोत्तरशब्दः शब्दगुणमहर्णाय प्रयुक्तः परशब्दार्थक एव विज्ञायते इत्यर्थः । पश्चान्तरमाह- तन्त्रमिति, तन्त्रम्= युक्ततरप्निर्देशः- स्पर्शस्य विवक्षितत्वात् स्पर्शशब्दयोः उत्तरः शब्दः आकाशस्य गुण इत्यर्थः, स्पर्शपर्यन्तेषु गुणेषु पृथिव्यादिषु विनियुक्तेषु योज्यः= तदुत्तरः= स्पर्शोत्तरः= स्पर्शमिमः शब्दः स आकाशस्य गुण इत्यन्वयादित्यर्थः, अत्र “तदुत्तरः” इत्यत्र ‘स उत्तरः’ इति वक्तव्यमासीत् । अत्र- “तन्त्रं वा स्पर्शस्य विवक्षितत्वात्= भवतु वा तरप्निर्देशः (इत्यर्थः) ननु- कमुत्तर इति प्राप्नोति ? न स्पर्शस्य विवक्षितत्वात्= गन्धादिभ्यः परः स्पर्शः स्पर्शोदयं पर इति यावदुक्तं भवति तावदुक्तं भवति उत्तर इति” इतिवार्तिकम् । किं वा तन्त्रं नाम स्पर्शस्य तन्त्रम्= सम्यक्त्वपेक्षया च ‘स्पर्शपर्यन्तेभ्यः पूर्वं पूर्वमपेक्ष परिशिष्टा गुणा जलादीनां गुणाः स्पर्शशब्दयोश्चोत्तरः= अन्यतरः= द्वितीयः शब्द आकाशस्य गुणः’ इत्येवं सूत्रान्वयस्तथा चात्र स्पर्शस्योभयत्रान्वयान् तन्त्रं सिद्धं तेन च तन्त्रेणोत्तरशब्दस्य द्वितीयार्थबोधकत्वेन तरप्निर्देशोऽपि युक्त इत्यर्थः ॥ ६२ ॥

उक्तं गुणव्यवस्थां निराकर्णोति- नेति, उक्ता भूतानां गुणव्यवस्था नोपपद्यते- सर्वगुणानुपलब्धेः= पृथिव्याद्युत्पन्नैर्गोणादिभिर्गन्धादिस्पर्शपर्यन्तादीनां सर्वेषां गुणानामनुपलब्धेरित्यन्वयः, यदि पृथिव्याः गन्धरसरूपस्पर्शाश्चत्वारो गुणाः सुस्तदा पृथिव्युत्पन्नेन घ्राणेन चत्वार एव गृहीताः स्युः न च गृह्यन्ते इति न चत्वारः पृथिवीगुणाः, जलोत्पन्नरसनया च रसरूपस्पर्शां न प्रयो गृह्यन्ते इति न त्रयो जलगुणाः, तेजोभातेन चक्षुषा च न रूपस्पर्शां गृह्येते इति न रूपस्पर्शां द्वौ तेजोगुणौ किं त्वेकैक एव गुणो भूतानां यो प्राणादिभिर्गृह्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नायमिति, नियोगः= व्यवस्था । अयम्= पूर्वोक्तः । नियोगासाधुत्वे हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- यस्येति, ते सर्वे इत्यन्वयः, तदात्मकेन= तादृशभूतोत्पन्नेन, तन्= भूतम् आत्मा कारणं यस्य तन् तदात्मकमित्यर्थः । सामान्यत एकं विशेषरूपेण व्याचष्टे- पार्थिवेनेति, इति न स्पर्शपर्यायान्ताश्चत्वारो गुणाः पृथिव्याः संभवन्तीति शेषः । उक्तान्वयव्याधिसति- एवमिति, एवमेव शेषेष्वपि भूतेष्वनेकगुणासंभवो विशेष इत्यर्थः, जले रसरूपस्पर्शांशयो न संभवन्ति- रसनेन्द्रियमाहात्म्यात्, तेजसि रूपस्पर्शां न संभवतः- चक्षुरमाहात्म्यात् किं तु जले रस एवैक-

कथं तर्हीमे गुणा विनियोक्तव्याः ? इति—

एकैकश्येनोत्तरोत्तरगुणसद्भावादुत्तराणां तदनुपलब्धिः ॥ ६४ ॥

गन्धादीनामेकैको यथाक्रमं पृथिव्यादीनामेकैकस्य गुणः अतस्तदनुपलब्धिः=तेषां तयोः तस्य चानुपलब्धिः= घ्राणेन रसरूपस्पर्शानां, रसनेन रूपस्पर्शयोः, चक्षुषा स्पर्शस्येति ॥६४॥

कथं तर्हीऽनेकगुणानि भूतानि गृह्यन्ते ? इति,

संसर्गाच्चानेकगुणग्रहणम् ॥ ६५ ॥

अवादिसंसर्गाच्च पृथिव्यां रसादयो गृह्यन्ते एवं शेषेष्वपीति ॥ ६५ ॥

नियमस्तर्हि न प्राप्नोति— संसर्गस्यानियमात् 'चतुर्गुणा पृथिवी' 'त्रिगुणा आपः' 'द्विगुणं तेजः' 'एकगुणो वायुः' इति, नियमश्चोपपद्यते, कथम् ?—

विष्टं ह्यपरं परेण ॥ ६६ ॥

रसनमाहत्वात्, तेजसि च रूपमेवैकं चक्षुर्माहत्वादित्यर्थः । वाय्वाकाशयोस्तु सिद्धान्तित्वाप्येकैक एव गुणोत्र स्वीकृत इति न तत्र किञ्चिद्योग्यमस्तीत्यनुसंधेयम् ॥ ६३ ॥

उक्ता गुणव्यवस्था यदि न युक्ता तदा कथं गुणव्यवस्था भूतेषु कार्येति जिज्ञासते— कथमिति, इमे= गन्धरसरूपस्पर्शशब्दाः । सूत्रेण पूर्वपक्षी व्यवस्थामाह— एकैकेति, गन्धादिषु उत्तरोत्तरगुणानां मध्ये भूतेषु एकैकश्येन= एकैकशः= एकैकस्यैव सद्भावादुत्तराणाम्= रसादीनां गुणानां तत्= वैः= घ्राणादिभिरनुपलब्धिरुपपन्नेत्यन्वयः, पृथिव्यां गन्ध एवैकः जले रस एवैकः तेजसि रूपमेवैकं वायौ स्पर्श एवैकः गगने च शब्द एवैको गुणो न तु पृथिव्यादिषु रसादय इतिव्यवस्था युक्ता तथा च पृथिव्यादिषु रसादीनामभावादेव घ्राणादिभिरनुपलब्धिरुपपद्यते— घ्राणादीनां स्वप्रकृतिभूतपृथिव्यादिवृत्तिमात्रगुणमाहकत्वात् पृथिव्यादौ च गन्धादीनामेवैकैकशो वृत्तित्वस्वीकारादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— गन्धादीनामिति, पृथिव्यादीनां मध्ये एकैकस्य पृथिव्यादिभूतस्य गन्धरसरूपस्पर्शशब्दानां मध्ये एकैको गुणः, यथाक्रमम्= पृथिव्याः गन्ध एवैको गुण इत्येवं व्यवस्था । अतः= पृथिव्यादौ रसादीनामभावादेव घ्राणादिभिरनुपलब्धिः= रसादीनामनुपलब्धिः, उक्तं व्याचष्टे— तेषामिति, रसादिगुणानामित्यर्थः । तेषाम्= रसरूपस्पर्शानाम्, तयोः=रूपस्पर्शयोः, तस्य= स्पर्शस्य घ्राणरसनाचक्षुर्भिरनुपलब्धिरित्येवं यथाक्रममन्वयः । सामान्येनोक्तं विशेषरूपेणाह— घ्राणेनेति, अनुपलब्धिरिति त्रिव्यपि वाक्येषु योज्यम् । पृथिव्यादौ रसादीनामभावादित्यर्थः ॥ ६४ ॥

ननु यदि पृथिव्यादिषु गन्धादिगुणेष्वेकैक एव गुणस्तदा कथं पृथिव्यादिषु रसादयोप्यनेके गुणा उपलभ्यन्ते ? इत्याशङ्कते—कथमिति । सूत्रेण समाधत्ते— संसर्गादिति, पृथिव्यादिषु जलादीनां संसर्गादिति तादृशसंसर्गादेवाऽनेकेषां जलादिगुणभूतानां रसादीनां पृथिव्यादिषु ग्रहणं भवति न तु पृथिव्यादिगुणत्वमेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अनादीति, जलतेजोवायूनां संसर्गात् पृथिव्या रसरूपस्पर्शा उपलभ्यन्ते, शेषेष्विति— शेषयोरिति वक्तव्यमासीत्, तेजोवायुसंसर्गात् जले रूपस्पर्शा उपलभ्येते, वायुसंसर्गाच्च तेजसि स्पर्श उपलभ्यते इत्यर्थः, तथा च पृथिव्यादिषु भूतान्तरसंसर्गादनेकगुणोपलब्धिरप्युपपन्ना, पृथिव्यादिषु वस्तुतो रसादीनामभावाद् घ्राणादिभिरनुपलब्धिरप्युपपन्नेत्याशयः ॥ ६५ ॥

उक्तव्यवस्थायामाशङ्कते— नियम इति, नियमश्चोभयत्रापि— "चतुर्गुणा पृथिवी" इत्यादिरूपो बिभेयः । न प्राप्नोति= न सिध्यति— संसर्गस्यानियमादिति— यथा पृथिव्यां जलादीनां संसर्गास्तथा जलादिषु पृथिव्यादीनामपि संसर्गः स्यादेव तथा च जलादिष्वपि गन्धादिग्रहणं स्यादेवेति चतुर्वपि भूतेषु गन्धादयश्चत्वारो गुणाः प्राप्ता इत्युक्तनियमानुपपत्तिरिति शङ्कायः । नियमस्वरूपमाह— चतुर्गुणेति । अत्र पूर्व-

पृथिव्यादीनां पूर्वपूर्वमुत्तरेणोत्तरेण विष्टम् अतो न संसर्गानियम इति. तच्चैतद् भूतसृष्टौ वेदितव्यं नैतर्हीति ॥ ६६ ॥

### न- पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वात् ॥ ६७ ॥

नेति त्रिसूत्रां प्रत्याचष्टे, कस्मात् १, पार्थिवस्य द्रव्यस्याऽऽप्यस्य च प्रत्यक्षत्वात् । महत्त्वानेकद्रव्यत्वाद्द्रवाचोपलब्धिरिति तैजसमेव द्रव्यं प्रत्यक्षं स्यात्. न पार्थिवमाप्यं वा- रूपाभावात् । तैजसवत्तु पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वाद् न संसर्गादनेकगुणग्रहणं भूतानामिति । भूता-

पक्षी नियमोपार्त्तं प्रतिजानीते- नियमश्चेति । नियमोपपत्तिप्रकारं जिज्ञासते- कथमिति । सूत्रेण प्रका-  
रमाह- विष्टमिति, न संसर्गस्यानियमोस्ति येन 'चतुर्गुणा पृथिवी' इत्यादिनियमस्यानुपपत्तिः स्यात् किं  
तु पृथिवीजलतेजोवायूनां भूतानां मध्ये अपरम्- पूर्वं पूर्वं भूतं परेण= उत्तरेणोत्तरेण भूतेन विष्टम्= संसृ-  
ष्टम्= संयुक्तमरितं न तूत्तरोत्तरं पूर्वपूर्वेणिति न संसर्गस्यानियमस्तथा च पृथिव्यादिषु जलादीनां संसर्गाद्  
रसादय उपलभ्यन्ते, पृथिव्यादीनां च न जलादिषु संसर्ग इति न जलादौ गन्धादय उपलभ्यन्ते इत्युक्त-  
नियम उपपन्न इति सूत्रार्थः । परिशिष्टं पूर्वमेव प्रतिपादितम् । व्याचष्टे- पृथिवीति, पृथिव्यादीनां मध्ये पूर्व  
पूर्वम्= पृथिव्यादिकम्, उत्तरेणोत्तरेण= जलादिना, एवमप्यन्वयः । उपसंहरति- अत इति । ननु  
पूर्वं पूर्वम् उत्तरेणोत्तरेण भूतेन संयुक्तं न तूत्तरोत्तरं पूर्वपूर्वेणेत्यत्र किं मानमित्याशङ्क्याह- तदिति,  
एतत्= सूत्रोक्तसंसर्गनियमः, भूतसृष्टौ= भूतसृष्टिप्रतिपादकपुराणेषु द्रष्टव्यं एतर्हि= इदानीमेतत्  
प्रत्यक्षेण ज्ञातुं न शक्यते प्रत्यक्षायोग्यत्वादित्यर्थः । तदुक्तम्-

“ आकाशं शब्दमात्रं तु स्पर्शमात्रं समाविशन् ।

रूपं तथैवाऽऽविशतः शब्दस्पर्शगुणानुभौ । ( रूपमिति कर्मपदम् )

शब्दः स्पर्शश्च रूपं च रसमात्रं समाविशन् ॥ ” इत्यादि ।

अत्र शब्दस्पर्शादिशब्दा आकाशवाद्यादिभूतपरा व्याख्येयास्तदनेन पूर्वपूर्वस्य भूतस्योत्तरोत्तरभूतेन संयुक्तत्वं सिद्धमित्यलम् ॥ ६६ ॥

पूर्वोक्तमेकैकगुणवादं निराकरोति- नेति, पृथिव्यादीनामुक्त्वा एकैकमात्रगुणवत्त्वव्यवस्था न  
युक्ता- पार्थिवाप्ययोरपि पदार्थयोर्घटादिहिमाद्योः प्रत्यक्षत्वात्= चाक्षुषप्रत्यक्षविषयत्वात्, उक्तव्यवस्थया  
पृथिवीजलयो रूपं न प्राप्नोति- एकैकगुणस्वीकारेण तेजस्येव रूपसंभवात् रूपं विना च चाक्षुषप्रत्यक्षा-  
संभवादिति पृथिवीजलयोरपि चाक्षुषप्रत्यक्षं न स्यात् भवति तु तत्माज्ञायते पृथिवीजलयोरपि रूपम-  
स्तीति तस्मात् पूर्वोक्ता लवनीया एकैकगुणव्यवस्था नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, त्रिसूत्रीम्-  
“ एकैकद्रवेण ” इत्यारभ्य सूत्रत्रयं नकारेण प्रत्याचष्टे इत्यर्थः, तत्रैकैकगुणस्वीकारपक्षे तेजस्येव रूपनिय-  
मात् पार्थिवाप्ययोः चाक्षुषप्रत्यक्षं न स्यात् न चैवमस्तीत्येवं पूर्वमूत्रद्वयस्य प्रत्याख्यानम्, तृतीयमुद्रेण  
च जलस्य तेजससंयोगेन चाक्षुषप्रत्यक्षसंभवेपि पार्थिवद्रव्यस्य चाक्षुषप्रत्यक्षं न संभवति- परेण जलमा-  
त्रेण संयोगस्वीकारात् भवति च पार्थिवस्यापि चाक्षुषप्रत्यक्षमित्येवं तृतीयसूत्रस्य प्रत्याख्यानं वेदितव्यं  
स्यूतदृष्ट्या । भाष्ये चान्त्रान्ते उक्ततृतीयसूत्रस्य प्रत्याख्यानं द्रष्टव्यमिति विवेकः । एतत्प्रत्याख्यानं हेतुं जि-  
ज्ञासते- परमादिति । हेतुमाह- पार्थिवस्येति, आप्यस्य= जलीयस्य ऋषादेः पार्थिवस्य घटादेश्च चाक्षु-  
षप्रत्यक्षविषयत्वाद् रूपवत्त्वं प्राप्नोति तेनोक्तत्रिसूत्रमुक्त्वा व्यवस्था न युक्तैत्यर्थः । स्काभिप्रायमुद्रपाटयति-  
महत्त्वेति, चाक्षुषप्रत्यक्षं प्रति महत्त्वं अनेकद्रव्यत्वम्= अनेकावयवसमवेतत्वं रूपवत्त्वं च कारणमरितं तत्र  
पूर्वोक्तमनेन रूपस्य तेजस्येव सत्त्वान् पृथिवीजलयोश्चाऽसत्त्वात् तैजसमेव द्रव्यं चाक्षुषप्रत्यक्षविषयो  
भवेत्तु न पार्थिवमाप्यं च, भवति च तैजसद्रव्यवत् पार्थिवाप्ययोरपि द्रव्ययोः प्रत्यक्षमिति पृथिवी-  
जलयोरपि रूपवत्त्वं प्राप्तमिति नोचनीत्या भूतानां भूतान्तरसंसर्गादनेकगुणग्रहणमुपपद्यते इत्याह-

न्तररूपकृतं च पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वं द्रवतः प्रत्यक्षो वायुः प्रसज्यते, नियमे वा कारणद्वयतामिति ।

रसयोर्वा पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वात्, पार्थिवो रसः पइविधः आप्यो मधुरः एव न चैतत् संसर्गाद् भवितुमर्हति । रूपयोर्वा पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वात्, तैजसरूपानुग्रहीतयोः संसर्गो हि व्यञ्जकमेव रूपं न व्यञ्ज्यमस्तीति । एकानेकविधत्वे च पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वाद् रूपयोः= पार्थिवं हरितलोहितपीताद्यनेकविधं रूपम् आद्यं तु शुद्धमप्रकाशकं न चैतदेकगुणानां संसर्गो सत्युपलभ्यते इति । उदाहरणमात्रं चैतत् ।

अतः परं प्रपञ्चः— स्पर्शयोर्वा पार्थिवतैजसयोः प्रत्यक्षत्वात्, पार्थिवोऽनुष्णाशीतः स्पर्शः उष्णस्तैजसः प्रत्यक्षः, न चैतदेकगुणानामनुष्णाशीतस्पर्शेन वायुना संसर्गोपपद्यते इति ।

तैजसवदिति । उक्तमते बाधकमाह— भूतान्तरेति, यदि तेजोरूपेण पार्थिवाप्ययोर्द्रव्ययोः प्रत्यक्षत्वम्, प्रत्यक्षविषयत्वं स्यात्तदा विशेषासंभवात् तैजसरूपेण वायोरपि संसर्गात् चाक्षुषप्रत्यक्षं स्यात् न चैवमस्ति, किं वा नियमे= तेजोरूपेण पार्थिवाप्ययोरेव चाक्षुषं संभवति न वायोरिति नियमे कारणं वक्तव्यं न च वक्तुं शक्यते इति नोक्ता व्यवस्था युक्त्यर्थः । अत्र “यस्यैकैकगुणानि भूतानि तस्य तैजसमेव द्रव्यं रूपवत्त्वात् प्रत्यक्षं प्राप्नोति न पार्थिवमाप्यं वा— अरूपत्वात्” इतिवार्तिकम्, “त्रिविधं हि द्रव्यं चाक्षुषमिष्यते— पार्थिवमाप्यं तैजसं च तत्र रूपवत्त्वेन तैजसमेव चाक्षुषं स्याद् नेतरत्— अरूपवत्त्वात्, न च रूपिद्रव्यसंसर्गाच्चाक्षुषत्वमरूपयोरपि पार्थिवाप्ययोरिति वाच्यम्— नभोनभत्वतोरपि चाक्षुषत्व- प्रसङ्गात्— अस्ति हि रूपवता तैजसा तयोः संयोगः” इति च तात्पर्यटीका ।

सूत्रे “पार्थिवाप्ययोः” इति सामान्येनोक्तं तदनेन पदेन पृथिवीजलसंवाग्निपदार्थमात्रस्य प्रकृतो- पयोगिनो ग्रहणसंभवाद् वर्णकान्तरमाह— रसयोरिति, पार्थिवाप्यौ रसौ रसप्रत्यक्षविषयावेव तत्र पृथिव्यां, पइविधस्य रसस्य जले चैकस्य मधुरस्यैव प्रत्यक्षं भवति एतद्वैषम्यं च पूर्वोक्तसंसर्गमतेन नोप- पद्यते— तादृशमतेन पृथिवीजलयोः रसानां साम्यमेव स्यात् किं नोक्तमतेन रसो जलस्यैव गुण इति जले एव पइविधरसस्य प्रत्यक्षं स्यात् न पृथिव्यामित्यर्थः । वर्णकान्तरमाह— रूपयोरिति, पार्थिवाप्ययो रूपयोः प्रत्यक्षत्वात् पृथिवीजलयोरपि रूपसत्त्वं प्राप्तमिति तेन तैजस्यैव रूपमितिपूर्वोक्ता व्यवस्था न युक्त्यन्वयः । उक्तमते बाधकमाह— तैजसेति, संसर्गो= उक्तभूतान्तरसंसर्गपक्षे तैजसरूपानुग्रहीतयोः= तैजसरूपयुक्तयोः पार्थिवाप्ययोः रूपस्य प्रत्यक्षं न संभवति हि= यतः— रूपम्= तैजसरूपं घटादीनां व्यञ्जकम्= प्रकाशकमेव भवति न तु व्यङ्ग्यम्= ग्राह्यमपि गृह्यते च पार्थिवाप्ययोरपि रूपमिति नोक्तसं- सर्गमत् युक्तमित्यर्थः । पार्थिवाप्ययोस्तैजसरूपेणानुग्रहपक्षे तद्रूपं परप्रकाशकमपि स्यात्— तेजोरूपस्य पर- प्रकाशकत्वात् न च पार्थिवादिरूपं परप्रकाशमिति नोक्तमत् युक्तमित्याशयः । अत्र “संसर्गो” इत्यस्य स्थाने ‘प्रत्यक्षे’ इति वक्तव्यमासीत् । वस्तुतस्तु चिन्त्यमेतत्— दीपादिरूपस्यापि प्रत्यक्षत्वात् वाक्यमपीदम्- संघट्टमेव, अत एव बाधकान्तरमाह— एकेति, विषयत्वं सत्तन्मर्थः— पार्थिवाप्ययोः रूपयोः एकानेक- विधत्वविषयकप्रत्यक्षस्य स्पष्टत्वादुक्तसंसर्गमत् नोपपद्यते इत्यर्थः, उक्तं व्याचष्टे— पार्थिवमिति, पार्थिवं रूपं हरितादिप्रकारेणानेकविधं जलरूपं त्वेकविधमेव शुद्धम् अप्रकाशकम्= अमास्वरम् एतद्वैषम्यं चैकैक- गुणानां भूतानां संसर्गो सति भूतान्तरगुणग्रहणमते नोपपद्यते— तन्मते रूपं तैजस एव गुण इति तैज- रससंसर्गात् पृथिवीजलयोः प्राप्नुवद्भूमेकविधमेव प्राप्नुयात् किं वा जलतेजसोरव्यवधानाज्जले एवानेकविधं स्यात् न पृथिव्यामित्यर्थः । किञ्चिदुपसंहरति— उदाहरणेति, एतन्= यदुक्तम् ।

संक्षेपेणोक्तं भूतानां प्रस्तारेण प्रपञ्चयति— अतः परमिति, उक्तमते पार्थिवाप्ययोः समुच्चयेन दोषाः प्रदीशतः संप्रति, पार्थिवतैजसादिसमुच्चयेन दोषानाह— स्पर्शयोरिति, पार्थिवतैजसस्पर्शयोः प्रत्यक्षत्वात्



संयोगः स च द्वयोः समानः, वायुना च विष्टत्वात् स्पर्शवत् तेजः न तु तेजसा विष्टत्वाद् रूपवान् वायुरिति नियमकारणं नास्तीति । दृष्टं च तेजसेन स्पर्शेन वायव्यस्य स्पर्शस्याऽभि- भवादग्रहणमिति न च तेनैव तस्याऽभिभव इति ॥ ६७ ॥

तदेवं न्यायविरुद्धं प्रवादं प्रतिपिद्य “ न सर्वगुणानुपलब्धेः ६३ ” इति चोदितं समाधीयते—

### पूर्वपूर्वगुणोत्कर्षात् तत्तत्प्रधानम् ॥ ६८ ॥

तस्मान्न सर्वगुणोपलब्धिघर्षाणाद्रीनाम् । पूर्वं पूर्वं गन्धादेर्गुणस्योत्कर्षात् तत्तत्प्रधानम् । को प्रधानता ?, विषयग्राहकत्वम् । को गुणोत्कर्षः ?, अभिव्यक्तौ समर्थत्वम् । यथा वायानां पार्थिवाप्यतेजसानां द्रव्याणां चतुर्गुणत्रिगुणाद्विगुणानां न सर्वगुणव्यञ्जकत्वं गन्धरसरूपोत्कर्षात्तु यथाक्रमं गन्धरसरूपव्यञ्जकत्वम् एवं घ्राणरसनचक्षुषां चतुर्गुणत्रिगुणाद्विगुणानां न सर्वगुण-

अपरम्= पृथिव्यादिभूतं परेण= जलादिभूतेन विष्टम्= संयुक्तं संप्रत्यपि प्रत्यक्षेण दृश्यते, उदाहरति- वायुनेति, पृथिव्यादेर्जलादिना संयोगस्तु अत्यन्तप्रसिद्ध एवेत्यन्वयः । विष्टत्वपदार्थमाह- विष्टत्वमिति, सः= संयोगः, द्वयोः= द्वयोः संयुक्तयोर्भूतयोः समानः- संयोगस्योभयवृत्तित्वात् तथा च यथा वायु- संयोगेन तेजसि स्पर्शः प्राप्नोति तथा तेजस्संयोगेन वायौ रूपं प्राप्नुयादेव न चैवमस्ति तत्र वायुना विष्टत्वात्= संयुक्तत्वात् तेजः स्पर्शवद् भवति तेजसा विष्टत्वाद् वायु रूपवान् न भवतीति त्वदुक्तनियमे कारणं नास्तीति न स नियमः स्वीकर्तुं शक्यते इत्यर्थः । पूर्वपदे दोषान्तरमाह- दृष्टं चेति, तेजसेनोपेन स्पर्शेन वायुस्पर्शस्यानुष्णाशीतस्याभिभवो भवति तेनाग्रहणं भवति प्रीष्मादौ तत्र त्वन्मते वायोरैव स्पर्शो गुणः स एव वायुसंसर्गात् तेजसि गृह्यते तस्य च तेनैवाभिभवो न संभवतीति वायुस्पर्शस्याभिभवो न स्यात् तथा च प्रीष्मादावपि वायोरनुष्णाशीतः स्पर्शो गृह्येत न च गृह्यते गृह्यते चोष्णः स्पर्शः तेन वायु- स्पर्शस्य तेजस्पर्शनाभिभवः सिद्धः अभिभवश्चान्येनैवान्यस्य संभवतीति वायुस्पर्शातिरिक्त एव स्पर्श- स्तेजसि स्वीकार्य इति न त्वदुक्तरीत्या भूतान्तरेषु भूतान्तरसंसर्गेण भूतान्तरगुणानां ग्रहणव्यवस्थोप- पद्यते किं तु मदुक्तरीत्यैव गुणव्यवस्थोपपद्यते इत्यर्थः ॥ ६७ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति- तदेवमिति, एवम्= उक्तरीत्या, प्रवादम्= भूतेष्वेकैरगुणव्यवस्थान्नावाद्म, चोदितम्= पूर्वपक्षः । न सर्वगुणेतिपूर्वपक्षसूत्रस्योत्तरमाह- पूर्वैति, प्राणादिकमिन्द्रियं गन्धरसरूपस्पर्श- शब्दानां गुणानां मध्ये पूर्वपूर्वगुणस्य उत्कर्षात्= विशिष्टत्वात् किं वा प्राणादिमाहत्त्वान् तत्तत्प्रधानम्= गन्धादिमात्रमाहकमिति न प्राणादिभिः रसादिग्रहणापत्तिस्तथा च पृथिव्या गन्धरसरूपस्पर्शानां सत्त्वेपि प्राणं गन्धस्यैव ग्राहकं जले च रसरूपस्पर्शानां सत्त्वेपि रसनं रसस्यैव ग्राहकं तेजसि रूप- स्पर्शयोः सत्त्वेपि चक्षु रूपस्यैव ग्राहकं त्वक् च स्पर्शस्यैवेति सूत्रार्थः । व्याचक्षणाः सूत्रेणमाह- तस्मा- दिति, तस्मान्= पूर्वपूर्वगुणस्योत्कर्षात्, प्राणादीनामिति कर्त्तरि षष्ठी प्राणादिभिरित्यर्थः । मृदान्वय- माह- पूर्वमिति, पूर्वपूर्वस्येत्यर्थः । प्राणादिकं तत्तत्प्रधानम्= गन्धादिमाहकम् । प्रधानशब्दप्रतिपाद्यं जिज्ञा- सते-वेति, उत्तरमाह- विपदेति, अत्र ग्राहकत्वमित्येव वक्तव्यमासीत् तथा च “ तत्तत्प्रधानम् ” इत्यस्य ‘ गन्धादिमात्रमाहकम् ’ इत्यर्थः सिद्धः । उक्तं दृष्टान्तमाह- एवेति, यथा याज्ञं पार्थिवं गोपृतं गन्धर- रसरूपस्पर्शः चतुर्गुणमपि तु दुग्मगन्धस्यैवाभिव्यञ्जकं तथा प्राणं पार्थिववान् चतुर्गुणमपि स्वस्मिन् पृथिव्यां च गन्धमात्रस्योत्कर्षात् गन्धमात्रस्य ग्राहकं न रसादेः, यथा च याज्ञमाप्यं द्रव्यं दुग्मजलं त्रिगुणमपि मोददादिरसस्यैवाभिव्यञ्जकं तथा रसनं जलीयवान् त्रिगुणमपि स्वस्मिन् जले च रसमात्रस्योत्कर्षात्

ग्राहकत्वं । गन्धरसरूपोत्कर्षात्तु यथाक्रमं गन्धरसरूपग्राहकत्वं तस्माद् घ्राणादिभिर्न सर्वेषां गुणानामुपलब्धिरिति । यस्तु प्रतिजानीते- गन्धगुणत्वाद् घ्राणं गन्धस्य ग्राहकम् एवं रसनादिष्वपीति, तस्य यथागुणयोगं घ्राणादिभिर्गुणग्रहणं प्रसज्यते इति ॥ ६८ ॥

किञ्चित् पुनर्व्यवस्थानं किञ्चित् पार्थिवमिन्द्रियं न सर्वाणि ? कानिचित् आप्यतैजस-  
वायव्यानि इन्द्रियाणि न सर्वाणि ? इति-

### तद्व्यवस्थानं तु भूयस्त्वात् ॥ ६९ ॥

अर्थनिवृत्तिसमर्थस्य प्रविभक्तस्य द्रव्यस्य संसर्गः पुरूपसंस्कारकारितो भूयस्त्वम्, दृष्टो हि प्रकषे भूयस्त्वशब्दः- प्रकृष्टो यथा विषयः ' भूमान् ' इत्युच्यते, यथा पृथग्गर्धक्रियासंपर्धानि

रसमात्रस्य ग्राहकं न रूपादेः, यथा च वाह्यं तैजसं द्रव्यं दीपादि द्विगुणमपि घटादिरूपस्यैवाभिव्यञ्जकं तथा चक्षुस्त्वैजसत्वात् रूपस्यशास्त्र्यां द्विगुणमपि स्वस्मिन् तेजसि च रूपमात्रस्योत्कर्षाद् रूपमात्रस्यैव ग्राहकं न स्पर्शस्येति न घ्राणादिभि रसादीनां सर्वेषां गुणानां पृथिव्यादिवृत्तीनामुपलब्ध्यापत्तिरित्येवं घ्राणादिभिर्गन्धादिमात्रोपलब्धिव्यवस्थोपपद्यते इत्यन्वयः । " रसनमिन्द्रियमाप्यम्- गन्धादिषु मध्ये नियमेन रसस्य व्यञ्जकत्वात् दन्तान्तरस्यन्मानोदकविन्दुवत्. न खलु विशुष्यदास्यो मोदकादिरसमनुभवति " इति वाचस्पतिमिश्राः । निराकर्तुं पूर्वपक्षमतमनुवदति- यत्स्त्विति, घ्राणे गन्ध एवैको गुणोस्तीति घ्राणं गन्धमात्रस्य ग्राहकं न तु गन्धस्योत्कर्षात्. एवं रसने रस एवैकः चक्षुषि च रूपमेवैकमस्तीति रसनं रसमात्रमाहकं चक्षुश्च रूपमात्रमाहकं न तु रसरूपयोरुत्कर्षादित्यर्थः, अत्र " गन्धमात्रगुणत्वादेव घ्राणं गन्धस्य व्यञ्जकं न तु गन्धस्योत्कर्षादित्यर्थः " इति तात्पर्यटीका । उक्तं निराकरोति- तस्येति, उक्त- पूर्वपक्षमते यथागुणयोगम्- पृथिव्यां गन्धरसरूपस्पर्शाः सन्तीति घ्राणेन तेषां चतुर्णामपि ग्रहणं स्यात् गन्धवद् रसादीनामपि पृथिवीवृत्तित्वात्. न हि घ्राणेन स्ववृत्तिर्गन्धो प्राप्नोति येन घ्राणे गन्धमात्र- सत्त्वात् गन्धमात्रग्रहणनियम उपपद्येत, एवं रसनेन जलवृत्तिरूपस्पर्शयोरपि ग्रहणमापद्येत- रसवत् जलवृत्तित्वाविशेषात्, एवं चक्षुषा तेजोवृत्तिस्पर्शस्यापि ग्रहणमापद्येत- रूपवत् तेजोवृत्तित्वाविशेषात्, न हि रसनादिभिरपि स्ववृत्तिरसादिकं प्राप्तमस्ति येन रसादिमात्रवत्त्वेन रसादिमात्रग्रहणनियम उप- पद्येतेत्यर्थः । किं च घ्राणादीनां पृथिव्यादिकार्यत्वात् पृथिव्यादी च रसादीनां प्रत्यक्षत्वाद् घ्राणादावपि रसादीनां सत्त्वं प्राप्तमिति स्ववृत्तिगुणग्राहकत्वेपि घ्राणादिभि रसादीनां ग्रहणमापद्यते, तथा स्ववृत्ति- गन्धादिग्राहकत्वे सर्वदैव गन्धादिग्रहणं गन्धादेरभिव्यक्तिश्चापद्येतेति पूर्वपक्षमते दोषः । मधुचर्यात्या- लूकपस्य ग्रहणकारणत्वे पृथिव्यादिषु घ्राणादिषु च गन्धादीनामेवोत्कर्षाद् रसादीनां चोत्कर्षाभावाद् घ्राणादिभिर्गन्धादिमात्रग्रहणनियम उपपद्यते इति ॥ ६८ ॥

सर्वाणीन्द्रियाण्येकभूवोत्पन्नानि किं न स्वीक्रियन्ते इत्याशङ्कते- विवृतमिति, किञ्चित्- घ्राणं पार्थिवं कानिचिन्- रसनमाप्यं चक्षुस्त्वैजसं स्पर्शनं वायव्यमिति व्यवस्थानियामकं किमित्यर्थः । सर्वाण्ये- धेन्द्रियाणि पार्थिवानि वा आप्यानि वा तैजसानि वा वायव्यानि वा किं न स्मृतिरित्याक्षेपः । सूत्रेणोत्तरमाह- तदिति, घ्राणं पार्थिवमित्यादिव्यवस्था भूयस्त्वान्- घ्राणादौ गन्धादीनां भूयस्त्वादुपपद्यते भूयस्त्वं चात्र प्रधानत्वम्, तथा हि पृथिव्या गन्धस्य भूयस्त्वं स्पष्टमेव घ्राणेन च गन्धमात्रं गृह्यते तेन घ्राणेपि गन्धभूयस्त्वमनुमीयते इति गन्धभूयस्त्वविशिष्टस्य घ्राणस्य गन्धभूयस्त्वविशिष्टपृथिवीसार्थत्वं विशापते एवं अलरसनयोः रसभूयस्त्वात् कारणकार्यभावः तेजश्चक्षुषोश्च रूपभूयस्त्वात् वायुस्पर्शनयोश्च स्पर्शभूयस्त्वात् कारणकार्यभावो विशाप्यते इति घ्राणं पार्थिवं रसनमाप्यं चक्षुस्त्वैजसं स्पर्शनं वायव्यमिति व्यवस्थोप- पद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अर्थेति, अत्र- " अर्थः- पुरुषार्थः, प्रविभक्तस्येति- इतरेभ्यो विशिष्टस्य संस्कारकारित इति- अदृष्टकारितः " इति तात्पर्यटीका । अर्थनिवृत्तिसमर्थस्य- मुखादिभोगमन्वित- समर्थस्य प्रविभक्तस्य- इतरेभ्यः- अनुभवमानेभ्यो विशिष्टस्य वैशिष्ट्यं चात्र मुख्यमानत्वं द्रव्यस्य- पदा-

पुरुषसंस्कारवशाद् विषौपथिमणिप्रभृतीनि द्रव्याणि निर्वर्त्यन्ते न सर्वं सर्वार्थम् एवं पृथग्विषय-  
ग्रहणसमर्थानि घ्राणादीनि निर्वर्त्यन्ते न सर्वविषयग्रहणसमर्थानीति ॥ ६९ ॥

स्वगुणान् नोपलभन्ते इन्द्रियाणि, कस्मादिति चेत् ?—

सगुणानामिन्द्रियभावात् ॥ ७० ॥

स्वान् गन्धादीन् नोपलभन्ते घ्राणादीनि । केन कारणेनेति चेत् ? स्वगुणैः सह घ्राणा-  
दीनामिन्द्रियभावात्= घ्राणं स्वैर्न गन्धेन समानार्थकारिणा सह बाधं गन्धं गृह्णाति तस्य  
स्वगन्धग्रहणं सहकारिवैकल्यान्न भवति, एवं शोषाणामपि ॥ ७० ॥

यस्य गन्धादेः पुरुषसंस्कारकारितः= जीवाद्यदृष्टतो यो घ्राणादौ संसर्गः= संवेद्यः किं वा प्रकर्षः स एव  
भूयस्त्वमत्र विज्ञेयं तथा च तादृशभूयस्त्वात्= संगन्धादेव वा प्रकर्षादेव वा घ्राणादीनां पृथिव्यादिभि-  
सह कार्यकारणभावो विज्ञेयः, अस्ति च घ्राणे गन्धप्रकर्षः= गन्धमात्रप्राहकत्वात् अस्ति च पृथिव्यामपि  
गन्धप्रकर्षः= गन्धप्राधान्यादिति घ्राणपृथिव्योर्गन्धभूयस्त्वादेव कार्यकारणभावः सिद्धः, एवं रसनादीनां  
जलादिभिहृत्करीत्यैव रसादिभूयस्त्वादेव कार्यकारणभावः सिद्ध इति न कार्यकारणभावस्याऽव्यवस्था न  
वा सर्वेषामिन्द्रियाणां सर्वभूतकार्यत्वापत्तिर्नाप्येकभूतकार्यत्वापत्तिर्वाऽऽपद्यते इत्यर्थः । घ्राणादिजन्य-  
प्रत्यक्षकाले घ्राणादिभिर्गन्धादीनां भुज्यमानत्वं रसादीनां चाभुज्यमानत्वमदृष्टकृतं स्पष्टमेव । अत्र प्रकर्षार्थं  
संसर्गशब्दप्रयोगस्तु भाष्यकारस्य नैसर्गिकप्रमादकृत एवेत्यलम् । प्रकर्षभूयस्त्वयोरैक्यमुदाहरति- दृष्ट  
इति, 'यथा प्रकृष्टो विषयः' इत्येवमन्वयः । प्रकर्षः= प्रकर्षोपनार्थम्, भूयस्त्वगन्धः= भूयस्त्वबोधको  
भूयश्शब्दः प्रयुज्यमानो दृष्टः= भूयान् गन्ध इति= प्रकृष्टो गन्ध इत्यर्थः इत्यन्वयः । स्वबलव्ये दृष्टान्तः  
माह- यथेति, यथा जीवादृष्टवशात् विषादिद्रव्याणि पृथगर्थक्रियासमर्थानि निर्वर्त्यन्ते= जायन्ते न सर्वं  
सर्वार्थम्= सर्वक्रियासमर्थं जायते अर्थक्रिया च यथा विषयस्य मारणम्, तथा घ्राणादीनीन्द्रियाण्यपि  
जीवादृष्टवशात् पृथग्विषयग्रहणसमर्थान्येव जायन्ते, न तु सर्वविषयग्रहणसमर्थानीति तेन घ्राणादिभिर्ग-  
न्धादिमात्रस्यैव ग्रहणं भवति न रसादेस्तेन घ्राणादौ गन्धादीना भूयस्त्वमनुमीयते गन्धादीनां भूयस्त्वेन  
च घ्राणादेर्गन्धादिभूयस्त्वविशिष्टपृथिव्यादिकार्यत्वमनुमीयते इति न सर्वेषामिन्द्रियाणामेकभूतकार्यत्व-  
मित्यर्थः । यदि च सर्वाणीन्द्रियाणि सर्वेषां गन्धादीनां प्राहकाणि स्युस्तदोक्ता कार्यकारणभावव्यवस्था  
न स्यादपि न चैवमस्तीति कार्यकारणव्यवस्थोक्ता सिद्धेति शङ्कासमाधानं विज्ञेयम् ॥ ६९ ॥

यदि घ्राणादीनां स्वनिष्ठगन्धादिप्राहकत्वं स्यात्तदा गन्धाद्येकैरगुणवत्त्वेन गन्धाद्येकैरगुणप्राह-  
कत्वं पूर्वपक्षोक्तमुपपद्येतानि न चैवमस्ति किं तु घ्राणादिकं पृथिव्यादिविषयनिष्ठमेव गन्धादिकं गृह्णाति  
न स्वनिष्ठमपीत्याह- स्वगुणानिति, स्वगुणान्= स्वनिष्ठान् गन्धादीन्, इन्द्रियाणि= घ्राणादीनि । अत्र  
हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । सूत्रेणोत्तरमाह- सगुणानामिति, सगुणानाम्= गन्धादिविशिष्टानामेव  
घ्राणादीनामिन्द्रियभावात्= इन्द्रियत्वं स्वीक्रियते इति घ्राणादीनां स्वनिष्ठगन्धादिप्राहकत्वं नोपपद्यते-  
स्वात्मनि पृथिविरोधान्, स्वनिष्ठगन्धादिप्राहकत्वंऽऽतः स्वमाहकत्वमेव स्यात्- गन्धादिविशिष्टस्यैव  
घ्राणादेरिन्द्रियत्वात् न चेन्द्रियाणामिन्द्रियप्राहकत्वमुपपद्यते- अत्रत्यश्रत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे-  
स्वानिति, स्वनिष्ठानित्यर्थः । एते हेतुं जिज्ञासते- वेनेति । हेतुमाह- स्वगुणैरिति, सूत्रोक्त एव हेतुः  
स च व्याख्यातः । इन्द्रियाणांमुक्तं स्वगुणाऽप्राहकत्वमुपपाद्यति- घ्राणमिति, स्वैर्न= स्वसमवेतेन, समा-  
नार्थकारिणा= सहकारिणा, सहकारिणश्च समानार्थकारित्वम्= एकार्यक्रियाकारित्वं स्पष्टमेव तथा च  
घ्राणादेर्वाह्यगन्धादिग्रहणे स्वगन्धादिकं सहकारि भवति, तस्य= घ्राणादेः स्वगन्धादिग्रहणे गन्धाद्यन्तर्-  
सहकारि नास्तीति सहकारिवैकल्यादेव स्वगन्धादिग्रहणं न संभवति, सहकारिणं च विना कार्यं न  
संभवति, न च बाधं गन्धादिकं सहकारि संभवति- तस्य प्राहकत्वादित्यर्थः । एतं सर्वत्रातिशयि-



यदि पुनर्गन्धः सहकारी च स्याद् घ्राणस्य ? प्रायथ ( स्यादेव ? ) इत्यत आह—

तेनैव तस्याऽग्रहणाच्च ॥ ७१ ॥

न गुणोपलब्धिरिन्द्रियाणाम् । यो व्रूते- यथा वाद्यं द्रव्यं चक्षुषा गृह्यते तथा तेनैव चक्षुषा तदेव चक्षुर्गृह्यतामिति तादृगिदम्- तुल्यो ह्युभयत्र प्रतिपत्तिहेत्वभाव इति ॥ ७१ ॥

न- शब्दगुणोपलब्धेः ॥ ७२ ॥

स्वगुणान् नोपलभन्ते इन्द्रियाणि इत्येतन्न भवति- उपलभ्यते हि स्वगुणः शब्दः श्रोत्रेणेति ॥ ७२ ॥

तदुपलब्धिरितरेतरद्रव्यगुणवैधर्म्यात् ॥ ७३ ॥

एवमिति, एवमेव शेषाणाम्= रसनचक्षुस्पर्शानामपीन्द्रियाणां स्वनिष्ठरसाद्यप्राहकत्वं विज्ञेयम् । तथा च घ्राणादिकं पृथिव्यादीनामेव गन्धादिकं गृह्णातीति सिद्धं तत्र पृथिव्यादीनामनेकगुणेषु गन्धादिकमेव गृह्णातीत्यत्र गन्धादीनामुत्कर्ष एव हेतुर्न तु घ्राणादीनां गन्धादिमात्रविशिष्टत्वमिति भावः । अन्यत पूर्वमुक्तमेव ॥ ७० ॥

ननु यथा चैत्रसहकारी चैत्रप्राहो भवति तथा यदि स्वगन्धादिघ्राणादिसहकारी स्यात्तदा घ्राणादिप्राहोपि स्यादेव तथा च घ्राणादेः स्वनिष्ठगन्धादिमात्रप्राहकत्वेनैव रसाद्यप्राहकत्वं प्राप्तमिति मद्बुद्धमेव युक्तमित्याशङ्कते- यदीति । अस्य सूत्रेणोत्तरमाह- तेनैवेति, तेनैव तस्य ग्रहणं न भवतीति प्रसिद्धमेव यथा घटेन तद्गतस्य तद्गतस्य ग्रहणं न भवति, इन्द्रियाणां स्वगन्धादिविशिष्टानामेवेन्द्रियत्वमुक्तमेव तत्र घ्राणादिभिः स्वगन्धादिग्रहणे स्वेनैव स्वग्रहणं प्रसज्येत न चैतदुपपद्यते इति सहकारिभूतस्यापि स्वगन्धादिघ्राणादिभिर्प्राहकत्वं न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचक्षणः सूत्रेणमाह- नेति, गुणोपलब्धिः= स्वगुणोपलब्धिः, इन्द्रियाणामिति कर्तरि पठ्ठी= इन्द्रियैरित्यर्थः । वायुघट्टान्तमाह- य इति, इदम्= इन्द्रियैः स्वगुणग्रहणम् तादृक्= उत्कृष्टान्तसदृशमेव तथा च यथा तेनैव चक्षुषा तच्चक्षुर्ग्रहणमनुपपन्नं तथैवेन्द्रियैरपि स्वगुणग्रहणमनुपपन्नम्- जमेदात्= तैवैव तस्य ग्रहणासंभवात्, इन्द्रियगुणानां चेन्द्रियेष्वन्तर्भावस्योक्तत्वादित्यर्थः । चैत्रसहकारिणस्तु चैत्रेण ग्रहणं संभवति- परस्परं भेदात् । वक्ते सान्ये हेतुमाह- तुल्य इति, यथा तेन चक्षुषा तच्चक्षुर्ग्रहणस्य साधको हेतुर्नास्ति तथैरेन्द्रियैः स्वगुणग्रहणस्यापि साधको हेतुर्नास्तीत्यर्थः । तथा च घ्राणादिभिः पृथिव्यादिगन्धस्यैव ग्रहणं सिद्धं तत्र गन्धादिमात्रग्रहणे गन्धादीना प्रकर्ष एव मद्बुद्धी हेतुः सिद्धो न त्वद्बुक् इत्याशयः ॥ ७१ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी व्यभिचारप्रदर्शनेन निराकरोति- नेति, इन्द्रियैः स्वगुणो न गृह्यते इति नोपपद्यते- श्रोत्रेण स्वगुणस्य शब्दस्य ग्रहणात्, श्रोत्रस्याकाशत्वं शब्दस्य चाकाशगुणत्वं प्रसिद्धमेव, तथा च श्रोत्रवद् घ्राणादीनामपि स्वगुणप्राहकत्वं प्राप्तम्, श्रोत्रं ह्याकाशमेवाकाशं च व्यापकमिति शब्दमात्रस्याकाशलक्षणश्रोत्रगुणं प्राप्तमिति न श्रोत्रस्य स्वगुणीभूतशब्दातिरिक्तशब्दप्राहकत्वमुपपद्यते इति स्वगुणप्राहकत्वं, स्वीकार्यमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- स्वगुणानिति, अयं सिद्धान्तादवाहः । परिहरति- इत्येतदिति । उक्तसिद्धान्ते व्यभिचारं प्रदर्शयति- उपलभ्यते इति । तथा च श्रोत्रवद् घ्राणादीनां स्वगुणप्राहकत्वे प्राप्ते गन्धादिमात्रग्रहणे मद्बुक् एव हेतुर्बुक्तः- घ्राणादीनां गन्धादिमात्रवस्त्वमित्यर्थः ॥७२॥

श्रोत्रेण स्वगुणस्यापि शब्दस्योपलब्धिः सिद्धान्ती समाधत्ते- तदिति, श्रोत्रेण तदुपलब्धिः= स्वगुणस्य शब्दस्य योपलब्धिः सा शब्दस्य इतरेतरद्रव्यगुणेभ्यः= गन्धादिभ्यो वैधर्म्यात्= वैशुष्यदेव भवति वैलक्षण्यं च श्रोत्रानन्तर्भावः- शब्दगुणविशिष्टस्याकाशस्य श्रोत्रत्वानङ्गीकारात्, पृथिव्यादिभूतानि हि गन्धादिगन्धितानि नैव सन्तीति गन्धादिविशिष्टपृथिव्यादिभ्यो जायमानानि घ्राणादीनि गन्धादिविशिष्टान्येवेन्द्रियाणि भवन्ति तत्र घ्राणादिभिः स्वनिष्ठगन्धादिग्रहणे पूर्वो दोषः प्रदर्शितः

न शब्देन गुणेन सगुणमाकाशमिन्द्रियं भवति, न शब्दः शब्दस्य व्यञ्जकः । न च घ्राणादीनां स्वगुणग्रहणं प्रत्यक्षं नाप्यनुमीयते, अनुमीयते तु श्रोत्रेणाकाशेन शब्दस्य ग्रहणं शब्दगुणत्वं चाकाशस्येति, परिशेषश्चानुमानं वेदितव्यम्— आत्मा तावत् श्रोता न करणम्, मनसः श्रोत्रत्वे घडिरत्वाभावः, पृथिव्यादीनां घ्राणादिभावे सामर्थ्यं श्रोत्रभावे चाऽसामर्थ्यम्, अस्ति चेदं श्रोत्रम् आकाशं च शिष्यते परिशेषादाकाशं श्रोत्रमिति ॥ ७३ ॥

॥ इति चात्स्यायनविरचिते न्यायभाष्ये तृतीयाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥ १ ।

एव, आकाशस्य तु न शब्दविशिष्टत्वनियमः— आकाशस्याऽनादित्वेनाऽनित्यशब्दापेक्षया पूर्वभाक्त्वादिति शब्दगुणरहितमेवाकाशं श्रोत्रं भवति तथा च श्रोत्रेणापि न श्रोत्रान्तर्भूतः शब्दो गृह्यते इति नेन्द्रियाणां स्वगुणाऽप्राहकत्वे व्यभिचारः संभवति— घ्राणादीनामपि स्वान्तर्भूतगन्धादिप्राहकत्वस्यैव प्रतिषिद्धत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नेति, गुणेन सगुणम्— गुणेन सहितम्, शब्दरहितस्याकाशस्य श्रोत्रत्वं च सूत्रव्याख्याने प्रतिपादितमेव । उक्ते उपपत्तिमाह— नेति, शब्दस्य शब्दव्यञ्जकत्वे व्यङ्ग्यत्वमपि स्यादेव तत्र द्वितीयाध्यायद्वितीयाहिके शब्दनिरूपणावसरे प्रतिषिद्धमिति न शब्दस्य शब्दव्यञ्जकत्वं संभवति तथा च न शब्दसहितस्याकाशस्य श्रोत्रत्वमुपपद्यते इति न शब्दस्य श्रोत्रस्वरूपान्तर्भावः, शब्दस्य श्रोत्रस्वरूपान्तर्भावे तु व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावः स्यादेव— शब्दस्य— शब्दविशिष्टश्रोत्रव्यङ्ग्यत्वेनावश्यं शब्दव्यङ्ग्यत्वप्रसङ्गात् तत्र च पूर्वत्र षोषा, प्रदर्शिता एव, गन्धादीनां तु व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावो न निराकृत इति गन्धादीनामभिव्यक्त्यर्थं गन्धादीनां घ्राणादिवस्वरूपान्तर्भावः स्वीक्रियते तथा च श्रोत्रेणापि न स्वरूपान्तर्भूतस्य शब्दस्य ग्रहणं भवतीति नोक्तव्यमिभारः संभवतीत्यर्थः । घ्राणादिभिः स्वगुणभूतगन्धादीनां ग्रहणे प्रमाणाभावमाह— न चेति । श्रोत्रेण शब्दग्रहणे प्रमाणात्माह— अनुमीयते इति, आकाशभूतेन श्रोत्रेण शब्दस्य ग्रहणम् आकाशस्य शब्दगुणवत्त्वं चानुमीयते इत्यन्वयस्तत्र शब्दग्रहणं तु प्रत्यक्षमेव श्रोत्रस्याकाशत्वमेवानुमेयं विलेयम् । आकाशस्य श्रोत्रत्वे परिशेषानुमानमाह— परिशेषश्चेति, पूर्वोक्तं शेषदेव परिशेषं स चानुमानलक्षणे व्याख्यात । आत्मेति— कर्तृकरणयोर्भेदः स्पष्ट एव तत्र श्रोत्रं करणमेवेति अत्रणकर्ताऽऽत्मा न श्रोत्रं संभवति, तापि मनः श्रोत्रं संभवति— मनसः श्रोत्रत्वे घडिरत्वाभावः प्रसज्येत— मनसो नित्यत्वेन विनाशासंभवात्, पृथिव्यादीनामपि श्रोत्रत्वं न संभवति— घ्राणत्वादिभिर्विनियुक्तत्वात् तत्र गन्धप्राहकत्वाद् गन्धप्रधानपृथिव्या एव घ्राणत्वम् एव रसादिप्रधानजलादीनामेव रसादिप्राहकत्वस्यैवाभावनियम इति पृथिव्यादीनां घ्राणादिभावे सामर्थ्यमस्ति श्रोत्रभावे च सामर्थ्यं नास्ति— श्रोत्रस्य शब्दप्राहकत्वात् पृथिव्यादीनां चतुर्णां च शब्दगुणवत्त्वाभावादिति शब्दगुणस्यैवाकाशस्य शब्दप्राहकत्वसंभवेन श्रोत्रत्वं संभवति नान्यस्येत्यर्थः । परिशेषानुमानमुपसहरति— अस्तीति, इन्द्रियाणां भौतिकत्वमुपपादितमेव तत्र घ्राणादीनां पृथिव्यादिभिः सिद्धिर्जातेति इन्द्रियेषु शब्दप्राहकं श्रोत्रमवशिष्यते भूतेषु च शब्दगुणकमाकाशमवशिष्यते इति परिशेषादाकाशं श्रोत्रमिति सिद्धम् । आकाशस्य च न शब्दविशिष्टस्य श्रोत्रत्वं येन प्रदर्शितव्यमिभारः प्रसज्येत, तथा चेन्द्रियैर्न स्वगुणा गृह्यन्ते किं तु पृथिव्यादीनामेव गन्धादयो गुणा गृह्यन्ते इति सिद्धं तत्र पृथिव्यादिवृत्तिगन्धादिसांशग्रहणे गन्धादीनां प्रकर्ष एव हेतुः संभवति न तु पूर्वपक्षुक्तो घ्राणादीनां गन्धादिमात्रवत्त्वमित्युपसंहारस्तथा च घ्राणादीनां पृथिव्यादीनां च या कार्यकारणभावव्यवस्थोक्ता सा न व्याहृत्यते इत्यलम् ॥ ७३ ॥

॥ इत्यर्थविवेचन समाप्तम् ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रसन्नपदायां तृतीयाध्यायस्य प्रथममाहिकम् समाप्तम् ॥

॥ न्यायभाष्यतृतीयाध्यायस्य द्वितीयमाहिकम् ॥

परीक्षितानीन्द्रियाणि अर्थाश्च, बुद्धेरिदानीं परीक्षाक्रमः- सा किमनित्या नित्या वा ? इति । कुतः संशयः ?-

कर्माकाशसाधर्म्यात् संशयः ॥ १ ॥

अस्पर्शवत्त्वं ताभ्यां समानो धर्म उपलभ्यते बुद्धौ. विशेषधोपजनाऽपायधर्मवत्त्वम्, विपर्ययश्च यथास्वमऽनित्यनित्ययोस्तस्यां बुद्धौ नोपलभ्यते तेन संशय इति ॥ अनुपपन्नः खल्वयं संशयः- सर्वशरीरिणां हि प्रत्यात्मवेदर्नायाऽनित्या बुद्धिः सुखादिवत्. भवति च संबन्धिः- 'ज्ञास्यामि' 'जानामि' 'अज्ञासिष्म' इति, न चोपजनापायावन्तरेण त्रैकाल्यव्यक्तिस्ततश्च त्रैकाल्यव्यक्तेः 'अनित्या बुद्धिः' इत्येतत् सिद्धम्, प्रमाणसिद्धं चेदं शास्त्रेष्युक्तम्- " इन्द्रियार्थसंनिरूपोत्पन्नम् १-१-४ " " युगपत् ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम् १-१-१६ "

प्रमेयेष्वात्मशरीरेन्द्रियार्थान् निरूप्य बुद्ध्यादीनां निरूपणार्थं द्वितीयमाहिकमारभते- परीक्षितानीति, अर्थाः= इन्द्रियाणां विषयाश्च परीक्षिताः । साप्रतं कर्मण्यमाह- बुद्धेरिति । सा= बुद्धिरनित्या वा नित्या वेति संशयः । संशयहेतुं विज्ञासते- कुत इति । मूत्रेण संशयहेतुमाह- कर्मति, कर्मणः= क्रियाया अनित्यायाः साधर्म्यात् नित्यस्याकाशस्य च साधर्म्याद् बुद्धौ नित्यत्वानित्यत्वसंशय इत्यन्वयः, साधर्म्यं च स्पर्शरहितत्वं तच्च कर्मणि आकाशे बुद्धौ च वर्तते तथा च किम् 'बुद्धिरनित्या स्पर्शरहितत्वान् कर्मवन्' किं वा 'बुद्धिरनित्या स्पर्शरहितत्वादाकाशवन्' इत्येवं कर्माकाशयोः साधर्म्याद् बुद्धौ नित्यत्वानित्यत्वयोः संशय इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अस्पर्शवत्त्वमिति, ताभ्याम्= कर्माकाशाभ्याम् अस्पर्शवत्त्वं साधर्म्यं बुद्धौ उपलभ्यते तेन संशय इत्यन्वयः । समानधर्ममुत्त्वा विशेषधर्ममाह- विशेष इति, उपपन्नः= उत्पत्तिः, अपायाः= विनाशः, बुद्धानुत्पत्तिविनाशानन्वयमुपलभ्यते तेन चानित्यत्वं सिध्यतीत्यर्थः । बुद्धौ व्यतिरेकानुपलब्धिमाह- विपर्यय इति, अनित्यनित्ययोः यथाम्यम्= प्रत्येकं यो विपर्ययो यथा- अनित्येषु घटादिषु अस्पर्शवत्त्वस्य विपर्ययः= स्पर्शवत्त्वमस्ति तद् बुद्धौ नोपलभ्यते तेनाऽनित्यत्वाभावः प्राप्नोति, नित्येष्वामादिषु उपजनापायधर्मस्य विपर्ययः= अभावोस्ति सोपि बुद्धौ नोपलभ्यते तेन नित्यत्वाभावः प्राप्नोति. तथा चाऽस्पर्शवत्त्वेनोपजनापायधर्मवत्त्वेन च बुद्धौ नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयो जायते इत्यर्थः । एतादृशसंशयस्यानुपपत्तिमाह- अनुपपन्न इति, उपजनापायधर्मवत्त्वेनानित्यत्वं सिध्यति, अस्पर्शवत्त्वं च न नित्यत्वव्याप्यम्- अनित्ये कर्मण्यपि सत्त्वात् उपजनापायधर्मवत्त्वं च नानित्यत्वव्यभिचारीत्याशयः । उक्ते हेतुमाह- सर्वेति 'बुद्धिरनित्या सुखादिवन्' इति प्रत्यात्मवेदर्नायाः सर्वप्रसिद्धमस्तीत्यर्थः । बुद्धेरनित्यत्वज्ञानमुदाहरति- भवतीति, संबन्धिः= प्रतीतिः, 'ज्ञास्यामि' इत्यनेन बुद्धेः प्रागभाव उच्यते, 'जानामि' इत्यनेन स्थितिः, 'अज्ञासिष्म' इत्यनेन विनाश उक्तः- बुद्धेर्भूतच्छादित्वनोपनान्, स्वाभिप्रायनाह- न चेति, उपजनापायी= उत्पत्तिविनाशी विना त्रैकाल्यव्यक्तिः= 'आसीदस्ति भनित्यति' इत्येवं त्रैकालिकप्रयोगो न भवति- नित्येदेवं प्रयोगासंभवात्, ततश्च त्रैकाल्यव्यक्तिनो बुद्धेरनित्यत्वं सिद्धमित्यन्वयः । इदम्= बुद्धेरनित्यत्वं प्रमाणमिदम्= उत्पत्तिविनाशाभ्यां प्रत्यक्षसिद्धमेवास्ति शास्त्रे " इन्द्रियार्थं " इत्यादिमुद्देशकं न स्वप्रासादिकम्, इन्द्रियार्थसंनिरूपणोत्पन्नस्य ज्ञानस्य= बुद्धेरनित्यत्वं स्पष्टमेव, ज्ञानानुत्पत्तिजबदेनाप्यनित्यत्वं प्राग्म-

इत्येवमादि, तस्मात्संशयप्रक्रियानुपपत्तिरिति । दृष्टिप्रवादोपालम्भार्थं तु प्रकरणम्, एवं हि पश्यन्तः प्रवदन्ति सांख्याः— ' पुरुषस्यान्तःकरणभूता नित्या बुद्धिः ' इति ॥ १ ॥

साधनं च प्रवसते—

### विषयप्रत्यभिज्ञानात् ॥ २ ॥

किं पुनरिदं प्रत्यभिज्ञानम् ? ' पूर्वमज्ञासिपमर्थं तमिमं जानामि ' इतिज्ञानयोः समानेऽर्थे प्रतिसन्निधानं प्रत्यभिज्ञानम् एतच्चाश्वस्थिताया बुद्धेरपपन्नम्, नानात्वे तु बुद्धिभेदेऽप्युपपन्न-  
पवर्गिषु प्रत्यभिज्ञानानुपपत्तिः— नान्यज्ञातमन्यः प्रत्यभिज्ञानातीति ॥ २ ॥

### साध्यसमत्वाद्देहेतुः ॥ ३ ॥

यथा खलु नित्यत्वं बुद्धेः साध्यम् एवं प्रत्यभिज्ञानमपीति । किं कारणम् ? चेतन-

प्रागभावप्रतियोगित्वलाभादित्याह— प्रमाणेति । उपसंहरति— तस्मादिति, तस्मात्= उच्यतेत्या बुद्धेरनित्यत्वस्य सर्वप्रसिद्धत्वात् तत्र संशयप्रक्रियाया= संशयप्राप्तेरनुपपत्तिः । ननु यदि बुद्धयनित्यत्वं सर्वप्रसिद्धमेव तर्हि किमर्थमिदं परीक्षाप्रकरणम् ? इत्याशङ्क्याह— दृष्टीति, दृष्टिः= दर्शनम्= सांख्यदर्शनं चतुर्मादस्य= चतुसिद्धान्तस्योपालम्भार्थम्= सण्डनार्थं प्रकरणमस्ति । सांख्यसिद्धान्तमाह— पुरुषस्येति । एवम्= बुद्धिनित्यत्वम्, पुरुषस्य= आत्मन । वस्तुतस्तु चित्तमेतत् " हेतुमदनित्यमव्यापि " " प्रवृत्तेर्महान् " इत्यादिना सांख्यैर्बुद्धेरनित्यत्वस्यैवोक्तत्वात् । अत एव वाचस्पतिमिश्रे— " साध्याना दि दर्शने प्रवादः— महदन्तःकरणं बुद्धिरिति तदुपालम्भार्थम्= दूषणार्थं प्रकरणमिति " इत्येव व्याख्यातम् । किं वा सांख्यशास्त्रेण वेदान्तपरो विज्ञेय— वेदान्तिभिरात्मलक्षणज्ञानस्य नित्यत्वस्वीकारात्, अन्तःकरणस्य तु तैरपि नित्यत्वं न स्वीक्रियते इतिविभाव्यम्, साध्यकारोयं बहून् प्रमाद करोतीत्युक्तमेव ॥ १ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति— साधनमिति, नित्यत्वहेतुमित्यर्थं, बुद्धिनित्यत्वमादिन इतिशेष । विषयेति— विषयस्य प्रत्यभिज्ञानाद् बुद्धेरनित्यत्व सिद्धम्— ' सोय देवदत्त ' इत्यादिज्ञानं प्रत्यभिज्ञानं तेन प्रत्यभिज्ञातुः पुर्यांपरफालसथायित्वेन नित्यत्वं सिध्यति प्रत्यभिज्ञात्री च बुद्धिरेषेति बुद्धेरनित्यत्वं सिद्धम्, न च प्रत्यभिज्ञानमात्मन्यर्थं— आत्मनो घमित्वाभावाद् अत्रियत्वेन ज्ञानलक्षणक्रियागहित्वा-  
येति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— किमिति । प्रत्यभिज्ञानस्वरूपमाह— पूर्वमिति, यमितिशेष, ' यमर्थं पूर्वम-  
ज्ञासिपम् ' इत्येकं ज्ञानम् ' तमिममर्थं जानामि ' इत्यपरं ज्ञानं तयोज्ञानयोरेव समानोऽर्थः= एव एव विषयस्त्वद्विषयकं यत् प्रतिसंभिज्ञानम्= उभयात्मकमेकम् ' यमज्ञासिपं च पर्यामि ' इत्यादिसंज्ञानं तत्रैव प्रत्यभिज्ञानमित्युच्यते एतत्= प्रत्यभिज्ञानम्= प्रत्याभिज्ञाकर्तृत्वमपरिपन्नाया= नित्याया बुद्धेर-  
परस्यै नाऽनित्याया इत्यन्वयः । विषये वाचकमाह— नानात्वे इति, बुद्धेरनित्यत्वे नानात्व स्यात् तेन बुद्धीनामुपपन्नपवर्गित्वम्= उत्पादविनाशशालित्वं स्यात् तथा चोत्पन्नपवर्गिषु बुद्धिभेदेषु= बुद्धिभ्यश्चिदु-  
प्रत्यभिज्ञानानुपपत्तिः= प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वानुपपत्तिः । वृत्ते हेतुमाह— नान्येति, बुद्धेर्नानात्वे हि अन्यया बुद्ध्या ज्ञातस्याऽन्यया बुद्ध्या प्रत्यभिज्ञानं न समवतीति प्रत्यभिज्ञानसिद्धयर्थं बुद्धेरनित्यत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः ॥ २ ॥

बुद्धिनित्यत्वं निराकरोति— साधयेति, बुद्धेरनित्यत्वमात्रेण प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वं हेतुमाह— स च बुद्धौ न सिद्ध— परैरात्मन एव प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वानीष्टादित्यप्रतिद्वेषात् साध्यपक्षः= साध्यव्याप्य-  
एषेति साध्यसमत्वाद्देहेतुः= साध्यासाध्यः— एते सिद्धस्यैव हेतुमगमकादिति नान्येति प्रत्यभि-  
ज्ञानकर्तृत्वेन बुद्धेरनित्यत्वात्प्रवचने इति सूत्रार्थः । साध्यपक्षः व्याचष्टे— यमिति, प्रत्यभिज्ञानम्= प्रत्य-  
भिज्ञाकर्तृत्वम् । प्रत्यभिज्ञानस्य साध्यसमत्वं आत्मनः प्रमाणे— किमिति । उपाह— यमिति,  
साध्यभिज्ञानकर्तृत्वं हि चेतनस्य कर्तृत्वं अतो न तु कर्तृत्वमन्यथा बुद्धेरिति बुद्धेः प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वं

धर्मस्यं कारणेऽनुपपत्तिः- पुरुषधर्मः स्वल्पं ज्ञानं दर्शनमुपलब्धिबोधः प्रत्ययोऽध्यवसाय इति-  
चेतनो हि पूर्वज्ञातमर्थं प्रत्यभिजानाति तस्यैतस्माद् हेतोर्नित्यत्वं युक्तमिति । कारणचेतन्याभ्युप-  
गमे तु चेतनस्वरूपं वचनीयम्- नाऽनिर्दिष्टस्वरूपमाऽऽत्मान्तरं शक्यमस्तीति प्रतिपत्तुम् । ज्ञानं  
चेद् बुद्धेरन्तःकरणस्याभ्युपगम्यते चेतनस्येदानीं किं स्वरूपं को धर्मः किं तत्त्वम्, ज्ञानेन च  
बुद्धौ वर्तमानेनायं चेतनः किं करोतीति ॥

चेतयते इतिचेत् ? न ज्ञानादर्थान्तरं वचनम् ।

पुरुषश्चेतयते बुद्धिर्जानातीति, नेदं ज्ञानादर्थान्तरमुच्यते- चेतयते जानीते पश्यति  
उपलभते इत्येकोयमर्थे इति । बुद्धिर्ज्ञापयतीति चेत् ? अद्धा जानीते पुरुषो बुद्धिर्ज्ञापयतीति  
सत्यमेतत्, एवं चाभ्युपगमे 'ज्ञानं पुरुषस्य' इति सिद्धं भवति न बुद्धेरन्तःकरणस्येति ॥

प्रतिपुरुषं च शब्दान्तरं व्यवस्थाप्रतिज्ञाने ? प्रतिषेधहेतुवचनम् ।

साध्यमेवेत्यर्थः, बुद्धेः कारणत्वं च स्पष्टमेव । प्रत्यभिज्ञानं हि ज्ञानविशेष एव स च पुरुषधर्म इत्याह-  
पुरुषेति, ज्ञानादिशब्दाश्चैते एकार्थपरा एवेति स्पष्टमेव तथा च बुद्धेः प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वमसिद्धमेवेति न  
तेन नित्यत्वं संभवतीत्यर्थः । चेतनस्यात्मनः प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वमाह- चेतन इति, ज्ञातविषयकज्ञानमेव  
प्रत्यभिज्ञानम्, तस्य= चेतनस्य, एतस्माद् हेतोः= प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वात् नित्यत्वं युक्तम्= सिध्यति,  
पूर्वापरकालस्थायिन एव प्रत्यभिज्ञासंभवात् नित्यत्वं सिध्यतीत्यर्थः । विषये बाधकमाह- कारणेति, यदि  
प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वं बुद्धौ तथा बुद्धेरेव चेतनत्वं स्यात् तथा च कारणभूताया बुद्धेश्चेतनत्वस्वीकारे चेतनस्वरू-  
पम्= आत्मस्वरूपं वक्तव्यम्, चेतनत्वमेवात्मस्वरूपं संभवति तत्र यदि बुद्धौ स्वीकृतं तदाऽऽत्मस्वरूपस्या-  
ऽसिद्धिरेव स्यात् चेतनत्वातिरिक्तस्यात्मस्वरूपत्वासंभवादित्यर्थः, स्वरूपनिर्देशं विना च पदार्थस्वीकारो  
न संभवतीत्याह- नेति, अनिर्दिष्टस्वरूपम्= अनिरूपितस्वरूपं चेतनाविरिक्तं किंचिदात्मान्तरमस्तीति  
प्रतिपत्तुम्= स्वीकर्तुं न शक्यमित्यन्वयः, चेतनत्वमेवात्मस्वरूपं निरूपयितुं शक्यते तत्र बुद्धौ प्राप्त-  
मित्यात्मस्वरूपनिरूपणाभावः प्राप्त इत्यर्थः । बाधकान्तरमाह- ज्ञानमिति, तत्त्वम्= लक्षणम्, पु-  
द्धिसमवेतज्ञानेन चेतनस्यात्मनः क उपयोग इतिसर्वं वक्तव्यम् । किं वा ननु चेतनत्वमात्मधर्मो न बुद्धेः  
किं तु ज्ञानं बुद्धिधर्म इति नाल्मस्वरूपनिरूपणात्पुष्पलिरित्वाहङ्काराह- ज्ञानं चेदिति, चेतनत्वमेव  
ज्ञानं तथा च पूर्वज्ञेयः रियत एवेत्यर्थः । किं वा ज्ञाने बुद्धौ वर्तमाने सति चेतनोऽक्रिय एव स्यात्  
तथा च वैयर्थ्यमेव स्यात्- ज्ञानक्रियार्थमेव चेतनस्वीकारस्य संभवादित्यर्थः ॥

ननु बुद्धौ वर्तमानेन ज्ञानेन पुरुषश्चेतयते अर्थात् चेतनत्वं पुरुषधर्मो ज्ञानं च बुद्धिधर्म इत्या-  
दाहते- चेतयते इति, एतस्माद्- नेति, एवमपि ज्ञानादर्थान्तरं चेतनधर्मो नोक्तं- चेतनत्वस्य ज्ञान-  
रूपत्वादेव तस्य पुरुषधर्मत्वे ज्ञानस्यैव पुरुषधर्मत्वमुक्तं भवति तथा च बुद्धेर्ज्ञानधर्मत्वं न स्यादित्यर्थः ।  
स्वयं व्याचष्टे- पुरुष इति, अनेन चेतनत्वस्य पुरुषधर्मत्वं ज्ञानस्य च बुद्धिधर्मत्वं प्रदर्शितम् । परिहरति-  
नेदमिति, इदम्= चेतनत्वं ज्ञानादर्थान्तरं नेत्यर्थः । चेतनत्वज्ञानादीनाममेदमाह- चेतयते इति, चेतयते  
इत्यादीनां शब्दानामेकार्थपरत्वात् चेतनत्वज्ञानयोरमेदं प्राप्त इत्यर्थः । ननु बुद्धेर्ज्ञानं धर्मो न ज्ञान-  
मित्याशङ्कते- बुद्धिरिति । उक्तं स्वीकरोति- अद्वेति, एवं हि ज्ञानस्य पुरुषधर्मत्वं ज्ञानत्वस्य च बुद्धि-  
धर्मत्वं प्राप्तं तदेतद् युक्तमेवेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे स्वसिद्धान्तसिद्धिमाह- एवमिति । पूर्वपक्षिसिद्धान्तस्य  
हानिमाह- नेति, स्पष्टमन्वयः ॥

पूर्वपक्षिण पशुान्तरस्वीकारे दोषमाह- प्रतिपुरुषमिति, चेतनत्वादयो नैकस्य पुरुषस्य= आत्मनो  
धर्मः किं तु परस्परं भिन्नात्मावे तथा च यस्य चेतनत्वं धर्मत्वस्य ज्ञानं न धर्मं किं तु ज्ञानं बुद्धिधर्म

त्यंभिज्ञानाद् नित्यत्वम्. दृष्टं हि करणभेदेः ज्ञातुरेकत्वात् । प्रत्यभिज्ञानम्- संव्यदृष्टस्येतरेण प्रत्यभिज्ञानादिति चक्षुर्वत् । प्रदीपवच्च= प्रदीपान्तरदृष्टस्य प्रदीपान्तरेण ; प्रत्यभिज्ञानमिति; तस्माद् ज्ञातुरयं नित्यत्वे हेतुरिति ॥ ३ ॥

यच्च मन्यते- बुद्धेरञ्चस्थिताया यथाविषयं वृत्तयः= ज्ञानानि निश्चरन्ति वृत्तिश्च वृत्ति-  
मतो नाज्ज्येति. तच्च-

न- युगपदग्रहणात् ॥ ४ ॥

वृत्तिवृत्तिमतोरनन्यत्वे वृत्तिमतोऽवस्थानाद् वृत्तीनामवस्थानमिति यानीमानि विषयग्रह-  
णानि तान्यवतिष्ठन्ते इति युगपद् विषयाणां ग्रहणं प्रसज्यते इति ॥ ४ ॥

अप्रत्यभिज्ञाने च विनाशप्रसङ्गः ॥ ५ ॥

संभवति तेन च न ज्ञानवत्त्वं संभवति तेन प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वमपि न संभवति तथा च नित्यत्वमपि न संभवतीत्यर्थः । पश्चान्तरमाह- यदीति, बोधनम्= ज्ञानसाधनम्, तत्= मनः । एतत्पक्षं स्वीकरोति- अस्त्विति । अत्र विशेषमाह- न. त्विति, यन्मनसो नित्यत्वं तद् विषयप्रत्यभिज्ञानान्नास्ति- मनसि प्रत्यभिज्ञानस्याभावात्, तस्यात्मवृत्तित्वात् किं स्वणुत्वात् अणूनां नित्यत्वात्, ज्ञानानामयौगपद्याद्य मनसोऽणुत्वमित्यन्वयः । प्रत्यभिज्ञानस्यात्मवृत्तित्वमाह- दृष्टमिति, यथा 'यं चक्षुषाऽद्रक्षिं तं त्वचा स्पृशामि' इति करणभेदेपि आत्मन एकत्वात्, प्रत्यभिज्ञानं भवति. करणानां प्रत्यभिज्ञानपक्षे च करणानां भेदेन प्रत्यभिज्ञानं न स्याद् भवति च करणभेदेपि प्रत्यभिज्ञानमिति प्रत्यभिज्ञानमात्मधर्मो न करणधर्म इति सिद्धम्. अस्मिन्नपक्षे ज्ञानसाधनत्वाद् बुद्धिशब्दवाच्यं मनः करणमेवेति न मनसि प्रत्यभिज्ञानं संभवति येन प्रत्यभिज्ञानान्मनसो नित्यत्वं स्यादित्यर्थः । करणभेदेपि ज्ञातुः प्रत्यभिज्ञान- मुदाहरति- सच्येति, संव्यदृष्टस्य= वामचक्षुर्दृष्टस्य, इतरेण= दक्षिणचक्षुषा । उदाहरणान्तरमाह- प्रदीपवदिति । उपसंहरति- तस्मादिति, ज्ञातुर्नित्यत्वे अयम्= इदम्= प्रत्यभिज्ञानं हेतुर्न तु मनसो नित्यत्वे इत्यन्वयः ॥ ३ ॥

परिहर्तुं पश्चान्तरमुपस्थापयति- यथेति, अवस्थितायाः= नित्यायाः, यथाविषयम्= प्रतिविषयं किं वा विषयानुरूपं वृत्तय इत्यर्थः, यथा घटावृत्तिपटादुरूपं= घटाकारा भवति, वृत्तिरेव ज्ञानमित्युच्यते, निश्चरन्ति= विषयदेशं गच्छन्ति । कार्यकारणयोरभेदेन वृत्तिवृत्तिमतोरभेदमाह- वृत्तिश्चेति, तथा च प्रत्यभिज्ञानलक्षणा वृत्तिरपि बुद्धेरेवेति तथा बुद्धेर्नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्राह- सचेति, अस्य सृष्ट- पटफनकारेणान्वयान् 'तच्च न संभवति' इत्यर्थः । उक्तं सूत्रेण निराकरोति- नेति, वृत्तिवृत्तिमतोरभेदो नोपपद्यते- युगपदग्रहणाद्विषयाणामित्यन्वयः, वृत्तिवृत्तिमतोरभेदं हि वृत्तिमतो नित्यत्वेन वृत्तीनामपि नित्यत्वं स्याद् वृत्तिश्च ज्ञानस्य घटादिरूपेण परिणाम एव तथा च वृत्तीनां नित्यत्वेन स्थिरत्वान् तद्विषय- भूतानां शब्दस्पर्शादीनां युगपद् भानं स्याद् न च युगपद् भानं भवतीति युगपदग्रहणान्न वृत्तीनां स्वाधि- त्वं संभवति तत्र च न वृत्तिवृत्तिमतोरभेदः संभवति तथा च न वृत्तीनां बुद्धिकार्यत्वं संभवति येन प्रत्य- भिज्ञानस्य बुद्धिकार्यत्वेन बुद्धेर्नित्यत्वं स्यात्. कार्यकारणयोरभेदस्य त्वदिष्टत्वादिति सूत्रार्थः । प्याचये- वृत्तीति । अत्रयानमित्यत्र प्राप्तमितिशेषः । पयंबमितमाह- यानीति । उपसंहरति- युगपदिति, वृत्तीनामवस्थानादितिशेषः, न च युगपद् विषयाणां ग्रहणं दृश्यते इति न वृत्तिवृत्तिमतोरभेदः ॥ ४ ॥

वृत्तिवृत्तिमतोरभेदे दोषान्तरमाह- अप्रत्यभिज्ञाने इति, प्रत्यभिज्ञानामाये इत्यर्थः, यथा इमे- दपक्षे वृत्तिमतो नित्यत्वेन वृत्तीनां नित्यत्वं प्राप्नोति तथा वृत्तीनामनित्यत्वेन वृत्तिमत्रोऽनित्यत्वं प्राप्नोतीति न बुद्धेर्नित्यत्वं संभवतीत्याशयः, प्रत्यभिज्ञानमपि स्वन्मते बुद्धिवृत्तिरेव तत्र प्रत्यभिज्ञान-

अतीते च प्रत्यभिज्ञाने वृत्तिमानप्यतीत इत्यन्तःकरणस्य विनाशः प्रसज्यते, विपर्यये च नानात्वमिति ॥ ५ ॥

अविभु चैकं मनः पर्यायेणोन्द्रियैः संयुज्यते इति—

क्रमवृत्तित्वादयुगपदग्रहणम् ॥ ६ ॥

इन्द्रियार्थानाम् । वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वमिति, एकत्वे च प्रादुर्भावतिरोभावयोरभाव इति ॥ ६ ॥

अप्रत्यभिज्ञानं च विषयान्तरव्यासङ्गात् ॥ ७ ॥

अप्रत्यभिज्ञानम् = अनुपलब्धिः, अनुपलब्धिश्च कस्य चिदर्थस्य विषयान्तरव्यासक्ते मनस्युपपद्यते— वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वात्, एकत्वे हि अनर्थको व्यासङ्ग इति ॥ ७ ॥

लक्षणवृत्तेरभावकाले बुद्धेर्विनाशः = अभावः प्रसज्यते— वृत्तिवृत्तिमतोरभेदस्वीकारादिति न बुद्धेर्नित्यत्वं संभवतीति न वृत्तिवृत्तिमतोरभेदः संभवति तेन न कार्यकारणभावः संभवति तेन न प्रत्यभिज्ञानं बुद्धि-धर्मः संभवति तेन न बुद्धेर्नित्यत्वं संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अतीते इति, अतीते = विनष्टे । वृत्तिमान् = प्रत्यभिज्ञानलक्षणवृत्तिमदन्तःकरणम्, अन्तःकरणस्य = बुद्धेः । विपक्षे बाधकमाह— विपर्यये इति, यद्विबुद्धिवृत्तीनां प्रत्यभिज्ञानादीनां विनाशेपि बुद्धेर्न विनाश इति विपर्ययस्तदा नानात्वम् = वृत्तिवृत्तिमतोर्भेद एव स्यान्नाऽभेद इत्यर्थः, एवं पूर्वसूत्रेपि विपर्यये नानात्वं विज्ञेयम् ॥ ५ ॥

स्वसिद्धान्तेनाभिमतसूत्रमवतारयति— अविभक्ति, मनः अविभु = अणु चैकं चेतीन्द्रियैः पर्यायेण संयुज्यते अत एव विषयाणामयुगपद् ग्रहणं भवतीत्यन्वयः । क्रमेति— इन्द्रियैः सह मनस्संयोगस्य क्रम-वृत्तित्वात् = पर्यायेण = कालभेदेन जायमानान् विषयाणां शब्दस्पर्शादीनामयुगपद् ग्रहणं भवति तथा च वृत्तिवृत्तिमतोर्भेदः सिद्धः— वृत्तिमतो मनसः सदातनत्वाद् वृत्तीनां च सदातनत्वाभावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— इन्द्रियेति, “इन्द्रियार्थानाम्” इति सूत्रशेष, “इन्द्रियार्थानामयुगपद् ग्रहणम्” इति सूत्रान्वय इत्यर्थः । तदनेन सिद्धमाह— वृत्तीति, नानात्वम् = भेदः सिद्ध इत्यर्थः, वृत्तिवृत्तिमतोरभेदे हि वृत्तिमतो नित्यत्वेन वृत्तीनामपि नित्यत्वं स्यादिति विषयाणां ग्रहणम् = भानं युगपदेव स्यात् न चैवमस्तीति नानात्वं सिद्धम् । विपक्षे बाधकमाह— एकत्वे इति, वृत्तिवृत्तिमतोरेकत्वे वृत्तिमतो नित्यत्वेन वृत्ती-नामपि विषयग्रहणाख्यानां नित्यत्वं स्यादिति प्रादुर्भावतिरोभावयोरभावः स्यात् स्वञ्च प्रादुर्भावतिरो-भावाविति नित्याद् वृत्तिमतो वृत्तीनामनित्यातां भेदः सिद्ध इत्यन्वयः ॥ ६ ॥

वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वे हेत्वन्तरमाह किं वेन्द्रियेण मनस्संयोगस्य प्रत्यक्षकारणत्वे हेतुमाह— अप्र-त्यभिज्ञानमिति, मनसो विषयान्तरव्यासङ्गात् = विषयान्तरासक्तत्वाद् विषयान्तरस्याऽप्रत्यभिज्ञानम् = अग्रहणमुपपद्यते, यदा हि मनो रूपादिग्रहणासक्तं भवति तदा गन्धादिग्रहणं गन्धादीनामिन्द्रियेण संयोगे सत्यपि न भवति तत्र यदीन्द्रियैः मनस्संयोगस्य प्रत्यक्षकारणत्वं न स्यात्तदा रूपादिवद् गन्धादीनामपी-न्द्रियेण संयुक्तत्वाद् ग्रहणमेव स्यात् ग्रहणाभावश्च न स्याद् भवति च ग्रहणाभाव इतीन्द्रियैः मनस्संयोगस्य प्रत्यक्षकारणत्वं मनस्यैकत्वमणुत्वं च कल्प्यते तथा चाणुभूतस्य मनसो विषयान्तरव्यासङ्गे सति विषया-न्तराग्रहणमुपपद्यते— अणोरेकस्मिन् कालेऽनेकैरिन्द्रियैः संयोगासंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अग्रत्यभि-ज्ञानमिति, अत्राऽप्रत्यभिज्ञानादन्तः प्रत्यक्षाभावपर इत्याह— अनुपलब्धिरेति, यथा रूपादौ = रूपादिग्रहणे व्यासक्ते मनसि कस्य चिदर्थस्य = गन्धादेरनुपलब्धिग्रहणपद्यते— वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वात् = भेदात् । विपक्षे बाधकमाह— एकत्वे इति, वृत्तिवृत्तिमतोरेकत्वे हि रूपेण चतुस्संनिर्करकाले किं वा रूपज्ञानकाले प्राणस्य गन्धेन संयोगः संभवत्येवेति सादृशसंयोगेन गन्धविषयकवृत्तौ जातार्थां गन्धग्रहणमपि स्यादेव— वृत्त्या

विमुक्त्यै चान्तःकरणस्य पर्यायेणेन्द्रियैः संयोगः— ।

न- गत्यभावात् ॥ ८ ॥

प्राप्तानीन्द्रियाण्यन्तःकरणेनेति प्राप्त्यर्थस्य गमनस्याभावः तत्र क्रमवृत्तित्वाभावादयु-  
गपद्ग्रहणानुपपत्तिरिति, 'गत्यभावाच्च प्रतिपिद्धं विमुक्तोऽन्तःकरणस्याऽयुगपद्ग्रहणं न लिङ्गा-  
न्तरेणानुमीयते इति, यथा चक्षुषो गतिः प्रतिपिद्धा- संनिवृष्टविप्रकृष्टयोस्तुल्यकालग्रहणात् ।  
पाणिचन्द्रमसोर्व्यवधानेन प्रतीयाते साऽनुमीयते इति । सोऽयं नान्तःकरणे विवादो, न (च) तस्य  
नित्यत्वे- सिद्धं हि मनोऽन्तःकरणं नित्यं चेति । क तर्हि विवादः ? तस्य विमुक्त्यै. तच्च  
प्रमाणतोऽनुपलब्धेः प्रतिपिद्धमिति । एकं चान्तःकरणं नाना चैता ज्ञानात्मिका वृत्तयः-  
चक्षुर्विज्ञानं घ्राणविज्ञानम्= रूपविज्ञानं गन्धविज्ञानम्, एतच्च वृत्तिवृत्तिमतोरैकत्वेऽनुपपन्नमिति ।

गृहीतस्य गन्धस्य वृत्त्यभिन्नमनसापि गृहीतत्वसंभवाद् तत्र विषयान्तरव्यासङ्गतस्य वैयर्थ्यं प्रसज्यते किं वा  
वृत्तिवृत्तिमतोरभेदपक्षे वृत्तिमतो मनसो नित्यत्वेन सदैव सत्त्वाद् वृत्तीनामपि सदा सत्त्वं स्यादिति विषया-  
न्तरव्यासङ्गस्यापि विषयान्तरग्रहणप्रतिवन्धकत्वं न स्यादिति पूर्वोक्तवत् सर्वदा सर्वविषयमानं स्यादेवेत्या-  
शय. न चैवं दृश्यते इति न वृत्तिवृत्तिमतोरैक्यमुपपद्यते इत्यर्थः । वस्तुवस्तु चिन्त्यमिदं मायं सूत्रं च ॥७॥

अप्रिमसूत्रमवतारयति- 'विमुक्त्यै इति, अन्तःकरणस्य= मनसो विमुक्त्यै चेन्द्रियैः सह पर्यायेण  
संयोगो नोपपद्यते किं तु विमुक्त्यै युगपदेव सर्वैरपीन्द्रियैः संयोगः स्यात्तथा च युगपदेवाऽनेकार्थमहर्षेण  
स्यात् न चैवं दृश्यते इति न मनसो विमुक्त्यै संयोगो नोपपद्यते किं त्वयुत्वमेवेत्यर्थः, अत्र सूत्रपठनकारेण  
'संयोगो न' इत्येवमन्वयः । नेति- मनसो विमुक्त्यै नोपपद्यते- विमुक्तो गत्यसंभवात् सर्वदैव सर्वैरपी-  
न्द्रियैः संयोगः स्यादिति युगपदेवैकार्थमहर्षेण स्यात् न चैवं दृश्यते इति न मनो विमुक्त्यै तु अणु अणुत्वे  
च गतिसंभवेन पर्यायेणेन्द्रियैः संयोगः संभवतीति पर्यायेण विषयमहर्षेण दृश्यमानमुपपद्यते इति सूत्रार्थः ।  
सूत्रकृतात्र यन्मनसो विमुक्त्यै प्रत्याख्यायते तदत्र न केनापि सूत्रशब्देन प्राप्तमिति सूत्रकृतो विभावनीयं  
पाण्डित्यम् । व्याचष्टे- प्राप्तानीति, मनसो विमुक्त्यै सर्वाण्यपीन्द्रियाणि सर्वदैव मनसा प्राप्तानि= संयु-  
क्तानि स्युस्तथा च मनसः प्राप्त्यर्थस्य= इन्द्रियैः संयोगार्थस्य गमनस्य= इन्द्रियसमीपगमनस्याभावः प्राप्त-  
स्तत्र= तथा चेन्द्रियैः मनससंयोगस्य क्रमवृत्तित्वासंभवाद् युगपदेवाऽनेकार्थमहर्षेण स्यादिति दृश्यमानस्या-  
ऽयुगपद्ग्रहणस्यानुपपत्तिः प्राप्तेऽन्वयः । ननु मनसो विमुक्त्यै युगपद्ग्रहणं लिङ्गान्तरेण सेस्यवैयर्थ्या-  
शङ्क्याह- गत्यभावादिति, विमुक्तो मनसो गत्यभावात् प्रतिपिद्धम्= अनुपपन्नमयुगपद्ग्रहणविषयमहर्षेण  
लिङ्गान्तरेणापि नानुमातुं शक्यते- विमुक्त्यै विरोधादित्यन्वयः । लिङ्गान्तरेणानुमाने दृष्टान्तमाह-  
येथेति, संनिवृष्टविप्रकृष्टयोः= समीपदूरस्थयोः पदार्थयोस्तुल्यकालग्रहणात्= समानकालग्रहणात् चतुषो  
गतिः प्रतिपिद्यते- चतुषो गतिवृत्त्यै समीपस्थस्य प्रथम दूरस्थस्य च तदनन्तरं ग्रहणं स्यात् न चैव-  
मस्तीति तुल्यकालग्रहणात् प्रतिपिद्धापि चतुर्गतिः सा पाणिना चन्द्रमसो व्यवधानेन प्रतीयाते=  
चन्द्राग्रहणे जातेऽनुमीयते- यदि चतुर्गतिर्न स्यात्तदा पाणिना चन्द्रमसो व्यवधानेनपि चन्द्रमहर्षेण  
स्यादेवेत्यर्थस्तथा च यथैव प्रतिपिद्धापि चतुर्गतिरनुमीयते- अनुमाद्यसत्त्वात् तथा त्रिभुक्तो मनसो  
गतिः प्रतिपिद्धानुमातुं शक्यते- अनुमाद्यसत्त्वात्तदित्याशयः । उपसंहारति- सोयमिति । सिद्धमाह-  
सिद्धमिति । विवादविषयं जिज्ञासते- वेति । उक्तमाह- तप्येति, तस्य= मनसः । त- मनसो  
विमुक्त्यै प्रमाणानुपलब्धमानत्वादेवात्र प्रतिपिद्धम्= निरकृतम्- प्रमाणसिद्धमेव स्वीकृतुं शक्यत्या-  
दित्यर्थः । संकल्पयति- एकं चेति, वृत्तीनां स्वरूपमाह- चतुरिति, दृष्ट व्याचष्टे- रूपेति, चतुर्विद्वानन-  
चतुर्विद्वानं तच्च रूपहानमेव प्राणविज्ञानं नाम गन्धविज्ञानम् । पर्यवसितमाह- एतदिति, मनस  
पदस्य दृष्टीना च नानावृत्तिवृत्तिमतोरैकत्वे नोपपद्यते- एतदेव= भेदेऽनुपपत्तिरिति



पुरुषो जानीते नान्तःकरणमिति, एतेन विषयान्तरव्यासङ्गः प्रत्युक्तः= विषयान्तरग्रहणलक्षणो विषयान्तरव्यासङ्गः पुरुषस्य नान्तःकरणस्येति । केन चिदिन्द्रियेण संनिधिः केन चिदसंनिधिरित्ययं तु व्यासङ्गोऽनुज्ञायते मनस इति ॥ ८ ॥

एकमन्तःकरणं नाना वृत्तय इति, सत्यऽभेदे वृत्तेरिदमुच्यते—

स्फटिकान्यत्वाभिमानवत् तदन्यत्वाभिमानः ॥ ९ ॥

‘लोहितः’ इति, एवं विषयान्तररोपधानादिति ॥

नानात्वं वैकृत्यं वा स्यादित्यर्थः । स्वसिद्धान्तेनोक्तं विषयान्तरमाह किं वा ज्ञानमनसोरेकत्वात्पुरुषो हेतुमाह— पुरुष इति, ज्ञानं पुरुषधर्मो न तु मनोधर्म इत्यर्थः । अस्य फलमाह— एतेनेति, प्रत्युक्तः= मनसः प्रतिपिद्धः । उक्तं व्याचष्टे— विषयान्तरेति, यदा हि ज्ञानं पुरुषधर्मस्तदा विषयान्तरग्रहणलक्षणो विषयान्तरव्यासङ्गोऽपि पुरुष एव संभवति न तु मनसि— एतादृशव्यासङ्गस्य ज्ञानरूपत्वात् ज्ञानस्य च पुरुषधर्मत्वात् तथा चैतादृशविषयान्तरव्यासङ्गस्यापि मनसाऽभेदे नोपपद्यते— मनोधर्मत्वाभावात्— इत्यर्थः । मनोवृत्तिव्यासङ्गस्य स्वरूपमाह— केनेति, केनचिदिन्द्रियेण संनिधिः= संयोगः केन चिचेन्द्रियेणाऽसंनिधिः= असंयोग एतादृशो यो व्यासङ्गः= इन्द्रियव्यासंगः स तु मनसि अनुज्ञायते= स्वीक्रियते— मनसोऽणुत्वेन एकस्मिन् काले सर्वैरिन्द्रियैः संयोगासंभवादित्यर्थः । अत्र— “यस्य पुनर्वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वं तस्यान्तःकरणसाधनश्चक्षुरादिसाधनंश्चात्मा अर्थानुपलभते इति युक्तम्, एतेन विषयान्तरव्यासङ्गः प्रत्युक्तः— पुरुषो जानीते नान्तःकरणमिति । कः पुनरयं व्यासङ्गः? अभीष्टविषयोऽनेकविज्ञानोत्पादः स च पुरुषस्य नान्तःकरणस्य, यः पुनरयं संनिधानासंनिधानलक्षणोऽन्तःकरणस्य व्यासङ्गः सोऽनुज्ञायते (मनसि) इति” इति वार्तिकम् । “पुरुषो जानीते नान्तःकरणमिति” स्वमतसाधनपरं भाष्यम् । यद्यपि सांख्या आचरन्त्युः— विषयान्तरव्यासङ्गोऽन्तःकरणे चक्षुरादिसंन्यस्याप्यज्ञानादन्तःकरणवृत्तिज्ञानमिति तन्निराकरणपरं भाष्यम्— एतेन विषयान्तरव्यासङ्ग इति । पुरुषो जानीते नान्तःकरणमिति हेतुना विषयान्तरव्यासङ्गोऽन्तःकरणस्य प्रत्युक्तः— व्यासक्तो हि स भवति यो जानीते नान्तःकरणं जानीते किं तु पुरुष इति तस्येदृशव्यासङ्गो नान्तःकरणस्य, अन्यादृशस्त्वन्तःकरणस्य व्यासङ्गो न निषिध्यते इत्यर्थः” इति च तात्पर्यटीका । यदि ज्ञानमात्मधर्मः स्यात्तदा मनसो विषयान्तरव्यासङ्गेनात्मनो विषयान्तरभानासंभवेऽपि यो हि चक्षुरादिभिरात्मनो व्यापकत्वात् वर्तमानः संवन्धस्तस्य तु भानं स्यादेव ज्ञानस्यात्मधर्मत्वस्वीकारात् न च वदन्नमपि भवतीति । ज्ञायते ज्ञानं नान्तःकरणं किं तु मनोधर्मस्तथा च मनसो विषयान्तरव्यासक्तिकाले आत्मेन्द्रियसंयोगस्याभानमुपपद्यते— मनस एकस्मिन् काले एकमात्रविषयभासकत्वात् किं वा मनसो विषयान्तरव्यासक्तत्वेन आत्मेन्द्रियसंयोगव्यासक्तत्वाभावात्, तत्र धर्मवर्णिगोरभेदस्वीकारात् वृत्तिरूपस्य ज्ञानस्य वृत्तिमेतश्च मनसोऽभेदः सिद्ध इति सांख्याभिप्रायः स एव तात्पर्यटीकायाम्— “यद्यपि सांख्याः” इत्यनेनोक्तं इति विज्ञेयम् ॥ ८ ॥

अभिमसूत्रस्यावतारार्थं पूर्णसिद्धं स्मारयति— एरुमिति । प्रकृतमाह— सतीति, वृत्तेरभेदे= एकत्वे सत्यपि प्रतीयमानस्य वृत्तिनानात्वस्योपपादनार्थमिदं सूत्रमुच्यते इत्यर्थः । स्फटिकेति— यथा स्फटिकस्यैकरूपत्वेऽपि ज्वालासुभासुभाधिभेदवशात् ‘रक्तः स्फटिकः’ ‘नीलः स्फटिकः’ इत्येवमन्यत्वाभिमानः= नानात्वप्रतीतिर्भवति किं वा यथा स्फटिकस्य शुक्लत्वेऽपि ज्वालासुभासुभाधिभेदवशात् रक्तवादिविविधधर्मत्वाभिमानो भवति तथैव वृत्तेरभेदेऽपि तद्विषयाणां घटपटादीनां नानात्वादेव तन्= तस्याः= वृत्तेरन्यत्वाभिमानः= नानात्वप्रतीतिर्भवति न तु वस्तुतः तथा च वृत्तिवृत्तिमतोरेकत्वादेव उपपद्यते तथा च कार्यकारणभावेन वृत्तेरभेदधर्मत्वं प्राप्तं नात्मधर्मत्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तस्यामिति, एरुस्यामित्यर्थः । स्फटिके-

न- हेत्वभावात् ।

स्फटिकान्यत्वाभिमानवदयं ज्ञानेषु नानात्वाभिमानो गौणः न पुनर्गन्धाद्यन्यत्वाभिमान-  
वदिति हेतुर्नास्ति हेत्वभावादनुपपन्न इति । समानो हेत्वभावः इति चेत्? न- ज्ञानानां क्रमे-  
णोपजनापायदर्शनात्= क्रमेण हीन्द्रियार्थेषु ज्ञानान्युपजायन्ते चाऽपयन्ति चेति दृश्यते तस्माद्  
गन्धाद्यन्यत्वाभिमानवदयं ज्ञानेषु नानात्वाभिमान इति ॥ ९ ॥

“ स्फटिकान्यत्वाभिमानवत् ” इत्येतदमृष्यमाणः क्षणिकत्वाद्याह—

स्फटिकेष्वपरापरोत्पत्तेः क्षणिकत्वाद् व्यक्तीनामहेतुः ॥ १० ॥

‘ स्फटिकस्याऽभेदेनाऽवस्थितस्योपधानभेदान्नानात्वाभिमानः ’ इत्ययमविद्यमानहेतुकः  
पक्षः, कस्मात्? स्फटिकेष्वपरापरोत्पत्तेः= स्फटिकेष्वन्या व्यक्तय उत्पद्यन्ते अन्या निरु-  
ध्यन्ते इति, कथम्? क्षणिकत्वाद् व्यक्तीनाम्, क्षणध्वालीयान् कालः क्षणस्थितिकाः

अन्यत्वाभिमानमुदाहरति- नील इति । प्रकृतमाह- पृथगिति, विषयान्तराणाम्= नानाविषयाणां  
घटपटादीनामुपधानात्= संन्याद् वृत्तौ नानात्वं प्रतीयते वस्तुतस्त्वेकत्रमेवेत्यर्थः ॥

एतद् भाष्यकारः परिहरति- नेति, स्फटिके इव वृत्तौ मिय्याभूतं नानात्वं प्रतीयते इत्यत्र  
हेतोरभावादेवोक्तं नोपपद्यते, वस्तुतस्तु न स्फटिके नानात्वं प्रतीयते किं तु नाना रूपाण्युपाधिभेदात्  
प्रतीयन्ते इति न स्फटिकदृष्टान्तो घटते इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- स्फटिकेति, ज्ञानेषु= वृत्तिषु, न  
पुनर्गन्धाद्यन्यत्वाभिमानवन्मुख्यः इति= इत्यत्र हेतुर्नास्तीति हेत्वभावाद् वृत्तिषु नानात्वाभिमानस्य  
गौणत्वमनुपपन्नमित्यन्वयः । गन्धरूपरसादिषु चान्यत्वाभिमानो मुख्य एव न गौण इति स्पष्टमेव । ननु  
वृत्तिषु नानात्वाभिमानस्य मुख्यत्वेपि हेतुर्नास्तीति गौणत्वमुख्यत्वयोर्हेत्वभावः समान एवेत्याशङ्कते-  
समान इति । परिहरति- नेति । परिहारहेतुमाह- ज्ञानानामिति, उक्तं व्याचष्टे- क्रमेणेति, इन्द्रिया-  
र्थेषु= गन्धादिविषयकाणि ज्ञानानि क्रमेणोपजायन्ते अपयन्ति= विनश्यन्तीति च प्रत्यक्षमेव तेन वृत्तीनां  
नानात्वं मुख्यमेव सिद्धम् एकत्वे क्रमेण उत्पत्तिविनाशौ न स्याताम्- नानात्वे एव क्रमसंभवादित्यर्थः ।  
एपसंहरति- तस्मादिति, मुख्य इतिशेषः । तथा चैकत्रनानात्ववैषम्यादुक्ताद् वृत्तिवृत्तिमतोभेदः सिद्ध-  
स्तथा च न ज्ञानं मनोधर्मः किं त्वात्मधर्म एवेति युक्तमित्याशयः ॥ ९ ॥

अभिमतुप्रभवतारयति- स्फटिकेति, क्षणिकत्वादे पदार्थस्य स्यायित्वमेव नास्तीति कथं मिय्या-  
न्यत्वाभिमानविषयत्वं स्यादित्यमर्शः । स्फटिकेपीति- व्यक्तीनाम्= पदार्थमात्रस्य क्षणिकत्वात् स्फटि-  
कस्यापि क्षणिकत्वं प्राप्तं तथा च स्फटिके= स्फटिकस्यापि प्रतिक्षणम् अपरापरा= अन्याऽन्या व्यक्ति-  
कत्वद्यते इति नैकस्मिन् स्फटिके उपाधिभूतजपाडुसमाधिभेदादन्यत्वाभिमानो गौणः सम्भवति येन  
तद्दृष्टान्तेन वृत्तान्वयत्वाभिमानो गौण उपपद्येत तस्मान् पूर्वसूत्रेण वृत्तौ नानात्वाभिमानस्य गौणत्वे  
यो हेतुरुक्तः, सोऽहेतुरेवेति सूत्रार्थः । यदि स्फटिकः स्थायी स्यात् तदैकस्मिन् स्फटिके उपाधिभेदात्  
‘ नीलः स्फटिकः ’ ‘ लोहितः स्फटिकः ’ इति नानात्वाभिमानः स्यादपि न चैवमस्ति तथा च क्षणिकत्वात्  
नीलत्वादिज्ञानविषयाणां स्फटिकेष्वस्तीनां परस्परं भेदान् नैकस्मिन् नानात्वाभिमानः सम्भवतीत्याशयः ।  
व्याचष्टाणः पूर्वोक्तमनुवदति- स्फटिकयेति, इत्वं पूर्वम् व्याख्यातम् । क्षणिकत्वादी स्ववक्तव्यमाह-  
इत्ययमिति, अविद्यमानहेतुकः= निर्हेतुकः- स्फटिकादेरवस्थितत्वासंभवेन एकस्मिन् ज्ञानात्वाभिमान-  
विषयत्वासंभवादित्यर्थः । निर्हेतुकत्वे हेतु जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- स्फटिकेपीति । एक  
व्याचष्टे- स्फटिकेपीति, उत्तरोत्तमक्षणे अन्या अन्या व्यक्तय उत्पद्यन्ते अन्या= पूर्वाः पूर्वा व्यक्तय  
निरुप्यन्ते= विनश्यन्ति- क्षणिकत्वात् तथा च नीलत्वादिधर्मेण माममाना व्यक्तयो भिन्ना एवेति

क्षणिकाः । कथं पुनर्गम्यते क्षणिका व्यक्तयः ? इति, उपचयापचयप्रबन्धदर्शनात् शरीरादिषु=  
पक्तिनिवृत्तस्याऽऽहारसस्य शरीरे रुधिरादिभावेनोपचयोऽपचयश्च प्रबन्धेन प्रवर्तते उपचयाद्  
व्यक्तीनामुत्पादः अपचयाद् व्यक्तिनिरोधः एवं च सत्यञ्चयवपरिणामभेदेन वृद्धिः शरीरस्य  
कालान्तरे गृह्यते इति सोऽयं व्यक्तिविशेषधर्मो व्यक्तिमात्रे वैदितव्य इति ॥ १० ॥

### नियमहेत्वभावाद् यथादर्शनमभ्यनुज्ञा ॥ ११ ॥

सर्वासु व्यक्तिषु उपचयापचयप्रबन्धः शरीरवृद्धिति नायं नियमः, कस्मात्?, हेत्वभा-  
वात्= नात्र प्रत्यक्षमनुमानं वा प्रतिपादकमस्तीति, तस्माद् यथादर्शनमभ्यनुज्ञा= यत्र यत्रोप-  
चयापचयप्रबन्धो दृश्यते तत्र तत्र व्यक्तीनाम् अपरापरोत्यत्तिरूपचयाऽपचयप्रबन्धदर्शनेनाभ्य-  
नुज्ञायते यथा शरीरादिषु. यत्र यत्र न दृश्यते तत्र तत्र प्रत्याख्यायते यथा प्रावमभृतिषु,

नैकस्मिन् नानात्वाभिमानः संभवतीत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कथमिति । हेतुमाह- क्षणिकत्वा-  
दिति । क्षणिकशब्दव्युत्पत्तिमाह- क्षणश्चेति, “अष्टादश निमेषास्तु काष्ठा. त्रिंशत्तु ताः फला, चास्तु  
त्रिंशन् क्षणः” इत्यमरः । क्षणिकत्वे हेतुं जिज्ञासते- कथं पुनरिति । हेतुमाह- उपचयेति, शरीरादिषु  
उपचयापचययोः प्रबन्धस्य= नैरन्तरस्य दर्शनात् क्षणिकत्वमित्यन्वयः । आदिशब्देन वृक्षादिकं माहम् ।  
उक्तं व्याचष्टे- पक्तीति, पक्तिनिवृत्तस्य= भक्षितान्नपाकसंपन्नस्याऽऽहारसस्य शरीरे रुधिरादिरूपपरि-  
णामेन हासेन च शरीरस्वोपचयापचयौ नैरन्तर्येण प्रवर्तते. अत एव शरीरस्याहारं सति वृद्धिलेहनादौ  
च क्षीणता निरीक्ष्यते तथा चोपचिताऽपचितव्यक्तयोर्भेदस्यावश्यत्वाद्दुपचयादन्या शरीरव्यक्तिरूपगते  
अपचयाद्ये पूर्वा शरीरव्यक्तिर्विनश्यतीति प्राप्तम्. उपचयाऽपचययोश्च क्षणभेदेन भेदान् शरीरव्ययेरपि  
क्षणभेदेन भेदः प्राप्त इति क्षणिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्र प्रत्यग् प्रमाणमाह- एवमिति, एवम्= उपच-  
यापचयाभ्यामुत्पादविनाशयोः संभवे सति अवयवानाम्= रुधिरादीनां परिणामविशेषेण शरीरस्य  
वृद्धिः कालान्तरे प्रत्यक्षेण गृह्यते, यदि शरीरस्य क्षणिकत्वं न स्यात्किं त्वेकत्वं स्यात् तथा जन्मारभ्य  
मरणपर्यन्तं समानरूपत्वमेव स्यादिति कुमारत्वयुवत्वादिकं न स्यादित्यर्थः । उच्यते इति- सोऽयमिति,  
सोऽयम्= क्षणिकत्वम्, व्यक्तिविशेषस्य= शरीरस्य, तथा च यथा शरीरे क्षणिकत्वं तथा स्फटिकादि-  
पदार्थमात्रे क्षणिकत्वं वैदितव्यम्. क्षणिकत्वाद्ये नैकस्मिन् नानात्वाभिमानः संभवति येन स्फटिक-  
वृष्टान्तेनोक्तेन वृक्षौ गौणौ नानात्वाभिमान उपपद्येत तस्माद् वृक्षीनां स्वरूपेण मुख्यमेव नानात्वं प्राप्ते  
न तु गौणमित्यर्थः ॥ १० ॥

उक्तं निराकरोति- नियमेति, पदार्थमात्रस्य क्षणिकत्वनियमे हेतुर्नास्तीति यथादर्शनम्=  
प्रत्यक्षानुसारेण प्रमाणानुसारेण वा अभ्यनुज्ञा= क्षणिकत्वव्यतिरिक्तस्यैव स्वीक्रियते तथा च शरीरस्य  
रुधिराद्यवयवभेदेनोपचयापचयाभ्यां क्षणिकत्वेऽपि स्फटिकादिभ्यस्तीनां क्षणिकत्वं नोपपन्नं- क्षणिकत्व-  
प्रयोक्तृमीमूलयोदपचयापचययोरभावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- सर्वास्तीति, नायं नियमः= न हेतुर्ना-  
स्तीति हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- हेत्वभावादिति ।  
उक्तं व्याचष्टे- नास्तीति, अत्र= पदार्थमात्रप्रतिपक्षत्वे, प्रतिपादकम्= प्रमाणम् । सर्वाभिरागमाह- एवम-  
विति, यथादर्शनम्= प्रमाणानुसारेण । उक्तं व्याचष्टे- यथेति, यत्र यत्र= शरीरादौ, व्यक्तीनाम्=  
शरीरादिभ्यस्तीनाम् उपचयापचययोः प्रबन्धदर्शनेनानुसारेणोपचयापचययोः प्रबन्धदर्शनम्, वृष्टा-  
माह- यथेति । तदेतन् पूर्वमूले प्रतिपादितमेव । क्वातिरेकमाह- यत्र यत्र मेति, यत्र यत्र= शरीरादिषु  
व्यक्त्यादिषु उपचयापचयप्रबन्धो न दृश्यते तत्र तत्र प्रत्याख्यायति अत्रागमोक्तिः प्रबन्धदर्शने  
प्रबन्धः । तथा शरीरादिषु= क्षणिकत्वव्यतिरिक्तस्य उपचयापचयप्रबन्ध-न एव प्रयोक्तृ इति सिद्धं तथा च

स्फटिकेप्युपचयापचयभवन्वयो न दृश्यते तस्मादस्युक्तम्- 'स्फटिकेप्युपरापरोत्पत्तिः' इति,  
यथा चाऽर्कस्य कटुकिन्ना सर्वद्रव्याणां कटुकिमानमापदयेत् तादृगेतदिति ॥ ११ ॥

यथाशेषनिरोधेनापूर्वोत्पादं निरन्वयं द्रव्यसंताने क्षणिकतां मन्यते तस्यैतत्-

न- उत्पत्तिविनाशकारणोपलब्धेः ॥ १२ ॥

उत्पत्तिकारणं तावदुपलभ्यते- अवयवोपचयो बल्मीकादीनाम्, विनाशकारणं चोपल-  
भ्यते- घटादीनामवयवविभागः । यस्य त्वऽनपचितावयवं निरुध्यते अनुपचितावयवं चोत्प-  
द्यते तस्याशेषनिरोधे निरन्वये वाऽपूर्वोत्पादे न कारणमुभयत्राप्युपलभ्यते इति ॥ १२ ॥

स्फटिकेप्युपचयापचययोरभावेन क्षणिकत्वं न संभवतीत्याह- स्फटिकेपीति, तथा च पूर्वसूत्रेण  
"स्फटिकेप्युपरापरोत्पत्तेः" इति युक्तं तद्रुक्तमेवेत्यन्वयः । अयुक्तत्वमुपपादयति- यथेति, अर्कस्य=  
कटुवृक्षविशेषस्य, कटुकिन्ना= कटुत्वेन, कटुकिमानम्= कटुत्वम्, मोदकं कटु पदार्थत्वादकं वदित्वैवम्  
आपादयेत्= प्रतिपादयेत् तद् यथा न युक्तं भवति एवं एतत्= शरीरक्षणिकत्वदृष्टान्तेन पदार्थमात्रस्य  
क्षणिकत्वप्रतिपादनमपि तादृक्= तादृशमेव= अयुक्तमेवेत्यर्थः, तथा च स्थिरत्वसंभवाद् घृतेर्नानात्वं  
गौणं संभवतीति भावः ॥ ११ ॥

अभिमसूत्रमवतारयति- यञ्चेति, य= क्षणिकवादी बौद्धः, पूर्वक्षणवृत्तिपदार्थस्याऽशेषविनाशनं  
निरन्वयमपूर्वोत्पादं द्रव्यसंतानस्य क्षणिकतालक्षणं मन्यते तस्यैतन्= एतत्सूत्रमुत्तरमित्यन्वयः, बौद्धा-  
तिरिक्तैर्वाऽपूर्वोत्पादः स्वीक्रियते स सान्वयः= पूर्वसंज्ञ एव स्वीक्रियते- अपूर्वेषु घटे उत्पन्ने पूर्वस्य  
मृत्स्वरूपस्यानुवर्तमानत्वात् घटध्वंसकालेपि च घटरण्डानां पूर्वाणामुपलभ्यमानत्वात् तथा च द्रव्यस्य  
सर्वोत्तमा विनाशो न भवतीत्ययं सान्वयो विनाश उत्पादश्च । क्षणिकवादिना च पूर्वद्रव्यस्योत्तरोत्तर-  
क्षणे सत्त्वम् अपूर्वकार्येषु संयन्धश्च न स्वीक्रियते- एकस्यानेकविरुद्धचर्मासंभवादित्ययमेवाशेषनिरोधः=  
निरन्वयो विनाश उत्पादश्च इयमेव क्षणिकता स्वीक्रियते, पुराणत्वपरिणामित्वादिलक्षणायाः क्षणिकताया  
धन्यैरपि स्वीकृतत्वेन तत्स्वीकारे विशेषाभावादित्यर्थः । उक्तं च बौद्धैः- "यत् सत् तन् क्षणिकम्"  
"न सतः कारणापेक्षा" "निस्त्वभावाच्च दर्शिता." इत्यादि । उत्तरोद्भूतं परिहरति- नेति,  
उत्पत्तिकारणमुपचयो विनाशकारणं चाऽपचयः स च पदार्थोपलभ्यते क्षणिकाना च पदार्थानामुपच-  
यापचयवच्च नोपपद्यते स्थायिपदार्थस्यैव किञ्चित्कालेनोपचयापचययोः संभवान् तथा च पदार्थेषु  
उत्पत्तिविनाशकारणयोरुपचयापचययोरुपलब्ध्या स्थायित्वं प्राप्तमिति न क्षणिकत्वं संभवति क्षणिकत्वा-  
भावे च निरन्वयोऽशेषनिरोधोऽपूर्वोत्पादश्चापि न संभवति तथा च न स्फटिकेप्युपरापरोत्पत्तिः संभवति  
येन नानात्वाभिमानो मुख्यः स्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- उत्पत्तीति, बल्मीकादीनामवयवोपचय  
उत्पत्तिकारणमुपलभ्यते, घटादीनामवयवविभागः= अवयवोपचयो विनाशकारणमुपलभ्यते तादृशोपच-  
यापचयविशिष्टत्वेन च घटादीना स्थायित्वं सिद्धमिति न क्षणिकत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । बौद्धमते पाथक-  
माह- यथेति, यस्य बौद्धस्य मते अनपचितावयवम्= अवयवोपचयं विना निरुध्यते= दिनशयति वस्तु-  
अनुपचितावयवम्= अवयवोपचयं विना चोत्पद्यते तस्य मते उभयत्रापि= अशेषनिरोधे निरन्वये  
चापूर्वोत्पादे कारणं नोपलभ्यते- लोकेऽवयवोपचयम्यैवोत्पादकारणत्वम् अवयवोपचयस्यैव च विनाश-  
कारणत्वं बन्धनमस्ति उक्तबौद्धमते च क्षणिकेषु उपचयापचयो न संभवतः, न च निष्कारणक उत्पादो  
विनाशश्च स्वीकृत्य शक्यते- अतिप्रसङ्गान्, उपचयापचयस्वीकारे च स्थायित्वमेव स्यात् क्षणिकत्व-  
मित्यर्थः । अत्र- "उपचय इति वदित्वाः उपचितो गौरिति, अपचय इति हेमः अपचितो गौरिति,  
उभयं चैतद्व्यतिरिक्तवस्तुवियम्" "उदुभयं क्षणिकमे न स्यात्" इति वार्तिकम् ॥ १२ ॥

क्षीरविनाशे कारणानुपलब्धिवद् दध्युत्पत्तिवच्च तदुपपत्तिः ॥१३॥

यथाऽनुपलभ्यमानं क्षीरविनाशकारणं दध्युत्पत्तिकारणं चाभ्यनुज्ञायते तथा स्फटिके परापरामु व्यक्तिषु विनाशकारणमुत्पत्तिकारणं चाभ्यनुज्ञेयमिति ॥ १३ ॥

लिङ्गतो ग्रहणाद् नानुपलब्धिः ॥ १४ ॥

क्षीरविनाशल्लिङ्गं क्षीरविनाशकारणं दध्युत्पत्तिल्लिङ्गं दध्युत्पत्तिकारणं च गृह्यते अतो नाऽनुपलब्धिः । विपर्ययस्तु स्फटिकादिषु द्रव्येषु अपरापरोत्पत्तीनां न लिङ्गमस्तीत्यनु-  
वृत्तिरेवेति ॥ १४ ॥

अत्र कश्चित् परिहारमाह—

न- पयसः परिणामगुणान्तरप्रादुर्भावात् ॥ १५ ॥

स्फटिकादिषु निराकृतामपरापरोत्पत्तिं समाधत्ते- क्षीरेति, क्षीरस्य दधिरूपेण परिणामे जाते क्षीरविनाशे= क्षीरविनाशस्य कारणानुपलब्धिवत्= कारणानुपलब्ध्वावपि यथा किञ्चित् क्षीरविनाश-  
कारणं स्वीक्रियते दध्युत्पत्तिवत्= दध्युत्पत्तिकारणानुपलब्धिवत्= यथा च तत्र दध्युत्पत्तिकारणस्यानुप-  
लब्ध्वावपि किञ्चिद् दध्युत्पत्तिकारणं स्वीक्रियते तथा स्फटिकेपि पूर्वपूर्वस्फटिकव्यक्तीनां विनाशकारणस्या-  
नुपलब्ध्वावपि तद्विनाशकारणस्वीकारेण तदुपपत्तिः= पूर्वपूर्वस्फटिकव्यक्तीनां विनाशस्योपपत्तिः संभवति,  
तथा स्फटिके उत्तरोत्तरव्यक्तीनामुत्पत्तिकारणस्यानुपलब्ध्वावपि तदुत्पत्तिकारणस्वीकारेण तदुपपत्तिः=  
उत्तरोत्तरस्फटिकव्यक्तीनामुत्पत्तेरुपपत्तिः संभवतीति स्फटिके यथा नानात्वं मुख्यमेव तथा वृत्तिष्वपि  
नानात्वं मुख्यमेवेति पर्यवसितमिति सूत्रार्थः, अत्र सूत्राक्षराणां वाक्यार्थानुकूल्यमनुसंधेयम् । वस्तुवस्तु  
'क्षीरविनाशे दध्युत्पत्तौ च कारणानुपलब्धिवत् तदनुपलब्धिः' इत्येवं सूत्रं वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे-  
पयेति । क्षीरस्य दधिभावस्यले इतिशेषः । प्रकृतमाह- तथेति, परामु= पूर्वपूर्वस्फटिकव्यक्तीनां विनाश-  
कारणम् अपरामु= उत्तरोत्तरस्फटिकव्यक्तीनामुत्पत्तिकारणं च स्वीकार्यं तेन स्फटिके परापरव्यक्तीनां  
विनाशोत्पादौ नाऽनुपपन्नावित्यर्थः ॥ १३ ॥

उक्तं परिहरति- लिङ्गत इति, क्षीरविनाशकारणस्य दध्युत्पत्तिकारणस्य चानुपलब्धिर्नास्ति-  
लिङ्गतः= क्षीरविनाशेन दध्युत्पत्त्या च तादृशकारणस्य ग्रहणात्= उपलभ्यमानत्वात्, कारणं विना  
विनाशादिकार्याणामसंभवात्, नैवं स्फटिके परापरव्यक्तीनां विनाशोत्पादयोः कारणं लिङ्गेनाप्युपलभ्यते  
येन स्वीक्रियेतेति न स्फटिकादौ परापरव्यक्तीनां विनाशोत्पादौ संभवत इति स्फटिकादौ वृत्तौ च गौण-  
मेव नानात्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- क्षीरेति, कार्यस्य कारणलिङ्गत्वात् क्षीरविनाश एव लिङ्गं यस्य  
तत् क्षीरविनाशल्लिङ्गम्= क्षीरविनाशानुमेयं क्षीरविनाशकारणम्. एवं दध्युत्पत्तिल्लिङ्गम्= दध्युत्पत्त्यनुमेयं  
दध्युत्पत्तिकारणं चानुमानेन गृह्यते= उपलभ्यते इति नैतादृशकारणयोरनुपलब्धिरस्ति या दृष्टान्तो भवे-  
दित्यर्थः । पूर्वपक्षिमते बाधकमाह- विपर्यय इति, विपर्ययः= कारणानुपलब्धिः, स्फटिकादिषु अपरापर-  
व्यक्तीनामुत्पत्तेर्न लिङ्गमस्तीति नापरापरोत्पत्तिः. पूर्वपूर्वविनाशस्य स्वीकर्तुं शक्यते इति स्फटिकादीनाम-  
नुपपत्तिः= स्थिरत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ १४ ॥

अप्रिमसूत्रमवतारयति- अत्रेति, कश्चित्= सांख्यवादी, यदुक्तम्- क्षीरविनाशस्य दध्युत्पत्तेश्चानुमा-  
नेन कारणमुपलभ्यते वस्य परिहारमाहृत्यर्थः । नेति- क्षीरविनाशस्य दध्युत्पत्तेश्च कारणमेव न संभवति  
येनोपलभ्येत- तत्र सद्वादस्वीकारेण क्षीरविनाशस्य दध्युत्पत्तेश्चाभावात् किं तु तत्र पयसः= क्षीरस्य परि-  
णामेन= विकारविशेषेण गुणान्तरस्य= रसरूपाकृत्याद्यन्तरस्य दधित्वानुद्गलस्य प्रादुर्भावो भवति तेनैव

‘पयसः परिणामो न विनाशः’ इत्येक आह. परिणामश्चाऽवस्थितस्य द्रव्यस्य पूर्वधर्म-  
निवृत्तौ धर्मान्तरोत्पत्तिरिति । ‘गुणान्तरभादुर्भावः’ इत्यपर आह= सतो द्रव्यस्य पूर्वगुण-  
निवृत्तौ गुणान्तरमुत्पद्यते इति. स खल्वेकपक्षीभाव इव ॥ १५ ॥

अत्र तु प्रतिषेधः—

व्यूहान्तराद् द्रव्यान्तरोत्पत्तिदर्शनं पूर्वद्रव्यनिवृत्तेऽनुमानम् ॥ १६ ॥

संमूर्च्छनलक्षणादवयवव्यूहाद् द्रव्यान्तरे दधि उत्पन्ने गृह्यमाणे पूर्वं पयोद्रव्यम् अवयव-  
विभागेभ्यो निवृत्तमित्यनुमीयते. यथा मृदवयवानां व्यूहान्तराद् द्रव्यान्तरे स्याल्यामुत्पन्नानां  
पूर्वं मृत्पिण्डद्रव्यं मृदवयवविभागेभ्यो निवर्तते इति, मृद्व्वाऽवयवान्वयः पयोदध्नोः, नाऽऽप-  
निरोधे निरन्वयो द्रव्यान्तरोत्पादो घटते इति ॥ १६ ॥

दधित्वव्यवहार उपपद्यते इति न क्षीरविनाशो न वा दध्युत्पत्तिश्च स्वीक्रियते येन तत्कारणं सिध्येतो  
पलभ्येत चेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पयस इति, विनाशाभावे विनाशकारणाभावः प्राप्तस्तेन तदुपलम्भा-  
भावः प्राप्त इति पूर्वोक्तनिरासो जातः । एकः= सांख्यवादी । परिणामलक्षणमाह— परिणामश्चेति, यथा-  
ऽवस्थितस्य सुवर्णस्य फटकत्वधर्मनिवृत्तौ कुण्डलत्वधर्मोत्पत्तिर्भवतीति सुवर्णस्य कुण्डलत्वेन रूपेण परिणाम  
उच्यते एवं प्रकृतेः क्षीरस्य क्षीरत्वानुकूलतरलत्वादिधर्मनिवृत्तिर्नत्वादिधर्मस्य दधित्वानुकूलस्योत्पत्ति-  
र्भवति न तु द्रव्यस्योत्पादविनाशादित्यर्थः । मतान्तरमाह— गुणान्तरेति, अत्र पक्षे गुणादेरपि नोत्पाद-  
विनाशौ किं तु प्रादुर्भावविरोधावावित्याशयः, अत्र “द्रव्यं तावत्सदेव गुणोपि सन् केवलमनुभूत  
आसीत् एकञ्चोद्भूतो गुणः” इति तात्पर्यटीका । उक्तमतं व्याचष्टे— सत इति, सतः= स्यायिन, पूर्व-  
गुणस्य= मधुरत्वादिरसादेर्निवृत्तौ= विरोभावे सति गुणान्तरम्= अम्लत्वादिरसादिकमुत्पद्यते= प्रादु-  
र्भवति । एतयोरुभयोरपि पशयोः पर्यवसाने ऐक्यमाह— स इति, पूर्वधर्मस्य पूर्वगुणस्य च निवृत्तिरेक  
एव पदार्थस्तथा धर्मान्तरस्य गुणान्तरस्य चोत्पत्तिरेक एव पदार्थ इति न पक्षद्वयेऽपि कश्चिद्विशेष इत्यर्थः,  
तथा च क्षीरविनाशस्य दध्युत्पत्तेः शब्दाभावादेव न तत्कारणं संभवति येनोपलभ्येतेत्यर्थः । एतन्मतस्योप-  
पत्तिस्तु साख्यादिदर्शनेषु द्रष्टव्या नेह विस्तरभयादुपपाद्यते । किं वात्र प्रथममते धर्मशब्देनाकृतिर्माहा  
द्वितीयमते गुणशब्देन मधुरत्वादिगुणो माह इतिविशेषः ॥ १५ ॥

अभिमतमवतारयति— अत्रेति, अत्र= अस्य= उक्तस्योत्पत्तिविनाशयोरभावस्य प्रतिषेधः= निरा-  
सोऽनेन सूत्रेण क्रियते इत्यर्थः । व्यूहान्तरादिति— व्यूहान्तरात्= पूर्वावयवसमुदायान्= पूर्वावयविनः  
क्षीरादेर्द्रव्यान्तरस्य= दध्यादेरुत्पत्तिदर्शनमेव पूर्वद्रव्यनिवृत्तेः= पूर्वद्रव्यविनाशस्याऽनुमानम्= अनुमापकं  
लिङ्गमित्यन्वयः, दधिः क्षीरावस्थायामदर्शानात् तदनन्तरं च दर्शानात् कारणविशेषेणोत्पत्तिर्भवतीत्येते इति  
दध्युत्पत्तिः सिद्धा तथा च तत्कारणमपि सिद्धम्— कारणं विना कार्यासंभवात्. क्षीरविनाशं विना च  
दध्युत्पत्तिर्न भवतीति दध्युत्पत्त्या क्षीरविनाशोऽवसीयते इति द्रव्याणामपि विनाशोत्पादो सिद्धो तेन  
तत्कारणमपि सिद्धम्, स्फटिकादिषु तु न द्रव्यान्तरोत्पत्तिरनुभूयते इति न तत्कारणं पूर्वविनाशकारणं च  
संभवतीति स्थितत्वं सिद्धं तेन नानात्वस्य गौणत्वं मिद्धं तथा गृहेरपि गौणमेव नानात्वमिति प्राप्तमिति  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे— संमूर्च्छतेनेति, व्यूहान्तरम्= अवयवव्यूहः स चावयवानां संमूर्च्छनम्= कार्यानुकूल-  
व्यापनं कुर्वन्नेतिव्यावृत्तं तस्माद् द्रव्यान्तरं दध्यादि उत्पद्यते इत्यत्रं च गृह्यते तादृशमहणेन क्षीरादेः  
पूर्वद्रव्यस्य स्वावयवविभागेभ्यो निवृत्तिः= विनाशोऽनुमीयते अन्यथा दध्यवस्थायामपि क्षीरमुपलभ्येत  
कारणं विना च कार्यासंभवाद्दवयवविभागलक्षणं विनाशकारणं सिद्धं भवति. दध्युत्पत्तेः स्वावयवसंमूर्च्छनं  
कारणं सिद्धं भवतीत्यर्थः । उदाहरति— यद्येति, व्यूहान्तरम्= संमूर्च्छनम्= व्यापनान्, मृदोऽनुभव-  
मानत्वेऽपि मृत्पिण्डो विनश्यन्नेवेति पूर्वद्रव्यविनाशः सिद्धः । विशेषमाह— मृद्विति, यथा पटादिकार्येषु

अभ्यनुज्ञाय च निष्कारणं क्षीरविनाशं दध्युत्पादं च प्रतिषेध उच्यते इति—

क्वचिद्विनाशकारणानुपलब्धेः क्वचिचोपलब्धेरनेकान्तः ॥ १७ ॥

क्षीरदधिवन्निष्कारणौ विनाशोत्पादौ स्फटिकव्यक्तीनामिति नायमेकान्त इति ।  
कस्मात् ? हेत्वभावात्= नात्र हेतुरस्ति- अकारणौ विनाशोत्पादौ स्फटिकादिव्यक्तीनां क्षीर-  
दधिवत् न पुनर्यथा विनाशकारणभावात् कुम्भस्य विनाश उत्पत्तिकारणभावाचोत्पत्तिरेवं  
स्फटिकादिव्यक्तीनां विनाशोत्पत्तिकारणभावाद्विनाशोत्पत्तिभाव इति ॥

निरधिष्ठानं च दृष्टान्तवचनम् ।

शृदनुवर्तमाना भवति तथा पयोदग्नेरपि अवयवान्वयः= अवयवानुवृत्तिर्भवत्येव अत एव सादृश्यं भवति ।  
पर्यवसितमाह- नेति, दौद्धोक्तेरीत्या पूर्वद्रव्यस्याशेषविनाशो द्रव्यान्तरस्य च निरन्वय उत्पादो न  
घटते= न संभवति- अवयवानुवृत्तिदर्शनात्, अन्यथा अन्यवानुवृत्तिर्न स्यात् तेन कार्यकारणयोः  
सादृश्यमपि न स्यादित्यर्थः । पूर्वद्रव्यस्याऽशेषनिरोधे जाते निरन्वयो द्रव्यान्तरोत्पादो न घटते- द्रव्या-  
न्तरोत्पत्तेरधिकरणासंभवादित्यन्वयः ॥ १६ ॥

अग्रिमसूत्रमवतायति- अभ्यनुज्ञायेति, स्वीकृत्येत्यर्थः, प्रतिषेधः= स्फटिकादौ परापरोत्पत्तेरौद्धो-  
क्तायाः प्रतिषेधोनेन सूत्रेणोच्यते इत्यन्वयः, विनाशोत्पादयोर्निष्कारणकत्वे व्यभिचारः प्रदर्शने इत्यर्थः ।  
क्वचिदिति- क्वचित्= क्षीरादौ यदि विनाशकारणं नोपलभ्यते तथापि क्वचित्= घटादौ विनाशकारण-  
मुपलभ्यते एवेति सर्वत्र विनाशोत्पादौ निष्कारणावेव भवत इति अनेकान्तः= नियमाभावः= व्यभि-  
चारः प्राप्तः- घटादौ विनाशोत्पादयोः सकारणकत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वादिति न क्षीरदध्यादिरदृष्टान्तेन  
स्फटिकादौ निष्कारणौ विनाशोत्पादौ संभवतः- प्रत्यक्षविरोधात् तेन स्फटिकादौनां स्थित्वं सिद्ध-  
मिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- क्षीरेति, क्षीरविनाशवत् दध्युत्पादवच स्फटिकादौनामुत्पादविनाशो निष्कार-  
णाविति एकान्तः= नियमः= व्याप्तिर्नोपपद्यते- घटादिषु व्यभिचारादित्यन्वयः । उच्यतेनियमाभावे हेतुं  
जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- हेत्वभावादिति । उक्तं व्याचष्टे- नात्रेति, अत्र= उक्तनियमे=  
पदार्थमात्रस्य विनाशोत्पादयोर्निष्कारणकत्वे । व्यभिचारं प्रदर्शयति- अकारणाविति, क्षीरदधिवत्=  
क्षीरदध्नोविनाशोत्पद्योरिव स्फटिकादिव्यक्तीनां विनाशोत्पदौ निष्कारणकौ न तु कुम्भस्य विनाशो-  
त्पादयोरिव सकारणकौ इत्यत्र नियामकाभावान्न पदार्थमात्रस्य विनाशोत्पादयोर्निष्कारणकत्वं संभव-  
तीत्यर्थः । तथा च क्षीरदध्नोविनाशोत्पादयोः “तुष्यतु दुर्जनः” इति न्यायेन निष्कारणकत्वाभ्यु-  
पगमेपि स्फटिकादिव्यक्तीनां निष्कारणकौ विनाशोत्पादो न संभवतः किं तु यथा कुम्भस्य विनाशका-  
रणभावात्= विनाशकारणसत्त्वान्= विनाशकारणादवयवविभागाद्विनाश उपत्तिकारणत्वायपरसंमूर्ति-  
नादुत्पत्तिमया स्फटिकादिव्यक्तीनामपि विनाशकारणभावाद्विनाश उत्पत्तिकारणभावाचोत्पत्तिः संभ-  
वति न च स्फटिकादिव्यक्त्ववयवविभागादिलभ्यं विनाशादिकारणमुपलभ्यते इति न विनाशोत्पादो  
संभवत इति स्थित्वं सिद्धं तेन नानात्वस्य गौणत्वं प्राप्तमिच्छन्त्यः । क्षीरादिषु दध्यादिव्यक् स्फटिकादिषु  
पदार्थान्तरोत्पत्तेरदर्शनादपि निष्कारणकौ विनाशोत्पादो न स्वीरुं शक्यते, ‘म एकार्यं स्फटिकः’  
इतिनत्यभिप्रापि तयोर्वाभिधा । न च सदृशपरिणामात् प्रत्यभिज्ञा संभवातीविकाशयम्- सुदृश्यव्यभि-  
शायां साधकाभावादि विभावनीयम् ॥

स्फटिकादीनां विनाशोत्पादयोर्निष्कारणकत्वसाधने परामर्शितं दोषमाह- निरधिष्ठानमिति,  
यथा- ‘गान्धारविन्दं मौढ्यमिदं जगन्निन्दवत्’ इत्युक्ते परममृतं गान्धारविन्दमेव नास्ति यत्र अन्ध-  
रविन्दमाहृदयेन सौरभरसं सिद्धं स्यादिति परामर्शितमिति । ‘गन्धारविन्दवत्’ इति दृष्टान्तसाधनं

गृहमाणयोर्विनाशोत्पादयोः स्फटिकादिषु स्यादयमाश्रयवान् दृष्टान्तः- क्षीरविनाश-  
कारणानुपलब्धिवद् दध्युत्पत्तिकारणानुपलब्धिवच्चेति. तौ तु न गृह्येते तस्मान्निरधिष्ठानोयं  
दृष्टान्त इति ॥

अभ्यनुज्ञाय च स्फटिकस्योत्पादविनाशौ योत्र  
साधकस्तस्याभ्यनुज्ञानादप्रतिषेधः ॥

कुम्भवन्न निष्कारणौ विनाशोत्पादौ स्फटिकादीनाम् इत्यभ्यनुज्ञेयोऽयं दृष्टान्तः-  
प्रतिषेद्धमशक्यत्वात् । क्षीरदधिवच्चु निष्कारणौ विनाशोत्पादाविति शक्योयं प्रतिषेद्धुम्-  
कारणतो विनाशोत्पत्तिदर्शनात् । क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पत्ती परयता तत्रकारणमनुमेयम्- कार्य-  
लिङ्गं हि कारणम्, इत्युपपन्नम्- अनित्या बुद्धिरिति ॥ १७ ॥

निरधिष्ठानम्= पक्षहीनं सथा प्रकृतेषु 'स्फटिकादीनां विनाशोत्पादौ निष्कारणौ क्षीरदधिविनाशो-  
त्पादाविव' इत्यत्र पक्षमूर्तौ स्फटिकादिविनाशोत्पादावेव प्रसिद्धौ न स्तो यत्र निष्कारणकत्वं सिद्धं  
स्यादिति 'क्षीरदधिविनाशोत्पादाविव' इति दृष्टान्तवचनं पक्षहीनमस्तीति पक्षासिद्धिदोष इत्यर्थः ।  
प्याचष्टे- गृहमाणयोरिति, यदि स्फटिकादीनां प्रतिक्षणं विनाशोत्पादौ गृहीतौ स्यातां तदा 'क्षीर-  
विनाशकारणानुपलब्धिवत्' 'दध्युत्पत्तिकारणानुपलब्धिवत्' इति च दृष्टान्त आश्रयवान्= पक्षसहितः  
स्यादपि न चैवमस्ति यतस्ती= स्फटिकादिषु विनाशोत्पादौ न गृह्येते तस्मादयं दृष्टान्तो निरधिष्ठानः-  
पक्षहीन इति पक्षासिद्धिदोष इत्यन्वयः । अत्र पूर्वपक्षमतेन 'क्षीरविनाशकारणानुपलब्धिवत् स्फटि-  
कादिविनाशकारणानुपलब्धिवत्तेन कारणानुपलब्धत्वावपि स्फटिकादिषु निष्कारणो विनाशः क्षीरविनाशान्  
सिद्धः' इत्येवं ध्यातव्येयम् एवम् "दध्युत्पत्तिकारणानुपलब्धिवत्" इत्यपि ध्यातव्येयम् ॥

स्फटिकादीनां विनाशोत्पादयोः सकारणकत्वं समाचते- अभ्यनुज्ञायेति, स्फटिकस्योत्पादविनाशौ  
अभ्यनुज्ञाय= संभाव्य= यदि संभवतस्तदा योऽत्र= स्फटिकोत्पादविनाशयोः साधकः= कारणं तस्याऽभ्य-  
नुज्ञानात्= अवश्यम्भावान् कार्यस्य सकारणकत्वनियमात् अप्रतिषेधः= स्फटिकोत्पादविनाशयोः सति  
संभवे सकारणकत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते न च स्फटिकोत्पादविनाशो संभवति इति स्फटिकादीनां स्थित्वं  
सिद्धमित्यर्थः । अयं प्याचष्टे- कुम्भवदिति, स्फटिकादीनामपि विनाशोत्पादौ घटस्य विनाशोत्पादाविव  
सकारणकौ कार्यत्वादित्यन्वयः । कुम्भवदिति दृष्टान्तः । अभ्यनुज्ञेयवत् हेतुमाह- प्रतिषेद्धमिति । कार्यमा-  
त्रस्य सकारणकत्वनियमाद् विनाशोत्पादयोरपि सकारणकत्वस्य प्रतिषेधो न संभवतीति कुम्भवदिति  
दृष्टान्तः स्वीकार्यं परेत्यर्थः । विषये पाठकमाह- क्षीरंति, क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पादाविव स्फटिकादीनां वि-  
नाशोत्पादौ निष्कारणकौ इति दृष्टान्तः प्रतिषेद्धं शक्यते इत्यन्वयः । एतद्दृष्टान्तस्य प्रतिषेद्धं शक्यते हेतु-  
माह- कारणव इति । ननु सर्वत्र विनाशोत्पादयोः सकारणकत्वनियमे क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पादौ कथं निष्का-  
रणकत्वविचारद्वयं ययोरपि सकारणकत्वनियमादयति- क्षीरदध्नोरिति, एतदकारणम्= क्षीरदध्नोर्विनाशो-  
त्पादकारणमनुमेयमिति- अत्र दध्न्यादित्यन्वयः । अनुमेयते हेतुमाह- कार्यंति, कार्यमेव सिद्धमवेति  
कार्यलिङ्गम्= कार्यानुमेयं कारणं भवति प्रत्यक्षसंभवे. तथा च क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पादकारणमपि सिद्ध-  
मनुमानेनेति विनाशोत्पादमात्रस्य सकारणकत्वं सिद्धम् । एव प्रसन्नपदात् एतदकारणं निराकृत्य एव-  
संदर्भे- इत्युपपन्नमिति, स्फटिकदृष्टान्तेन बुद्धेर्गौं एतत्कारणं न संभवति किं तु गृह्यतेनेति बुद्धे-  
नित्यत्वं सिद्धमिति बुद्धेर्नानान्येन मनमाऽनेनेन न संभवति तेन मनोवर्त्मनं न संभवतीत्यात्मवर्त्मनस्यपि  
सिद्धमित्यन् ॥ १७ ॥

॥ इति सप्तमद्वयान्तरिकावर्णं बुद्धेरनित्यव्यतिपादनं च समाप्तम् ॥



इदं तु चिन्त्यते- कस्येयं बुद्धिः आत्मेन्द्रियमनोऽर्थाणां गुण इति, प्रसिद्धोपि खल्व-  
यमर्थः 'परीक्षाशेषं प्रवर्तयामि' इति प्रक्रियते, सोयं बुद्धौ संनिकर्षोत्पत्तेः संशयः- विशेष-  
पस्याग्रहणादिति । तत्रायं विशेषः—

**नेन्द्रियार्थयोः- तद्विनाशेपि ज्ञानाऽवस्थानात् ॥ १८ ॥**

नेन्द्रियाणामर्थानां वा गुणो ज्ञानम्- तेषां विनाशे (अपि) ज्ञानस्य भावात्, भवति खल्वि-  
दमिन्द्रियेऽर्थं च विनष्टे ज्ञानम् 'अद्राक्षम्' इति. न च ज्ञातरि विनष्टे ज्ञानं भवितुमर्हति, अन्यत्  
खलु वै तद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षजं ज्ञानं यद् इन्द्रियार्थविनाशे न भवति, इदमन्यदात्ममनस्संनि-  
कर्षजं तस्य युक्तो भाव इति= स्मृतिः खल्वियम् 'अद्राक्षम्' इति पूर्वदृष्टविषया न च विज्ञा-  
तरि नष्टे पूर्वोपलब्धेः स्मरणं युक्तम्- न चान्यदृष्टमन्यः स्मरति, न च मनसि ज्ञातव्यभ्युप-  
गम्यमाने शक्यमिन्द्रियार्थयोर्ज्ञातृत्वं प्रतिपादयितुम् ॥ १८ ॥

अस्तु तर्हि मनोगुणो ज्ञानम्,

**युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेश्च न मनसः ॥ १९ ॥**

बुद्धेरात्मगुणत्वविचारमुपक्रमते- इदमिति । चिन्त्यमाह- कस्येति, इयं बुद्धिरात्मेन्द्रियमनो-  
ऽर्थाणां मध्ये कस्य गुण इति विचार्यते इत्यन्वयः, अर्थः= घटादिः । अयमर्थः= 'बुद्धिरात्मगुणः- ज्ञान-  
विशिष्टस्यैवात्मत्वात्' इतिविषयः प्रसिद्धोपि परीक्षाशेषस्य= बुद्धेरिन्द्रियादिगुणत्वप्रतिषेधस्योपपादनार्थं  
प्रक्रियते= उपक्रम्यते । संशयकारणमाह- सोयमिति, आत्मेन्द्रियमनोऽर्थाणां संनिकर्षे सति बुद्धिरुत्पद्यते  
तादृशसंनिकर्षवत्त्वं चारमादीनां सर्वेषां समानमितिहेतोः विशेषस्य चात्मगुण एव बुद्धिरित्यादिरूपस्य किं  
चात्मादिगुणत्वे विशेषहेतोरग्रहणाद् बुद्धानुक्तसंशयो जायते इत्यन्वयः । अग्रिमसूत्रमवतारयति- तत्रेति ।  
सूत्रेण विशेषमाह- नेति, बुद्धिरिन्द्रियार्थयोर्ने गुणः- तद्विनाशेपि= इन्द्रियार्थयोर्विनाशेपि ज्ञानस्य=  
बुद्धेरवस्थानात्, यदि बुद्धिरिन्द्रियाणामर्थानां वा गुणः स्यात्तदा तद्विनाशे नोपलब्धेत- गुणिनाशे  
गुणनाशस्यावश्यम्भावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति । उक्ते हेतुमाह- तेषामिति, तेषाम्= इन्द्रि-  
यार्थानाम् विनाशेपि ज्ञानस्य भावात्= सत्त्वात्= उपलभ्यमानत्वात् । उक्तमुदाहरति- भवतीति,  
अद्राक्षमितिस्मृत्यात्मकं ज्ञानं तद्वेन्द्रियार्थयोर्भावेपि संभवतीति विशेषम् । विपक्षे बाधकमाह- न चेति,  
ज्ञातरि= ज्ञानविशिष्टे, यदि ज्ञानगुणकत्वमिन्द्रियाणामर्थानां वा स्यात्तदा तेषां विनाशे तद्गुणमूलं ज्ञानं  
कथमुपलब्धेत ? नन्विन्द्रियं विनाऽर्थं च विना प्रत्यक्षात्मकं ज्ञानं न भवत्येवेति ज्ञानस्येन्द्रियार्थ-  
गुणत्वं प्राप्तमित्याशङ्क्याह- अन्यदिति, ज्ञानम्= प्रत्यक्षात्मकं ज्ञानम् । इदम्= अद्राक्षमिति स्मृत्यात्मकं  
ज्ञानं तस्य= अद्राक्षमित्यस्य ज्ञानस्य भावः= सत्ता, अद्राक्षमिति पूर्वदृष्टविषया स्मृतिरेव न प्रत्यक्षम् ।  
विपक्षे बाधकमाह- न चेति, विज्ञातरि= ज्ञानविशिष्टे, पूर्वोपलब्धेः= पूर्वदर्शनस्य, अद्राक्षमिति पूर्व-  
दर्शनेस्मरणमेव, यदि ज्ञानमिन्द्रियार्थयोरुणः स्यात्तदा तयोर्विनाशे अद्राक्षमिति ज्ञानं न स्यादित्यर्थः ।  
उक्ते हेतुमाह- न चेति, इन्द्रियार्थयोर्ज्ञानगुणकत्वे तैरेव दृष्टे स्यादिति तेषां विनाशेऽप्येव 'अद्राक्षम्'  
इति स्मरणं नोपपद्येत भवति चेन्द्रियार्थयोर्विनाशेऽप्येतादृशं स्मरणमिति न ज्ञानमिन्द्रियार्थयोरुण-  
इत्यर्थः । पूर्वपक्षिमतोर्ज्ञानस्येन्द्रियार्थगुणत्वाभावमाह- न चेति, यदा हि त्वया मनसो ज्ञानगुणकत्वम-  
ङ्गीकृतं तदा इन्द्रियार्थयोर्ज्ञातृत्वम्= ज्ञानगुणकत्वं नोपपादयितुं शक्यमित्यन्वयः ॥ १८ ॥

अग्रिमसूत्रावतारार्थमाशङ्कते- अस्तिवनि । ज्ञानस्य मनोगुणत्वं प्रत्याचष्टे- युगपदिति, इन्द्रियाणां  
स्वस्वमाहौरिन्द्रियैश्च विमुक्त्वादात्मनो युगपत्संयोगसंभवेपि युगपत्संयोगोपलब्धिर्न भवतीति तदुपपत्त्यर्थं  
मनः कल्प्यते इत्येव च मनसो य इन्द्रियैः संयोगस्तस्यापि प्रत्यक्षकारणत्वं कल्प्यते नत्रागुणमूलस्य मनसः

युगपज्ज्ञेयानुपलब्धिरन्तःकरणस्य लिङ्गं तत्र युगपदज्ञेयानुपलब्ध्या यदनुमीयतेऽन्तकरणं न तस्य गुणो ज्ञानम् । कस्य तर्हि ? इत्य- वशित्वात्= वशी ज्ञाता वश्यं करणम्, ज्ञान- गुणत्वे वा करणभावनितृप्तिः । घ्राणादिसाधनस्य च ज्ञातुर्गन्धादिज्ञानभावादनुमीयते- अन्तः- करणसाधनस्य मुख्यादिज्ञानं स्मृतिश्चेति, तत्र यत् ज्ञानगुणं मनः स आत्मा. यत् मुख्याद्युप- लब्धिसाधनमन्तःकरणं मनस्तदिति संज्ञाभेदमात्रं नार्थभेद इति ।

युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेश्चाऽयोगिन इति चार्थः, योगी खलु ऋद्धौ प्रादुर्भूतायां विकरण- धर्मा निर्माय सेन्द्रियाणि शरीरान्तराणि तेषु तेषु युगपज् ज्ञेयानुपलभते तत्रैतद् विभौ ज्ञातयु-

सर्वैरिन्द्रियैर्युगपत्संयोगो न संभवतीति युगपत्सर्वज्ञेयानुपलब्धिरुपपद्यते तत्र युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेः सिद्धस्य मनसोपि ज्ञानगुणकत्वं न संभवति- मनसो ज्ञानकरणत्वेनैव कल्पितत्वात् ज्ञानक्रियाकर्तृत्वेन= ज्ञातृत्वेन कल्पितत्वाभावाच्चेति न ज्ञानं मनोगुण इतिसूत्रार्थः, अत्र- " यत्करणत्वेनानुमितं तत् करणत्वमपोद्य न कर्तृ भवितुमर्हतीत्यर्थः " इति तात्पर्यटीका । किं वा यदि ज्ञानं मनोगुणः स्यात्तदा सर्वशरीरवृत्तिसु- र्यादिप्रतिभासार्थं मनसो विभुत्वमवश्यं स्वीकार्यं स्यात् तथा च तादृशविभोर्मनसः सर्वैरपीन्द्रियैर्युगपत्सं- योगसंभवात् शब्दस्पर्शादीनां ज्ञेयानां युगपदुपलब्धिः स्यात् न च भवतीति युगपज्ज्ञेयानुपलब्ध्या न ज्ञानं मनोगुणः, यदि च युगपज्ज्ञेयानुपलब्ध्युपपत्त्यर्थं सूक्ष्मं साधनान्तरं कल्प्यते तदा संज्ञाभेदमात्रं स्यात्= य एव मयात्मेत्युच्यते स एव त्वया मन इति नार्थभेद इति नात्मातिरिक्तस्य मनसो ज्ञानं गुणः किं त्वात्मगुण एवेतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- युगपदिति, तदेतद्बुधा, व्याख्यातम् । प्रकृतमाह- तत्रेति, अन्तःकरणम्= मनः, तस्य= मनसः, युगपज्ज्ञेयानुपलब्ध्या ज्ञानकरणत्वेनैव मनोऽनुमानेन कल्प्यते इति न मनोगुणो ज्ञानम्- ज्ञानस्य ज्ञातृगुणत्वात् मनसश्च ज्ञातृत्वाभावादित्यर्थः । ज्ञानगुणिनं जिज्ञासते- कस्येति, यदि ज्ञानं न मनोगुणस्तर्हि कस्य गुण इत्यन्वयः । उत्तरमाह- ज्ञस्येति, ज्ञानं ज्ञातृगुण इत्यर्थः । उक्तं हेतुमाह- वशित्वादिति, एतद्व्याचष्टे- वशीति, करणं कर्तृवश्यं भवति- कर्तुः स्वतन्त्र- त्वादिति प्रसिद्धमेव तथा च यथा घटोत्पादनादिक्रिया कर्तुरेव न दण्डादिकरणस्य तथा ज्ञानक्रियापि ज्ञातुरात्मन एव न करणस्य मनस इति ज्ञानस्यात्मगुणत्वं सिद्धमित्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह- ज्ञान- गुणत्वे इति, यदि ज्ञानं मनोगुणः स्यात्तदा मनसो करणभावः= ज्ञानकरणत्वं न भविष्यति- तत्क्रिया- विशिष्टस्य तत्क्रियाकरणत्वासंभवाद् न चैतद्युक्तमित्यर्थः । ननु निवर्ततां मनसो ज्ञानकरणत्वमित्या- शङ्क्य मनसो ज्ञानकरणत्वमुपादयति- घ्राणादीनि, ज्ञातुरात्मनो यथा घ्राणादिलक्षणं साधनेन= करणेनैव गन्धादिज्ञानभावात्= गन्धादिज्ञानं जायते तथा सुर्यादिज्ञानं स्मृतिरूपं च ज्ञानं मनोऽलक्षणेन करणेनैव जायते इत्यनुमीयते अन्यथा घ्राणादीनामप्यपेक्षा न स्यादिति मनसो ज्ञानकरणत्वमावश्यक- मेव- क्रियामाश्रय करणसापेक्षत्वादित्यर्थः । उपसंहरति- तत्रेति, यदि त्वया ज्ञानस्य मनोगुणत्वमुच्यते तदा यत् ज्ञानगुणकं तत्त्वया मन इति मया चात्मेत्युच्यते यत्तु सुर्याद्युपलब्धिसाधनम्= सुर्यादिज्ञान- करणं तत्त्वयाऽन्तःकरणमिति मया च मन इत्युच्यते इति संज्ञाभेदमात्रं नार्थभेदः- ज्ञानगुणस्य सुर्याद्युपलब्धिसाधनस्य च त्वयापि मयापि च स्वीकृतत्वादवेत्यर्थः ॥

सूत्रपटकचकारस्य बोध्यमाह- युगपदिति, चकारेण 'अयोगिनः' इतिग्राह्यम्- अयोगिन एव युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेर्दर्शनान् योगिनश्च युगपदपि ज्ञेयोपलब्धेर्योगशास्त्रं प्रतिपादनात् तथा च योगमूत्रम्- " तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति विवेकजं ज्ञानम् " इति, अत्र- " अक्रममित्येकशृणोपाकृतं सर्वं सर्वथा गृह्णातीत्यर्थः " इतियोगभाष्यम् । वस्तुतस्त्वन- " युगपज्ज्ञेयोपलब्धेश्च योगिन इति चार्थः " इति बक्तव्यमासीत्- अप्रिमभाष्यानुकूल्यात् । उक्तस्याभिप्रायं विशदयति- योगीति, ऋद्धौ= अणिमा- दिसिद्धौ, विकरणधर्मा= इन्द्रियेषु स्वतन्त्रः किं वा इन्द्रियाणां विशिष्टसामर्थ्यान्, तेषु तेषु= निर्मित-

पपद्यते नाणौ मनसीति । विभुत्वे वा मनसो ज्ञानस्य नात्मगुणत्वप्रतिषेधः— विभु च मनस्त-  
दन्तःकरणभूतमिति तस्य सर्वेन्द्रियैर्युगपत् संयोगात् युगपज् ज्ञानान्युत्पद्येरन्निति ॥ १९ ॥

तदात्मगुणत्वेऽपि तुल्यम् ॥ २० ॥

विभुरात्मा सर्वेन्द्रियैः संयुक्त इति युगपज्ज्ञानोत्पत्तिप्रसङ्ग इति ॥ २० ॥

इन्द्रियैर्मनसः संनिकर्षाभावात् तदनुत्पत्तिः ॥ २१ ॥

गन्धाद्युपलब्धेरिन्द्रियार्थसंनिकर्षवद् इन्द्रियमनस्तंनिकर्षोऽपि कारणं तस्य चायौगपद्यम्—  
अणुत्वान्मनसः अयौगपद्यादनुत्पत्तिर्युगपज्ज्ञानानामात्मगुणत्वेऽपीति ॥ २१ ॥

यदि पुनरात्मेन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्राद् गन्धादिज्ञानमुत्पद्यते ?—

न— उत्पत्तिकारणानपदेशात् ॥ २२ ॥

शरीरेषु । पर्यवसितमाह— तदिति, योगिनोऽनेकेषु निर्मितशरीरेषु युगपज्ज्ञेयोपलब्धिर्ज्ञातुर्विभुत्वे  
एवोपपद्यते यदि चाणुभूतं मन एव ज्ञानगुणकम्= ज्ञातुं स्यात्तदा तस्याणुत्वादेव सर्वशरीरेषु युगपत्सं-  
न्धाभावाद् युगपज्ज्ञेयोपलब्धिर्न स्यादिति न ज्ञानं मनोगुण इत्यर्थः । अत्र— “ विकरणधर्मेतिभाष्यं  
विशिष्टं करणं धर्मो यस्य सविकरणधर्मो= अस्मदादिकरणविलक्षणकरणो येन व्यवहितविक्रष्टसूक्ष्मा-  
दिष्वेव भवतीत्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । विभुत्वे इति— यदि च मनो विभु ज्ञानगुणकं च तदा तदे-  
वात्मेति सिद्धमिति ज्ञानस्यात्मगुणत्वं सिद्धमेवेति नात्मगुणत्वप्रतिषेधः संभवतीत्यर्थः । ननु नैवमुच्यते  
किं तु आत्मातिरिक्तस्यान्तःकरणभूतस्य मनसो ज्ञानगुणकत्वं विभुत्वं चोच्यते तथा च न योगिनो  
युगपज्ज्ञेयोपलब्ध्यनुपपत्तिर्न वा ज्ञानस्यात्मगुणत्वप्रतिषेधानुपपत्तिश्चेत्याशङ्क्याह— विभु चेति, एवं हि  
तस्य= विभुभूतस्य मनसः सर्वेन्द्रियैर्युगपत्संयोगसंभवादयोगिनोऽपि युगपत्सर्वेज्ञेयोपलब्धिः स्यात् न  
चैवमस्तीति न मनसो विभुत्वं संभवति तथा च ज्ञानस्यात्मगुणत्वमेव युक्तमुक्तीत्यर्थः ॥ १९ ॥

ज्ञानस्यात्मगुणत्वेऽप्युक्तद्वेषमतिदिशति— तदेति, ज्ञानस्यात्मगुणत्वेऽपि तत्= युगपज्ज्ञेयोपलब्धिविलक्षणं  
दूषणं तुल्यमेव— आत्मनो विभुत्वेन सर्वेन्द्रियैर्युगपत्संयोगसंभवात् तेन च युगपज्ज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गः— ज्ञा-  
नस्यात्मगुणत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— विभुरिति, संयुक्तः= युगपत्संयुक्तः । अन्यत्पदप्रमुपपादितं चा॥२०॥

ज्ञानस्यात्मगुणत्वे उक्तदोषं निराकरोति— इन्द्रियैरिति, यथात्मन एव सर्वेन्द्रियैः संयोगेन ज्ञानमु-  
त्पद्यते तदा ज्ञानस्यात्मगुणत्वे युगपत्सर्वेज्ञेयोपलब्धिः प्रसङ्गः स्यादपि न चैवमस्ति किं त्विन्द्रियैर्मनस्मनि-  
कर्षस्यापि ज्ञानोत्पत्तिकारणत्वमस्ति तत्रेन्द्रियैः सर्वेर्मनसोऽणुत्वेन युगपत्संनिकर्षासंभवात् तदनुत्पत्तिः=  
युगपत्सर्वेज्ञेयोपलब्धिर्न स्यात्तदाऽपि तदनुत्पत्तिः सूत्रार्थः । व्याचष्टे— गन्धादीति । पर्यवसितमाह— तस्येति,  
तस्य= इन्द्रियैर्मनस्तंनिकर्षस्य, अयौगपद्यो हेतुमाह— अणुत्वादिति, अणुपदार्थस्यानेकैः संयोगो युगप-  
संभवतीति स्पष्टमेव । उपसंहरति— अयौगपद्यादिति, ज्ञानस्यात्मगुणत्वेऽपि इन्द्रियमनस्तंनिकर्षस्य ज्ञानो-  
त्पत्तिकारणस्याऽयौगपद्यादेव युगपदनेकज्ञानानामुत्पत्तेरापत्तिर्नास्तीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वे दोषाभावाद्  
ज्ञानमात्मगुण एवेति सिद्धमित्यर्थः ॥ २१ ॥

ननु यदि ज्ञानमात्मगुणत्वदा मनस्तंयोगस्य ज्ञानकारणत्वं न स्वीकार्यम्— मनसो विषयत्वामावा-  
न्विषयमाहर्षेन्द्रियत्वाभावात् ज्ञानाश्रयत्वाभावाच्च, किं तु आत्मेन्द्रियार्थानां संयोगमात्रादेव ज्ञानोत्पत्तिः  
स्वीकार्या तत्रात्मनो ज्ञानाश्रयत्वात् अर्थस्य विषयत्वादिन्द्रियाणां चार्थमाहकत्वादित्येवमेव त्रयाणां  
संयोगस्य ज्ञानकारणत्वमुक्तत्वात् तत्र च युगपत्सर्वेज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गः— आत्मनो विभुत्वेन सर्वेन्द्रियै-  
र्युगपत् संयोगसंभवात् इन्द्रियाणामपि स्वस्वविषयैर्युगपत्संयोगसंभवाच्च, न च युगपत्सर्वेज्ञेयोपलब्धि-  
स्तीति न ज्ञानमात्मगुणः किं तु मनोगुणः तत्र च न युगपत्सर्वेज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गः— मनसोऽणुत्वादित्या-

आत्मेन्द्रियसंनिकर्षमात्राद् गन्धादिज्ञानमुत्पद्यते इति नात्रोत्पत्तिकारणमपदिश्यते येनै-  
तत् प्रतिपद्येमहीति ॥ २२ ॥

विनाशकारणानुपलब्धेश्चावस्थाने तन्नित्यत्वप्रसङ्गः ॥ २३ ॥

“ तदात्मगुणत्वेपि तुल्यम् २० ” इत्येतदनेन समुचीयते, द्विविधो हि गुणनाशहेतुः-  
गुणानामाश्रयाभावो विरोधी च गुणः, नित्यत्वादात्मनोऽनुपपन्नः पूर्वः, विरोधी च बुद्धेर्गुणो  
न गृह्यते. तस्मादात्मगुणत्वे सति बुद्धेर्नित्यत्वप्रसङ्गः ॥ २३ ॥

अनित्यत्वग्रहाद् बुद्धेर्बुद्धचन्तरादिनाशः शब्दवत् ॥ २४ ॥

अनित्या बुद्धिरिति सर्वशरीरिणां प्रत्यात्मवेदनीयमेतत्. गृह्यते च बुद्धिसंतानस्तत्र  
बुद्धेर्बुद्धचन्तरं विरोधी गुण इत्यनुपीयते यथा शब्दसंताने शब्दः शब्दान्तरविरोधीति ॥२४॥

शङ्कते- यद्विधि, इत्युच्यते इतिशेषः । उक्तं परिहरति- नेति, मनससंनिकर्षरहिताद् आत्मेन्द्रियार्थसंनि-  
कर्षमात्राद् गन्धादिज्ञानं नोत्पद्यते- आत्मेन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रस्य उत्पत्तिकारणानुपदेशात्= ज्ञानोत्प-  
त्तिकारणत्वस्यानिर्देशात् नात्मेन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रस्य ज्ञानोत्पत्तिकारणत्वं संभवति येन ज्ञानस्यात्मगु-  
णत्वे युगपदनेकज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गः स्यात् किं त्विन्द्रियमनससंनिकर्षस्यापि ज्ञानकारणत्वमस्तीत्युक्तीत्या  
न युगपदनेकज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्ग इति सूत्रार्थः । विश्वनाथभट्टैस्तु सूत्रमिदमाद्येपरत्वेन व्याख्यातं तत्तु न युक्तं  
प्रतिमाति- एतदाद्येपरिहारस्यादर्शनादमे । व्याचष्टे- आत्मेति, अत्र शास्त्रे आत्मेन्द्रियार्थसंनिकर्षमा-  
त्राद् गन्धादिज्ञानमुत्पद्यते इति ज्ञानोत्पत्तिकारणं नापदिश्यते= नोपदिश्यते येन एतन्= आत्मेन्द्रियार्थ-  
संनिकर्षमात्रस्य गन्धादिज्ञानोत्पत्तिकारणत्वं प्रतिपद्येमहि= स्वीक्रियेत तेन च मत्पक्षे युगपदनेकज्ञेयोपल-  
ब्धिप्रसङ्गः स्यादित्यन्वयः, तथा चोक्तीत्येन्द्रियमनससंनिकर्षस्यापि ज्ञानकारणत्वाद् ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि  
युगपदनेकज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गो नास्ति- मनसोऽणुत्वेन युगपदनेकैरिन्द्रियैः संनिकर्षासंभवादित्यर्थः ॥२२॥

ज्ञानस्यात्मगुणत्वे पुनर्दोषमाह- विनाशेति, यदि ज्ञानमात्मगुणस्तदात्मनो नित्यत्वेन तद्गुणभूतस्य  
ज्ञानस्य विनाशकारणानुपलब्धेः= विनाशकारणासंभवादवस्थाने प्राप्ते तत्= तस्य= ज्ञानस्य नित्यत्वं  
प्रसज्येत- नित्यपदार्थगुणानां नित्यत्वसंभवात्. नित्यत्वं च ज्ञानस्य त्वया न स्वीक्रियते इत्ययं ज्ञान-  
स्यात्मगुणत्वे दोष इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- तदात्मेति, सूत्रपटकचकारेण “ तदात्मगुणत्वेपि तुल्यम् २० ”  
इति सूत्रेण ज्ञानस्यात्मगुणत्वे युगपदनेकज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गलक्षणो यो दोषः प्रदर्शितः स समुचीयते तथा  
च ज्ञानस्यात्मगुणत्वे दोषद्वयं प्राप्तमित्यर्थः । वस्तुतस्त्वेतदोपसमुच्चयो न युक्तः- तस्य दोषस्य पूर्वत्र  
प्रत्याख्यातत्वादिति विभाव्यम् । गुणनाशकस्य द्वैविध्यमाह- द्विविध इति, गुणानामाश्रयनाशेनापि नाशो  
भवति यथा घटनाशेन घटगुणभूतगुरुत्वादीनां. विरुद्धगुणोत्पत्त्यापि नाशो भवति यथा रक्तरूपोत्पत्त्या  
नीलरूपस्य । प्रकृतमाह- नित्यत्वादिति, आत्मगुणस्य ज्ञानस्याश्रयनाशात्नाशो न संभवति- आरमनो  
ज्ञानाश्रयस्य नित्यत्वेन नाशासंभवान् । द्वितीयाभावमाह- विरोधीति, यथात्मगुणस्य ज्ञानस्य कोऽप्यात्म-  
गुणो विरोधी भवेत्तदा तदुत्पत्त्या ज्ञानविनाशः स्यादपि न चैवमस्ति- सर्वेषामप्यात्मगुणानां ज्ञान-  
विषयत्वसंभवेन ज्ञानविरुद्धत्वासंभवादित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति । तथा च ज्ञानस्यानित्यत्वोप-  
पत्त्यर्थमनित्यपदार्थगुणत्वं स्वीकार्यं नात्मगुणत्वमित्यर्थः ॥ २३ ॥

उक्तदोषं निराकरोति- अनित्येति, बुद्धेः= ज्ञानस्यानित्यत्वं स्पष्टमेवेति शब्दवन्= यद्योत्तर-  
शब्देन पूर्वशब्दस्य विनाशो भवति तद्योत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानस्य विनाशः संभवतीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि  
नित्यत्वापत्तिर्नास्तीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अनित्येति, ज्ञानेन ज्ञानस्यानित्यत्वं स्पष्टमेवेति बुद्धमित्युक्तम्,  
प्रत्यात्मम्= स्वस्यात्मसाक्षितया. वेदनीयम्= विदितमेव इत्येतन् इत्यन्वयः । ज्ञानानामनेकत्वमाह-

सदेहस्यात्मनो मनसा संयोगो विपच्यमानकर्माशयसहितो जीवनमिष्यते तत्रास्य प्राक् प्रायणादन्तःशरीरे वर्तमानस्य मनसः शरीराद् वहिर्ज्ञानसंस्कृतैरात्मप्रदेशैः संयोगो नोपपद्यते इति ॥ २६ ॥

साध्यत्वादेहेतुः ॥ २७ ॥

विपच्यमानकर्माशयमात्रं जीवनम् एवं च सति साध्यमन्तःशरीरवृत्तित्वं मनस इति ॥२७॥

स्मरतः शरीरधारणोपपत्तेरप्रतिषेधः ॥ २८ ॥

सुसमूर्षया खल्वयं मनः प्रणिदधानः चिरादपि कं चिदर्थं स्मरति स्मरतश्च शरीरधारणं

वेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— सदेहस्येति, विच्यमानकर्मवासनासहितः सदेहस्यात्मनो मनस्संनिकर्ष एव जीवनमुच्यते तत्र= एवं प्राप्ते अस्य= जीवस्य किं वा मनसः प्रायणात्= मृत्योः पूर्वं शरीराभ्यन्तरे वर्तमानस्य शरीराद् वहिर्ज्ञानसंस्कृतैः= ज्ञानजन्यसंस्कारविशिष्टैरात्मप्रदेशैः संयोगो नोपपद्यते इति न पूर्वसूत्रोक्तरीत्या स्मृतीनां यौगपद्यनिवृत्तिरुपपद्यते, शरीरावच्छिन्नात्मना च शरीराभ्यन्तरे मनस्संनिकर्षोऽस्त्येवेति स्मृतीनां युगपदुत्पत्तिः स्यादेवेत्यर्थः । अत्र— “मनसः शरीरासम्भवेतत्वेपि संयोगमात्रस्यातिप्रसक्तत्वेपि चेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य मनःकार्यस्य शरीराद् वहिः सत्त्वेन शरीरान्तरेव कार्यकारित्वनियमाभावेपि च येनात्मना यच्छरीरं कर्मोपाजितं तत्संयुक्तस्य मनसो वैशेषिकज्ञानादिलक्षणकार्यकारित्वं न तदसंयुक्तत्वेति शरीराश्रितत्वं मनसो नान्यदित्यर्थः” इति श्रीगुरुचरणाः ॥ २६ ॥

उक्तं परिहरति— साध्यत्वादिति, सिद्ध एव हेतुर्भवति न तु साध्योपि मनसश्चान्तःशरीरवृत्तित्वं साध्यमेव न सिद्धमिति साध्यत्वादेवादेतुः= शरीराद् वहिरात्मप्रदेशैर्मनस्संनिकर्षस्याऽभावसाधको न संभवति तदनेन “ज्ञानसम्भवेतात्म २५” इतिसूत्रोक्तं स्मृतीनामयौगपद्यं समाहितं भवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— विपच्यमानेति, यदि विपच्यमानकर्माशयसहितः सदेहस्यात्मनो मनसा संयोगो जीवनं स्यात्तदा आत्मनः शरीराभ्यन्तरे एव सदेहत्वसंभवादन्वया वहिरपि घटाद्यवच्छेदेन सदेहत्वं स्यात् मनसश्चाणुत्वात् शरीरान्तवृत्तित्वे एव सदेहेनात्मना संयोगो उपपद्यते इत्युक्तीत्या समाधानमुपपद्येतापि न चैवमस्ति किं तु विपच्यमानकर्मणां वासनेव जीवने न तु तादृशवासनासहितः सदेहस्यात्मनो मनसा संयोगो जीवनं येनैतादृशजीवनेन मनसः शरीरान्तवृत्तित्वं सिद्ध्येत, तथा च मनसः शरीराद् वहिर्वृत्तित्वमपि संभवतीति मनसः शरीरान्तवृत्तित्वं साध्यमेव साध्यत्वादेव च शरीराद् वहिरात्मप्रदेशैर्मनस्संनिकर्षाभावस्य साधकं न संभवतीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि स्मृतीनामुच्यौगपद्यस्य निवृत्तिरुपपद्यते— अणुभूतस्य मनसः संस्कारविशिष्टैरात्मप्रदेशैः स्मृतिकारणीभूतसंयोगस्य क्रमेणैव संभवादित्यर्थः ॥२७॥

मनसः शरीरान्तवृत्तित्वमुपादयन् उक्तं परिहरति— स्मरत इति, शरीरधारणकाले किंचिदपि स्मरणं भक्त्येवेति स्मरत = स्मृतिविशिष्टस्यैव शरीरधारणमुपपद्यते= दृश्यते तथा च स्मरणं शरीरधारणं चैककालिकमिति सिद्धं, शरीरधारकप्रयत्नश्चात्ममनस्संनिकर्षजन्य एव स्वीकार्यः— आत्मसंयोगमात्रस्य शरीरधारणप्रयोजकत्वे आत्मनो विमुक्त्येन नित्यत्वेन च सर्वदैव शरीरसंयोगसंभवात् कदाचिदपि शरीरपतनं न स्यात्, आत्ममनस्संनिकर्षोपि शरीराभ्यन्तरे वर्तमान एव शरीरधारकप्रयत्नजनकसंभवति न तु शरीराद् वहिर्वृत्तिरपि शरीराद् वहिर्वृत्तेरात्ममनस्संनिकर्षस्य मृत्योर्नन्तरमपि संभवेन मृत्युनापि शरीरपतनं न स्यात्, तथा च मरणपर्यन्तं शरीराभ्यन्तरे अपेक्ष्यमाण आत्ममनस्संनिकर्षो मनसः शरीराभ्यन्तवृत्तित्वं विना न संभवतीति मनसः शरीराभ्यन्तवृत्तित्वं सिद्धं तथा च शरीराद् वहिरात्मप्रदेशैर्मनस्संनिकर्षो नोपपद्यते इति मनसः शरीरान्तवृत्तित्वस्य प्रतिषेधो न संभवति शरीरान्तश्चात्ममनस्संनिकर्षस्य सर्वस्मृतिधारणस्य सत्त्वादेव युगपत्सर्वमृत्युत्पत्तिप्रसङ्ग इति मूत्रार्थः । व्याचष्टे— सुसमूर्षयेति, सुसमूर्षया=

दृश्यते, आत्मनरसंनिकर्षजश्च प्रयत्नो द्विविधः— धारकः प्रेरकश्च, निस्सृते च शरीराद्दहि-  
र्मनसि धारकस्य प्रयत्नस्याऽभावाद् गुरुत्वात्प्रयत्नं स्यात् शरीरस्यात्मवत् इति ॥ २८ ॥

न तत्— आशुगतिं त्वान्मनसः ॥ २९ ॥

आशुगतिं मनस्तस्य बहिः शरीरादात्मप्रदेशेन ज्ञानसंस्कृतेन संनिकर्षः प्रत्यागतस्य च  
प्रयत्नोत्पादनम् उभयं युज्यते इति. उत्पाद्य वा धारकं प्रयत्नं शरीरात्निस्सरणं मनसोऽत-  
स्तत्रोपपन्नं धारणमिति ॥ २९ ॥

न— स्मरणकालानियमात् ॥ ३० ॥

किंचित् क्षिप्रं स्मर्यते किंचिच्चिरेण. यदा चिरेण तदा सुस्मृपया मनसि धार्यमाणे  
चिन्ताप्रबन्धे सति कस्य चिदर्शस्य लिङ्गभूतस्य चिन्तनमाराधितं स्मृतिहेतुर्भवति तत्रैतत्  
चिरनिश्चिते मनसि नोपपद्यते इति । शरीरसंयोगानपेक्षत्वाऽऽत्ममनस्संयोगो न स्मृतिहेतुः—

स्मरणेच्छया, अयम्= आत्मा, मन इतिकर्मपदम्, प्रणिदधानः= स्मरणव्यापारे नियुञ्जानः, चिरेण  
सिष्यस्मरणार्थं चिरपर्यन्तं मनसः शरीराभ्यन्तरे आत्मसंयोगः स्वीकार्य इत्यर्थः । स्मरतः शरीरधारण-  
मित्यनेन स्मरणशरीरधारणयोरैककालिकत्वं सिद्धमित्याशयः । स्वाभिप्रायमुद्घाटयति— आत्मेति,  
धारकः= शरीरधारकः, प्रेरकः= मनप्रेरकः । पर्यवसितमाह— निस्सृते इति, यदि मनसः शरीराद्  
वहिर्गमनं स्यात्तदा शरीराद् वह्निर्गते मनसि शरीरधारकप्रयत्नस्यासंभवाद् आत्मवत्= जीवत एव  
शरीरस्य गुरुत्वात्प्रयत्नं स्यात् न चैवमस्तीति शरीरधारणार्थं मनसः शरीरान्तर्गुत्तिलं सिद्धं तथा चोक्त-  
रीत्या युगपत्सर्वस्मृतीनामुत्पत्त्यापत्तिस्तदवस्थैवेत्यर्थः, शरीराभ्यन्तरे एवात्ममनस्संनिकर्षेण स्मरणं  
जायते न तु शरीराद्दहिरपि— स्मरणशरीरधारणयोरैककालिकत्वादित्याशयः ॥ २८ ॥

उक्तं परिहरति— नेति, तत्= एतदप्युक्तं नोपपद्यते— मनसः आशुगतिं त्वान्= शीघ्रगतिं त्वान्=  
शरीराभ्यन्तरे शरीराद्दहिर्दृष्ट शीघ्रं शीघ्रमात्मना मनस्संनिकर्षः संभवति तेनोक्तरीत्या स्मृतीनामयोगपरं  
शरीरधारणं चेत्युभयमप्युपपद्यते इति सूत्रार्थः, तत्शब्दस्तु संदिग्धार्थ एव । व्याचष्टे— आश्रिति, तस्य=  
मनसः, ज्ञानसंस्कृतेन= ज्ञानजन्यसंस्कारविशिष्टेन, प्रत्यागतस्य= शीघ्रमेव शरीराभ्यन्तरे पुनरागतस्य,  
प्रयत्नोत्पादनम्= शरीरधारकप्रयत्नोत्पादनम्, उभयम्= इत्युभयमपि, युज्यते= उपपद्यते । पश्चान्तरमाह—  
उत्पाद्येति, धारकम्= शरीरधारकम् । अतः= शरीरधारकप्रयत्नस्योत्पादितत्वादेव, तत्र= शरीराद्दहि-  
र्गमनकाले, धारणम्= शरीरधारणम्, स्पष्टमन्यत्, तथा चैवं मनसः शरीराद्दहिरपि गमनं संभरतीति  
न मनसः शरीरान्तर्गुत्तिलनियमः संभवतीति न त्वदुक्तं युक्तं किं तु मदुक्तमेवेति संस्कारविशिष्टैरात्म-  
प्रदेशीर्मनसः क्रमेण संयोगसंभवात् स्मृतीनामपि क्रमेण संभवाद् योगपद्यापत्तिर्नास्तीत्यर्थः । अन्यन्  
पूर्वमुक्तमेव ॥ २९ ॥

उक्तं निराकरोति— नेति, मनस आशुगतिं त्वेपि पूर्वमुक्तरीत्या शरीरधारणं नोपपद्यते— स्मरण-  
कालस्यानियमान्= शीघ्रमेव सर्वं स्मर्यते इति नियमो नास्ति किं तु किंचित् चिरेणापि स्मर्यते तत्र  
चिरेण स्मरणसिद्धपर्यं चिरपर्यन्तं शरीराद्दहिर्गामप्रदेशविशेषेण मनस्संनिकर्षाद्यं चिरपर्यन्तं शरीराद्-  
दहिर्मनसः स्थितौ शरीरधारकप्रयत्नस्यासंभवात् जीवत एव शरीरस्य पत्नं स्यादिति न मनसः शरीरा-  
द्दहिर्गमनं स्वीकर्तुं शक्यते तथा चोक्तरीत्या युगपदेन स्मृतिप्रसङ्ग इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— किंचिदिति ।  
प्रकृतमाह— यदेति, यदा चिरेण स्मर्यते तदा सुस्मृपया= स्मरणेच्छया मनसि= मनसा चिन्ताप्रबन्धे=  
निरन्तरचिन्तने धार्यमाणे= क्रियमाणे सति लिङ्गभूतस्य= स्मर्यव्यञ्जापदस्य कस्य चिदर्शस्य चिन्तन-  
माराधितम्= संपादितं स्मर्यव्यञ्जतेर्हेतुर्भवति तथा चैवं चिरेण स्मरणकाले चिरपर्यन्तं शरीराद्दहिर्गाम-

शरीरस्योपभोगायतनत्वात् = उपभोगायतनं पुरुषस्य ज्ञातुः शरीरं न ततो निश्चरितस्य मनस आत्मसंयोगमात्रं ज्ञानसुखादीनामुत्पत्तौ कल्पते, क्लृप्तौ वा शरीरवैयर्थ्यमिति ॥ ३० ॥

### आत्मप्रेरणयद्दृच्छाज्ञताभिश्च न संयोगविशेषः ॥ ३१ ॥

आत्मप्रेरणेन वा मनसो वहिः शरीरात् संयोगविशेषः स्याद् यद्दृच्छया वा = आकस्मिकतया ज्ञतया वा मनसः, सर्वथा चानुपपत्तिः । कथम् ? स्मर्तव्यत्वाद् इच्छातः स्मरण-ज्ञानासंभवाच्च = यदि तावदात्मा - 'अमुष्यार्थस्य स्मृतिहेतुः संस्कारोऽमुष्मिन्नात्मप्रदेशे सप-येतस्तेन मनः संयुज्यताम्' इति मनः प्रेरयति तदा स्मृत एवाऽसावर्थो भवति न स्मर्तव्यः, न चात्मप्रत्यक्ष आत्मप्रदेशः संस्कारो वा तत्रानुपपन्नाऽऽत्मप्रत्यक्षेण संवित्तिरिति । सुस्मूर्पया

प्रदेशेन मनससन्निकर्षार्थं चिरपर्यन्तमेव मनस शरीराद्बहिः स्थिति स्वीकार्या तत्र चिरनिश्चरिते = चिरपर्यन्त शरीराद्बहिर्गते मनसि एतत् = पूर्वसूत्रोक्तम् = शीघ्र प्रत्यागत्य शरीरभारकप्रयत्नोत्पादन नोपपद्यते इति शरीरपतनमेव स्यादित्यन्वयः । पूर्वपक्षिमते बाधकान्तरमाह - शरीरेति, शरीराद्बहिर्गते आत्ममनससन्निकर्षं स एव शरीरसयोगानपेक्षस्तेन शरीराद्बहिरेवात्मन स्मरणं सम्भवति न चैतद् युक्तं शरीरस्य भोगायतनत्वात् स्मृतेरपि भोग्यत्वात् शरीराभ्यन्तरे एव स्मृतिस्वीकारसम्भवादित्यर्थः । उक्ते हेतुमाह - शरीरस्येति । उक्तं व्याचष्टे - उपभोगेति, तव = शरीरात्, निश्चरितस्य = वहिर्गतस्य, शरीराद्बहिर्गते आत्मसंयोगः तत् आत्मसंयोगमात्रम् - शरीरेण मनस संयोगाभावात् । विपक्षे बाधकमाह - क्लृप्ताविति, यदि शरीरसयोगरहितोऽप्यात्ममनस्यसंयोगः स्मृत्यादिभोगहेतुः स्यात्तदा शरीरवैयर्थ्यं स्यादिति स्पष्टमेव न चैतद् युक्तमिति न मनस शरीराद्बहिर्गमनं पूर्वाक्तं युक्तमित्यर्थः, तथा च स्मृतीनामयौगपद्यप्रयोजकस्य मनसो वहिर्गमनस्यासंभवात् स्मृतीनां यौगपद्यापत्तिस्तद्वत्स्यैव न च स्मृतीनां यौगपद्यमुपलभ्यते इति तदुपपत्त्यर्थं ज्ञानस्य मनोगुणत्व स्वीकार्यं नात्मगुणत्वमितिशेषः ॥ ३० ॥

शरीराद्बहिरात्मप्रदेशेन मनससन्निकर्षेऽनुपपत्तिमाह - आत्मेति, संयोगविशेषः = शरीराद्बहिरात्म-प्रदेशेन मनससंयोगो नात्मप्रेरणया सम्भवति - तादृशसंयोगार्थमात्मना मनः प्रेरणं हि 'अस्यार्थस्य स्मृति-हेतुभूत संस्कारोऽमुष्मिन् मदीयप्रदेशे सम्भवेतस्तेन मदीयप्रदेशेन मनससंयोगो भवतु' इति सकल्पेनैव सम्भवति एतादृशसकल्पश्च तादृशस्मर्तव्यस्य स्मरणं विना न सम्भवति यदा हि सकल्पकाले एव स्मर्तव्य-स्मरणं जातं तदा तस्मरणार्थं प्रेरणं मनसो नोपपद्यते - च्यर्थेत्यादिद्वि न शरीराद्बहिरात्मप्रदेशेन मन-ससंयोग आत्मप्रेरणया सम्भवति, नापि यद्दृच्छया = आकस्मिकतया सम्भवति - कार्यमात्रस्य सकारण-कल्पनियमेन निष्कारणकत्वलक्षणयाद्दृच्छित्वसंभवात्, नापि मनसो ज्ञतया सम्भवति, ज्ञत्व हि ज्ञान-विशिष्टत्वं तच्च मनस पूर्वमेव प्रतिपिद्धमिति शरीराद्बहिरात्मप्रदेशेन मनससन्निकर्षो नोपपद्यते येन स्मृतीनामयौगपद्यं समाहितं स्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे - आत्मेति, एतेन संयोगविशेषस्य कारणं त्रिधा विकल्पितम्, संयोगविशेषमाह - मनस इति, यद्दृच्छापदार्थमाह - आकस्मिकेति, कल्पत्रयेपि सामान्य-तोऽनुपपत्तिमाह - सर्वथेति, संयोगविशेषस्येतिशेषः । अनुपपत्तिहेतुं जिज्ञासते - कथमिति । हेतुमाह - स्मर्तव्यत्वादिति, यत्रात्मप्रेरणेन संयोगविशेषः स्यात्तदा तादृशप्रेरणविषया आत्मेच्छा स्वीकार्या तत्र स्मरणार्थप्रेरणार्थविषया च्छेच्छा स्मर्तव्यविषया स्यादेवेति स्मरणस्य जातत्वेन विषयस्य स्मर्तव्यत्व न स्यादस्ति च स्मर्तव्यत्वमिति न संयोगविशेषार्थं मनस प्रेरणं सम्भवतीत्यर्थः, हृत्स्वन्तरमाह - इच्छात इति, एव हीच्छाया स्मृतिहेतुत्वं स्यात् न चैवमस्तीति न प्रेरणं सम्भवतीत्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे - यदीति, प्रेरणकारणीभूतामिच्छामाह - अमुष्येति, अमुष्यः = अथ, आत्मप्रदेशः = मदीयप्रदेशः, तेन = तादृशप्रदेशेन, इति = इतीच्छया = इतिसकल्पस्य । पर्यवसितमाह - तदिति, स्मर्तव्यस्मरणं विनोच्छेच्छाया असंभवात् स्मर्तव्यं स्मृत एवेति तस्मरणार्थं प्रेरणात्पपत्तिमित्यर्थः । अत्र पक्षे बाधकान्तरमाह - न चेति, आत्म

चायं मनः प्रणिधानविरादपि कंचिदर्थं स्मरति नाऽकस्नात् । इत्वं च मनसो नास्ति-  
ज्ञानप्रतिषेधादिति ॥ ३१ ॥

एतच्च—

व्यासक्तमनसः पादव्यथनेन संयोगविशेषेण समानम् ॥ ३२ ॥

यदा खल्वयं व्यासक्तमनाः क्वचिद् देशे शर्करया कण्ठकेन वा पादव्यथनमाप्नोति  
तदाऽऽत्ममनस्संयोगविशेष एषितव्यः— दृष्टं हि दुःखं दुःखवेदनं चेति, तत्रायं समानः प्रति-  
षेधः, यदृच्छया तु न विशेषः— नाऽऽकस्मिकी क्रिया नाऽऽकस्मिकः संयोग इति ॥

संस्कारयोरयोग्यत्वेनाप्रत्यक्षत्वादित्यर्थः, तत्र= तथा च आत्मप्रदेशसंस्कारविषयाऽऽत्मप्रत्यक्षेण संवित्तिः=  
स्मृतिरनुपपन्ना— यथात्मप्रदेशसंस्कारयोः प्रत्यक्षं स्यात्तदा तस्मृतिरपि उक्तेच्छाकाले स्याद् न चैवमस्ती-  
त्यर्थः । द्वितीयकल्पस्यानुपपत्तिमाह— सुसमूयेति, प्रणिधानः= नियुञ्जान, यदा हि मनःप्रणिधाना-  
दिना स्मरति तदा न यदृच्छया= अकस्मात् स्मरणं वा संयोगविशेषो वा संभवतीत्यर्थः । तृतीय-  
कल्पस्यानुपपत्तिमाह— इत्त्रमिति, मनसि ज्ञानसमवायस्य प्रतिषेधादित्यर्थः, तदेतत् “युगपद्भेदानुप-  
लब्धेश्च १९” इत्यत्र द्रष्टव्यम् । तथा च शरीराद्बहिरात्मप्रदेशेन मनस्संस्कारिणो नोपपद्यते कारणा-  
भावादित्यर्थः ॥ ३१ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति— एतदिति, एतत्= आत्मप्रेरणेत्यादिसूत्रप्रतिपादितं मनस्संयोगविशेषस्य  
निराकरणं वक्ष्यमाणेन मनस्संयोगनिराकरणेन समानमेवेत्युक्तमेवेत्यर्थः, किं वा एतत्= पूर्वोक्तो मन-  
स्संयोगो वक्ष्यमाणेन संयोगेन समान एवेत्यर्थः । व्यासक्तेति— व्यासक्तमनसः= नृत्वादिदर्शनसंलग्न-  
मनसो जीवस्य पादव्यथनेन= पादादिव्यथाज्ञापकेन संयोगविशेषेण= मनस्संयोगेन पूर्वोक्तः संयोगविशेषः  
समानम्= तुल्य इत्यन्वयः, किं वा पूर्वोक्तं संयोगप्रत्याख्यानमेतत्संयोगप्रत्याख्यानेन समानम्— उभयो-  
रप्यसंभित्वादित्यन्वयः, यदा हि नृत्वादिकं पश्यतः कण्ठऋवेयो भवति तदा तादृशकण्ठकवेद्यथाया  
व्यथानुभवो येन हेतुना जातेनात्ममनस्संयोगेन जायते तस्यावश्यकत्वात् तादृशव्यथानुभवस्य च सर्व-  
प्रसिद्धत्वात् तन्नैव हेतुना शरीराद्बहिरात्मप्रदेशैर्मनसः संयोगः संभवतीति पूर्वोक्तपरिहारो न युक्त इति  
किं वाऽकिंचित्कर इति सूत्रार्थः । अत्र— “एतच्च व्यासक्तमनसः पादव्यथनेन संयोगविशेषेण समानं  
भवतीत्युपरिहारः । तस्मात् पूर्वं एव परिहारः “नान्तः शरीरवृत्तित्वात्मसः २६” इति” इतिवार्ति-  
कम् । व्याचष्टे— यदेति, अयम्= जीवः, शर्करया= मृत्तण्डेन, तदा= एतादृशपादव्यथानुभवकाले आत्म-  
मनस्संयोगविशेषः= उक्तव्यथानुभवकारणीभूत आत्ममनस्संयोगः एषितव्यः= स्वीकार्य एव— मनःसंयोगे  
विनोक्तव्यथानुभवस्य निरूपयितुमशक्यत्वात् । उक्तपादव्यथायां प्रत्यक्षं प्रमाणयति— दृष्टमिति । उप-  
संहरति— तत्रेति, तत्र= अत्र, अयम्= पूर्वोक्तः प्रतिषेधः समानः, यथा पूर्वोक्तात्मप्रेरणादिभिः शरीरा-  
द्बहिर्दर्मनस्संयोगस्यानुपपत्तिः प्रदर्शिता तथात्रोदाहृतव्यथानुभवकालेऽप्यात्ममनस्संयोगस्यानुपपत्तिः स्यात्  
आत्मनोऽन्यत्र व्यासक्तत्वेन मनःप्रेरणाद्यसंभवात् । न चैवं संभवति— एतादृशपादव्यथायाः प्रत्यक्षत्वेन  
तदनुभवकारणीभूतस्य मनस्संयोगस्यावश्यकत्वात्, शर्करादिना पादसंयोगश्च शरीराद्बहिर्द्वेषेति मन-  
स्संयोगोपि शरीराद्बहिरेव स्वीकार्य एवं सृष्टिकारणीभूतोपि मनस्संयोगः शरीराद्बहिः संभवत्येवेति न  
तस्योक्तः प्रतिषेधः संभवतीत्यर्थः । उदाहृतमनस्संयोग आत्मप्रेरणेन तु न संभवति— अन्यत्र व्यासक्तत्वात्  
मनसो हत्वादपि न संभवति— तस्य प्रतिषिद्धत्वात्, पारिषेप्याद् यदृच्छया वक्तव्यस्यदपि न संभवति—  
यदृच्छया आकस्मिकत्वरूपत्वाद् आकस्मिकत्वं च निष्कारणकत्वमेव न च जायमानं निष्कारणं  
संभवतीति न मनसः क्रिया संयोगश्चाकस्मिकः= यदृच्छया संभवतीति यथा शरीराद्बहिरात्ममनस्संयोग-  
स्योक्तस्य स्मृतिकारणीभूतस्यानुपपत्तिसंश्लेषोक्तव्यथानुभवकारणीभूतस्याप्यात्ममनस्संयोगस्यानुपपत्तिरिति



कर्मादृष्टमुपभोगार्थं क्रियाहेतुरिति चेत् ? समानम् ॥

कर्मादृष्टं पुरुषस्यं पुरुषोपभोगार्थं मनसि क्रियाहेतुः एवं दुःखं दुःखसंवेदनं च सिध्यति चेत्येवं चेन्नन्यसे ? , समानं स्मृतिहेतावपि=संयोगविशेषो भवितुमर्हति. तत्र यदुक्तम्- “आत्म-प्रेरणयदृच्छाज्ञताभिश्च न संयोगविशेषः ३१” इत्ययमप्रतिषेध इति, पूर्वस्तु प्रतिषेधः- “नान्तः-शरीरवृत्तित्वात्मनसः २६” इति ॥ ३२ ॥

कः खल्विदानीं कारणयौगपद्यसद्भावे युगपदस्मरणस्य हेतुरिति ? ,

प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानानामयुगपद्भावादयुगपत्स्मरणम् ॥३३॥

यथा खत्वात्ममनसोः संनिकर्षः संस्कारश्च स्मृतिहेतुत्वं प्रणिधानं लिङ्गादिज्ञानानि. तानि च न युगपद् भवन्ति तत्कृता स्मृतीनां युगपदनुत्पत्तिरिति ॥ ३३ ॥

प्रातिभवत्तु प्रणिधानाद्यनपेक्षे स्मातें यौगपद्यप्रसङ्गः ॥ ३४ ॥

समानं यथा चास्योपपत्तिस्तथा तस्याप्युपपत्तिरित्यपि समानमित्याह- यदृच्छयेति, यदृच्छयापि विशेषः= कार्यं न संभवतीति यावन् । उक्ते हेतुमाह- नेति ।

ननु जीवकृतकर्मजन्यमदृष्टमात्मसमवेतम् उपभोगार्थम्= भोगसंपादकमस्तीति तादृशादृष्टेन मनसि क्रिया जायते ततश्चोदाहृतो मनस्संयोगो जायते इति न स संयोगोऽनुपपन्न इत्याशङ्कते- कर्मेति । उत्तरमाह- समानमिति, यथोदाहृतो मनस्संयोगोऽदृष्टेन संभवति तथा स्मृतिकारणभूतोपि मनस्संयोगोऽदृष्टेन संभवतीति न तदनुपपत्तिरित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- कर्मेति, पुरुषस्यम्= आत्मसमवेतम् । पर्यवसितमाह- एवमिति, एवम्= उक्तादृष्टेन । शङ्कामुपसंहरति- इत्येवमिति । उत्तरमाह- समानमिति, स्मृतिहेतुरपि संयोगविशेषोऽदृष्टेन संभवतीति न तदनुपपत्तिरित्यर्थः । उपसंहरति- तत्रेति, यदा ह्यदृष्टेन संयोगविशेषे उपपद्यते तदा तस्य पूर्वोक्तः आत्मप्रेरणेत्यादिप्रतिषेधो नोपपद्यते किं तु “नान्तः २६” इति पूर्वोक्त एव प्रतिषेध उपपद्यते मनसः शरीरान्तर्वृत्तित्वाददृष्टेनापि शरीराद्बहिर्गमनं जीवतो न संभवतीति न शरीराद्बहिःत्वात्मप्रदेशैर्मनस्संयोग उपपद्यते इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति- क इति, सर्वस्मृतिकारणमात्ममनस्संयोग एव तस्य च यौगपद्यं स्पष्टमेव-शरीराद्बहिर्गमनसो गमनस्याऽस्वीकारात् अथापि युगपत्सर्वस्मरणं न भवति तत्र युगपदस्मरणस्य को हेतुरिति जिज्ञासा । सूत्रेणोत्तरमाह- प्रणिधानेति, प्रणिधानम्= चित्तैकाग्रता किं वात्मना चित्तस्य तत्र नियोजनम्, लिङ्गादिज्ञानम्= संस्कारोद्बोधकज्ञानम्, यथा मनस्संयोगः स्मरणस्य कारणं तथा प्रणिधानादिकमपि कारणमस्ति तथा च सर्वस्मरणकारणीभूतसंस्कारविशिष्टात्मना सर्वस्मरणकारणी-भूतस्य मनस्संयोगस्य युगपत्सत्त्वेपि प्रणिधानादीनां स्मरणकारणानामयुगपद्भावाद् यौगपद्यं न संभवतीति अयुगपत्स्मरणमुपपद्यते= युगपत्सर्वस्मरणोपपत्तिर्नास्ति किं तु प्रणिधानादिकमेतन्न क्रमशः स्मरणं भवतीति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- यथेति । प्रकृतमाह- एवमिति । प्रणिधानं लिङ्गादिज्ञानानि च स्मरण-कारणानि सन्ति तानि= प्रणिधानादीनि युगपन् न संभवन्ति. तत्कृता= प्रणिधानादीनामयौगपद्यकृता= प्रणिधानादीनामयौगपद्येनैव स्मृतीनां युगपदनुत्पत्तिः= अयुगपदुत्पत्तिरुपपद्यते इति “ज्ञानसमवेतात्म २५” इतिसूत्रोक्तरीत्या स्मृतीनामयौगपद्योपपादनार्थं शरीराद्बहिःत्वात्मप्रदेशैर्मनसः संयोगो न स्वीकार्यः- मनसः शरीराभ्यन्तर्वृत्तित्वादित्यर्थः, तथा च ज्ञानस्य विभ्वात्मगुणत्वेपि स्मृतीनां यौगप-थापत्तिनास्तीति ज्ञानमात्मगुण एव न तु मनोर्गुण इति पर्यवसन्नम् ॥ ३३ ॥

सामान्यतः स्मृतीनां यौगपद्ये निराकृतेपि स्मृतिविशेषे यौगपद्यथागच्छते- प्रातिभवदिति, “श्रुते भ्राताऽऽगन्ता” इत्यादिकं सिद्धपुरुषज्ञानं प्राणिभूमित्युच्यते तथा च वैशेषिकसूत्रम्- “कार्यं

यत् खल्विदं प्रातिभमिव ज्ञानं प्रणिधानाद्यनपेक्षं स्मार्तमुत्पद्यते कदाचित् तस्य युग-  
पदुत्पत्तिप्रसङ्गः— हेत्वभावात् ॥ सतः स्मृतिहेतोरसंवेदनात् प्रातिभेन समानाभिमानः= बहुर्य-  
विषये वै चिन्ताप्रबन्धे कश्चिदेवार्थः कस्यचित् स्मृतिहेतुः— तस्यानुचिन्तनात् तस्य स्मृतिर्भवति,  
न चायं स्मार्ता सर्वं स्मृतिहेतुं संवेदयते= ' एवं मे स्मृतिरूपज्ञा ' इत्यसंवेदनात् प्रातिभमिव  
ज्ञानमिदं स्मार्तमित्यभिमन्यते, न त्वस्ति प्रणिधानाद्यनपेक्षं स्मार्तमिति ॥

प्रातिभे कथमिति चेत् ? पुरुषकर्मविशेषादुपभोगवन्नियमः ॥

प्रातिभमिदानां ज्ञानं युगपत् कस्मान्नोत्पद्यते ? यथोपभोगार्थं कर्म युगपदुपभोगं न  
करोति एवं पुरुषकर्मविशेषः प्रातिभाहेतुर्न युगपद्नेकं प्रातिभं ज्ञानमुत्पादयति ॥

सिद्धदर्शनं च धर्मैः ९-२-१३ ” इति, तदेतन् प्रातिभं ज्ञानं स्मृत्यात्मकमपि प्रणिधानादिसापेक्षं  
न भवति तथा च प्रातिभन् प्रणिधानाद्यनपेक्षाणां स्मार्तानाम्= स्मृतिज्ञानानां यौगपद्यं प्राप्तम्—  
प्रणिधानाद्यनपेक्षाणां सर्वस्मृतीनां कारणस्यात्ममनस्संयोगस्य यौगपद्यान् कारणयौगपद्ये कार्ययौगपद्य-  
स्यावश्यभावात्. संस्काराणां च मनस्संयुक्तात्मनि समवेतत्वादिति सूत्रार्थः । पूर्वोक्तं च स्मर्तव्यम् ।  
अत्र— “ यदि प्रणिधानाद्यपेक्षात्मनस्संयोगो न युगपत् स्मृतिकारणं ( तदा ) याः स्मृतयः प्रणिधा-  
नादिसंनिधानमन्तरेण भवन्ति तासां यौगपद्यं स्यात् ” इतिवार्तिकम् । ध्याचष्टे— यदिति, प्रातिभं  
ज्ञानमिव प्रणिधानाद्यनपेक्षं यत् स्मार्तम्= स्मरणज्ञानमुत्पद्यते तस्य= तेषाम्= प्रणिधानाद्यनपेक्षाणां  
स्मरणानां युगपदुत्पत्तिप्रसङ्गः— क्रमप्रयोजकस्य प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानस्य कारणत्वाभावादित्यन्वयः ।  
उक्तं हेतुमाह— हेत्वभावादिति, अयौगपद्यहेतोरुक्तस्य प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानस्याऽभावात्= अनपेक्षणात्,  
किं वाऽयौगपद्यहेतोरभावादित्यर्थः । उक्तं भाष्यकारः परिहरति— सत इति, स्मार्तं किमपि ज्ञानं  
प्रणिधानाद्यनपेक्षं न भवतीति स्मृतिहेतोः प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानस्य तदपेक्षत्वस्य च सत्त्वेति असंवेद-  
नात्= तज्ज्ञानाभावादेव प्रातिभसाम्यं प्रतीयते इत्यन्वयः । उक्तं विशदयति— यदर्थेति, अनेकार्थविषयके  
चिन्ताप्रबन्धे= प्रणिधानसंताने जाते कश्चिदेव चिन्तितः पदार्थः कस्यचित् स्मृतिहेतुर्भवति तस्य=  
स्मृतिहेतोरनुचिन्तनात् तस्य= स्मर्तव्यस्य स्मृतिर्भवति तत्र स्मृतिहेतूनां सत्त्वेति उत्पत्तशतप्रत्ययेन्यायेन  
कदाचिन् ज्ञानं न जायते इत्येवावन्मात्रेण तत्र स्मरणस्य प्रणिधानाद्यनपेक्षत्वमुच्यते तदाह— न चाय  
मिति, ' एवम्= अनेन कारणेन मे स्मृतिरुत्पत्ता ' इति कारणज्ञानाभावादेव प्रातिभमिव स्मार्तं ज्ञानं  
प्रणिधानाद्यनपेक्षमित्यभिमन्यते वस्तुतस्तु स्मार्तं किमपि ज्ञानं प्रणिधानाद्यनपेक्षं नास्तीति अज्ञापमाना-  
नामपि प्रणिधानादीनामयौगपद्येनोच्छरीत्या स्मृतीनामयौगपद्युपपत्तये इति न कोपि दोष इत्यर्थः ।  
अत्र “ प्रणिधानाद्यपेक्षम् ” इति पाठस्त्वसंगतो वार्तिकविरुद्धश्च तथा च वार्तिकम्— “ नदि प्रणिधा-  
नाद्यनपेक्षं स्मार्तमिति ” इति ॥

ननु स्मृतिज्ञानानां प्रणिधानादिसापेक्षत्वेनाऽयौगपद्ये संभवत्यपि प्रणिधानाद्यनपेक्षान्ना प्रातिभानां  
कथं न यौगपद्यमित्यादाहृते— प्रातिभं इति, प्रातिभे= प्रातिभज्ञानानामयौगपद्यं दृश्यमानं कथम्= केन  
हेतुनोपपाद्यमिति शङ्कायः । उत्तरमाह— पुरुषेति, यथा जीवस्य कर्मकमेव सुप्तदुःसुखादिभोगः क्रमेणैव  
भवति न तु युगपत् तथा प्रातिभज्ञानहेतुभूताना जीवकर्मणा क्रमेण प्रातस्त्वात् पत्रमनच्छयाद्य कश्चार्थ-  
भूतानि प्रातिभज्ञानान्यपि प्रणिधानाद्यनपेक्षाण्यपि क्रमेणैव जायन्ते न युगपदित्यर्थः । श्लोके स्वयमेव  
ध्याचष्टे— प्रातिभमिति, प्रातिभं सर्वं ज्ञानम् इति शङ्का= प्रणिधानाद्यनपेक्षत्वेन कस्मात् युगपत्प्रोत्पद्यते  
इति शङ्का । समाभये— यथेति, उपभोगार्थम्= सुखादिभोगकर्मणीभूतम् । अत्रमाह— एवमिति, प्रातिभ-  
हेतुः= प्रातिभज्ञानकारणीभूतो जीवकर्मविशेषः क्रमेण प्रातस्त्वात् क्रमेणैव प्रातिभज्ञानानुत्पादयति न  
युगपदिति न प्रातिभज्ञानमपि यौगपद्यत्पत्तिः ॥

हेत्वभावाद्युक्तमिति चेत् ? न- करणस्य प्रत्ययपर्याये सामर्थ्यात् ॥

‘उपभोगवन्निपयः’ इत्यस्ति दृष्टान्तो हेतुर्नास्तीति चेन्मन्यसे ? न- करणस्य प्रत्यय-  
पर्याये सामर्थ्याद् नैकस्मिन् ज्ञेये युगपदनेकं ज्ञानमुत्पद्यते न चाऽनेकस्मिन्, तदिदं दृष्टेन  
प्रत्ययपर्यायेणानुमेयं करणसामर्थ्यमित्यम्भूतमिति. न ज्ञातुः- विकरणधर्मणो देहनानात्वे  
प्रत्यययौगपद्यादिति ।

अपं च द्वितीयः प्रतिषेधः- व्यवस्थितशरीरस्य चाऽनेकज्ञानसमवायादेकप्रदेशे युगपद्-  
नेकार्थस्मरणं स्यात्= कचिद् देशेऽवस्थितशरीरस्य ज्ञातुरिन्द्रियार्थप्रवन्धेन ज्ञानमेकस्मिन्नात्म-  
प्रदेशे समवैति तै न यदा मनः संयुज्यते तदा ज्ञातपूर्वस्याऽनेकस्य युगपत् स्मरणं प्रसज्यते-

ननु “उपभोगम्” इति दृष्टान्तसत्त्वेऽपि प्रातिभज्ञानानां युगपदनुत्पत्तौ हेतुर्नास्ति न च हेतुं  
विना दृष्टान्तमात्रेण साध्यसिद्धिः संभवति येन प्रातिभानामयौगपद्यं सिध्येतेति प्रातिभानामुक्तमयौगपद्यं  
हेत्वभावादेवाऽयुक्तम् = न संभवतीत्याशङ्कते- हेत्वभावादिति, परिहरति- नेति, परिहारहेतुमाह- कर-  
णस्येति, करणस्य= ज्ञानकारणस्य प्रत्ययपर्याये= पर्यायेण= क्रमेणैव ज्ञानोत्पादने सामर्थ्यात् क्रमेण=  
अयुगपदेव ज्ञानानि संभवन्ति न युगपदिति ज्ञानानामयौगपद्ये तादृशं कारणसामर्थ्यमेव कारणं तथैव  
सर्वत्र कार्यकारणयोः क्रमदर्शनादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- उपभोगमिति । परिहरति- नेति, परिहार-  
हेतुमाह- करणस्येति, पर्यवसितमाह- नैकस्मिन्निति, ज्ञानकारणानां क्रमेणैव ज्ञानजननसामर्थ्यात्  
एकस्मिन् ज्ञेये= एकज्ञेयविषयकं युगपदनेकं ज्ञानं नोत्पद्यते किं तु क्रमेणैव, तथाऽनेकस्मिन्= अनेकज्ञेय-  
विषयकमप्यनेकं ज्ञानं युगपन्नोत्पद्यते किं तु क्रमेणैवोत्पद्यते इत्यन्वयः । एतादृशकरणसामर्थ्यं प्रमाण-  
माह- तदिदमिति, इदं करणसामर्थ्यम् इत्यम्भूतम्= क्रमेण ज्ञानजननानुकूलमिति दृष्टेन ज्ञानक्रमेणानु-  
मेयम्- क्रमेणैव ज्ञानानां दृष्टेन जायमानत्वेन ज्ञानकारणानां क्रमेणैव ज्ञानजननसामर्थ्यमस्ति न युग-  
पदिति ज्ञानं शक्यत्वादित्यर्थः । नन्वेवं ज्ञातुरप्यनेकज्ञानसामर्थ्यं न स्यादित्याशङ्क्याह- न ज्ञातुरिति,  
ज्ञातुरनेकज्ञानसामर्थ्याभावो नास्ति, अत्र हेतुमाह- विकरणेति, विवरणधर्मिणः= योगिनो नानादेहे-  
ष्वपि स्वनिर्मितेषु ज्ञानयौगपद्यस्य शास्त्रसिद्धत्वात्. तदेतत् एकोनविंशतिसूत्रभाष्यटीकायां श्रेष्ठम् ।  
अत्र- “तस्मात्करणमेकं न कचिदपि युगपत् कार्योत्पादयति. कर्ता पुनरेकोपि करणमेवे युगपद्भूति  
कार्याणि करोतीत्याह- न ज्ञातुर्विकरणधर्मणो देहनानात्वे प्रत्यययौगपद्यादिति, विविधं करणं यस्य स  
तथोक्तः” इति तात्पर्यटीका ॥

पूर्वपक्षी स्मृतीनां यौगपद्यं प्रकारान्तरेण प्रतिपादयति- अव्यमिति, स्मृतीनामयौगपद्यस्य प्रतिषेध  
इत्यर्थः । उपपादयति- व्यवस्थितेति, व्यवस्थितशरीरस्य= एकदेशस्थितशरीरस्य जीवस्य तद्देशस्थित-  
शरीरावच्छेदेन तस्मिन्नात्मप्रदेशेऽनेनेया ज्ञानानां ज्ञानजन्यसंस्काराणां च समवायात् तादृशसंस्कार-  
विशिष्टात्मप्रदेशेन मनसश्च संनिकर्षात् तादृशे आत्मन एकस्मिन् प्रदेशे युगपदनेकार्थविषयकं स्मरणं  
स्यादेव- अनेकसंस्कारविशिष्टेनात्मप्रदेशेन मनसंसंनिकर्षस्य सर्वस्मरणसाधारणकारणस्य जातत्वादेवेत्य-  
न्वयः । यदा हि व्यवस्थितशरीरे न भवति तदा तु विमोरात्मनस्तत्प्रदेशेनानुभूतेर्मनसः नवनव-  
संनिकर्षसंभवादेकस्मिन्नात्मप्रदेशे ज्ञानसंस्कारयोः समवायो न संभवतीति न युगपदनेकार्थस्मरणप्रसङ्गः  
यदा च व्यवस्थितशरीरो भवति तदा तु तद्देशस्थितशरीरावच्छेदे एकस्मिन्नेवात्मप्रदेशेऽनेकज्ञानसंस्का-  
राणां समवायः संभवति तत्र तादृशेनाऽनेकसंस्कारविशिष्टेनात्मप्रदेशेन मनसस्योत्पादनेनार्थस्मरणं युग-  
पत्स्यादेव- निवारकाभावादित्यर्थः । अत्र- “यत्रात्मप्रदेशेऽस्य ज्ञानानि नानाविषयाणि जातानि  
तत्संस्काराश्च तत्रैवावस्थितशरीरस्य. ननुनेन शरीरान्तर्गम्य मनसस्तत्र प्रदेशे संश्लेषोऽप्युपादितः” इति  
तात्पर्यटीका । उक्तं विशदयति- कचिदिति, देशे= एकस्मिन् देशे, ज्ञातुः= जीवस्य, इन्द्रियार्थप्रवन्धेन-

प्रदेशसंयोगपर्यायाभावादिति । आत्मप्रदेशानामद्रव्यान्तरत्वादेकार्थसमवायस्याऽविशेषे स्मृति-  
यौगपद्यप्रतिषेधानुपपत्तिः । शब्दसंताने तु श्रोत्राधिष्ठानप्रत्यासत्त्या शब्दश्रवणत्वं संस्कार-  
प्रत्यासत्त्या मनसः स्मृत्युत्पत्तेर्न युगपदुत्पत्तिप्रसङ्गः । पूर्वं एव तु प्रतिषेधः— नाऽनेकज्ञानसम-  
वायादेकप्रदेशे युगपत् स्मृतिप्रसङ्ग इति ॥ ३४ ॥

यत् ' पुरुषधर्मो ज्ञानम्, अन्तःकरणस्येच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखानि धर्माः ' इति कस्य-  
चिद् दर्शने तत् प्रतिषिध्यते—

**ज्ञस्येच्छाद्वेषनिमित्तत्वादारम्भनिवृत्त्योः ॥ ३५ ॥**

अयं खलु जानीते तावत्— ' इदं मे सुखसाधनम् इदं मे दुःखसाधनम् ' इति, ज्ञाते स्वस्य

इन्द्रियाणामेनेकैरर्थैः संयोगनैरन्तर्येण, एकस्मिन्= तद्देशस्थितदेहावच्छिन्ने आत्मप्रदेशे अनेकं ज्ञानं सम-  
वैति ततश्च तत्र संस्कारा उत्पद्यन्ते तेन= उक्तानेकसंस्कारविशिष्टात्मप्रदेशेन यदा मनस्संयोगो भवति  
तदा ज्ञातपूर्वस्य= पूर्वं ज्ञातस्याऽनेकस्य विषयस्य= अनेकविषयकं स्मरणं युगपत् प्रसज्यते इत्यन्वयः,  
एके हेतुमाह— प्रदेशेति, प्रदेशसंयोगस्य= आत्मप्रदेशसंयोगस्य पर्यायाभावात्= क्रमाभावात्, यदि  
मनस्संयोगक्रमः स्यात्तदा स्मरणमपि क्रमेण स्यात् न चैवमस्ति किं त्वनेकसंस्कारविशिष्टेनात्मप्रदेशेन मन-  
स्संयोगो जात एवेति युगपदनेकस्मरणोपत्तिरित्यर्थः । स्मृतीनां यौगपद्ये कारणान्तरमाह— आत्मेति,  
सर्वेषामात्मप्रदेशा एकमेव द्रव्यं न तु द्रव्यान्तरभूता इत्यात्मप्रदेशानामद्रव्यान्तरत्वान्= एकद्रव्यत्वात्  
स्मृतिकारणस्य मनस्संयोगस्य संस्काराणां च एकार्यसमवायः= एकात्मसमवेतत्वं किं वैकृद्रव्यलक्षणात्म-  
प्रदेशसमवेतत्वं समानमेवेति अविशेषः प्राप्तस्तेन स्मृतियौगपद्यस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यन्वयः,  
सर्वेषामात्मप्रदेशानामेकद्रव्यत्वं तत्र च संस्काराः समवेता मनस्संयोगश्च जातः एतदेवानेकस्मृतिकारण-  
मिति स्मृतीनां यौगपद्यं स्यादेत्यर्थः, यथात्मप्रदेशानामेकद्रव्यत्वं न स्यात्तदा तैः संयोगस्य क्रमवृत्ति-  
त्वेन स्मृतीनामपि क्रमः स्यात् न चैवमस्तीत्याशयः । उक्तं स्मृतियौगपद्यापत्तिं भाष्यकारः परिहरति—  
शब्देति, अत्र " शब्दसंताने त्विति शङ्कानिराकरणभाष्यं तुगवदः शङ्कां निराकरोति " इतितात्पर्य-  
टीका । शब्दसंताने= शब्दसंतानमध्यवर्तिनां शब्दानां सर्वेषामप्याकाशाभिन्नश्रोत्रवृत्तित्वेपि यथा  
श्रोत्रलक्षणाधिष्ठानप्रत्यासत्त्या जायमानं श्रवणं न युगपद् भवति किं तु श्रोत्रप्रत्यामत्तिरूपेणैव जायते  
यथा संस्काराणां मनस्संयोगस्य चात्मवृत्तित्वेपि स्मरणं संस्कारप्रत्यासत्त्या जायते संस्कारप्रत्यासत्तिश्च  
उद्बोधकानां क्रमेणैव घटते इति क्रमेणैव स्मरणानि जायन्ते इति स्मृतीनां न युगपदुत्पत्तिप्रसङ्ग इत्यर्थः ।  
अत्र— " संस्कारस्य सहकारिकारणसमवयानं प्रत्यासत्तिः, यथा शब्दाः संतानवर्तिनः सर्वत्रैवाकाशे  
समवयन्ति, समानदेशत्वेपि यस्योपलब्धेः कारणानि सन्ति स उपलब्धये नेतरे तथा संस्कारेष्वपीति " इति  
इतिवार्तिकम् । तथा च यस्य संस्कारस्य सहकारिकारणम्= उद्बोधकज्ञानं जायते तेन तज्जन्यं स्मरणं  
जायते नाऽन्यार्थविषयकमिति न यौगपद्यापत्तिः, उद्बोधकज्ञानं च क्रमेणैव संभ्रवीतिस्मृत्येव । सूत्रेण  
स्मृतियौगपद्याप्रतिषेधं सूचयति— पूर्वं इति, पूर्वम्= " प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानानाम् ३३ " इतिमूयेण  
स्मृतियौगपद्यस्य प्रतिषेधः कृत इतिहेतोः " अनेकज्ञानसमवायादेकप्रदेशे " इत्यादिपूर्वप्रभाष्येण यो  
युगपत् स्मृतिप्रसङ्गः प्रदर्शितः स नोपपद्यते इत्यन्वयः ॥ ३४ ॥

अस्मिन्सूत्रमन्तरारयति— यदिति, स्पष्टार्थमिदं भाष्यम्, तदेतत् सांप्रत्यमनं मांस्वर्गने इत्यन्वयम् ।  
शब्देति— शब्द= ज्ञानविशिष्टस्य यो इच्छाद्वेषो तन्निमित्तत्वादारम्भनिवृत्त्योर्गित्यन्वयः, आरम्भः=  
प्रवृत्तिरिच्छया भवति निवृत्तिश्च द्वेषेण भवति इच्छाद्वेषो च ज्ञानं विना न संभ्रवति इति ज्ञानेच्छाद्वेष-  
प्रयत्नादीनां सामानाधिकरण्यां सिद्धं ज्ञानं चात्मधर्म इति इच्छाद्वेषप्रयत्नादीनां तत्फलभूतयुगपदादीनां  
चात्मधर्मत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः, अत्र— ' इच्छादीनामात्मधर्मत्वम्— ज्ञानमात्मनापिच्छण्यात् ' इत्येवं मूर्धं

सुखसाधनमाप्नुमिच्छति दुःखसाधनं हातुमिच्छति. प्राप्नुमिच्छायुक्तस्यास्य सुखसाधनाज्जाप्तये समीहाविशेष आरम्भः जिहासाप्रयुक्तस्य दुःखसाधनपरिवर्जनं निवृत्तिः एवं ज्ञानेच्छाप्रयत्नद्वेषसुखदुःखानामेकेनाभिसंबन्धः= एककर्तृत्वं ज्ञानेच्छापट्टतीनां समानश्रयत्वं च. तस्मात् ज्ञस्येच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखानि धर्मा नाञ्चेतनस्येति, आरम्भनिवृत्त्योश्च प्रत्यगात्मनि दृष्टत्वात् परत्रानुमानं वेदितव्यमिति ॥ ३५ ॥

अत्र भूतचैतनिक आह—

तल्लिङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवाद्येष्वऽप्रतिषेधः ॥ ३६ ॥

आरम्भनिवृत्तिलिङ्गाविच्छाद्वेषाविति. यस्यारम्भनिवृत्ती तस्येच्छाद्वेषौ तस्य ज्ञानमिति प्राप्तम्— पार्थिवाप्यतैजसवायवीनां शरीराणामारम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषज्ञानैर्योग इति चैतन्यम् ॥ ३६ ॥

परश्वादिष्वारम्भनिवृत्तिदर्शनात् ॥ ३७ ॥

वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे— अयमिति, अयम्= आत्मा, आत्मसमवेतं ज्ञानमुदाहरति— इदमिति, जानाति इच्छति यतते इतिक्रमः स्मृतव्यः, ज्ञानानन्तरं जायमानात्मात्मसमवेतामिच्छामुदाहरति— ज्ञातमिति, हातुमिच्छतीत्यनेन द्वेष उक्तः, इच्छानन्तरं जायमानमारम्भशब्दवाच्यं प्रवृत्तिलक्षणं प्रयत्नमुदाहरति— प्राप्नुमिति अस्य= आत्मनः, समीहाविशेषः= चेष्टाविशेषः प्रयत्न एव आरम्भ इत्यर्थः, निवृत्तिलक्षणं प्रयत्नमुदाहरति— जिहासेति, जिहासाप्रयुक्तस्य= त्यागेच्छाभिरितस्यात्मनः, एवं ज्ञानेच्छाद्वेषप्रयत्नादीनामुदाहृतं सामानाधिकरण्यम्= आत्मसमवेतत्वमुपसंहरति— एवमिति, एवमुक्तप्रकारेण, एकेन= आत्मनाऽभिसंबन्धः= सम वायसंबन्धः, एककर्तृत्वम्= एककर्तृकत्वम्, समानाश्रयत्वम्= सामानाधिकरण्यं च सिद्धमित्यन्वयः । एष संहरति— तस्मादिति, तस्मात्= उक्तसामानाधिकरण्यात्, ज्ञानं चात्मधर्म इतिपूर्वपक्षिणापि स्वीकृतं तथ च ज्ञानसामानाधिकरणानामिच्छादीनामप्यात्मधर्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । अचेतनस्य= अन्तःकरणस्य । सूत्रा शयमुपसंहरति— आरम्भेति, आरम्भनिवृत्त्योः प्रत्यगात्मनि= जीवात्मनि दृष्टत्वात्= सिद्धत्वात् परत्र= तत्कारणीभूतेष्विच्छादिषु आत्मसमवेतत्वानुमानं वेदितव्यम्— कार्यकारणयोः सामानाधिकरण्यनियमात् परस्परं कारणकार्यभूतानां ज्ञानेच्छाप्रयत्नादीनामात्मसमवेतत्वं वेदितव्यम्— ज्ञानस्यात्मसमवेतत्वादि त्यर्थः, इच्छादिकमात्मसमवेतं ज्ञानकार्यत्वाद् आरम्भवद् निवृत्तिवधेत्यनुमानप्रयोग इत्यलम् ॥ ३५ ॥

अमिमसूत्रमवधारयति— अत्रेति, भूतचैतनिकः= शरीरचैतन्यवादी चार्वाकः । तदिति— तल्लिङ्गत्वात्= प्रवृत्तिनिवृत्त्यनुमेयत्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवाद्येषु शरीरेषु ज्ञानस्य= चैतन्यस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यन्वयः, प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यामात्मनि इच्छाद्वेषावनुमेयौ इतिपूर्वसूत्रेणोक्तं तत्र प्रवृत्तिनिवृत्ती च पार्थिवादिशरीरेषु प्रत्यक्षसिद्धे इति इच्छाद्वेषयोरपि शरीरसमवेतत्वं प्राप्तं तेन ज्ञानस्यापि शरीरसमवेतत्वं प्राप्तम्— ज्ञानेच्छाद्वेषादीनां सामानाधिकरण्यनियमादिति शरीरचैतन्यस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— आरम्भेति, आरम्भनिवृत्ती लिङ्गे ययोस्ती आरम्भनिवृत्तिलिङ्गौ यथासंख्यमिच्छाद्वेषौ । वक्तव्यमाह— यत्येति, ज्ञानेच्छाप्रयत्नादीनां सामानाधिकरण्यं स्पष्टमित्यर्थः । पर्यवसितमाह— पार्थिवेति, पार्थिवादिषु शरीरेषु प्रवृत्तिनिवृत्ती प्रत्यक्षेण दृश्यते तेन ताभ्यामिच्छाद्वेषौ शरीरेषु सिद्धौ ताभ्यां च ज्ञानमिति शरीराणां चैतन्यं सिद्धमित्यर्थः । पार्थिवादिचतुर्विधशरीरमहणं न्यायमनैव विशेष्यम्— चार्वाकेन तथाऽनभ्युपगमान् शरीरमात्रस्य चातुर्विधत्वस्वीकारादित्यनुसंधेयम् ॥ ३६ ॥

उक्तं शरीरचैतन्यं निराकरोति— परश्वादिष्विति, परश्वादिष्वारम्भनिवृत्ती दृश्यते न तु चैतन्यमिति व्यभिचारादारम्भनिवृत्तिभ्यां शरीरस्य चैतन्यं नोपपद्यते इति सूत्रार्थः, सूत्रारम्भे नेति वक्तव्यमासीत् ।

शरीरचैतन्यनिवृत्तिः । आरम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेपज्ञानैर्योग इति प्राप्तम् परश्वादेः  
करणस्यारम्भनिवृत्तिदर्शनाच्चैतन्यमिति । अथ शरीरस्येच्छादिभिर्योगः परश्वादेस्तु करणस्या-  
ऽऽरम्भनिवृत्ती व्यभिचरतः ? , न तर्ह्ययं हेतुः- ' पार्थिवाप्यतैजसवायवीनां शरीराणामारम्भ-  
निवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेपज्ञानैर्योगः ' इति ॥ ३७ ॥

अयं तर्ह्यन्योऽर्थः- " तल्लिङ्गत्वादिच्छाद्वेपयोः पार्थिवाद्येष्वमतिषेधः ३६ " पृथिव्यादीनां  
भूतानामारम्भस्तावत् त्रसविशाररुस्थावरशरीरेषु तदवयवव्यूहलिङ्गः प्रवृत्तिविशेषः. लोष्टादिषु  
लिङ्गाभावात्. प्रवृत्तिविशेषाभावो निवृत्तिः. आरम्भनिवृत्तिलिङ्गाविच्छाद्वेपाविति पार्थिवाद्येष्व-  
ऽणुषु तदर्शनादिच्छाद्वेपयोस्तद्योगाद् ज्ञानयोग इति सिद्धं भूतचैतन्यमिति,

**कुम्भादिष्वनुपलब्धरेहेतुः ॥ ३८ ॥**

व्याचष्टे- शरीरेति, इदं सूत्रप्रतिपाद्यकथनम्, अनेन सूत्रेण शरीरचैतन्यस्य निवृत्तिः= प्रतिषेधः त्रियते  
इत्यर्थः । पूर्वपक्षिकथनमनुवदति- आरम्भेति, यदि प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यामिच्छाद्वेपज्ञानैर्योगः= चैतन्यं  
स्यात् शरीरस्य तदा परश्वादेरपि छेदनादिकरणस्य चैतन्यं स्यात्- प्रवृत्तिनिवृत्तियुक्तत्वात्. न च पर-  
श्वादेच्चैतन्यमुपलभ्यते इति न शरीरस्यापि प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यां चैतन्यं सिध्यतीत्यर्थः । ननु प्रवृत्ति-  
निवृत्तियुक्तत्वेपि शरीरे एव चैतन्यं स्वीक्रियते- प्रत्यक्षसिद्धत्वात्, परश्वादेस्तु ये प्रवृत्तिनिवृत्ती ते  
चैतन्यं व्यभिचरत इति न परश्वादेच्चैतन्यापत्तिरित्याशङ्कते- अथेति । अत्र परिहरन् स्वाभीष्टमाह-  
नेति, प्रवृत्तिनिवृत्तियुक्तत्वं शरीरचैतन्यसाधको हेतुरेवं न संभवति- परश्वादिषु चैतन्यव्यभिचारित्वा-  
दित्यर्थः । अयम्= पार्थिवाप्येत्याद्युक्तः । वस्तुतस्तु परश्वादिषु प्रवृत्तिनिवृत्तिरेव न स्त इत्यलम् । पूर्वपक्ष्युक्तं  
हेतुसाध्यादिवाक्यमनुवदति- पार्थिवाप्येति ॥ ३७ ॥

अमिमसूत्रावतारार्थं तल्लिङ्गत्वादिति पूर्वसूत्रं प्रकृष्टान्तरेण व्याचष्टे- अयमिति, तल्लिङ्गत्वादिति  
सूत्रस्य पूर्वोक्तव्याख्यानेन यदि शरीरचैतन्यं न सिध्यति तदायमन्योऽर्थः प्रतिपाद्यते तेन शरीरचैतन्यं  
सेत्स्यति इत्यर्थः । नवीनार्थमाह- पृथिव्यादीनामिति, त्रसविशाररुस्थावरेषु शरीरेषु= शरीरवर्तिषु  
भूतानाम्= भूतेषु य आरम्भः स परश्वादिसाधारणो न गृह्यते येन परश्वादीनां चैतन्यापत्तिः स्यात् किं  
तु शरीरासाधारणः तदवयवव्यूहलिङ्गः= भूतावयवसंमूर्तलिङ्गः= भूतावयवानां यः शरीररूपेण परि-  
णामस्तदनुमेयः प्रवृत्तिविशेष एवारम्भः स च शरीरे एव संभवति न लोष्टादिषु परश्वादिषु च- तेषु  
लिङ्गस्य= उक्तप्रवृत्तिविशेषानुमापकस्य भूतावयवपरिणामविशेषयोः कस्याऽभावात्, निवृत्तिश्चोक्तप्रवृत्ति-  
विशेषस्याभाव एव गृह्यते स चापि शरीरे एव संभवति न परश्वादिषु- तेषु कप्रवृत्तिविशेषस्याभावेन  
प्रवृत्तिविशेषाभावात्स्याप्यसंभवात्. अभावस्य स्वप्रतियोगित्यलं एव कालान्तरे संभवादित्यन्वयः, आरम्भ-  
निवृत्तिशब्दाभ्यां शरीरमात्रवर्तिन्यौ प्रवृत्तिनिवृत्त्यौ गृह्येते न परश्वादिसाधारणे येन परश्वादीनां चैत-  
न्यापत्तिः स्यादित्यर्थः । पर्ववसितमाह- आरम्भेति, आरम्भनिवृत्तिलिङ्गा= आरम्भनिवृत्त्यनुमेयौ इच्छा-  
द्वेपाविति शरीरवर्तिषु पार्थिवादिपरमाणुषु तदर्शनात्= उक्तविशेषप्रवृत्तिनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेपयोर्योगः  
प्राप्तस्तद्योगात्= इच्छाद्वेपयोगात् ज्ञानयोग= चैतन्यं प्राप्तमिति भूतचैतन्यं सिद्धमित्यर्थः, अत्र- " शरी-  
रेष्ववयवव्यूहमेतदर्शनात् शरीरारम्भकानामनुमात् प्रवृत्तिभेदोऽनुमापने तद्विशेषाद्वेपौ साध्या चैतन्य-  
मिति । त्रसम्= अङ्गमम्, बिनागरु= अतिथर वृत्तिप्रवृत्तीनां शरीरम्, एषावरम्= विपरं देवमनुष्यादीनां  
वदति चिरतरं वा भ्रियते " इति तात्पर्यटीका ।

उक्तं पराद्वरोति- कुम्भेति, कुम्भादिषु पार्थिवादिभूतावयवानां परिणामलक्षण आरम्भो दृश्यते  
मिथत्तादिषु च तद्भावोपि दृश्यते चैतन्यं च नोपलभ्यते इति अद्वेषु= उक्तसूत्रोक्त्याऽऽदिः शरीर-

कुम्भादिमृदवयवानां व्यूहलिङ्गः प्रवृत्तिविशेष आरम्भः सिकतादिषु प्रवृत्तिविशेषाभावो निवृत्तिः. न च मृत्सिकतानामारम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषपयत्नज्ञानैर्योगः, तस्मात् “तद्विङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः ३६ ” इत्यहेतुरिति ॥ ३८ ॥

### नियमानियमौ तु तद्विशेषकौ ॥ ३९ ॥

तयोः= इच्छाद्वेषयोर्नियमानियमौ विशेषकौ= भेदकौ, ज्ञस्येच्छाद्वेषनिमित्ते प्रवृत्तिनिवृत्ती न स्वाश्रये, किं तर्हि ? प्रयोज्याश्रये. तत्र प्रयुज्यमानेषु भूतेषु प्रवृत्तिनिवृत्ती स्तः न सर्वेष्वित्यनियमोपपत्तिः । यस्य तु ज्ञत्वाद् भूतानामिच्छाद्वेषनिमित्ते आरम्भनिवृत्ती स्वाश्रये तस्य नियमः स्यात्= यथा भूतानां गुणान्तरनिमित्ता प्रवृत्तिः गुणप्रतिबन्धाच्च निवृत्तिर्भूतमात्रे भवति नियमेन

चैतन्यसाधकं न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- कुम्भादिषु मृदवयवानां व्यूहलिङ्गः= कुम्भादिरूपेण परिणामानुमेयः प्रवृत्तिविशेषलक्षण आरम्भो दृश्यते सिकतादिषु च तादृशप्रवृत्तिविशेषस्याभावरूपा निवृत्तिर्दृश्यते न च चैतन्यमुपलभ्यते इति यथाऽऽरम्भनिवृत्तिसत्त्वेषु मृदादीनां चैतन्यं नास्ति तथा शरीरस्यापि चैतन्यं नोपपद्यते इति “तद्विङ्गत्वात् ३६ ” इतिसूत्रस्योक्तमेतद् व्याख्यातान्तरमपि अहेतुः= शरीरचैतन्यसाधकं न संभवतीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

उक्तचार्वाकमते दोषान्तरमुद्घाटयति- नियमेति, प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्नियमानियमौ तत्= तयोः= इच्छाद्वेषयोर्विशेषकौ= भेदकौ= व्यवस्थापकौ भवत इत्यन्वयः, चार्वाकमते पदार्थमात्रे प्रवृत्तिनिवृत्तिनियमेन इच्छाद्वेषौ प्राप्नुतस्ताभ्यां च ज्ञानमिति पदार्थमात्रस्य चैतन्यं प्राप्तमितीदमेव प्रवृत्तिनिवृत्तिनियमस्येच्छाद्विशेषकत्वम्, न च पदार्थमात्रस्य चैतन्यमुपलभ्यते इति न शरीरस्यापि प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यां चैतन्यापत्तिः, स्वमतसाधकमाह- अनियमेति, शरीरातिरिक्तात्मवादे तु प्रवृत्तिनिवृत्त्योः पदार्थमात्रे नियमो नास्ति किं त्वात्मप्रयोज्येष्वेव शरीरादिषु प्रवृत्तिनिवृत्ती भवत इति प्रयोजके आत्मन्येव चैतन्यं संभवति- न शरीरादिषु- स्वयं प्रवृत्त्यादेरभावादिति सूत्रार्थः, किं वा प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्नियमानियमौ तत्= तयोः= चार्वाकमतन्यायमतयोर्विशेषकौ. चार्वाकमते भूतचैतन्यस्वीकारात् पदार्थमात्रे प्रवृत्तिनिवृत्तिनियमः प्राप्नोति स च प्रत्यक्षविरुद्ध इति न भूतचैतन्यं संभवति, न्यायमते तु भूतातिरिक्तस्यात्मनश्चैतन्यस्वीकारात् प्रवृत्तिनिवृत्त्योरनियमः प्राप्नोति स च प्रत्यक्षसिद्धः- शरीरादिव्यात्मप्रयोज्येषु प्रवृत्तिनिवृत्तिनियमस्य घटादिषु चात्माप्रयोज्येषु प्रवृत्तिनिवृत्त्यनियमस्य स्पष्टत्वात् इति न्यायमतमेव युक्तमित्युक्तनियमानियमयोश्चार्वाकमतन्यायमतविशेषकत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- तयोरिति, एतत् सूत्रघटकतच्छब्दस्य व्याख्यानम् । प्रत्यक्षसिद्धं प्रवृत्तिनिवृत्त्योरनियमं प्रथमं स्वमतेनोपपादयति- ज्ञयेति, ज्ञस्य= आत्मन इच्छाद्वेषनिमित्ते= इच्छाद्वेषजन्ये प्रवृत्तिनिवृत्ती न स्वाश्रये= स्वाश्रिते भवत इत्यन्वयः । प्रवृत्तिनिवृत्त्योराश्रयं जिज्ञासते- किमिति, किमाश्रिते इत्यर्थः । उत्तरमाह- प्रयोज्येति, प्रवृत्तिनिवृत्ती प्रयोज्याश्रये= आत्मप्रयोज्यशरीराद्याश्रिते स्त इत्यर्थः । पर्यासितमाह- तत्रेति, आत्मना प्रयुज्यमानेषु परस्वादिषु शरीरादिषु च प्रवृत्तिनिवृत्ती भवतो नाऽप्रयुज्यमानेष्विति प्रत्यक्षसिद्धः प्रवृत्तिनिवृत्त्योरनियम उपपन्नोऽस्मन्मते इत्यर्थः, अत्र-“अयमेव चेच्छाद्वेषयोर्विशेषो यद् भूताश्रयत्वमनयोर्व्यावत्ये तदितराश्रयत्वश्रयस्थितिः एतदुक्तं भवति- न शरीरमिच्छाज्ञानद्वेषाधारः- इच्छाजनितस्पन्दधारत्वात् परस्वादिषु” इति तात्पर्यटीका ।

प्रत्यक्षसिद्धस्य प्रवृत्तिनिवृत्त्योरनियमस्य चार्वाकमतेऽनुपपत्तिमाह- यथेति, यस्य चार्वाकस्य मते भूतचैतन्यमस्ति तस्य चार्वाकस्य मते भूतानां ज्ञत्वात्= चैतन्यत्वात् इच्छाद्वेषवत्त्वं प्राप्तं तेनेच्छाद्वेषजन्ये प्रवृत्तिनिवृत्ती स्वाश्रये= भूतमात्राश्रिते संभवत इति भूतमात्रे प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्नियमः प्राप्तः न तु प्रयुज्यमानमात्रभूताश्रितत्वम्, उक्तनियमे दृष्टान्तमाह- यथेति, यथा भूतानाम्= पदार्थानां गुणा-

एवं भूतमात्रे ज्ञानेच्छाद्वेपनिमित्ते प्रवृत्तिनिवृत्ती स्वाश्रये स्यातां न तु भवतः तस्मात् प्रयोजका-  
श्रिता ज्ञानेच्छाद्वेपप्रयत्नाः प्रयोज्याश्रये तु प्रवृत्तिनिवृत्ती इतिसिद्धम् । एकशरीरे ज्ञातृबहुत्वं  
निरनुमानम् । भूतचैतनिकस्य एकशरीरे बहूनि भूतानि ज्ञानेच्छाद्वेपप्रयत्नगुणानीति ज्ञातृबहुत्वं  
प्राप्तम्, ओमिति श्रुतः प्रमाणं नास्ति, यथा नानाशरीरेषु नानाज्ञातारो प्रत्ययव्यवस्थानाद्  
एवमेकशरीरेपि प्रत्ययव्यवस्थानुमानं स्यात् ज्ञातृबहुत्वस्येति ॥

न्तरनिमित्ता= गुरुत्वादिनिमित्ता पतनादिलक्षणा प्रवृत्तिः तादृशगुरुत्वादिगुणस्य प्रतिबन्धाच्च पतना-  
दिनिवृत्तिश्च नियमेन भूतमात्रे भवति- कारणीभूतस्य गुरुत्वादेस्तत्प्रतिबन्धस्य च भूतमात्रे संभवात् तथा  
इच्छाद्वेपजन्ययोः प्रवृत्तिनिवृत्तोरपि भूतमात्रे नियमः प्राप्नोति- कारणीभूतानां ज्ञानेच्छाद्वेपाणां  
भूतमात्रे सत्त्वस्वीकारादित्यन्वयः, एवं ज्ञानेच्छाद्वेपाः, स्वाश्रये= स्वाश्रिते= भूतमात्राश्रिते इतिद्विवच-  
नान्त्वम् । उक्तनियमे प्रत्यक्षविरोधमाह- न त्विति, न तु भूतमात्रे नियमेन प्रवृत्तिनिवृत्ती भवतः=  
दृश्यते किं तु प्रयुज्यमानेष्वेव भूतेष्वित्यर्थः । निगमयति- तस्मादिनि, यस्माद् भूतमात्रे प्रवृत्तिनिवृत्ति-  
नियमो नास्ति तस्माद् भूतेषु ज्ञानेच्छाद्वेपा न स्वीकार्याः किं तु ज्ञानेच्छाद्वेपप्रयत्नादयः प्रयोजका-  
श्रिताः= आत्माश्रिताः स्वीकार्याः प्रवृत्तिनिवृत्ती च प्रयुज्यमानमात्रभूताश्रिते स्वीकार्ये एवं वैयधि-  
करण्यस्वीकारे हि प्रत्यक्षसिद्धः प्रवृत्तिनिवृत्तोरनियम उपपद्यते- यदा प्रयुज्यमानत्वं तदा प्रवृत्तिनिवृत्ती  
नान्यदेति । अत्र- “ तदेवमनियमं मेदकं व्याख्याय नियमं व्याचष्टे- यस्य तु चार्वाकस्य दर्शने ज्ञत्वाद्  
भूतानामिच्छाद्वेपनिमित्ते आरम्भनिवृत्ती स्वाश्रये शरीरादौ तस्य चार्वाकस्य यथा भूतानां गुरुत्वादि-  
गुणान्तरनिमित्ता प्रवृत्तिः पतनादिलक्षणा तस्यैव गुरुत्वादेर्गुणान्तरस्य प्रतिबन्ध आधारद्रव्यसंयोगेन  
तस्मान्निवृत्तिरपतनादिका सा भूतमात्रे भवति नियमेन व्याप्ता न तु शरीरोपगृहीतेषु भूतेषु. एवं  
भूतमात्रे ज्ञानेच्छाद्वेपनिमित्ते प्रवृत्तिनिवृत्ती स्वाश्रये स्याताम्, एतदुक्तं भवति- ये ये पृथिव्यादि-  
धर्मोस्ते ते यावत्पृथिव्यादिभावितो दृष्टा यथा गुरुत्वादयः ज्ञानेच्छादयोपि चेत् पृथिव्यादिधर्मास्तैर-  
प्यवश्यं यावत्पृथिव्यादिभाविभिर्भवेतित्यन्ये न तु घटादौ दृश्यन्ते तस्मान्न पृथिव्यादिधर्मा ज्ञानादयः ”  
इति तात्पर्यटीका ।

ननु यथा मदिरायामेव मदशक्तिनियमो न सर्वत्र तथा शरीरे एव भूतानां संयोगविशेषेण चैतन्यं  
जायते इति न भूतमात्रे चैतन्यापत्तिरित्याशङ्क्याह- एकेति, एवं हि यथा सर्वेष्वेव मदिरावयवेषु पृथक्  
पृथक् मदशक्तिर्भवति- मदिराभागदानेनापि मदीत्यन्तत्वात् शरीरचैतन्यपक्षे शरीरावयवेष्वपि पृथक्  
पृथक् चैतन्यं स्यात् तथा चैरस्मिन्नपि शरीरे ज्ञातृबहुत्वं स्यात्- चैतन्यविशिष्टानां बहूनां शरीरानय-  
वानां ज्ञातृत्वात्. एकशरीरे ज्ञातृबहुत्वं च निरनुमानम्= निर्हेतुकम्= अप्रामाणिकम्- एकेनैव ज्ञात्रा  
सर्वसंभवात् ज्ञातृबहुत्वस्य गौरवप्रस्तत्वेन स्वीकृतुमशक्यत्वात्. किं च तेषां परस्परं कदाचित् कलहोपि  
स्यात् न च तादृशः कलह उपलभ्यते इति नैरस्मिन् शरीरे ज्ञातृबहुत्वं संभवति तथा च न शरीरचै-  
तन्यमुपपद्यते इत्यर्थः । भूतचैतनिकस्य= चार्वाकस्य मते परस्मिन् शरीरे ज्ञातृबहुत्वं प्रतिपादयति-  
भूतेति, ज्ञानादियुक्तानामेव ज्ञातृत्वात् शरीरचैतन्यपक्षे चोचरीत्या सर्वेषामेव शरीरानयवानां ज्ञाना-  
दियुक्तत्वादेकस्मिन् शरीरे ज्ञातृबहुत्वापत्तिः स्पष्टैव । नन्वस्तु ज्ञातृबहुत्वं को दोषः- स्वत्वाश्रयेषु  
स्थितानां ज्ञातृणां कलहासंभवादित्याशङ्क्याह- ओमिति, ओमिति श्रुतः= एकस्मिन् शरीरे ज्ञातृब-  
हुत्वं स्वीकृतवतः ज्ञातृबहुत्वे प्रमाणं नास्तीति न तत्संभवतीत्यर्थः । उक्तज्ञातृबहुत्वे प्रत्यक्षविरोधमुद्घाट-  
यति- यथेति, यथा प्रतिशरीरं ज्ञातृभेदस्वीकारात् प्रत्ययव्यवस्थानम्= ज्ञानभेदोक्ति- चैत्रमैत्रादेर्ज्ञा-  
नादीनां परस्परं भिन्नत्वात्, चैत्रादिसुत्पादीनां मैत्रादेर्ज्ञानाभावात् किं वा प्रत्ययव्यवस्थानम्= स्मरण-  
व्यवस्था सापि स्पष्टैव तथैरस्मिन् शरीरेपि ज्ञातृबहुत्वस्य= ज्ञातृबहुत्वपक्षे प्रत्ययव्यवस्थानुमानम्=  
सर्वेषां तादृशज्ञातृणां ज्ञानादिभेद आपद्येत तथा च शरीरस्य कस्मिंश्चिदवयवे वृक्षे तददृष्टस्य मृगं



दृष्टश्चान्यगुणनिमित्तः प्रवृत्तिविशेषो भूतानां सोनुमानमन्यत्रांपि ॥

दृष्टः करणलक्षणेषु भूतेषु परश्वादिषु उपादानलक्षणेषु च मृत्प्रभृतिषु अन्यगुणनिमित्तः प्रवृत्तिविशेषः सोनुमानमन्यत्रापि= स त्रसस्थावरशरीरेषु तदवयवव्यूहलिङ्गः प्रवृत्तिविशेषो भूतानामन्यगुणनिमित्त इति, स च गुणः प्रयत्नसमानाश्रयः संस्कारो धर्मार्थसमाख्यातः सर्वार्थः पुरुषार्थाराधनाय प्रयोजको भूतानां प्रयत्नवदिति । आत्मास्तित्वहेतुभिरात्मनित्यत्वहेतुभिश्च भूतचैतन्यप्रतिषेधः कृतो वेदितव्यः । “नेन्द्रियार्थयोस्तद्विनाशोपि ज्ञानावस्थानात् १८” इति च

न स्यात्- अन्यदृष्टस्य अन्येन स्मर्तुमशक्यत्वात् न चैवमस्तीति नैकस्मिन् शरीरे ज्ञातृवहुत्वं संभवतीत्यर्थः । प्रत्ययव्यवस्थानादेव नानाशरीरेषु नानाहातार इत्यनुमीयते एकस्मिन् शरीरे तु प्रत्ययव्यवस्थानं नास्तीति न ज्ञातृवहुत्वमनुमानं शक्यते तेन शरीरचैतन्यं नोपपद्यते इत्याशयः । अनेन भाष्यपाठेन तात्पर्यटीकावैमत्यमुपलभ्यते इति खेदः । तथा च तात्पर्यटीका- “प्रत्ययव्यवस्था न भवेदिति दृषणमुक्तम्, कचित्पाठः- प्रत्ययव्यवस्थानुमानं स्यादिति स सुगम एव” इति. तथा- “एकस्मिन् शरीरे प्रत्ययानां परस्परप्रतिसंधानं पश्यामो न शरीरान्तरे इतिव्यवस्था. सेयं यद्येकस्मिन् शरीरे एक एव चेतनो न चासौ शरीरान्तरे ततो भवेत्त्राडन्यथेत्यर्थः” इति । किं वा यथा नानाशरीरेषु प्रत्ययव्यवस्थानादेव आत्मभेदानुमानं भवति तथैकशरीरेपि ज्ञातृवहुत्वस्य= आत्मवहुत्वस्य प्रत्ययव्यवस्थैवानुमानं स्यात् प्रत्ययव्यवस्थैव धानुमानम्= अनुमापिका स्यात्= संभवति न चैकस्मिन् शरीरे प्रत्ययव्यवस्थोपलभ्यते इति नैकशरीरे ज्ञातृवहुत्वं संभवतीत्यन्वयः ॥

आत्माश्रितज्ञानेच्छादिप्रयुक्ते भूताश्रितप्रवृत्तिनिवृत्ती इति यदुक्तं तत्र सदृष्टान्तमनुमानमाह- दृष्ट इति, भूतानाम्= शरीरादीनां परश्वादीनां च प्रवृत्तिविशेषः= क्रियालक्षणा प्रवृत्तिः अन्यगुणनिमित्तः= शरीराद्यतिरिक्तो य आत्मा तद्गुणभूतेच्छादिजन्यो दृष्ट इति अन्यत्रापि= तदवयवव्यूहानुमेये प्रवृत्तिविशेषे= शरीररूपेण परिणामलक्षणयां प्रवृत्तावपि सः= अन्यगुणनिमित्त इत्यनुमानं ( अन्यगुणनिमित्तकत्वम् ) वेदितव्यम्, अयं चान्यगुण आत्मनिष्ठोऽदृष्टविशेषस्तेनैव भूतावयवानां शरीररूपेण परिणामो भवति, तथा च प्रयोगः- भूतानां शरीररूपेण परिणामलक्षणः प्रवृत्तिविशेषः आत्मगुणजन्यः प्रवृत्तिविशेषत्वात् क्रियालक्षणप्रवृत्तिविशेषवदित्यर्थः । अत्र- “नियमानियमाविति यदुक्तं तत्रानुमानमेव सूचयति भाष्यकारः दृष्टश्चान्यगुणनिमित्तः प्रवृत्तिविशेष इति, हिताहितप्राप्तिपरिहारहेतुः परिस्पन्दः प्रवृत्तिविशेषः सोऽयं प्रयोगः- त्रसस्थावरशरीरेषु प्रवृत्तिः स्वाश्रयज्यतिरिक्ताश्रयगुणनिमित्ता प्रवृत्तिविशेषत्वात् परश्चादिगतप्रवृत्तिविशेषवदिति, न केवलं शरीरस्य प्रवृत्तिविशेषोऽन्यगुणनिमित्तः भूतानामपि तद्वारम्भकणां प्रवृत्तिविशेषोऽन्यगुणनिबन्धन एवेत्याह- तदवयवव्यूहलिङ्ग इति” इति तात्पर्यटीका । स्वयं व्याचष्टे- दृष्ट इति, भूतेषु= भूतकार्याणां परश्वादीनां छेदनादिकरणत्वं मृदादीनां च घटाद्युपादानत्वं प्रसिद्धमेव, परश्वादिषु या प्रवृत्तिः सा जीवनिष्ठेच्छादिगुणजन्येति प्रसिद्धमेव तदनेन दृष्टान्तः प्रतिपादितः । प्रकृतमाह- सोऽनुमानमिति, उक्तं व्याचष्टे- स इति, भूतानां त्रसस्थावरशरीरेषु= मनुष्यादिशरीरेषु यस्तदवयवव्यूहानुमेयः प्रवृत्तिविशेषः सोपि अन्यगुणनिमित्तः= जीवाद्यदृष्टनिमित्तोऽनुमेय इत्यन्वयः । एतत्कारणीभूतं गुणमाह- स चेति, प्रयत्नसमानाश्रयः= प्रयत्नसमानाधिकरणम्= आत्मप्रवृत्तिः, धर्मार्थसमाख्यातः= अदृष्टनामकः, संस्कारः सर्वार्थः= सर्वसंपादकः, पुरुषार्थाराधनाय= जीवभोगसंपादनाय प्रयत्नवद् भूतानां प्रयोजकः= प्रवर्तको भवति तेन भूतानां शरीररूपेण परिणामो भवतीत्यन्वयः, तदनेन ज्ञानेच्छादीनां शरीरातिरिक्तजीवगुणत्वं सिद्धमिति शरीरचैतन्यं निरस्तं वेदितव्यमित्याशयः । अत्र हेतुन्तरमुक्तं सूचयति- आत्मेति, “इच्छाद्वेषप्रयत्नमुत्पद्यः तज्ज्ञानान्यात्मनो लिङ्गम् १-१-१०” “दर्शनस्पर्शनाभ्याम् ३-१-१” इत्यादिभिरात्मास्तित्वहेतुभिः, यदि भूतचैतन्यं

समानः प्रतिषेध इति । क्रियामात्रं क्रियोपरममात्रं चारम्भनिवृत्ती इत्यभिप्रेत्योक्तम्—“तल्लिङ्ग-  
त्वादिच्छाद्वेपयोः पार्थिवाद्येष्वप्रतिषेधः ३६” (इति), अन्यथा त्विमे आरम्भनिवृत्ती आख्याते.  
न च तथाविधे पृथिव्यादिषु दृश्येते तस्मादयुक्तम्—“तल्लिङ्गत्वादिच्छाद्वेपयोः पार्थिवा-  
द्येष्वप्रतिषेधः ३६ ” इति ॥ ३९ ॥

भूतेन्द्रियमनसां समानः प्रतिषेधो मनस्तूदाहरणमात्रम्—

यथोक्तहेतुत्वात् पारतन्त्र्यादकृताभ्यागमाच्च न मनसः ॥ ४० ॥

“इच्छाद्वेपप्रयत्नसुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्गम् १-१-१०” इत्यतः प्रभृति यथोक्तं  
संगृह्यते तेन भूतेन्द्रियमनसां चैतन्यप्रतिषेधः, पारतन्त्र्यात्= परतन्त्राणि भूतेन्द्रियमनांसि-  
धारणमेरणव्यूहनक्रियासु प्रयत्नवशात् प्रवर्तन्ते. चैतन्ये पुनः स्वतन्त्राणि स्युरिति, अकृता-

स्यात्तदा भूतातिरिक्तस्यात्मनः सत्त्वं न स्यादित्यात्मास्तित्वप्रतिपादकहेतुभिर्भूतचैतन्यप्रतिषेधो वेदितव्यः,  
शरीरचैतन्यपक्षे शरीरस्यानित्यत्वेनात्मनोऽप्यनित्यत्वं स्यादिति आत्मनित्यत्वहेतुभिरपि अनित्यस्य शरी-  
रस्य चैतन्यम्= आत्मत्वं प्रतिषिद्धं वेदितव्यमित्यन्वयः, आत्मनित्यत्वहेतवश्च तृतीयाध्यायप्रथमाह्निके  
एकोनविंशतिसूत्रमारभ्य द्रष्टव्याः । शरीरचैतन्यस्योक्तं सामान्यप्रतिषेधं सूचयति— नेन्द्रियार्थेति,  
नेन्द्रियार्थेतिपूर्वोक्तसूत्रेण यो ज्ञानस्येन्द्रियादिगुणत्वप्रतिषेधः कृतः स शरीरगुणत्वेपि समान एव— शरीर-  
विनाशानन्तरमपि ज्ञानस्य सत्त्वज्ञानात् तत्र पूर्वजन्मानुभूतस्यात्र स्मरणेनानुमीयते इति नेन्द्रियार्थेति-  
सूत्रेणापि शरीरचैतन्यप्रतिषेधो वेदितव्यः— ज्ञानस्यैव चैतन्यपदार्थत्वात् तस्य च शरीरेपि प्रतिषिद्ध-  
त्वादित्यर्थः । उक्तं निगमयति— क्रियामात्रमिति, पूर्वपक्षिणा आरम्भशब्देन क्रियामात्रं निवृत्तिशब्देन  
च क्रियाभावमात्रं शरीरवर्तिनमभिप्रेत्य= गृहीत्वा “तल्लिङ्गत्वात् ३६ ” इतिसूत्रेण तादृशप्रवृत्तिनि-  
वृत्तिभ्यां शरीरे चैतन्यापत्तिः प्रदर्शिता सा च न संभवति— आरम्भनिवृत्तिशब्दपोशात्मवृत्तिप्रयत्न-  
तादभावपरत्वादित्याह— अन्यथेति, आख्याते= व्याख्याते, अन्यथा= आत्मगुणपरत्वेन, तथाविधे= प्रयत्न  
तादभावलक्षणे प्रवृत्तिनिवृत्ती पृथिव्यादिभूतेषु शरीरादिषु न दृश्येते इति न शरीरस्य चैतन्यापत्तिरिति  
“तल्लिङ्गत्वात्” इति शरीरचैतन्यापादकं सूत्रमयुक्तमेवेत्युपसंहरति— तस्मादिति ॥ ३९ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति— भूतेति, प्रतिषेधः= चैतन्यप्रतिषेधः, पूर्वप्रत्येन शरीरस्य चैतन्यं प्रतिषिष्य  
प्रकृतसूत्रेण भूतेन्द्रियमनसां समानरूपेण= तद्वेण चैतन्यं प्रतिषिष्यते तत्र सूत्रे मनोमहणमुदाहरणार्थम्,  
मनसश्चैतन्यप्रतिषेधेन भूतेन्द्रियाणामपि चैतन्यप्रतिषेधो विशेष इत्यर्थः । यथोक्तेति— यथोक्तहेतुत्वात्=  
“इच्छाद्वेप १-१-१० ” इत्यादिसूत्रैरात्मनश्चैतन्यप्रतिपादको यो हेतुरक्तमत्तस्माद् मनसश्चैतन्यं नि-  
स्यते— आत्मनश्चैतन्ये मनसश्चैतन्यस्य व्यर्थत्वात्, मनो हि परतन्त्रम्= आत्माधीनं चैतन्यं च स्वतन्त्र-  
स्यैवात्मनो युक्तमिति पारतन्त्र्यादपि मनसश्चैतन्यं निरस्यते, अकृताभ्यागमात्= यदि मनसश्चैतन्यं  
स्यात्तदा मनसैव कर्म कृतं स्यात् तत्र मनसा कृतस्य कर्मणः फलं जीवेन युक्तं स्यादिति जीवेनाऽऽत्तरय  
कर्मणोऽभ्यागमः= फलभोगः प्राप्नोति स च न युक्तः— अन्यकृतकर्मणां फलभोगाऽन्येन भोक्तुमशक्यत्वा-  
दिति मनसश्चैतन्ये अकृताभ्यागमदोषप्रसङ्गादपि मनसश्चैतन्यं नोपपदाने, यथा मनसो न र्थतन्त्र्यं  
तथोक्तेहेतुभिरेव भूतेन्द्रियाणामपि चैतन्यप्रतिषेधो विशेष इतिसूत्रार्थः । प्रथमहेतुं व्याचष्टे— इच्छेति,  
इत्यतः प्रभृति= एकदशमसूत्रमारभ्य “ ज्ञानलिङ्गत्वात् २-१-२३ ” “दशममर्गनाभ्याम् ३-१-१-”  
इत्यादिसूत्रैर्यथोक्तम्= यदुक्तमात्मचैतन्यप्रतिपादकं हेतुज्ञातं तत्समे “ यथोक्तहेतुत्वात् ” इत्यनेन  
संगृह्यते तथा च तेन= उक्तेनात्मचैतन्यप्रतिपादकेन हेतुज्ञातेनात्मनश्चैतन्ये सिद्धे सूतेन्द्रियमनसां  
चैतन्यस्य प्रतिषेधः सिद्ध इत्यन्वयः । द्वितीयहेतुमाह— पारतन्त्र्यादिति, एतद् व्याचष्टे— परतन्त्राणीति,  
भूतेन्द्रियमनांसि आत्मकृतप्रयत्नवशात् धारणादित्रियासु प्रवर्तन्ते इति परतन्त्राणि, तामात्रं चैतन्य-

भ्यागमाच= “प्रवृत्तिः= वाग्बुद्धिशरीरारम्भ इति १-१-१७” चैतन्ये भूतेन्द्रियमनसां परकृतं कर्म पुरुषेणोपभुज्यते इति स्यात्, अर्चतन्ये तु तत्साधनस्य स्वकृतकर्मफलोपभोगः पुरुषस्येत्युपपद्यते इति ॥ ४० ॥

अथायं सिद्धोपसंग्रहः—

परिशेषाद् यथोक्तहेतूपपत्तेश्च ॥ ४१ ॥

‘आत्मगुणो ज्ञानम्’ इतिप्रकृतम्, परिशेषो नाम प्रसक्तप्रतिषेधे अन्यत्रापसङ्गाच्छिष्यमाणे संप्रत्ययः= भूतेन्द्रियमनसां प्रतिषेधे द्रव्यान्तरं न प्रसज्यते शिष्यते चात्मा तस्य गुणो ज्ञानमिति ज्ञायते, यथोक्तहेतूपपत्तेश्चेति— “दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात् ३-१-१” इत्येवमादीनामात्मप्रतिपत्तिहेतूनामप्रतिषेधादिति । परिशेषज्ञापनार्थं प्रकृतस्थापनादिज्ञानार्थं च यथोक्तहेतूपपत्तिवचनमिति ।

युक्तानि, भूतम्= शरीरम्, व्यूहनम्= संग्रहः, विपक्षे बाधकमाह— चैतन्ये इति, चेतनस्य स्वतन्त्रत्वात्, भूतेन्द्रियमनसां च पारतन्त्र्यादपि चैतन्यं नोपपद्यते इत्यर्थः, कादाचित्कप्रवृत्त्यां शरीरादीनां पारतन्त्र्यं स्पष्टमेवेत्यर्थः । तृतीयहेतुमाह— अकृतेति, एतद् व्याचष्टे— प्रवृत्तिरिति, इत्यनेन कर्मस्वरूपं प्रदर्शितम्, वाग्बुद्धिशरीराणामारम्भः= क्रियैव कर्मपदार्थस्तत्र भूतेन्द्रियमनसां चैतन्यपक्षे यन् कर्म तन् भूतेन्द्रियमनसामेव स्यात् तस्य च फलं सुखादिरूपं पुरुषेणोपभुज्यते इति परकृतकर्मणाम्= भूतादिकर्मणां फलस्य पुरुषेण= जीवेन भोगे चाकृताभ्यागमरूपो दोषः प्रसज्यते न चैतद्युक्तमित्यकृताभ्यागमदोषप्रसङ्गादपि भूतेन्द्रियमनसां चैतन्यं नोपपद्यते इत्यन्वयः । स्वपक्षे एतदोपस्थाभावमाह— अचैतन्ये इति, भूतेन्द्रियमनसामचैतन्ये तु शरीरादिद्वारा संपादितं कर्म जीवस्यैव संभवति— चेतनत्वात् स्वतन्त्रत्वाच्च तथा च तत्साधनस्य= इन्द्रियादिकं कर्मसाधनं यस्य तादृशस्य पुरुषस्य स्वकृतकर्मणामेव फलोपभोगो न परकृतकर्मणामित्युपपद्यते इत्यकृताभ्यागमदोषो नास्तीति प्रतिपादितहेतुभिर्भूतेन्द्रियमनसां चैतन्याभावः सिद्ध इत्यर्थः । अत्र— “यथोक्तहेतुत्वादिति व्याचष्टे, “इच्छाद्वेप्रयत्नसुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्गम् १-१-१०” इत्यत आत्मलक्षणप्रामृति तल्लक्षणपरीक्षापर्यवसानं यावदुक्तं तत्संगृह्यते” इति तात्पर्यटीका ॥ ४० ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अथेति, एवं सिद्धस्य उपसंग्रहः= उपसंहारः इत्यर्थः । परिशेषादिवि— भूतेन्द्रियमनसामुक्तीत्या चैतन्यं नोपपद्यते इतिहेतोः परिशेषात्= पारिशेष्यात्= परिशिष्टो यो जीवस्तस्यैव चैतन्यम्, यथोक्तहेतूपपत्तेः= “दर्शनस्पर्शनाभ्याम् ३-१-१” इत्यादिसूत्रोक्तहेतूनामुपपत्तेश्च शरीराद्यतिरिक्तस्यैव जीवस्य चैतन्यं सिद्धमिति जीवे चैतन्योपसंहार इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— आत्मेति, तदेतन् प्रकृतमर्यादुपलब्धं विश्लेष्यम्, अष्टादशसूत्रादेतदारब्धम् । सूत्रोक्तं प्रथमहेतुं व्याचष्टे— परिशेष इति, यथा चैतन्यस्य प्रसक्तेषु भूतादिषु प्रतिषेधे सिद्धे अन्यत्र= भूताद्यतिरिक्ते चैतन्यस्याऽप्रसङ्गात्= अप्राप्तेः शिष्यमाणे जीवे संप्रत्ययः= उपपत्तिः संभवतीत्यन्वयः, अष्टादशसूत्रावतरणे यदुक्तम्— “करयेयं बुद्धिरात्मेन्द्रियमनोर्यानां गुणाः” इति तेनैव भूतादीनां प्रसक्तत्वं जीवस्य च शिष्यमाणत्वं विश्लेष्यम्— तत्र सर्वेषां प्रकृतत्वादित्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— भूतेति, भूतेन्द्रियमनसामुक्तरूपेण चैतन्यस्य प्रतिषेधे कृते द्रव्यान्तरम्= द्रव्यान्तरं कालादौ तु चैतन्यं न प्रसज्यते— उपपत्त्यभावात्, आत्मा हि शिष्यते इति तस्यैवात्मनो ज्ञानम्= चैतन्यं गुण इतिज्ञायते इत्यन्वयः । द्वितीयहेतुं व्याचष्टे— यथोक्तेति, आत्मप्रतिपत्तिहेतूनाम्= आत्मसाधकहेतूनामप्रतिषेधात् आत्मसत्त्वं सिद्धम् आत्मा च चेतन एव शरीरादिषु चैतन्याऽसंभवादेव साध्यते इति आत्मसाधकहेतूनामुपपत्तेरपि ज्ञानस्यात्मगुणत्वं सिद्धमित्यर्थः । ननु यथात्म-

अथ वा “उपपत्तेश्च” इति हेत्वन्तरमेवेदम्— नित्यः खल्वथमात्मा यस्मादेकस्मिन् शरीरे धर्मं चरित्वा कायभेदात् स्वर्गे देवेषूपपद्यते, अधर्मं चरित्वा देहभेदाद् नरकेषूपपद्यते इति, उपपत्तिः= शरीरान्तरप्राप्तिलक्षणा, सा सति सत्त्वे नित्ये चाश्रयवती । बुद्धिप्रबन्धमात्रे तु निरात्मके निराश्रया नोपपद्यते इति । एकसत्त्वाधिष्ठानस्थानेकशरीरयोगः संसार उपपद्यते, शरीरप्रबन्धोच्छेदश्चापवर्गां मुक्तिरित्युपपद्यते, बुद्धिसंततिमात्रे त्वेकसत्त्वानुपपत्तेर्न कश्चिद् दीर्घ-प्रबन्धानं संभावति, न कश्चित् शरीरप्रबन्धाद्विमुच्यते इति संसारापवर्गानुपपत्तिरिति । बुद्धिसंत-तिमात्रे च सत्त्वभेदात् सर्वमिदं प्राणिव्यवहारजातमऽप्रतिसंहितमऽव्याहृतमऽपरिनिष्ठितं च स्यात् ततः स्मरणाभावात्— नाऽन्यदृष्टमन्यः स्मरतीति, स्मरणं च खलु पूर्वज्ञातस्य समानेन ज्ञात्रा ग्रहणम्— ‘अज्ञासिपममुमर्थं ज्ञेयम्’ इति, सोयमेको ज्ञाता पूर्वज्ञातमर्थं गृह्णाति तच्चास्य ग्रहणं स्मरणमिति, तद् बुद्धिप्रबन्धमात्रे निरात्मके नोपपद्यते ॥ ४१ ॥

साधकहेतुभिरेवात्मनश्चैतन्यं सिद्धं तदा सूत्रमिदं व्यर्थमेवेत्याशङ्क्य सूत्रसार्थस्यमाह— परिशेषेति, यद्योक्त-हेतूपपत्तिवचनम्= इदं सूत्रं परिशेषस्य= उक्तरीत्या परिशेष्यादात्मचैतन्यस्य ज्ञापनार्थम् प्रकृतस्य= आत्मचैतन्यस्य= अतमगुणो ज्ञानमित्यस्य स्थापनादिज्ञानार्थम्= सिद्धस्यैवात्मचैतन्यस्योपसंहारार्थं च सूत्रमिति न सूत्रानर्थक्यम्— पूर्वसाधितसूचकत्वादित्यर्थः ।

वर्णकान्तरमाह— अथ वेति, उपपत्तेः= उत्पत्तेः । उपपत्तिमुपपादयति— नित्य इति, आत्मनित्यत्वे हेतुमाह— यस्मादिति, यद्यात्माऽनित्यः स्यात्तदा तस्थानेकयोनिप्राप्तिर्न स्यादित्यनेकयोनिप्राप्त्या नित्यत्व-मात्मनः सिद्धमित्यर्थः, कायभेदात्— शरीरविनाशात्= शरीरगत्यागानन्तरम्, उपपद्यते= उत्पद्यते, उप-पत्तिपदार्थमाह— उपपत्तिरिति, शरीरान्तरप्राप्तिरेवोपपत्तिः सा चोपपत्तिः सत्त्वे= आत्मनि सति नित्ये चाश्रयवती= उपपद्यते, यद्यात्मा न स्याद् नित्यो वा न स्यात्तदा तस्य शरीरान्तरप्राप्तिरपि न स्यादिति शरीरान्तरप्राप्त्या आत्मनः सत्त्वं नित्यत्वं च सिद्धं, शरीरान्तरप्राप्तिकारणं च कर्म आत्मकर्तृकं स्वीका-र्यम् कर्मकर्तृत्वं च ज्ञानं विना न संभवतीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वं सिद्धमित्यर्थः । बौद्धमते शरीरान्तरप्रा-प्तेरनुपपत्तिमाह— बुद्धीति, निरात्मके= आत्मपदार्थरहिते बुद्धिप्रबन्धमात्रे= ज्ञानसंतानपक्षे तेषां ज्ञानानां क्षणिकत्वेन कालान्तरे स्वकृतकर्मफलभोगो नोपपद्यते अनेकशरीरयोगश्च नोपपद्यते इति बौद्धमते शरी-रान्तरप्राप्तिरिनाश्रया जाता— अनित्यस्य तदाश्रयत्वासंभवाद् नित्यस्य चाभावादिति नोपपद्यते इत्यर्थः । स्वमते उपपत्तिमाह— एकेति, नित्यात्मपक्षे तु एकसत्त्वाधिष्ठानः= एकात्मसंबन्धी अनेकशरीरयोगलक्षणः संसार उपपद्यते संसारे चोपपन्ने संसाराप्रबन्धस्योच्छेदलक्षणोऽपवर्गोऽनुपपद्यते इत्यन्वयः । बौद्धमते संसारा-पवर्गोऽनुपपत्तिमाह— बुद्धिसंततीति, बौद्धमते एकसत्त्वानुपपत्तेः= नित्यपदार्थाभावात् ज्ञानानां क्षणि-कत्वात् न कश्चित्= काचित् ज्ञानव्यक्तिर्दीर्घप्रबन्धानं संभावति= दीर्घकालपर्यन्तं तिष्ठति येन तस्या अने-कशरीरैः संबन्धलक्षणः संसार उपपद्येत, संसाराभावात् संसारो-च्छेदलक्षणोऽपवर्गोऽपि नोपपद्यते इति बौद्धमते संसारापवर्गोऽनुपपत्तिरित्यन्वयः । बौद्धमते लोकव्यवहारानुपपत्तिमप्याह— बुद्धीति, बौद्धमते सत्त्वभेदात्= ज्ञाननां क्षणिकत्वेन परस्परं भेदात् नित्यस्यात्मनोऽभावाच्च प्राणिनां सर्वमिदं व्यवहारजातम् अप्रतिसंहितम्= स्मृत्यविपर्ययीभूतं स्यात्— अन्येन ज्ञानेन कृतस्य व्यवहारस्यान्येन ज्ञानेन स्मर्तुमशक्य-त्वात्, स्मरणे सति ‘इदं मे कर्तव्यमिदं परस्य’ इति व्यावृत्तिः संभवति स्मरणाभावे चैषा व्यावृत्तिरपि न संभवतीति सर्वं व्यवहारजातमऽव्यावृत्तम्= संकीर्णं स्यात् तत्तथापरिनिष्ठितम्= अच्यवस्थितं स्यात् अपरिपूर्णम्= असमाप्तं वा स्यात्— स्मरणाभावे व्यवस्थाया अन्यसंभवादित्यन्वयः, उक्तोपपत्तेषु साधारणं हेतुमाह— स्मरणाभावादिति, ततः= सत्त्वभेदात् । क्षणिकानां ज्ञानानां स्मरणाभावेपि हेतुमाह— नान्येति । स्थितिलक्षणमाह— स्मरणमिति, समानेन= एकेन= पूर्वापरकालस्थिरेण । स्मृतिमुदाहरति— अज्ञासिपमिति,

## स्मरणं त्वात्मनः- ज्ञस्वाभाव्यात् ॥ ४२ ॥

उपपद्यते इति, आत्मन एव स्मरणं न बुद्धिसंततिमात्रस्येति, तुशब्दोऽप्रधारणे । कथम् ? ज्ञस्वाभाव्यात्= ज्ञ इत्यस्य स्वभावः= स्वो धर्मः- अयं खलु 'ज्ञास्यति जानाति अज्ञासीत्' इति त्रिकालविषयेणाऽनैकेन ज्ञानेन संबध्यते. तच्चास्य त्रिकालविषयं ज्ञानं प्रत्यात्मवेदनीयम्- 'ज्ञास्यामि जानामि अज्ञासिपम्' इति वर्तते. तद् यस्यायं स्वो धर्मस्तस्य स्मरणं न बुद्धिप्रवन्ध- मात्रस्य निरात्मकस्येति ॥ ४२ ॥

स्मृतिहेतूनामऽयौगपद्याद् युगपदस्मरणमित्युक्तम्, अथ केभ्यः स्मृतिरुत्पद्यते इति ? स्मृतिः खलु—

अमुं ज्ञेयधर्ममज्ञासिपमित्यन्वयः । उपसंहरन् स्वपक्षे स्मरणोपपत्तिमाह- सोयमिति, सोयम्= ज्ञानाद्य- तिरिक्तः एकः= नियो ज्ञाता= आत्मा पूर्वज्ञातं पदार्थं गृह्णाति= ग्रहीतुं शक्नोति, अस्य= आत्मनो यत् पूर्वज्ञातस्य ग्रहणम्= ज्ञानं तत् स्मरणमित्युच्यते इति हेतोस्तत्= स्मरणं निरात्मके बुद्धिप्रवन्धमात्रे= ज्ञानसंतानमात्रे= यौद्धमते नोपपद्यते- तत्र ज्ञानानां क्षणिकत्वेन पूर्वज्ञातप्राहकत्वासंभवात्- अन्यज्ञा- तस्यान्येन स्मरणासंभवात् नित्यात्मनश्चास्वीकारादिति निरात्मवादे दोषग्रहणस्यात् ज्ञानाद्यतिरिक्तो नित्यश्चेतनो ज्ञानगुणक आत्मा स्वीकार्य इति सिद्धमित्यर्थः । अत्र- "अप्रतिसंहितमिति- पूर्वधुर्य- कृतानामपरेषुः परिसमापना दृष्टा- 'मयाऽऽरब्धं मयैव परिसमापनीयम्' इतिप्रतिसंधाने. अप्रतिसंधाने तु न परिसमापयेयुः, परिसमापने वा चैवारब्धमपि मैत्रः परिसमापयेत् यतः स्वयमारब्धात् परारब्ध- मव्यावृत्तम्= अविशिष्टम्- स्वत्यापि परत्वात्, अपरिनिष्ठं च कर्मजातं स्यात् तथा हि- वैश्यस्तोमे वैश्य एवाधिकारी न ब्राह्मणराजन्यो एवं राजसूये राजैव न ब्राह्मणवैश्यौ एवं सोमसाधनके यानो ब्राह्मण एवाधिकृतो न राजन्यवैश्यौ शूद्रश्चानधिकृत एवेति परिनिष्ठा सा बुद्धिसंततिमात्रे न स्यात्, पुतः ? सद्ब्रह्मणानां सर्वेषामेव त्रैलोक्यवैलक्षण्येन भेदात्. अन्यापोहसामान्यस्य च निर्वातितत्वादित्यर्थः; अप्रतिसंहितत्वे हेतुमाह- स्मरणाभावादिति " इति तात्पर्यटीका ॥ ४१ ॥

ननु कं स्मरणमपि बुद्धिधर्म एव किं न स्यादित्याशङ्क्याह- स्मरणमिति, स्मरणं त्वात्मनः= आत्मधर्म एव- आत्मनो ज्ञस्वाभाव्यात्= ज्ञातृत्वादित्यन्वयः, ज्ञानसमानाधिकरणत्वात् स्मरणं ज्ञानधर्म एव न तु ज्ञानधर्मः- ज्ञानविशेषस्य स्मरणस्य ज्ञानधर्मत्वासंभवादिति तादृशस्मरणाश्रयत्वेन ज्ञानातिरिक्त आत्मा सिद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- उपपद्यते इति, शेष इति शेषः, आत्मनो ज्ञस्वाभाव्यात् स्मरण- मुपपद्यते इत्यर्थः, पप्रथर्थः कर्तृत्वम् । सूत्रप्रतिपाद्यमाह- आत्मन इति, । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कथमिति । हेतुमाह- ज्ञेति, हेतुवाक्यं व्याचष्टे- ज्ञ इति, ज्ञ इत्यस्य= ज्ञानुरित्यर्थः, ज्ञानुर्ज्ञानं स्वभावः= रत्रधर्मः स्मरणमपि ज्ञानमेवेति ज्ञानुरात्मन एव धर्मो न ज्ञानस्येत्यर्थः । आत्मनो ज्ञानत्वभावात्त्वमाह- अयमिति, अयम्= आत्मा, त्रिकालविषयेण= त्रैकालिनेन, ज्ञानेन संबध्यते= ज्ञानत्रान् भवति । आत्मनस्यैकालिक- ज्ञानरक्षे प्रत्यक्षं प्रमायति- तथेति, अस्य= आत्मनः, प्रत्यात्मवेदनीयम्= सर्वजनप्रत्यक्षं वर्तते इत्यन्वयः । त्रैकालि- ज्ञानमुदाहरति- ज्ञास्यामीति । उपसंहरति- तदिति, यस्य= आत्मनोऽयम्= ज्ञानपदार्थं, स्वो धर्मः= स्वोऽयं आत्मनः स्मरणमपि धर्मो न तु निरात्मकस्य यौद्धस्वीकृतस्य बुद्धिमंजानस्य- स्मृत्यापि ज्ञानरूप- भात्, धर्मत्वं च समवायेन विशेष्यम्, तदनेनाष्टादशममूत्रमाभ्य प्रकथ्येन ज्ञान- त्याऽऽत्मगुणत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ४२ ॥

॥ इति बुद्धेरात्मगुणप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

अप्रिममूत्रमवकीरयति- स्मृतीति, स्मरणायौगपये स्मरणं हेतूनामयौगपद्यमिति प्रणिधानादिप्रादीनि मत्रेणोक्तं तत्र जानि स्मरणकारणानीति जिज्ञासते- अयेति । स्मृतिः मरु प्रणिधानादिक्षणयो

प्रणिधाननिबन्धाऽभ्यासलिङ्गलक्षणसादृश्यपरिग्रहाऽऽश्रयाऽऽश्रितसं-  
 म्वन्धाऽऽनन्तर्यवियोगैर्कार्यविरोधाऽतिशयप्राप्तित्ववधानसुखदुःखे-  
 ष्वेच्छाद्रेपभयार्थित्वक्रियारोगधर्मार्थमनिमित्तेभ्यः ॥ ४३ ॥

सुस्मूर्पया मनसो धारणं प्रणिधानम्- सुस्मूर्पितलिङ्गचिन्तनं चार्थस्मृतिकारणम् १,  
 निबन्धः खल्वेकग्रन्थोपयमोर्यानाम्- एकग्रन्थोपयताः खल्वर्था अन्योन्यस्मृतिहेतवः आनुपू-  
 र्येणैतरया वा भवन्तीति, धारणाशास्त्रकृतो वा प्रज्ञातेषु वस्तुषु स्मर्तव्यानामुपनिक्षेपो निबन्ध  
 इति २, अभ्यासस्तु समाने विषये ज्ञानानामभ्यासृत्तिः अभ्यासजनितः संस्कार आत्मगुणो-  
 ऽभ्यासशब्देनोच्यते स च स्मृतिहेतुः समान इति ३, लिङ्गं पुनः संयोगि समवायि एकार्थस-  
 मवायि विरोधि चेति, संयोगि यथा धूमोऽग्नेः गोर्विषणं पाणिः पादस्य रूपं स्पर्शस्य अभूतं

निमित्तेभ्यो जायते इति सूत्रेणान्वयः । स्मृतिकारणान्याह- प्रणिधानेति, प्रणिधानादिभ्यः सप्तविंश-  
 तिभ्यो निमित्तेभ्यः= कारणेभ्यः स्मृतिर्जायते इतिसूत्रान्वयः, अन्यत्सर्वं भाष्ये स्पष्टमेव । व्याचष्टे-  
 सुस्मूर्पयेति, सुस्मूर्पया= स्मरणेच्छया मनसो यद् धारणम्= एकाग्रीकरणम्= एकत्र नियोजनम्= मनसा  
 चिन्तनं तदेव प्रणिधानम्, प्रणिधानस्य स्मृतिकारणत्वमाह- सुस्मूर्पितेति, सुस्मूर्पितस्य= स्मरणेच्छा-  
 विषयस्य यलिङ्गं तच्चिन्तनम् अर्थस्य= लिङ्गिनः स्मृतिकारणं भवति यथैकदेशचिन्तनेन देगिनः स्मरणं  
 जायते इत्यर्थः १ । निबन्धलक्षणमाह- निबन्धेति, अर्थानाम्= प्रतिपाद्यपदार्थानां य एकरन्ध्रे उपयमः=  
 प्रतिपादनं तदेव निबन्धः, निबन्धस्य स्मृतिकारणत्वमाह- एकेति, आनुपूर्व्येण= प्रतिपादनक्रमेण, इत-  
 रथा= अक्रमेण । अत्र- “यथाऽत्रैव प्रमाणादयोऽर्था एकरन्ध्रोपात्ता अन्योन्यस्मृतिहेतवः. आनुपूर्व्या वा  
 यथा प्रमाणपदार्थं स्मृत्वा प्रमेयं स्मरति, इतरथा वा= यथा निग्रहस्थानानां स्मृत्वा प्रमाणानां स्मरति”  
 इतितात्पर्यटीका । निबन्धस्य स्वरूपान्तरमाह- धारणेति धारणाशास्त्रकृतः= योगशास्त्राभ्यासजन्य-  
 संस्कारकृतो यो निक्षेपः= समारोपो यथा सूर्यादी मधुत्वाचारोपः स निरन्त्यपदार्थस्तेनापि स्मरणं  
 जायते, यथा च मुखे चन्द्रसमारोपात् चन्द्रदर्शनेन मुखस्मरणं जायते इत्यादि, अत्र- “धारणाशास्त्रं  
 जैगपिष्यादिप्रोक्तं तत्कृतो ज्ञातेष्वेव वस्तुषु= नाडीवरुणहृत्पुण्डरीककण्ठरूपनासासामतालुललाटप्रक्षरन्ध्रा-  
 दिषु स्मर्तव्यानां धीरूपसंस्थानाऽस्त्राऽऽभरणभूतानां च देवतानामुपनिक्षेपः= समारोपः तथा च तत्र  
 देवताः समारोपितास्तास्तत्तदवयवग्रहणान् स्मरन्ते इत्यर्थः” इतितात्पर्यटीका, योगशास्त्रविषयोऽयं  
 नास्मद्यत्यश्च इत्यलम् २ । अभ्यासलक्षणमाह- अभ्यासेति, समाने= एकस्मिन्, अभ्यासृत्तिः= पुनः-  
 पुनरासृत्तिः, एकस्य पदार्थस्य पुनः पुनश्चिन्तनमेवाभ्यासः, अत्र चाभ्यासशब्देनैतादृशाभ्यासजन्यः  
 संस्कारो ग्राह्यः स च समानः= सर्वस्मृतिहेतुरित्यर्थः ३ । लिङ्गमाह- लिङ्गमिति, लिङ्गं चतुर्णां विमजने-  
 संयोगीति, उदाहरति- यथेति, अग्निधूमयोः संयोगसंन्यादमेधूमः संयोगि लिङ्गं धूमेन बह्विस्त्विति  
 स्पष्टैव । समवायिलिङ्गमुदाहरति- गोरिति, अययवावयविनोः समवायस्वीकाराद् विषणत्प्रगोऽन्ययो  
 गोरवयविनः समवायि लिङ्गं अवयवदर्शनेनावयविसृत्विति प्रसिद्धैव । एकार्थसमवायिलिङ्गमुदाहरति-  
 पाणिरिति, पाणिपादौ एकार्थस्य= शरीरस्य समवायन्तौ इयेतादृशेनैकार्थसमवायेन पादस्य पाणिलिङ्गं  
 तत्र पाणिदर्शनेन पादस्मृतिः संभवति, रूपस्पर्शौ चैकस्मिन् समवायन्तौ इत्येतादृशेनैकार्थसमवायेन  
 स्पर्शस्य रसस्य वा रूपं लिङ्गं तत्र रूपदर्शनेन रूपसमानाधिकरणस्य रसादेः स्मृतिः स्पष्टैव, विरोधिलिङ्ग-  
 मुदाहरति- अभूतमिति, भूताभूतयोः परस्परं विकल्पत्वाद् भूतस्याऽभूतं विरोधि लिङ्गं तत्राभूतेन=  
 भविष्यता दुःखादिना भूतस्य= पूर्वजातस्य दुःखादेः स्मृतिर्भवत्येव, अत्र- “एकस्य रन्त्यवावयविनः  
 समवायः पादे च पाणौ च सौ पाणिपादावेकार्थसमवायन्तौ तत्रैकेनैकार्थसमवाययता प्रत्येकानाऽन्यत्र

भूतस्येति ४, लक्षणं पश्वयवस्थं गोत्रस्य स्मृतिहेतुः- विदानामिदं गर्गाणामिदमिति ५, सादृश्यं चित्रगतं प्रतिरूपकं देवदत्तस्येत्येवमादि ६, परिग्रहात्- स्वेन वा स्वामी स्वाभिना वा स्वं स्मर्यते ७, आश्रयात्- ग्रामण्या तदधीनं स्मरति ८, आश्रितात्- तदधीनेन ग्रामण्यमिति ९, संवन्धात्- अन्तेवासिना युक्तं गुरुं स्मरति ऋत्विजा याज्यमिति १०, आनन्तर्यात्- इतिकरणीयेषु ११, वियोगात्- येन विप्रयुज्यते तद्वियोगप्रतिसंवेदी भृशं स्मरति १२, एककार्यात्- कर्त्तव्यदर्शनात् कर्त्तव्ये स्मृतिः १३, विरोधात्- विजिगीषमाणयोरन्यतरदर्शनादन्यतरः स्मर्यते १४, अतिशयात्- येनातिशय उत्पादितः १५, प्राप्तेः- यतो येन किञ्चित् प्राप्तमाप्तव्यं वा भवति तपभीक्षणं स्मरति १६, व्यवधानात्- कोशादिभिरसिभृतीनि स्मर्यन्ते १७, मुखदुःखाभ्यां तद्वेतुः स्मर्यते १९, इच्छोद्देवाभ्यां यमिच्छति यं च द्वेष्टि तं स्मरति २१, भयात्- यतो विमेति २२, अर्थित्वात्- येनार्थी भोजनेनाऽऽच्छादनेन वा २३, क्रियया- स्येन रथकारं स्मरति २४, रागात्- यस्यां स्त्रियां रक्तो भवति तामभीक्षणं स्मरति २५, धर्मात् जात्यन्तरस्मरणम् इह चाधी- तश्रुतावधारणमिति २६, अधर्मात् प्रागनुभूतदुःखसाधनं स्मरति २७, न चैतेषु निमित्तेषु युगप- त्संवेदनानि भवन्तीति युगपदस्मरणमिति । निदर्शनं चेदं स्मृतिहेतूनां नपरिसंख्यानमिति ४३

एकः स्मर्यते इति, यदा त्वेकस्मिन्नर्थे समवाय इत्यर्थस्तदा रूपं स्पर्शस्येत्युदाहरणम्, स्वाभाविकाऽविना- भावयुक्तं लिङ्गं सांकेतिकं तु चिह्नमिति विशेषः” इति वात्स्यकीका ४ । लक्षणमाह- लक्षणमिति, चिह्न- मित्यर्थः, पशुकण्ठस्थं विदानां चिह्नं विदानां गर्गाणां च चिह्नं गर्गाणां गोत्रस्य= जातेः स्मृतिजनकं भवति- इदं चिह्नं विदानामित्यादिरूपेणेत्यन्वयः ५ । सादृश्यमाह- सादृश्यमिति, चित्रगतम्= चित्र- पटगतम्, प्रतिरूपकम्= आकृतिः, देवदत्तचित्रेण देवदत्तस्मृतिर्जायते ६ । परिग्रहात् स्मृतिमाह- परि- ग्रहादिति, स्वेन= तत्पदार्थेन, स्वं तद्वस्तु ७ । आश्रयात् स्मृतिमाह- आश्रयादिति, ग्रामण्या= ग्रामनाय- केन, ग्रामनायको हि स्वाधीनस्याश्रयः ८ । आश्रितात् स्मृतिमाह- आश्रितादिति, तदधीनेन= ग्राम- नायकाधीनपदार्थेन, ग्रामण्यम्= ग्रामनायकं स्मरति अधीने चाधीश्वराश्रितमिति प्रसिद्धमेव ९ । संवन्धात् स्मृतिमाह- संवन्धादिति, छात्रदर्शनेन तद्गुरोः ऋत्विगुर्दर्शनेन च तद्व्यजमानस्य या स्मृतिः सा तत्सं- न्धादेवेत्यर्थः १० । आनन्तर्यात् स्मृतिमाह- आनन्तर्यादिति, इतिकरणीयेषु= इतिकर्तव्यताप्रविष्टेषु= कर्त्तव्येषु पदार्थेषु= कार्येषु मध्ये प्रथमादनन्तरं या द्वितीयस्य स्मृतिः साऽऽनन्तर्यादेव यथोपाकरणानन्तरं नियोजनस्य, वह्निप्रज्वालनानन्तरं च ख्याल्यधिश्रयणस्य स्मृतिः ११ । वियोगात् स्मृतिमाह- वियोगा- दिति, तद्वियोगप्रतिसंवेदी= तद्वियोगदुःखानुभवो तं प्रियं वियुक्तं वियोगात् स्मरति १२ । एककार्यात् स्मृतिमाह- एकैति, एकस्य बीणावादकस्य दर्शनाद् या द्वितीयस्य बीणावादकस्य स्मृतिः सा एककार्यादेव= समानकार्यकर्तृत्वादेव जायते १३ । विरोधात् स्मृतिमुदाहरति- विरोधादिति १४ । अतिशयात् स्मृति- माह- अतिशयादिति, येन यस्मिन्नर्थेऽतिशय उत्पादितस्तत्स्मरणे या तत्स्मृतिः सा तादृशाऽतिशयादेव जायते यथा सिताराऽप्यबीणाप्रकरणे मत्संगीतगुरुणां श्रीमद्दमृतसेनमहोद्दयानाम् १५ । प्राप्तेः स्मृतिमुदाहर- ति- प्राप्तेरिति, येन= जीवेन १६ । व्यवधानात् स्मृतिमाह- व्यवधानादिति, व्यवधायकत्वा दित्यर्थः, कोशा- असिम्हानाम् १७ । मुखदुःखाभ्यां तद्वेतुः स्मृतिमाह- मुखेति, तद्वेतुः= मुग्धदुःखहेतुः १९ । इच्छोद्देवाभ्यां तद्विषययोः स्मृतिमाह- इच्छति २१ । भयात् स्मृतिमाह- भयादिति, तं स्मरतीति शेषः २२ । अर्थित्वात् स्मृतिमाह- अर्थित्वादिति, येन= यस्य भोजनस्य वक्षस्य वार्थी भवति तं पदार्थं स्मरति २३ । क्रियया= कार्येण कर्तृस्मृतिमाह- क्रिययेति, रथो रथकारकार्यमेव २४ । रागात् स्मृतिमाह- रागादिति २५ । धर्मात् स्मृतिमाह- धर्मादिति, जात्यन्तरस्मरणम्= पूर्वजन्मवृत्तान्तस्मरणम्, इह= वर्तमानजन्मनि, एतादृशं स्मरणं हि धर्मादेव संभवति यथा मदीयविद्यागुरुणां श्रीगङ्गाधरप्राश्निकराजानामनेकशास्त्र-

अनित्यायां च बुद्धौ उत्पन्नापवर्गित्वात् कालान्तरावस्थानाच्चानित्यानां संशयः—  
किमुत्पन्नापवर्गिणी बुद्धिः शब्दवत्? आहो स्विन् कालान्तरावस्थायिनी कुम्भवत्? इति, उत्प-  
न्नापवर्गिणीति पक्षः परिगृह्यते, कस्मात्?—

### कर्मानवस्थायिग्रहणात् ॥ ४४ ॥

कर्मणोऽनवस्थायिमो ग्रहणादिति— क्षिप्तस्येपोरापतनात् क्रियासंतानो गृह्यते, प्रत्यर्थ-  
नियमाच्च बुद्धीनां क्रियासंतानवद् बुद्धिसंतानोपपत्तिरिति, अवस्थितग्रहणे च व्यवधीयमानस्य  
प्रत्यक्षनिवृत्तेः= अवस्थिते च कुम्भे गृह्यमाणे संतानेनैव बुद्धिर्वर्तते प्राग् व्यवधानात्, तेन  
व्यवहिते प्रत्यक्षं ज्ञानं निवर्तते, कालान्तरावस्थाने तु बुद्धेर्दृश्यव्यवधानेपि प्रत्यक्षमवतिष्ठतेति ।  
स्मृतिश्चालिङ्गं बुद्ध्यवस्थाने— संस्कारस्य बुद्धिजस्य स्मृतिहेतुत्वात् । यत्र मन्येत— अव-

विषयकं स्मरणं यच्चैः पुस्तकमगृहीत्वैवानेकानि शास्त्राण्यध्यापितानि २६ । अधर्मान् स्मृतिमाह— अधर्मा-  
दिति, प्रागनुभूतदुःखादिस्मरणस्याधर्म एव कारणम् २७ । पर्यवसितमाह— न चेति, एतेषां स्मृतिनिमि-  
त्तानां योगपद्यं न संभवतीति स्मृतीनामपि योगपद्यं न संभवतीति पूर्वोक्त समर्थितमित्यर्थः, अत्रोक्तानि  
पहूनि निमित्तानि ज्ञातान्येव स्मृतिजनकानि भवन्ति ज्ञानं च तेषामनेकेषां युगपन्न संभवतीति संवेद-  
नानीत्युक्तम् । उपसंहरति— निदर्शनं चेति, परिसंख्यानम्= इयत्ताकथनम् । तथा चोन्मादादीनामपि  
स्मृतिस्मरणत्वं विज्ञेयम् ॥ ४३ ॥

अभिप्रकरणमारभते— अनित्यायामिति, बुद्धेरनित्यत्वमेतदाहिकारम्भे एव प्रतिपादितम्, अनि-  
त्यानां च द्वैविध्यमस्ति कालान्तरावस्थायित्वं यथा घटादीनाम् उत्पन्नापवर्गित्वम्= तृतीयअणुत्तिष्ठं-  
सप्रतियोगित्वम्= क्षणिकत्वं यथा शब्दादीनां तथा चानित्यानामुत्पन्नापवर्गित्वान् कालान्तरावस्था-  
नाच्चाऽनित्यायां बुद्धौ संशय इत्यन्वयः । संशयमाह— किमिति । स्वपक्षमाह— उत्पन्नेति । अत्र हेतुं  
जिज्ञासते— कस्मादिति । सूत्रेण हेतुमाह— कर्मेति, बुद्धेः कर्मेवत्= क्रियावद् अनवस्थायित्वमज्ञात्  
क्षणिकत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— कर्मण इति, अनवस्थायिन= अणिष्मयापि कर्मणो यथा  
ग्रहणं भवति तथा बुद्धेरपीत्यर्थः । रथाभिप्रायमाह— क्षिप्तस्येति, आपतनात्= पतनपर्यन्तम् श्योरुत्तरोत्तर-  
देशगमनानुसूक्तक्रियाणां संतानो गृह्यते— एकया क्रियाया तादृशदूरदेशपर्यन्तं गमनासंभवात् क्रियासंताने  
सिद्धे तादृशक्रियाणां क्षणिकत्वं प्राप्तम्— पूर्वक्रियानाशं विना तत्रान्वक्रियाया असंभवादित्यर्थः ।  
प्रकृतमाह— प्रत्यर्थेति, बुद्धीनां प्रत्यर्थनियमात्= नियमभेदेन भेदान्, एतस्यापि पदार्थस्य क्षणभेदेन  
भेदात् एकविषयकबुद्धिस्यलेपि इत्यादिषु क्रियासंतानवदात्मनि बुद्धिसंतानस्योपपत्तितत्र पूर्वबुद्धेर्विनाशं  
विनाऽन्या बुद्धिर्न संभवतीति बुद्धीनां क्षणिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । बुद्धेः क्षणिकत्वं स्पष्टमाह— अवस्थि-  
तेति, अवस्थितग्रहणे= स्थिरपदार्थग्रहणदशायामपि तस्य स्थिरपदार्थस्य व्यवधीयमानस्य= व्यवधानवत्=  
व्यवधाने जाते तन् प्रत्यक्षं निवर्तते तेन प्रत्यक्षस्य क्षणिकत्वं प्राप्तम् अन्यथा व्यवधाने जातेति  
प्रत्यक्षमवतिष्ठेत न चावतिष्ठते इति क्षणिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— अवस्थिते चेति, व्यवधा-  
नात् प्राग् अवस्थितग्रहणे बुद्धिः संतानेन= बुद्धिमन्तानेन= अनेकबुद्धिसूत्राणां यत्ने बुद्धिसंताने स्वीकृते  
च बुद्धीनां क्षणिकत्वं प्राप्तम् अन्यथैकबुद्धिसत्त्वे बुद्धिमंतानो न स्यात्, तेन= बुद्धीनां क्षणिकत्वेनैव  
व्यवहिते= नियमव्यवधाने जाते प्रत्यक्षं निवर्तते इत्यन्वयः । त्रिरुते पाषण्माह— ध्यान्तर्गि, बुद्धेः  
कालान्तरावस्थाने= कालान्तरावस्थायित्वे= अग्रजिह्वे हृदयस्य व्यवधाने जातेति पूर्वज्ञानं प्रत्यक्षान-  
विद्येत न चावतिष्ठते इति क्षणिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । ननु यदि बुद्धिः विषय न स्यात्तदा कालान्तर-  
तादृशबुद्धिविषयस्य स्मृतिर्न स्यात्— ज्ञातविषयकं हि ज्ञानं स्मृतिरिति ज्ञानस्य स्मृतिविरागिणोपपन्न-



तिष्ठते बुद्धिः- दृष्टा हि बुद्धिविषये स्मृतिः सा च बुद्धावनित्यायां कारणाभावान्न स्यादिति, तदिदमलिङ्गम्, कस्मात् ? बुद्धिजो हि सस्कारो गुणान्तरं स्मृतिहेतुर्न बुद्धिरिति ॥

हेत्वभावादयुक्तमिति चेत् ? बुद्धचवस्थानात् प्रत्यक्षत्वे स्मृत्यभावैः ॥

यावदवतिष्ठते बुद्धिस्तावदसौ बोद्धव्यार्थः प्रत्यक्षः प्रत्यक्षे च स्मृतिरनुपपन्नेति ॥ ४४ ॥

अव्यक्तग्रहणमनवस्थायित्वाद् विद्युत्संपाते रूपाव्यक्तग्रहणवत् ॥ ४५ ॥

यद्युत्पन्नावर्गिणी बुद्धिः ? प्राप्तम् अव्यक्तं बोद्धव्यस्य ग्रहणं यथा विद्युत्संपाते वैद्युत्स्य प्रकाशस्याऽनवस्थानादव्यक्तं रूपग्रहणमिति. व्यक्तं तु द्रव्यणां ग्रहणं तस्मादयुक्तमेतदिति ॥ ४५ ॥

हेतुपादानात् प्रतिषेद्धव्याभ्यनुज्ञा ॥ ४६ ॥

प्राप्त विशिष्टबुद्धौ च विरोषणज्ञान कारण बुद्धेश्च नाशे जाते स्मृतिविषयविशेषणत्वेन ज्ञानं न सभवतीति स्मृत्युपपत्त्यर्थं बुद्धे स्थिरत्व स्वीकार्यमित्याशङ्क्याह किं वा कारणं विना कार्यं न भवतीति स्मृति-कारणीभूताया बुद्धे. स्थिरत्वं स्वीकार्यं स्मृतिसंपत्त्यर्थमित्याशङ्क्याह- स्मृतिरिति, बुद्धग्रहणस्थाने= बुद्धिस्थित्वे । उक्ते हेतुमाह- सस्कारस्येति, बुद्धिजन्यसंस्कारेण स्मृतिर्जायते न बुद्धयेति न स्मृत्युप-पत्त्यर्थं बुद्धे स्थिरत्वापेक्षेत्यर्थं, स्मृतिविषयस्य च ज्ञानं न विशेषणं किं तूपलक्षणमेवेति न क्षणिकत्वे कोपि दोषः । पूर्वपक्षमतमनुवृत्ति- यक्षेत्यादिना, अवतिष्ठते= कालान्तरावस्थायिनी, अत्र प्रत्यक्ष प्रमाणयति- दृष्टेति, सा= स्मृति, अनित्यायाम्= विनष्टायाम् । घटविषयकबुद्धिं विना घटस्मृतिर्न भवतीत्यन्यव्यव्यतिरेकाभ्यामेव बुद्धे स्मृतिकारणत्व सिद्ध कारणं विना च कार्यं न भवतीतिप्रसिद्धमेवेति स्मृतिप्रसिद्धयर्थं बुद्धेरवस्थितत्व स्वीकार्यमित्यर्थं । परिहरति- तदिदमिति, इदम्= स्मरण बुद्धिस्थिरत्वे लिङ्गं न सभवतीत्यर्थं । उक्ते हेतु जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- बुद्धिज इति, सस्कारश्चात्मगुण इतिप्रसिद्धमेव । वस्तुतस्तु पुनरुक्तिरियम् ॥

ननु बुद्धे क्षणिकत्वमयुक्तम्- हेत्वभावान्= बुद्धिजन्यसंस्कारेण स्मृतिर्जायते न बुद्धयेत्यत्र नियामकाभावादित्याशङ्कते- हेत्वभावादिति । उत्तरमाह- बुद्धीति, यद्यवतिष्ठते बुद्धिस्तादा बुद्धेरवस्थानात् प्रत्यक्षमप्यवतिष्ठते तथा च घटप्रत्यक्षे जात प्रत्यक्षस्थित्या घटस्य प्रत्यक्षत्वमेव स्यादिति स्मृत्यभावः प्राप्त - प्रत्यक्षे विद्यमाने सति स्मृतेरसम्भवात् तथा च स्मृत्युपपत्त्यर्थमापि बुद्धेरनित्यत्व क्षणिकत्वं च स्वीकार्यमित्यर्थं । स्वयं व्याचष्टे- यावदिति । प्रत्यक्षे च विद्यमाने सति स्मृतिर्न सभवतीत्यर्थं । बोद्धव्यार्थं = बुद्धिविषय पदार्थं । स्पष्टमन्यन् ॥ ४४ ॥

बुद्धे क्षणिकत्वेऽनुपपत्तिमाह- अव्यक्तेति, यथा विद्युत्संपाते= विद्युत्प्रकाशे रूपस्याऽव्यक्तम्= अस्पष्ट ग्रहणं भवति- विद्युत्प्रकाशस्य क्षणिकत्वात् तथा यदि बुद्धिरपि क्षणिकी स्यात्तदा बुद्धेरनवस्था-यित्वात्= क्षणिकत्वाद् घटादीनां ग्रहणमयक्तं स्यात्- व्यक्तग्रहणस्य प्रकाशकस्थित्यधीनत्वात्, न चैवमस्ति किं तु घटादीनां ग्रहणं व्यक्तमेव भवति- सर्वयोग्यार्थविशिष्टप्रकाशादिति व्यक्तग्रहणेन बुद्धे स्थिरत्व प्राप्तमिति सूत्रार्थं । व्याचष्टे- यदीति, यथा विद्युत्संपाते विद्युत्प्रकाशस्य क्षणिकत्वाद् रूप-ग्रहणमव्यक्तमेव भवति तथा यदि बुद्धिरपि उपजापवर्गिणी= क्षणिकी स्यात्तदा बोद्धव्यस्य= घटादी-ग्रहणमव्यक्तं प्राप्तम्= स्यात्- क्षणिकप्रकाशेन व्यक्तग्रहणोत्पत्तेरसम्भवात्- व्यक्तग्रहणस्यानेकक्षणसापेक्ष-त्वात्, न चाव्यक्तं ग्रहणं किं तु द्रव्याणां ग्रहणं व्यक्तमेव भवति तत्र बुद्धे स्थिरत्व एव सभवति तस्मादतत्= बुद्धे क्षणिकत्वमयुक्तमेवत्यर्थं ॥ ४५ ॥

उक्ते दोषमाह- इत्थिति, त्वया पूर्वपक्षिणा यद् बुद्धे क्षणिकत्व प्रतिषेद्धव्यमस्ति तत्रैव स्वया हेतु= दृष्टान्त उपात्त = प्रदर्शित इति प्रतिषेद्धव्यम्= बुद्धिर्क्षणिकत्वस्याऽभ्यनुज्ञा= स्वीकारापत्ति

‘उत्पन्नापवर्गिणी बुद्धिः’ इति प्रतिषेद्धव्यम्. तदेवाभ्यनुज्ञायते- “विद्युत्संपाते रूपाऽव्यक्तग्रहणवत्” इति ॥ ४६ ॥

यत्राऽव्यक्तग्रहणं तत्रोत्पन्नापवर्गिणी बुद्धिरिति—

ग्रहणहेतुविकल्पाद् ग्रहणविकल्पो न बुद्धिविकल्पात् ॥

यदिदं क्वचिदव्यक्तं क्वचिद् व्यक्तं ग्रहणमऽयं विकल्पो ग्रहणहेतुविकल्पात्= यत्रानवस्थितो ग्रहणहेतुस्तत्राऽव्यक्तं ग्रहणम् यत्रावस्थितस्तत्र व्यक्तं न तु बुद्धेरऽवस्थानाऽनवस्थानाभ्यामिति । कस्मात् ? अर्थग्रहणं हि बुद्धिः= यत् तदर्थग्रहणमऽव्यक्तं व्यक्तं वा बुद्धिः सेति, विशेषाग्रहणे च सामान्यग्रहणमऽव्यक्तग्रहणं तत्र विषयान्तरे बुद्ध्यन्तरानुत्पत्तिर्निमित्ताभावात्. यत्र सामान्यधर्मयुक्तश्च धर्मा गृह्यते विशेषधर्मयुक्तश्च तद् व्यक्तं ग्रहणं. यत्र तु विशेषेऽगृह्यमाणे सामान्यग्रहणमात्रं तदव्यक्तं ग्रहणम्, सामान्यधर्मयोगाच्च विशिष्टधर्मयोगो विषयान्तरम्, तत्र यद् ग्रहणं न भवति तद् ग्रहणनिमित्ताभावाद् न तु बुद्धेरनवस्थानादिति ।

प्राप्तेति ते वैपरीत्यमापन्नं बुद्धेश्च क्षणिकत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः, अपसिद्धान्तश्चात्र निग्रहस्थानम् । व्याचष्टे- उत्पन्नेति, त्वयेतिशेषः । तदेव= प्रतिषेद्धव्यं बुद्धिक्षणिकत्वमेव । अभ्यनुज्ञावाक्यमाह- विद्युदिति, तदेतत् पूर्वसूत्रे व्याख्यातम् । तथा च त्वदुपपादनेनैव बुद्धेः क्षणिकत्वं सिद्धं विद्युत्प्रकाशवदित्यर्थः । उत्पन्नापवर्गिणी= उत्पत्तिविनाशशालिनी= क्षणिकीति यावत् । स्पष्टमन्यत् । वस्तुतस्तु नेदं समाधानं समाहितम्- प्रकृते घटादिग्रहणस्य स्पष्टत्वेन तत्कारणीभूतस्य बुद्धिस्थिरत्वस्य प्राप्तस्य निरस्तत्वाभावाद् विद्युत्प्रकाशस्य क्षणिकत्वेन बुद्धेः क्षणिकत्वासंभवाच्चेति विभाव्यम् ॥ ४६ ॥

ननु यत्र व्यक्तं ग्रहणं तत्र बुद्धेः स्थिरत्वेपि यत्राव्यक्तं ग्रहणं तत्र तु बुद्धिरुत्पन्नापवर्गिणी= क्षणिकी बुद्धेः क्षणिकत्वं विना तज्जन्यस्य ग्रहणस्य= विषयप्रतिभासस्याव्यक्तत्वासंभवादिति बुद्धेर्द्वैविध्यं स्वीकार्यमित्याह- यत्रेति, बुद्धेः स्थिरत्वमभ्युपगम्यायं पूर्वपक्षः, वस्तुतस्तु इतः पूर्वं बुद्धेः स्थिरत्वप्रतिपादनमपेक्षितं तच्चात्र नास्तीति त्रुटिरनुसंधेया । अस्योत्तरमाह- ग्रहणेति, ग्रहणस्य विकल्प= भेद.= व्यक्ताव्यक्तत्वं ग्रहणहेतोरविकल्पात्= भेदादेव भवति न तु बुद्धेर्विकल्पात्= अवस्थायित्वानवस्थायित्वाभ्यामिति बुद्धेः स्थिरत्वं सिद्धम्- क्षणिकत्वे कारणाभावादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यदिदमिति, विकल्प= ग्रहणस्य व्यक्ताव्यक्तत्वविकल्पः । ग्रहणहेतुविरूपमाह- यत्रेति, ग्रहणहेतु= प्रकाशादिसत्संयोगो वा । व्यवच्छेद्यमाह- न त्विति, तथा च बुद्धेरऽवस्थितत्वं सिद्धमित्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- अर्थेति, अर्थस्य= पदार्थस्य यद् ग्रहणं तद् बुद्धिरेव तथा च यत् तद् अर्थग्रहणं व्यक्तं वाऽव्यक्तं वा तन् सर्वं बुद्धिरेव बुद्धेश्च व्यक्ताव्यक्तत्वे न बुद्धित एव संभवतो यथा पदस्य नीलपीतत्वे न पदादेव भवतः किं तु कारणान्तरादेव तथाऽर्थग्रहणदृश्याया बुद्धेरपि व्यक्ताव्यक्तत्वे ग्रहणहेतुविकल्पादेव= बुद्धिकारणभेदादेव संभवत उक्तरीत्येति बुद्धेः क्षणिकत्वे कारणाभावात् स्थिरत्वं सिद्धमित्यर्थः । अव्यक्तग्रहणस्य कारणं स्वरूपं चाह- विशेषेति, विशेषस्य पुरुषत्वादेरग्रहणे सामान्यग्रहणमेवाऽव्यक्तग्रहणमित्यर्थः । विशेषाग्रहणकारणमाह- तत्रेति, तत्र= अव्यक्तग्रहणदृश्याया वा विषयान्तरे= विशेषे= विशेषविषयाया बुद्धेरनुत्पत्तिः सा निमित्ताभावात्= स्वकारणाभावात्= विशेषग्रहणकारणाभावादित्यर्थः । व्यक्तग्रहणमाह- यत्रेति, यत्र सामान्यधर्मयुक्तो विशेषधर्मयुक्तश्च धर्मा गृह्यते तद् व्यक्तग्रहणमित्यन्वयः । अव्यक्तग्रहणं पुनराह- यत्र त्विति । पूर्वोक्त विषयान्तरपदार्थमाह- सामान्येति, सामान्यधर्मातिरिक्तो यो विशिष्टधर्मः= विशेषधर्मस्तादेव विषयान्तरं यथा पुरुषत्वादि, सामान्यधर्मश्च

यथाविषयं च ग्रहणं व्यक्तमेव- प्रत्यर्थनियतत्वाच्च बुद्धीनाम्= सामान्यविषयं च ग्रहणं स्वविषयं प्रति व्यक्तं विशेषविषयं च ग्रहणं स्वविषयं प्रति व्यक्तम्- प्रत्यर्थनियता हि बुद्धयः, तदिदमव्यक्तग्रहणं देशितं क विषये बुद्धचनवस्थानकारितं स्यादिति ॥

धर्मिणस्तु धर्मभेदे बुद्धिनानात्वस्य भावाभावाभ्यां तदुपपत्तिः<sup>३</sup>

धर्मिणः स्वत्वर्थस्य समानाश्च धर्मा विशिष्टाश्च तेषु प्रत्यर्थनियताः= नाना बुद्ध्यस्ता उभयो यदि धर्मिणि वर्तन्ते तदा व्यक्तं ग्रहणं धर्मिणमभिप्रेत्य. यदा तु सामान्यग्रहणमात्रं तदाऽव्यक्तं ग्रहणमिति. एवं धर्मिणमभिप्रेत्य व्यक्ताव्यक्तयोर्ग्रहणयोरुपपत्तिरिति, न चेदमव्यक्तं ग्रहणं बुद्धेर्बुद्धव्यस्य वाऽनवस्थायित्वादुपपद्यते इति ॥ ४६ ॥

द्रव्यत्वादिकम् । तद्योगः= गृह्यमाणे तत्संन्यः । उपसंहरति- तत्रेति, तत्र= एवं सामान्यविशेषधर्मयोर्भेदे सिद्धे विशेषधर्मस्य ग्रहणं यत्र भवति तन् विशेषधर्मग्रहणस्य कारणाभावादेव संभवति न तु तत्र बुद्धेः क्षणिकत्वं कारणमिति बुद्धेः स्थिरत्वं सिद्धं क्षणिकत्वे कारणाभावादित्यर्थस्तथा च यत्राव्यक्तं ग्रहणं तत्रापि नोत्पन्नापवर्गिणी बुद्धिः ॥

यदि ग्रहणमव्यक्तं स्यात्तदा त्वदुच्छरीत्या तदशाद् बुद्धेः क्षणिकत्वं स्यादपि न चैवमिति किं तु ग्रहणमात्रं स्वविषयं प्रति व्यक्तमेवेति बुद्धेः स्थिरत्वमेव युक्तमित्युपपादयति- यथेति, यथाविषयम्= प्रतिविषयम् । उक्ते हेतुमाह- प्रत्यर्थेति, प्रत्यर्थनियतत्वात्= प्रतिविषयं भिन्नत्वान्, यदि बुद्धीनां प्रतिविषयं भेदो न स्यात्तदा बुद्धीनां ग्रहणे ग्रहणस्याव्यक्तत्वमपि स्यात् यथा वने दीपप्रकाशस्याधिकदेशाव्याप्त्याऽव्यक्तत्वं. यदा च बुद्धीनां प्रतिविषयं भेदस्तदैक्या बुद्ध्या एकरथैव ग्रहणेन ग्रहणस्य व्यक्तत्वमेव संभवतीत्यर्थः । उक्तं विशदयति- सामान्येति, स्वविषयं प्रति= सामान्यांशं प्रति, स्वविषयं प्रति= विशेषांशं प्रति । उक्ते हेतुमाह- प्रत्यर्थेति, व्याख्यातमिदम् । अत्र- "तथार्थग्रहणं सामान्यतो विशेषतश्च यत्र सामान्यविषयं तन् सामान्यं प्रति व्यक्तम् एवं विशेषविषयम् एवं तद्वद्विषयमिति" इतिवार्तिकम्. तद्वद्विषयं नाम सामान्यविशेषधर्मवद्विषयम्= धर्मविषयकमपि ग्रहणं धर्मिणं प्रति व्यक्तमेवेत्यर्थः । उपसंहरति- तद्विदमिति, देशितम्= उक्तम्, अव्यक्तं ग्रहणमेव नास्ति यन् कश्चिदपि विषये बुद्धपदव्ययानकारितं स्यात् तेन च बुद्धेः क्षणिकत्वं स्यादित्यर्थ इत्याक्षेपः ॥

ग्रहणस्य व्यक्ताव्यक्तत्वे उपपादयति- धर्मिण इति, धर्मिणो धर्माणां सामान्यविशेषरूपेण द्वैविध्यं भवतीति धर्मभेदे सिद्धे सादृशधर्माणामेकधैर बुद्ध्या ग्रहणं न संभवतीति बुद्धीनां नानात्वं प्राप्तं तत्र बुद्धिनानात्वस्य= सामान्यविशेषोभयधर्मविषयकानेकबुद्धीना भावे= सत्त्वे व्यक्तं ग्रहणं भवति सादृश-बुद्धीनामभावे= सामान्यधर्ममात्रविषयकबुद्धिसत्त्वे चाव्यक्तं ग्रहणं भवतीत्यर्थं तदुपपत्तिः= ग्रहणस्य व्यक्ताव्यक्तत्वरूपपरिनिः संभवतीत्यर्थः । न्यत्र व्याचष्टे- धर्मिण इति, समानाः= सामान्या, विशिष्टाः= विशेषाः, सन्तीति शेषः । तेषु= सामान्यविशेषोभयधर्मेषु, प्रत्यर्थनियतत्वाद्- नानेति । साः= बुद्धयः, उभयोः= उभयविधाः= सामान्यधर्मविरया विशेषधर्मविरयाश्च धर्मिणि= धर्मविषयका वर्तन्ते= जायन्ते यदा तदा धर्मिणमभिप्रेत्य ग्रहणं व्यक्तं भवति । अव्यक्तग्रहणमाह- यदेति, विशेषधर्मग्रहणे इत्यर्थः । पर्यवसितमाह- एवमिति, तथा चाव्यक्तग्रहणस्यापि स्वविषये सामान्यांशं व्यक्तत्वेऽपि धर्मोऽव्यक्तत्वं सत्त्वेऽप्येतेन्यर्थः । अत्र पूर्ववद्माह- न चेदमिति, एवमन्त्येते ग्रहणे सिद्धेऽप्युपपत्तिरित्येतेन्यर्थः ग्रहणं बुद्धेर्बुद्धव्यस्य= विषयस्य वा क्षणिकत्वात्प्रोपपत्तौ किं तु ग्रहणहेतुबुद्धिकत्वाद्देशोपपत्तिरिति बुद्धेः स्थिरत्वमेव सिद्धं- क्षणिकत्वे कारणाभावादित्यर्थः । वस्तुतस्तु भाष्यमिदं धर्मगतमेव प्रतिष्ठाति- पूर्ववत्साध्याभ्यां संगतेरभावात्- पूर्वोक्तभावोऽप्येतेन्यर्थः व्यक्तत्वरतिवादनादिति चिन्त्यम् ॥ ४६ ॥

इदं हि न—

प्रदीपार्चिस्संतत्यभिव्यक्तग्रहणवत् तद्ग्रहणम् ॥ ४७ ॥

अनवस्थायित्वेपि बुद्धेः तेषां द्रव्याणां ग्रहणं व्यक्तं प्रतिपत्तव्यम् । कथम् ? प्रदीपा-  
र्चिस्संतत्यभिव्यक्तग्रहणवत्= प्रदीपार्चिषां संतत्या वर्तमानानां ग्रहणानवस्थानं ग्राह्यानवस्थानं  
च, प्रत्यर्थनियतत्वाद्वा बुद्धीनां यावन्ति प्रदीपार्चीपि तावत्यो बुद्ध्य इति, दृश्यते चात्र व्यक्तं  
प्रदीपार्चिषां ग्रहणमिति ॥ ४७ ॥

चेतना शरीरगुणः— सति शरीरे भावादसति चाऽभावादिति ।

द्रव्ये स्वगुणपरगुणोपलब्धेः संशयः ॥ ४८ ॥

अत्राह भाष्यकारः— इदं हि नेति, इदम्= अव्यक्तग्रहणं नास्ति— सामान्यग्रहणस्य सामान्यादि  
विशेषग्रहणस्य च विशेषाशे व्यक्तत्वादेवेत्यर्थः, किं वा यदुक्तम् 'यत्र विषयग्रहणहेतोरनवस्थितत्वं तत्रा-  
व्यक्तं ग्रहणम्' इति इदं नियतं नास्तीत्यर्थस्तथा च वार्तिकम्— "नायमेकान्तोस्ति यद् ( यत्र )  
विषयग्रहणहेतोर्ब्राह्मस्य चानवस्थानं तत्राव्यक्तग्रहणम्" इति । किं वा इदम्= बुद्धेः स्थिरत्वम् । सर्वथापि  
पूर्वपक्षपरिहारपरमिदं भाष्यम् । सिद्धान्तसूत्रमाह— प्रदीपेति, यथा प्रदीपार्चिस्संततेः= प्रदीपज्वालासं-  
तानस्याभिव्यक्तमेव ग्रहणं भवति नाऽव्यक्तं तथा तत्= तस्य= द्रव्यस्य= धर्मिणोपि ग्रहणं व्यक्तमेव  
भवति नाऽव्यक्तं, यथा च प्रदीपार्चिषां व्यक्तग्रहणविषयत्वेपि न स्थायित्वम्— तैलावयवानां भेदेन  
क्षणिकत्वस्वीकारात् तथा बुद्धेरपि व्यक्तग्रहणहेतुत्वेपि न स्थायित्वं किं तु बुद्धिसंतानदर्शनात्  
प्रत्यक्षनिवृत्तेश्च दर्शनात् क्षणिकत्वमेव, किं च कासां चिद् बुद्धीनां क्षणिकत्वस्य प्रत्यक्षत्वात्  
तत्सामान्यात् सर्वोसामपि बुद्धीनां क्षणिकत्वमनुमीयते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अनवस्थायित्वेपीति,  
क्षणिकत्वेपीत्यर्थः, तदेतत् सिद्धान्तकथनम् । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— प्रदीपेति ।  
उक्तं व्याचष्टे— प्रदीपार्चिषामिति, संतत्या= संतानेन= उत्तरोत्तरं प्रदीपार्चिषां नवनवानां वर्तमानाना-  
मित्यर्थः, तैलावयवभेदेन प्रतिक्षणं दीपज्वालाभेद इति स्पष्टमेव, तत्र ग्राह्याणां प्रदीपार्चिषामनवस्थानम्=  
क्षणिकत्वं स्पष्टमेव, ग्राह्याणाम् प्रदीपार्चिषामनवस्थाने च ग्रहणानवस्थानमपि स्पष्टमेव— विषयभेदेन बुद्धि-  
भेदस्वीकारात् तथा च ग्राह्यग्रहणयोरनवस्थानेपि प्रदीपार्चिषां ग्रहणं व्यक्तमेव भवतीत्यन्वयः । उक्तं  
विशदयति— प्रत्यर्थेति, बुद्धीनां प्रत्यर्थनियतत्वात्= विषयव्यक्तिभेदेन भिन्नत्वात्, तदनेन ग्रहणानवस्थानं  
प्रतिपादितम् । पर्यवसितमाह— दृश्यते इति । तथा च यथा प्रदीपार्चिषां ग्रहणं व्यक्तमेव तथा धर्मिमात्रस्य  
ग्रहणं किं वा ग्रहणमात्रं व्यक्तमेव भवति नाव्यक्तं, व्यक्तं चापि ग्रहणं बुद्धेः स्थायित्वसमर्थकं न भवति—  
एकस्थले क्षणिकत्वेपि ग्रहणस्य व्यक्तत्वप्रदर्शनादिति बुद्धेः उत्पन्नापवर्गित्वम्= क्षणिकत्वम्= तृतीयक्षण-  
वृत्तिष्वंसप्रतियोगित्वं सिद्धमित्यर्थः । तथा च वार्तिकम्— "व्यवस्थितं क्षणिका बुद्धिरिति" इति ॥४७॥

॥ इति बुद्धेः क्षणिकत्वप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

पुनरपि शरीरचैतन्यवादं निराकर्तुमारभते— चेतनेति, चेतना= चैतन्यम्, शरीरे सति चेतनाया  
भावात् शरीरेऽसति च चेतनाया अभावादित्यन्वयः, शरीरे एव चेतनोपलभ्यते नान्यत्रेति शरीरगुणः,  
यदि चेतनाऽऽत्मगुणः स्यात्तदा विभोरात्मनश्चेतना घटाद्यवच्छेदेनापि गृह्येत । न च मृतशरीरेषु चेतना-  
व्यभिचारे दोषः— भूतानां तादृशसंयोगविशेषविशिष्टे एव शरीरे चेतनास्वीकारात् । सद्यः कर्तितत्वाद्गुणो  
यो वै कस्य उपलभ्यते यथा पटोपुच्छे पतिने स शरीरचैतन्यं विना नोपपद्यते इत्यर्थः ।

उक्ते सूत्रेण संशयमाह— द्रव्ये इति, गुणगन्धो धर्मपरः, द्रव्ये स्वधर्मोऽप्युपलभ्यते परधर्मोऽप्युपलभ्यते  
तथा च शरीरे उपलभ्यमाना चेतना किं शरीरधर्म एव किं वा आत्मधर्मश्चेतना शरीरे उपलभ्यते इति

सांशयिकः सति भावः- स्वगुणोऽप्यु द्रवत्वमुपलभ्यते परगुणयोष्णता. तेनायं संशयः- किं शरीरगुणश्चेतना शरीरे गृह्यते ? अथ द्रव्यान्तरगुणः ? इति ॥ ४८ ॥

न शरीरगुणश्चेतना, कस्मात् ?

यावच्छरीरभावित्वाद्द्रूपादीनाम् ॥ ४९ ॥

न रूपादिहीनं शरीरं गृह्यते चेतनाहीनं तु गृह्यते यथोष्णताहीना आपः तस्मान्न शरीर- गुणश्चेतनेति ॥

संस्कारवदितिचेत् ? न- कारणानुच्छेदात् ॥

यथाविधे द्रव्ये संस्कारस्तथाविधे एवोपरमः ? न- तत्र कारणोच्छेदादत्यन्तं संस्कारानुप- पत्तिर्भवति, यथाविधे शरीरे चेतना गृह्यते तथाविधे एवात्यन्तोपरमश्चेतनाया गृह्यते. तस्मात् 'संस्कारवत्' इत्यसमः समाधिः ॥

संशयो भवतीति न चेतनायाः शरीरधर्मत्वं निश्चेतुं शक्यते तस्मात् संशय इतिसुत्रार्थः । व्याचष्टे- सांशयिक इति, शरीरे सत्येव चेतनाभाव इति सांशयिकम्, चेतनायाः शरीरधर्मत्वं सांशयिकमित्यर्थः संशयदृष्टान्तमाह- स्वेति, स्वगुणः= स्वधर्मः, परगुणः= परधर्मः= तेजोधर्मः । उपसंहरति- तेनेति संशयमाह- किमिति । द्रव्यान्तरगुणः= आत्मधर्म इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥ ४८ ॥

स्वसिद्धान्तमाह- नेति । उक्तं हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । सूत्रेण हेतुमाह- यावदिति शरीरधर्माणां रूपादीनां यावच्छरीरभावित्वादित्यन्वयः, शरीरधर्मा हि मृतशरीरेषुपलभ्यन्ते यथा रूपा- दयस्तथा च यदि चेतनापि शरीरधर्म रयात्तदा मृतशरीरेषुपलभ्येत न चोपलभ्यते इति न चेतना शरीरधर्म इतिसुत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, ये शरीरधर्मा रूपादयस्तद्हीनं शरीरं नोपलभ्यते चेतनाहीनं तु मृतशरीरमुपलभ्यते तथा च यथोष्णताहीना आप उपलभ्यन्ते इति नोष्णता जलधर्मस्तथा चेतनापि न शरीरधर्म इत्यन्वयः ॥

ननु यथा स्नानादिजन्यसंस्कारयोत्पत्तिविनाशौ शरीरे एव भवतस्तादृशसंस्कारस्य शरीरधर्मत्वेपि न यावच्छरीरभावित्वम्- शरीरे सत्यपि तद्विनाशदूर्शनात् तथा चैतन्यस्यापि शरीरे एवोत्पत्तिविनाशयो एवोत्पत्तिरेपि न यावच्छरीरभावित्वापत्तिरित्याशङ्कते- संस्कारवदिति । परिहरति- नेति । परिहरहेतु- माह- कारणेति, शरीरवृत्तिसंस्कारस्य स्वकारणविनाशाद् विनाशः संभवति चैतन्यकारणस्य तु विनाशो निरूपयितुं न शक्यते- त्वन्मते चैतन्यकारणस्य भूतसंयोगस्य मृतशरीरेपि सत्त्वादिति यदि चैतन्यं शरीरगुणः स्यात्तदा कारणानुच्छेदात् यावच्छरीरभावि स्यात् न चैवमस्तीति न चैतन्यं शरीरगुण इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यथेति, ननु यथाविधे- यादृशे द्रव्ये= शरीरादौ संस्कार उत्पद्यते तादृशे एव शरीरादौ संस्कारस्योपरमः= विनाशो गृह्यते अथापि संस्कारः शरीरधर्म एव एवं चेतनायाः शरीरधर्मत्वमुप- प्रथते- शरीरे एव चेतनाया भावाभावयोर्गृह्यमाणत्वादिति पूर्वपक्षार्थः । परिहरति- नेति, इतिचेन्नैत्यर्थः, परिहरहेतुमाह- तत्रेति, तत्र= संस्कारपक्षे शरीरादौ वा. अत्यन्तं संस्कारकारणोच्छेदात् संस्कारानुप- पत्तिः= संस्काराभावः संभवतीत्यर्थः, प्रकृतमाह- यथेति, यद्यपि चेतनापि यादृशे शरीरे गृह्यते तादृशे एव चेतनाया अत्यन्तोपरमः= विनाशो गृह्यते तथापि चेतनारहितं मृतशरीरादौ त्वन्मतेन चेतनाकारणस्य भूतसंयोगस्याभावो न गृह्यते येन कारणविनाशात् संस्कारवत् चेतनानविनाश उपपद्येत तस्मात् "संस्कार- वत्" इति समाधिः= दृष्टान्तो न युक्त इति चेतनायाः शरीरधर्मत्वे यावच्छरीरभावित्वं स्यादेव न चास्तीति न चेतना शरीरधर्म इत्यर्थः, किं वा पूर्वपक्षं परित्यज्य पूर्वपक्षदूषणपरत्वेनैव भाष्यं व्याख्येयं तथा च 'यथाविधे द्रव्ये= शरीरादौ संस्कारस्तथाविधे एव न संस्कारोपरमः किं तु तत्र= शरीरे कार-

अथापि शरीरस्थं चेतनोत्पत्तिकारणं स्यात् द्रव्यान्तरस्थं वा उभयस्थं वा, तन्न- निय-  
महेत्वभावात्= शरीरस्थेन कदाचिन् चेतनोत्पद्यते कदाचिन्नेति नियमे हेतुर्नास्तीति, द्रव्यान्तर-  
स्थेन च शरीरे एव चेतनोत्पद्यते न लोष्टादिष्वित्यत्र नियमहेतुर्नास्तीति, उभयस्थस्य निमित्तत्वे  
शरीरसमानजातीयद्रव्ये चेतना नोत्पद्यते शरीरे एव चोत्पद्यते इतिनियमे हेतुर्नास्तीति ॥४९॥

यद्य मन्येत- सति श्यामादिगुणे द्रव्ये श्यामाद्युपरमो दृष्ट एव चेतनोपरमः स्यादिति,

न- पाकजगुणान्तरोत्पत्तेः ॥ ५० ॥

नात्यन्तरूपोपरमः= द्रव्यस्य श्यामे रूपे निवृत्ते पाकजं गुणान्तरम्= रक्तं रूपमुत्पद्यते,  
शरीरे तु चेतनामात्रोपरमोऽप्यन्तमिति ॥ ५०

अथापि—

प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः पाकजानामप्रतिषेधः ॥ ५१ ॥

णोच्छेदात्= संस्कारकारणाभावविशिष्टे एव संस्कारानुपपत्तिः= संस्कारोपरमो भवति, चेतना तु यथा-  
विधे शरीरे गृह्णते तादृशे एव चेतनोपरमोपि गृह्यते- गृहशरीरेषु चेतनाकारणस्य भूतमेयोगस्य सत्त्वा-  
देवेति वैकर्म्यमिति संस्कारवदित्यसामः= विषयः समाधिः' इत्यन्वयः । यन्मुनाम्यत्र "संस्कारानुपपत्तिः"  
इत्यत्र 'न संस्काराभावादानुपपत्तिः' इतिपाठो युक्तमस्य च 'कारणोच्छेदात्संस्काराभावादानुपपत्तिर्न'  
इत्यन्वयः, चेतनायाश्च कारणोच्छेदात्संस्कारा शरीरे चेतनाया अभावादानुपपत्तिरित्यर्थः । कारवार्थमु-  
पपत्तिपादित एव । अलौकिकं हि सूत्रभाष्यवृत्तौः पाण्डित्यम् ॥

वैतन्यकारणानुपपत्तिं प्रदर्शयति- ज्ञेयैति, ज्ञापयि= द्विष्य । कल्पयन्त्याप्यमंभरनाह- तन्नेति ।  
हेतुमाह- नियमेति, उक्तं व्याचष्टे- शरीरस्थेनेति, शरीरस्थेन चेतनाकारणेन, यदि चेतनोत्पत्तिकारणं  
शरीरस्थं स्यात्तदा तादृशकारणमवश्येन शरीरे सदैव चेतना स्यादिति चेतनाविनाशो न स्यादित्यर्थः,  
कदाचिन्नेति- गृहाद्यवस्थायाम् । द्वितीयदृश्ये शेषमाह- इत्येति, द्रव्यान्तरस्थेन चेतनाकारणेन,  
चेतनाकारणस्य शरीरातिरिक्तत्वेन चेतना उच्यते । शरीराभावात्तदित्यर्थः । गृहीतस्थे शरी-  
रमाह- उभयेति, शरीरसद्वितिरिक्त्युत्पत्त्यस्य चेतनाकारणत्वेति चेतनोत्पत्तेः- किन्नाभावा-  
दित्यर्थः, शरीरसमानजातीयद्रव्ये= पट्टारी । तथा च चेतनोत्पत्तिकारणस्य विद्योर्निरूपयितुमशक्यत्वात्  
संस्कारात्ता चेतना हि तु निवेदि निव्यात्मनिष्ठेय स्वीकार्येति, एतन्नियमः ॥ ४९ ॥

पूर्वप्रमाणानुपपत्ति- यदिति, इत्ये= पट्टारी यत्र इत्यामाकादिकानुपपत्तेः तत्रैव तस्य विनाशोपि  
भवतीति तत्रप्रतिदिनाशयोः सामानाधिकरस्यं सिद्धे चेतनाया उक्तमत्र शरीरे प्रकृत एव चेतनाशरी-  
रस्य च शरीरे एव चेतनोत्पत्तिरिति स्वीकार्येति शरीरे चेतनोत्पत्तिरस्ये एव शरीरे चेतनोत्पत्त्यः शेष-  
वति नान्यथेतिपर्यन्तया च चेतनास्य शरीरस्थं च निवृत्तिमिति भावः । एतन्मूलं निवृत्तमिति- चेति,  
कथं तद्वान्तो नोत्पद्यते इत्यर्थः, हेतुमाह- पारंति, इत्यन्वयेः तादृशत्वात् एतन्नियमः इत्यन्वयेः इति-  
भवेति तादृशोत्पत्त्या च पूर्व इत्यामादिकानुपपत्तिं न च पट्टारी इत्यामादिकानुपपत्तिं भवेति गृह्णतीति  
तु चेतनामात्राभावात् शरीरस्य नोत्पत्त्यात्तत्र चेतने इति मूलम् । एतावन्ते- चेति, इत्ये पट्टारी इत्य-  
न्वयेः चेतनाभावात् न च शरीरस्य । तत्र विनाशेति- इत्यादेति । इत्याह- शरीरे इति, यदि चेतना  
शरीरस्य चेतनाया पूर्वचेतनाया विनाशे चेतनोत्पत्त्यस्य न चोत्पत्तेः इत्यादि इति न चेतना  
शरीरस्थं इत्यर्थः । शरीरे तु चेतनामात्रस्य चेतनोत्पत्तेः इत्याह- इत्यन्वयेः ॥ ५० ॥

अन्वयानुपपत्ति- ज्ञेयैति, ज्ञापयि= द्विष्य । कल्प- = कल्पयन्त्याप्यमंभरनाह- तन्नेति ।  
हेतुमाह- नियमेति, उक्तं व्याचष्टे- शरीरस्थेनेति, शरीरस्थेन चेतनाकारणेन, यदि चेतनोत्पत्तिकारणं  
शरीरस्थं स्यात्तदा तादृशकारणमवश्येन शरीरे सदैव चेतना स्यादिति चेतनाविनाशो न स्यादित्यर्थः,  
कदाचिन्नेति- गृहाद्यवस्थायाम् । द्वितीयदृश्ये शेषमाह- इत्येति, द्रव्यान्तरस्थेन चेतनाकारणेन,  
चेतनाकारणस्य शरीरातिरिक्तत्वेन चेतना उच्यते । शरीराभावात्तदित्यर्थः । गृहीतस्थे शरी-  
रमाह- उभयेति, शरीरसद्वितिरिक्त्युत्पत्त्यस्य चेतनाकारणत्वेति चेतनोत्पत्तेः- किन्नाभावा-  
दित्यर्थः, शरीरसमानजातीयद्रव्ये= पट्टारी । तथा च चेतनोत्पत्तिकारणस्य विद्योर्निरूपयितुमशक्यत्वात्  
संस्कारात्ता चेतना हि तु निवेदि निव्यात्मनिष्ठेय स्वीकार्येति, एतन्नियमः ॥ ४९ ॥

यावत्सु द्रव्येषु पूर्वगुणप्रतिद्वन्द्विसिद्धिस्तावत्सु पाकजोत्पत्तिर्दृश्यते— पूर्वगुणैः सह पाक-  
जानामवस्थानस्याग्रहणात्. न च शरीरे चेतनाप्रतिद्वन्द्वि सहानवस्थायि गुणान्तरं गृह्यते येना-  
ञ्जुमीयेत तेन चेतनाया विरोधः, तस्मादप्रतिपिद्धा चेतना यावच्छरीरं वर्तते न तु वर्तते तस्मान्न  
शरीरगुणश्चेतना इति ॥ ५१ ॥

इतश्च न शरीरगुणश्चेतना—

### शरीरव्यापित्वात् ॥ ५२ ॥

शरीरं शरीरावयवाश्च सर्वे चेतनोत्पत्त्या व्याप्ता इति न क्वचिदनुत्पत्तिश्चेतनायाः, शरीर-  
वत् शरीरावयवाश्चेतना इति प्राप्तं चेतनबहुत्वम्, तत्र यथा प्रतिशरीरं चेतनबहुत्वे सुखदुःख-  
ज्ञानानां व्यवस्था लिङ्गम् एवमेकशरीरेषु स्यात्. न तु भवति, तस्मान्न शरीरगुणश्चेतनेति ॥ ५२ ॥

किं चोक्तस्थले विरुद्धगुणेन पूर्वगुणस्य नाशः संभवति शरीरे तु मृतावस्थायामपि चेतनाविरोधी कोपि  
गुणो न गृह्यते येन शरीरधर्मभूतायाश्चेतनाया विनाशः स्यादित्याह— प्रतीति, किं वा ननु पाकजापा-  
कजगुणयोर्न परस्परं विरोधोस्ति येन तादृशविरुद्धगुणादेव पूर्वगुणनाशस्वीकारेण प्रकृते चेतनाविरोधि-  
गुणस्याभावात् शरीरे शरीरधर्मभूतायाश्चेतनाया विनाशानुपपत्तिः स्यादित्याहङ्गाह— प्रतीति, पाक-  
जानां रक्तादिरूपाणां प्रतिपेधो नोपपद्यते— प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः= प्रतिद्वन्द्वित्वात्= परस्परं विरुद्धत्वादित्यर्थः,  
किं वा पाकजानां गुणानां प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः= पूर्वगुणविरोधित्वस्य प्रतिपेधो न संभवति तस्मात्  
पूर्वगुणस्य तद्विरोधिर्नैवोत्तरगुणेन नाशः संभवति यथा घटे रक्तरूपेण श्यामरूपस्य, चेतनाविरोधिगुणस्य  
शरीरे नोपलभ्यते येन चेतनाविनाशः स्यादिति चेतनायाः शरीरगुणत्वे सदैव शरीरे सत्त्वं स्यात् न च  
भवतीति न चेतना शरीरगुण इतिसूत्रार्थः प्रतिभाति, किं वा पाकजानां श्यामरक्तादिरूपाणां गुणानां  
द्रव्यधर्मत्वस्य प्रतिपेधो नोपपद्यते तत्रापि यस्तेषामभावः स प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः= प्रतिद्वन्द्विनः= विरोधिनो  
गुणान्तरस्योत्पत्त्या संभवति— विरुद्धयोः सहावस्थानासंभवात्, प्रकृते च मृतशरीरेषु चेतनाविरोधी  
कोपि गुणो नोपलभ्यते येन मृतशरीरे चेतनाया अभाव उपपद्येत तथा च चेतनायाः शरीरगुणत्वे  
यावच्छरीरभावित्वं स्यात् न चैवमस्तीति न चेतना शरीरगुण इतिसूत्रार्थः, सूत्रमिदं क्लेशेनापि न प्रकृता-  
पेक्षितमर्थे प्रकाशयति. अत्र एवासंतोपाद् वृत्तिकारेणेदं सूत्रं त्रिधा व्याख्यातं तदपि परमुखेनैवेत्यनुसंधे-  
यम्, सूत्रस्यास्य पूर्वपक्षसूत्रं विनष्टमिति संभावयामि । व्याचष्टे— यावदिति, द्रव्येषु घटादिषु, पूर्वगुण-  
प्रतिद्वन्द्विसिद्धिः= पूर्वगुणविरोधिगुणसत्ता दृश्यते, पाकजोत्पत्तिः= पाकजगुणोत्पत्तिः । उक्ते हेतुमाह—  
पूर्वगुणैरिति, तथा च सहानवस्थानादेवोत्तरगुणेन पूर्वगुणविनाशो भवतीत्यर्थः, सहानवस्थाने च परस्परं  
विरोध एव कारणम् । प्रकृतमाह— न चेति, शरीरे तु चेतनाविरोधी कोपि गुणो न गृह्यते येन तेन गुणेन  
सह चेतनाया विरोधोऽनुमीयेत विरोधाच्च तेन चेतनाविनाशः स्यादित्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति,  
विरोधिगुणाभावादप्रतिपिद्धा= अविनश्यमाना चेतना शरीरगुणभूता सती यावच्छरीरम्= मृतशरीरेषु  
वर्तते न च वर्तते इति न चेतना शरीरगुणः ॥ ५१ ॥

अमिमसूत्रमवतारयति— इत्येति, इतः= सूत्रोच्छेदोः । शरीरेति— चेतनायाः शरीरव्यापित्वं  
प्रत्यक्षमेव तथा च शरीरावयवभेदेन चेतनाभेदः स्यात्तेन चैकस्मिन्नपि शरीरे चेतनस्याजनेकत्वं स्यात् न  
चैकस्मिन् शरीरे चेतनानेकत्वमुपपद्यते— परस्परविरोधे सति शरीरोन्माथप्रसङ्गान् न चाप्यनुभूयते इति  
न चेतना शरीरगुणः किं त्वात्मगुण इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— शरीरमिति, सर्वेषु शरीरावयवेषु पृथक् पृथगेव  
चेतना उत्पद्यते इत्यर्थः, एकस्मिन् शरीरे एव चेतनबहुत्वापत्तिमाह— शरीरवदिति, सर्वेषां शरीरावयवानां  
चेतनत्वादितिशेषः । पर्यवसितमाह— तत्रेति, तत्र= एवमेकस्मिन् शरीरे चेतनबहुत्वे प्राप्ते, प्रतिशरीरम्=

यदुक्तम्— न क्वचिच्छरीरावयवे चेतनाया अनुत्पत्तिरिति. सा न—

केशनखादिष्वनुपलब्धेः ॥ ५३ ॥

केशेषु नखादिषु चानुत्पत्तिश्चेतनाया इत्यनुपपन्नं शरीरव्यापित्वमिति ॥ ३ ॥

त्वक्पर्यन्तत्वाच्छरीरस्य केशनखादिष्वप्रसङ्गः ॥ ५४ ॥

इन्द्रियाश्रयत्वं शरीरलक्षणम्= त्वक्पर्यन्तं जीवमनस्सुखदुःखसंविद्यायतनभूतं शरीरं तस्मान्न केशादिषु चेतनोत्पद्यते, अर्थकारितस्तु शरीरोपनिबन्धः केशादीनामिति ॥ ५४ ॥

इतश्च न शरीरगुणश्चेतना—

शरीरगुणवैधर्म्यात् ॥ ५५ ॥

शरीरभेदेन, किं वा प्रतिशरीरं चेतनबहुत्वे= चेतनभेदे सुखादीना व्यवस्था= चैत्रीयसुखादीना ज्ञानं मैत्रस्य न भवतीति व्यवस्था लिङ्गम्— एतादृशव्यवस्थयैव प्रतिशरीरमात्मभेदः सिद्धयतीति, आत्मैकत्वे एतादृशव्यवस्था न स्यादित्यर्थः । प्रकृतमाह— एवमिति, चेतनायाः शरीरगुणत्वे एवम्= शरीरभेदे इव एकस्मिन्नपि शरीरे उक्ता व्यवस्था स्यात्= शरीरावयवभेदेन चेतनग्राह्यात् एकशरीरवृत्तिचेतनानामपि परस्परं सुखाद्यज्ञानं स्यात् न चास्तीति नैकशरीरे चेतनग्राह्यत्वं संभवति तथा च न चेतना शरीरगुणः संभवति । अत्र— “ प्रत्ययव्यवस्थाप्रसङ्गात्= यथा देवदत्तस्य ज्ञानं न यज्ञदत्तः प्रतिसंधत्ते किं तु देवदत्त एवैति व्यवस्था एवमेकस्मिन् शरीरे अवयवान्तरज्ञानमवयवविनो वा ज्ञानं न प्रतिसंधत्ते इत्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका ॥ ५२ ॥

पूर्वपक्षी पूर्वसूत्रभाष्यवाक्यं परिहर्तुमनुवदति— यदुक्तमिति । सा नेत्यत्र तत्रेति वक्तव्यमासीत्, किं वा सा= शरीरस्य सर्वावयवेषु चेतनोत्पत्तिर्नास्तीत्यर्थः । सूत्रेण हेतुमाह— केशेति, शरीरस्यावयवभूतेषु केशादिषु चेतना नोपलभ्यते इति न सर्वेषु शरीरावयवेषु चेतनोत्पत्तिः संभवतीति न पूर्वसूत्रोक्तदोषापत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— केशेष्विति । पर्यवसितमाह— इतीति, चेतनायाः शरीरव्यापित्वाभावे एकस्मिन् शरीरे चेतनग्राह्यत्वापत्तिर्नास्ति तेनोक्तदोषापत्तिर्नास्ति चेतनायाः शरीरगुणत्वे इत्यर्थः ॥ ५३ ॥

केशादीना शरीरावयवत्वं प्रत्याचष्टे— त्वगिति, शरीरस्य त्वक्पर्यन्तत्वान् तद्वमे केशादिषु शरीरावयवत्वं नास्ति किं वा शरीरस्य त्वगुप्याप्तत्वात् केशादिषु च त्वगभावात् शरीरावयवत्वं नास्तीति हेतोरेव केशादिषु चेतनाया अप्रसङ्गं= अभावोक्तिं तथा च शरीरावयवेषु परचरणादिषु प्रत्येकं चेतनासत्त्वादेकस्मिन् शरीरे चेतनग्राह्यत्वं चार्वाकमते प्राप्तमेव तथा च “ शरीरव्यापित्वान् ” इति सूत्रोक्तो दोषस्तदवस्थ एवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— इन्द्रियेति । उक्तं विशदयति— त्वगिति, शरीरलक्षणं चेदं न युक्तम्— मृतशरीरं समन्वयासंभवादिति विभाव्यम्, जीवादीनामायतनभूतम्= आश्रयभूतं यत् तत् शरीरं केशादिकं च न जीवादीनामाश्रयभूतमिति न शरीरावयवभूतम् अत एव केशादिषु चेतना नोत्पद्यते शरीरावयवेषु तु चार्वाकमतेन चेतनोत्पत्तिरापद्यते तत्र च शरीरव्यापित्वादित्यनेन दोषः प्रदर्शित एवेत्यर्थः । केशादीना संयन्धकारणमाह— अर्थेति, केशादीनां शरीरोपनिबन्धः= शरीरे संयन्धः अर्थकारितः= भोगकारणको न त्वयवन्वमूलकः— केशादीना कर्त्तव्येन दुःखाभावात्, केशनखादिकं विना नरपरिद्वलनादिकार्यं न स्यादिति हेतोरेव नरात्रिसंयन्धः किं वा देहरक्षणार्थः ॥ ५४ ॥

अमिममूत्रमवतारयति— इत इति, इत= सूत्रोक्तहेतोः । शरीरेति— चेतनायाः शरीरगुणेष्वप्यो रूपादिभ्यो वैधर्म्यात्= वैलक्षण्यात् शरीरगुणत्वं न संभवतीति सूत्रान्वयः, शेषे भाष्ये स्पष्टम् ।



द्विविधः शरीरगुणः- अप्रत्यक्षं च गुरुत्वम् इन्द्रियग्राह्यं च रूपादि, विधान्तरं तु चेतना= नाऽप्रत्यक्षा- संवेद्यत्वात्. नेन्द्रियग्राह्या- मनोविषयत्वात्. तस्माद् द्रव्यान्तरगुण इति ॥५५॥

न- रूपादीनामितरेतरवैधर्म्यात् ॥ ५६ ॥

यथेतरतरविधर्माणो रूपादयो न शरीरगुणत्वं जहति. एवं रूपादिवैधर्म्यात् चेतना शरीरगुणत्वं न हास्यतीति ॥ ५६ ॥

ऐन्द्रियकत्वाद् रूपादीनामप्रतिषेधः ॥ ५७ ॥

अप्रत्यक्षत्वाच्चेति, यथेतरतरविधर्माणो रूपादयो न द्वैविध्यमतिवर्तन्ते तथा रूपादिवैधर्म्यात् चेतना न द्वैविध्यमतिवर्तते यदि शरीरगुणः स्यादिति. अतिवर्तते तु तस्मान्न शरीरगुण इति ॥ भूतेन्द्रियमनसां ज्ञानप्रतिषेधात् सिद्धे सत्याऽऽत्मो विशेषज्ञापनार्थः= बहुधा परीक्ष्यमाणं तत्त्वं मुनिश्चिततरं भवतीति ॥ ५७ ॥

व्याचष्टे- द्विविध इति, इन्द्रियग्राह्यम्= बाह्येन्द्रियप्रत्यक्षम्; विधान्तरम्= उभयविधगुणविलक्षणा, वैलक्षण्यमेवाह- नेति, संवेद्यत्वात्= मानसप्रत्यक्षविषयत्वात् । नेन्द्रियग्राह्या= न बाह्येन्द्रियग्राह्या- मनोविषयत्वान्= मनोमात्रग्राह्यत्वान् । उपसंहरति- तस्मादिति, तस्मात्= चेतनायाः शरीरगुणवैलक्षण्येन शरीरगुणेष्वन्तर्भावाभावात् चेतना द्रव्यान्तरगुणः= आत्मगुण एव न शरीरगुण इत्यर्थः, स्पष्टमन्यत् । मनस इन्द्रियत्वं च भाष्यकृता प्रत्यक्षलक्षणभाष्ये प्रतिपादितं तत्र विस्तृतमिति भाष्यकारस्य सावधानता, अत एवात्र इन्द्रियशब्देन बाह्येन्द्रियं ग्राह्यम् ॥ ५५ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी परिहरति- नेति, चेतनायाः शरीरगुणत्वप्रत्याख्यानं नोपपद्यते किं तु यथा रूपादीनां शरीरगुणानाम् इतरतरवैधर्म्यात्= परस्परं वैलक्षण्येपि शरीरगुणत्वं संभवति तथा रूपादिवैलक्षण्येपि चेतनायाः शरीरगुणत्वं संभवतीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- यथेति, इतरतरविधर्माणः= परस्परं विलक्षणाः, जहति= त्यजन्ति । प्रकृतमाह- एवमिति, रूपादिवैधर्म्यात्= रूपादिवैलक्षण्येपि । हास्यति= त्यज्यति, तस्मात् चेतना शरीरगुण इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥ ५६ ॥

उक्तं सिद्धान्ती परिहरति- ऐन्द्रियकत्वादिति, रूपादीनामैन्द्रियकत्वान्= इन्द्रियग्राह्यत्वात्= बाह्येन्द्रियप्रत्यक्षत्वाद् गुरुत्वादीनां चाऽप्रत्यक्षत्वान् शरीरगुणत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते किं तु शरीरगुणत्वं संभवति चेतना तूक्तरीत्या न बाह्येन्द्रियप्रत्यक्षा नाप्यऽप्रत्यक्षेति चेतनायाः शरीरगुणत्वं नोपपद्यते-शरीरगुणानां द्वैविध्यस्य प्रदर्शितत्वाद् विधाद्वयरहितस्य च शरीरगुणत्वे दृष्टान्ताभावेन शरीरगुणत्वासंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अप्रत्यक्षेति, अप्रत्यक्षत्वाच्चेतिनेप इत्यर्थः, गुरुत्वादीनामप्रत्यक्षत्वादेव शरीरगुणत्वमित्याशयः । यथेति- परस्परविलक्षणा अपि रूपादयः शरीरधर्मत्वादेव यथा द्वैविध्यम्= प्रत्यक्षत्वाप्रत्यक्षत्वप्रकारं नातिवर्तते तथा यदि चेतनापि शरीरगुणः स्यात्तदोक्तद्वैविध्यं नातिवर्तते अतिवर्तते तूक्तद्वैविध्यमुक्तरीत्येति न चेतना शरीरगुण इत्यन्वयः । नन्वत्राष्टादशसूत्रमागम्य भूतेन्द्रियमनसां ज्ञानवत्त्वप्रतिषेधः कृतः "परश्चादिपु ३७" इतिसूत्रमागम्य शरीरस्यापि विशेषरूपेण ज्ञानवत्त्वप्रतिषेधः कृतः ज्ञानमेव च चेतनेति चेतनाप्रतिषेधे सिद्धे पुनत्र शरीरे चेतनाप्रतिषेधः किमर्थः ? इत्याशङ्क्याह- भूतेति, भूतेन्द्रियमनसां ज्ञानवत्त्वप्रतिषेधान् चेतनाप्रतिषेधे सिद्धेपि योऽयं शरीरे चेतनाप्रतिषेधस्य पुनरात्मः स विशेषज्ञापनार्थः= निश्चयजननार्थ इति मन्तव्यम्, उक्तं व्याचष्टे- बहुषेति । तथा चोक्तरीत्या बुद्धेरनित्यत्वमात्मगुणत्वं क्षणिकत्वं शरीरगुणत्वं च सिद्धमित्युपसंहारः ॥ ५७ ॥

॥ इति बुद्धिविवेचनं समाप्तम् ॥



## अलातचक्रदर्शनवत् तदुपलब्धिराशुसंचारात् ॥ ६० ॥

आशुसंचारादलातचक्रस्य भ्रमतो विद्यमानः क्रमो न गृह्यते. क्रमस्याऽग्रहणाद् अविच्छेद-  
दुद्बद्ध्या चक्रवद् बुद्धिर्भवति, तथा बुद्धीना क्रियाणा चाशुवृत्तित्वाद् विद्यमानः क्रमो न  
गृह्यते. क्रमस्याऽग्रहणाद् युगपत् क्रिया भवन्तीति अभिमानो भवति ।

किं पुनः क्रमस्याऽग्रहणाद् युगपत् क्रियाभिमानः ? अथ युगपद्भावादेव युगपदनेन किं  
योपलब्धिरिति ? नात्र विशेषप्रतिपत्तेः कारणमुच्यते । उक्तम्- इन्द्रियान्तराणा विपयान्तरपु  
पर्यायेण बुद्धयो भवन्तीति, तच्चाऽप्रत्याख्येयम्- आत्मप्रत्यक्षत्वात् । अथापि दृष्टश्रुतानयांश्चि  
न्तयतः क्रमेण बुद्धयो वर्तन्ते न युगपद् अनेनानुमातव्यमिति । वर्णपदवाक्यबुद्धीना तदर्थबु-  
द्धीना चाशुवृत्तित्वात् क्रमस्याग्रहणम् । कथम् ? वाक्यस्थेषु खलु वर्णेषूच्चरत्सु प्रतिवर्णं ताव-

चिह्नानि वुमुत्सते, स्थानीयम्= स्थान गन्तव्य स्मरतीत्यन्वय, उक्तानामध्ययनादिक्रियाणा क्रमो न  
गृह्यत तन युगपद्भाव प्राप्तस्तथा चैतादृशीना क्रियाणा युगपत् सिद्धयर्थ मनसो बहुत्व स्वीकार्य-  
मित्यन्वय ॥ ५९ ॥

उक्त समाधत्ते- अलातति, उभयोरभयोरभिधित्वात् दण्डोऽलातमित्युच्यत यथाऽलातचक्रस्याशु-  
संचारात्= शीघ्रभ्रमे युगपत्= नैरन्तर्येण दर्शन जायत तत्र क्रमस्य सत्त्वेऽप्याशुसंचारात् क्रमो न गृह्यत  
तथोत्तरथलेपि मनस आशुसंचारादेव तदुपलब्धि = क्रियाणा यौगपद्योपलब्धिर्भवति वस्तुनस्तु न  
क्रियाणा यौगपद्य चेन मनोबहुत्व सिध्येत किं तु क्रमणैः शीघ्रतर क्रिया भवन्तीति क्रमो न गृह्यते इति  
न मनसो बहुत्वापत्तिरिति सूत्रार्थ, अत्र दर्शनशब्दो व्यर्थ एव किं वा 'अलातचक्रनैरन्तर्योपलब्धिबन्'  
इतिवक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे- आश्रिति, अलातचक्रस्य भ्रमतो विद्यमानोपि क्रम = उत्तरोत्तरदेश-  
सयोगरुम आशुसंचारान्न गृह्यते क्रमस्य चाग्रहणाद् बुद्धिविच्छेदो न भवतीति अविच्छेदबुद्ध्या= बुद्धि-  
विच्छेदाभवात् किं वा उत्तरोत्तरदेशसयोगस्याऽविच्छेदज्ञानेन चक्रवत्बुद्धि = चक्रवत्बुद्धिर्भवति-  
प्रमत्याग्रहणादित्यन्वय, प्रकृतमाह- तथेति, बुद्धीना क्रियाणा चोदाहृताना विद्यमानोपि क्रमो न  
गृह्यते- आशुवृत्तित्वात्= शीघ्रभावित्वादित्यन्वय, पर्यवसितमाह- क्रमस्येति, अभिमान = भ्रम, तथा  
च क्रियाणा ज्ञानाना च क्रमेण जायमान येन यौगपद्याभावात् मनसो बहुत्वापश्चा नास्तीत्येकमेव मन  
इति युक्तम्- बहुत्वस्वीकार गौरवादित्यन्वय । अत्र- "अलातचक्रस्य" इत्यत्र 'अलातद्रुणस्य'  
इतिवक्तव्यमासीत् ॥

यदुक्तम्- "क्रमस्याग्रहणाद् युगपत् क्रिया भवन्तीत्यभिमानो भवति" इति तत्र द्विधा शङ्कत-  
किमिति, अभिमान = भ्रम, उपलब्धि = यथार्थज्ञानमिति विवरण । अत्र= उक्तपश्चात्त्रयेपि विशेषप्रति  
पत्ते = एकतरपश्चात्कारणस्य कारण नोक्त येनैकतरपश्चात्कारण स्थानित्यन्वय । उत्तरमाह- उक्तमिति,  
एकतरपश्चात्कारणकारणमुक्तमित्यर्थ, उक्तमनुवदति- इन्द्रियान्तराणामिति, एकस्मिन् क्षणेऽनेकैरिन्द्रि-  
यैरर्थग्रहणं न भवति किं तु पर्यायेण= क्रमणति "ज्ञानायौगपद्यात् ५८" इति सूत्रे उक्त तद्योक्त  
प्रत्यक्षसिद्धत्वाद् अप्रत्याख्येयम्= अनाधितमन तन चानाधितेन प्रत्यक्षेण बुद्धीना क्रम सिद्धस्तन च  
क्रमेण मनस एकत्व सिद्धमित्युक्तम् तथा च मनस एकत्वाद्नेन क्रियाणा यौगपद्य न सम्भवतीति येन  
क्रियाणा यौगपद्यप्रतीति सा क्रमस्याऽग्रहणाद् युगपत् क्रियाभिमान = क्रियाणा यौगपद्यान्तरवति  
सिद्धमित्यर्थ । बुद्धीना क्रमे दृष्टान्तमाह- अथेति, अथापि= किं च दृष्टान्त-श्रुताश्रयान् चिन्तयत  
पुरुषस्य बुद्धयः= तद्विषयकस्मृतय क्रमेण भवन्ति अनेन क्रमणान्यत्रापि बुद्धीना क्रमण जायमानत्व  
मनुष्येयमित्यन्वय, बुद्धयः क्रमवर्तिन्यो बुद्धित्वात् सृष्टिविदित्यनुमानम् । प्रमाग्रहणमुदाहरति- वर्णोपि,  
पदपु वर्णबुद्धयो वाक्येषु च पदबुद्धयः क्रमेणैव भवन्ति- वर्णाना क्रमेणैव चक्रणसम्भवात्कारणसम्भवात्

च्छ्रवणं भवति. श्रुतं वर्णमेकमनेकं वा पदभावेन प्रतिसंधत्ते. प्रतिसंधाय पदं व्यवस्यति. पद-  
व्यवसायेन स्मृत्या पदार्थं प्रतिपद्यते, पदसमूहप्रतिसंधानाच्च वाक्यं व्यवस्यति. संवद्धान्श्च पदार्थान्  
शुद्धीत्या वाच्यार्थं प्रतिपद्यते, न चासां क्रमेण वर्तमानानां बुद्धीनामाशुचित्वात् क्रमो शृब्धते.  
तदेतदनुमानमन्यत्र बुद्धिक्रियायौगपद्याभिमानस्येति । न चास्ति मुक्तसंशया युगपदुत्पत्तिर्बुद्धीनां  
यथा मनसो बहुत्वमेकशरीरेऽनुमीयते इति ॥ ६० ॥

### यथोक्तहेतुत्वाच्चाऽणु ॥ ६१ ॥

अणु मन एकं चेति धर्मसमुच्चयः— ज्ञानायौगपद्यात्, महत्त्वे मनसः सर्वेन्द्रियसंयोगाद्  
युगपद् विषयग्रहणं स्यादिति ॥ ६१ ॥

मनसः खलु भोः सेन्द्रियस्य शरीरे वृत्तिलाभो नान्यत्र शरीरात्, ज्ञातुश्च पुरुषस्य शरी-  
रायतना बुद्ध्यादयो विषयोपभोगो जिहासितहानम् ईप्सितावाप्तिश्च सर्वे च शरीराश्रया व्यव-  
हाराः, तत्र खलु विप्रतिपत्तेः संशयः— किमयं पुरुषकर्मनिमित्तः शरीरसर्गः? अथ वा भूतमा-  
त्रादर्फमनिमित्तः? इति, श्रूयते खल्वत्र विप्रतिपत्तिरिति ।

अथाप्याशुवृत्तित्वात् क्रमो न गृह्यते इति विद्यमानस्यापि क्रमस्याप्रहणमुपपन्न तेन यौगपद्याभिमानः  
सिद्ध इत्यर्थः । उक्ते हेतु जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— वाक्यस्येति, वाक्यवृत्तिवर्णानां पृथक्  
पृथगेव श्रवणं भवतीत्यर्थः, पदत्वप्रतीतिमाह— श्रुतमिति, पदभावेन= पदत्वेन, प्रतिसंधत्ते= अनुसंधत्ते,  
व्यवस्यति= अवधारयति, पदावधारणानन्तरं पदार्थस्मृतिर्भवति, आसां वर्णपदपदार्थबुद्धीना न्मेण  
जायमानत्वेपि आशुवृत्तित्वात् क्रमो न गृह्यते, एव पदसमूहज्ञानानन्तरं वाक्यत्वज्ञानं जायते तदनन्तरं  
वाक्यार्थज्ञानं जायते तत्रापि क्रमो न गृह्यते इति क्रमस्याप्रहणं सिद्धमित्यर्थं, पदार्थानां परस्परं संबन्धे  
सत्त्वेव वाच्यार्थज्ञानं जायते इत्युक्तम्— संबद्धानिति । पर्यवसितमाह— तदेतदिति, यथोक्तवर्णादिवुद्धिपु  
क्रमस्य सत्त्वेपि यौगपद्याभिमानो भवति एव सर्वत्र बुद्धीना क्रियाणां च क्रमस्य सत्त्वेपि आशुतरभावेन  
तदप्रहणादेव यौगपद्याभिमानो विज्ञेयः । विपक्षे वाचकमाह— न चेति, मुक्तसंशया= सशयरहिता,  
अनुमीयते= अनुमीयेत् । स्पष्टमन्यत्, तथा च प्रतिशरीरमेकमेव मन इतिसिद्धम् ॥ ६० ॥

सिद्धान्ती मनसोऽणुत्वमाह— यथोक्तेति, यथोक्तहेतुत्वात्= ज्ञानायौगपद्यादेव मन अणु= सूक्ष्मं  
यदि मनोऽणु न स्यात्तदा एकस्यापि मनस एकस्मिन् क्षणेऽनेकैरिन्द्रियैः सयोगसंभवाद् युगपज्ज्ञाना-  
न्युत्पद्येन् न चोत्पद्यन्ते तस्मादणु मनः, एकस्याणोश्च मनसो युगपदनेकैरिन्द्रियैः सयोगसंभवादेव  
युगपदनेकज्ञानात्पत्तिर्नास्ति किं तु ज्ञानानां क्रम उपपन्न इतिसूत्रार्थः । अत्र “यथोक्तहेतुत्वात्” इत्यत्र  
‘उक्तहेतोरिव’ इति वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे— अण्विति, एकत्वाणुत्वधर्मयो समुच्चयः । उक्ते हेतुमाह—  
ज्ञानेति । विपक्षे वाचकमाह— महत्त्वे इति, स्पष्टमन्यत् ॥ ६१ ॥

॥ इति मनोविवेचन समाप्तम् ॥

शरीरस्यादृष्टजन्यत्वप्रतिपादनपरमधिमप्रकरणमुपक्रमते— मनस इति, सेन्द्रियस्य= इन्द्रियसमुच्चस्य,  
वृत्तिलाभ= विषयग्रहणम्, ज्ञातुर्जाबस्व बुद्ध्यादय शरीरायतना= शरीरे एव भवन्ति, विषयोपभोगा-  
दयश्च सर्वे व्यवहारा अपि जीवस्य शरीराश्रया= शरीरे एव भवन्ति न तु शरीरं विनैति तस्य शरीर-  
स्योत्पत्तिर्विचारणीयेत्यर्थः । अत्र सशयमुत्थापयति— तत्रेति, तत्र= शरीरोत्पत्तौ, विप्रतिपत्ते= मतभेदेन ।  
सशयस्वरूपमाह— किमिति, भूतमात्रात्= केवलभूतेभ्यः कर्मनिरपेक्षेभ्यः । पुनः संशयकारणमाह—

तत्रेदं तत्त्वम्—

पूर्वकृतफलानुबन्धात्तदुत्पत्तिः ॥ ६२ ॥

पूर्वशरीरे या प्रवृत्तिः वायुबुद्धिशरीरारम्भलक्षणा तत् पूर्वकृतं कर्मोक्तं तस्य फलम्= तज्जनितौ धर्माधर्मौ. तत्फलस्यानुबन्धः= आत्मसमवेतस्यावस्थानम्. तेन प्रयुक्तेभ्यो भूतेभ्यस्तस्य शरीरस्योत्पत्तिर्न स्वतन्त्रेभ्य इति । यदधिष्ठानोद्यमात्मा 'अयमहम्' इति मन्यमानो यत्राभियुक्तो यत्रोपभोगवृष्ण्या विषयानुपलभमानो धर्माधर्मौ संस्करोति तदस्य शरीरम्. तेन संस्कारेण धर्माधर्मलक्षणेन भूतसहितेन पतितेऽस्मिन् शरीरे शरीरान्तरं निष्पद्यते. निष्पद्यस्य च तस्य पूर्वशरीरवत् पुरुषार्थक्रिया पुरुषस्य च पूर्वशरीरवत् प्रवृत्तिरिति कर्मापेक्षेभ्यो भूतेभ्यः शरीरसर्गं सति एतदुपपद्यते इति, दृष्टा च पुरुषगुणेन प्रयत्नेन प्रयुक्तेभ्यो भूतेभ्यः पुरुषार्थक्रियासमर्थानां द्रव्याणां रथममृतीनामुत्पत्तिस्तयाऽनुमातव्यम्— 'शरीरमपि पुरुषार्थक्रियासमर्थमुत्पद्यमानं पुरुषस्य गुणान्तरापेक्षेभ्यो भूतेभ्य उत्पद्यते' इति ॥ ६२ ॥

अत्र नास्तिक आह—

भूतेभ्यो मूर्त्युपादानवत् तदुपादानम् ॥ ६३ ॥

श्रूयते इति, अत्र= शरीरोत्पत्तौ । शरीरसर्गं केपि कर्मनिमित्तकं वदन्ति केपि च कर्मानिमित्तकं वदन्तीति विप्रतिपत्तिः ।

अग्निमसूत्रमवतारयति- तत्रेति, इदम्= सूत्रेण वक्ष्यमाणम् । पूर्विति- पूर्वकृतम्= पूर्वजन्मकृतं कर्म तस्य फलभूतम्= तादृशकर्मजन्यं यदऽदृष्टं तदनुबन्धात्= तत्संबन्धात्= तत्सहकारात् भूतेभ्यस्तत्= तस्य= शरीरस्योत्पत्तिर्भवति न तु कर्मनिरपेक्षेभ्यो भूतेभ्य इति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- पूर्विति, पूर्वशरीरे= पूर्वजन्मनि, प्रवृत्तिश्च ग्रन्थारम्भे सप्तदशसूत्रे उक्ता, उक्तम्= उच्यते, तस्य= पूर्वकृतस्य, तत्फलस्य= तस्य धर्माधर्मलक्षणादृष्टरूपफलस्य, आत्मसमवेतस्यावस्थानम्= आत्मसमवायः, तेन= अदृष्टस्यात्मसमवायेन, प्रयुक्तेभ्यः= प्रेरितेभ्यः, स्वतन्त्रेभ्यः= कर्मनिरपेक्षेभ्यः, इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यन् । शरीरलक्षणमाह- यदिति, यदधिष्ठानः= यन्निष्ठः, अयमहमित्तिमन्यमानोद्यमात्मा यत्राभियुक्तः= यद्विषयकाभिनिवेशविशिष्टः, संस्करोति= संपादयति, अस्य= आत्मनसादेव शरीरम्, यच्छब्दैरुक्तस्य तच्छब्देन परामर्शः, तदेतत् शरीरलक्षणं सर्वप्रसिद्धमेव । कर्मसहितेभ्यो भूतेभ्यः शरीरोत्पत्तिमाह- तेनेति, अग्निम्= वर्तमाने, शरीरे पतिते सति तेन भूतसहितेन धर्माधर्मलक्षणेन संस्कारेण= अदृष्टेन शरीरान्तरम्= अग्निमज्जन्मशरीरं निष्पद्यते इत्यन्वयः । उत्पद्यस्य शरीरस्य प्रयोजनमाह- निष्पद्यस्येति, तस्य= शरीरस्य, पूर्वशरीरस्येवेति पूर्वशरीरवत् पुरुषार्था गमनादिक्रिया भवति, पूर्वशरीरे इवेति पूर्वशरीरवत् तस्मिन् शरीरेपि पुरुषस्य प्रवृत्तिर्भवति भोजनादौ, एतत्सर्वं कर्मापेक्षेभ्यो भूतेभ्यः शरीरसर्गं सति उपपद्यते- तत्कारणीभूतानां कर्मणामानुबन्धात्, कर्मनिरपेक्षेभ्यश्च भूतेभ्यः शरीरसर्गस्वीकारे एतत्सर्वं नोपपद्यते- कर्मणामकारणत्वे शरीरपातस्य भोगवैषम्यादेश्चानुपपत्तेरित्यनुसंधेयम् । उक्ते दृष्टान्तमाह- दृष्टेति, पुरुषार्थक्रियात्र प्राम- प्रापणादिक्रिया, तथा= रथादीनामुत्पत्त्या, अनुमेयमाह- शरीरमपीति, गुणान्तरापेक्षेभ्यः= कर्मापेक्षेभ्यः, तथा च यथा रथादिकं प्रयत्नलक्षणपुरुषगुणसापेक्षेभ्य एव भूतेभ्यः= काष्ठादिभ्य उत्पद्यते तथा शरीरमपि अदृष्टलक्षणपुरुषगुणसापेक्षेभ्य एव भूतेभ्य उत्पद्यते न स्वतन्त्रेभ्य इति सिद्धमित्यर्थः, स्पष्टमन्यन् । शरीरं जीवगुणप्रयुक्तभूतकार्यं पुरुषार्थसाधनत्वाद्द्रव्यादिनदित्यनुमानप्रयोगः ॥ ६२ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति- अत्रेति, अत्र= शरीरसर्गस्य कर्मनिमित्तकत्वे प्राप्ते । भूतेभ्य इति- यथा कर्मनिरपेक्षेभ्य एव भूतेभ्यो मूर्त्युपादानवत्= पापाणाद्यवयवित् उत्पद्यन्ते- तेषां कर्मानंभानात् तथा कर्मनि-

यथा कर्मनिरपेक्षेभ्यो भूतेभ्यो निर्वृत्ता मूर्तयः= सिकताशर्करापापाणगैरिकाञ्जनप्रभृ-  
तयः पुरुषार्थकारित्वादुपादीयन्ते तथा कर्मनिरपेक्षेभ्यो भूतेभ्यः शरीरमुत्पन्नं पुरुषार्थकारित्वा-  
दुपादीयते इति ॥ ६३ ॥

### न-साध्यसमत्वात् ॥ ६४ ॥

यथा शरीरोत्पत्तिरकर्मनिमित्ता साध्या तथा सिकताशर्करापापाणगैरिकाञ्जनप्रभृतीना-  
मप्यकर्मनिमित्तः सर्गः साध्यः साध्यसमत्वात्साधनमिति= “भूतेभ्यो मृत्युपादानवत्” इति  
चानेन साध्यम् ॥ ६४ ॥

### न-उत्पत्तिनिमित्तत्वान्मातापित्रोः ॥ ६५ ॥

विषमथायमुपन्यासः, कस्मात्?, निर्वाजा इया मूर्तय उत्पद्यन्ते. वीजपूर्विका तु शरीरो-  
त्पत्तिः । मातापितृशब्देन लोहितरेतसी वीजभूते शृण्वेते, तत्र सत्त्वस्य गर्भवासानुभवनीयं कर्म  
पित्रोश्च पुत्रफलानुभवनीये कर्मणी मातुर्गर्भाश्रये शरीरोत्पत्तिं भूतेभ्यः प्रयोजयन्ति इत्युपपन्नं  
वीजानुविधानमिति ॥ ६५ ॥

पक्षेभ्य एव भूतेभ्यः तत्= तस्य= शरीरस्योपादानम्= उत्पत्तिः संभवतीति न तत्र कर्मणां कारणत्वमिति  
सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- यथेति, निर्वृत्ताः= उत्पन्नाः, मूर्तिपदार्थमाह- सिकतेति, शर्करा= सर्पसमाना  
मृत्खण्डाः, पुरुषार्थकारित्वात्= कार्यकारित्वात्, उपादीयन्ते= गृह्यन्ते । प्रकृतमाह- तथेति, पुरुषार्थ-  
कारित्वात्= भोगसाधनत्वात्, उपादीयते= आत्मना गृह्यते, तदेतत् शरीरातिरिक्तात्मपक्षे विज्ञेयम्,  
स्पष्टमन्वत् ॥ ६३ ॥

उक्तं सिद्धान्ती निराकरोति- नेति, पापाणाद्युत्पत्तिरपि कर्मनिरपेक्षभूतेभ्यो न संभवति-  
तदुत्पत्तेरपि जीवकर्मसापेक्षेभ्य एव भूतेभ्यः संभवात् पापाणादिपदार्थमात्रस्य जीवार्थत्वादिति पापाणा-  
द्युत्पत्तिः कर्मनिरपेक्षभूतकृतेति दृष्टान्तः साध्यसमः= साध्यः= असिद्ध एवेति न शरीरोत्पत्तेः कर्मनिर-  
पेक्षभूतकृतत्वसाधने समर्थः- सिद्धस्यैव दृष्टान्तत्वसंभवादिति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- यथेति, प्रकृतमाह-  
तथेति । पर्यवसितमाह- साध्यसमत्वादिति, असाधनम्= असाधकमिदमुदाहरणमित्यर्थः । उक्तं विशद-  
यति- भूतेभ्य इति, अनेन= पूर्वपक्षिणा “भूतेभ्यो मृत्युपादानवत्” इति पूर्वसूत्रोक्तमुदाहरणं साध्यमेव  
न सिद्धं साध्यत्वाच्च न प्रकृतसाधकं संभवति, साध्यत्वं च पापाणाद्युत्पत्तेरपि कर्मसापेक्षत्वस्वीकारादिति  
शरीरोत्पत्तेः कर्मनिरपेक्षत्वं न संभवतीत्यर्थः ॥ ६४ ॥

“भूतेभ्यो मृत्युपादानवत्” इत्युक्तदृष्टान्ते किं वा सिकताद्युत्पत्तेः कर्मनिरपेक्षत्वमभ्युपगम्यापि  
जीवकर्मनिरपेक्षेभ्यः केवलभूतेभ्यः शरीरोत्पत्तौ दोषान्तरमाह- नेति, पापाणाद्युत्पत्तिर्यथा केवलभूतेभ्यः  
संभवति तथा शरीरोत्पत्तिः केवलभूतेभ्यो न संभवतीत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह- उत्पत्तीति, मातापित्रोः=  
मातापितृशुक्रदोषिणतयोरपि शरीरोत्पत्तिकारणत्वात् अन्यथा तादृशशुक्रादिकं विनापि शरीरमुत्पद्येत  
न चोत्पद्यते इति शरीरोत्पत्तेः पापाणाद्युत्पत्तेश्च साम्यमेव नास्तीति न शरीरोत्पत्तौ पापाणाद्युत्पत्तिर्द-  
ष्टान्तः संभवतीति सूत्रार्थः, अत्र सूत्रे- “नोत्पत्तिनिमित्तत्वान्” इत्यत्र ‘उत्पत्तिनिमित्तत्वाच्च’ इति-  
वचन्यमासीत् । ध्याचष्टे- विषम इति, उपन्यासः= पापाणाद्युत्पत्तिदृष्टान्तो विषमः= विपरीतः ।  
उक्तवैषम्यस्य हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । वैषम्यमुपपादयति- निर्वाजा इति, निर्वाजाः= शुक्रं विना,  
मूर्तयः= पापाणाद्यवयवनिः, वीजपूर्विका= शुक्रदोषिणताभ्याम्, तथा च सप्रीजत्वनिर्वाज्ये एव  
वैषम्यम् । सूत्रघटकमातापितृशब्देन ग्राह्यमाह- मातेति, मातुर्लोहितं पितुश्च रेतः= शुक्रं ते शरीरस्य  
वीजभूते । पर्यवसितमाह- तत्रेति, तत्र= एवं शरीरोत्पत्तेः वीजपूर्वक्ये सिद्धे, सत्त्वस्य= जीवस्य

## तथाऽऽहारस्य ॥ ६६ ॥

“उत्पत्तिनिमित्तत्वात्” इति प्रकृतम्, भुक्तं पीतम् आहारस्तस्य पत्तिनिर्मुक्तं रसद्रव्यं मातृशरीरं चोपचीयते. वीजे गर्भाशयस्थे वीजसमानपाकं मात्रया चोपचयः वीजे यावद् व्यूह-समर्थः संवप इति. संचितं चाऽऽर्जुदमासपेशीकलकरुण्डरशिरःपाण्यादिना च व्यूहेन इन्द्रियाधिष्ठानभेदेन व्यूहते. व्यूहे च गर्भनाड्याञ्ज्वलितं रसद्रव्यमुपचीयते यावत् भसवसमर्थमिति । न चायमन्नपानस्य स्थाल्यादिगतस्य ऋषते इति, एतस्मात् कारणात् कर्मनिमित्तत्वं शरीरस्य विज्ञायते इति ॥ ६६ ॥

गर्भवासेनाऽनुभ्रनीयम् = भोग्य र्मांसि पित्रो = मातापित्रोरपि पुत्रलक्षणाफलेनानुभवतीये = भोग्ये कर्मणी स्त तानि हि कर्माणि मातुर्गर्भाश्रये भूतेभ्य = शुक्रशोणित्वादिभ्य शरीरगतैर्पत्तिप्रयोजकानि भवन्ति इति शरीरगतत्वे कर्मसापेक्षत्व सिद्धं तथा वीजानुविधानम् = मातापितृसादृश्यमपि शरीरोत्पत्तेर्वाजपूर्वकत्वे एव सभवतीति वीजानुविधानमुपपन्नमित्यर्थ । अत्र- “वीजानुविधानाद्यज्जातीयौ तस्य पितरौ तज्जातीयौ सभ्रतीति” इति वार्तिकम् । किं वा शरीरोत्पत्ते कर्मसापेक्षत्वे एव वीजानुविधानम् = उक्तवीजपूर्वकत्व सभवति अन्यथा पापाणानुत्पत्तिवत् कर्मसापेक्षत्व न स्यात् चैवमस्तीति कर्मसापेक्षत्वेन वीजानुविधानमप्युपपन्नमित्यर्थ ॥ ६५ ॥

शरीरोत्पत्ते कारणान्तरमप्याह- तथेति, यथोक्तनीजस्य शरीरोत्पत्तिकारणत्व तथा मातापितृ-कर्तृकस्याहारस्य = भोजनस्यापि शरीरोत्पत्तिकारणत्वमस्ति- तादृशभोजन विनोक्तवीजस्यासम्भवात्, साक्षादप्याहारसेन गर्भाशये शरीरं वर्धते पापाणानुत्पत्तौ तु नाऽऽहारस्य कारणत्वमिति न शरीरोत्पत्तौ पापाणानुत्पत्तिर्दृष्टान्तं सभवति- वैषम्यादिति सूत्रार्थ । व्याचष्टे- उत्पत्तीति, प्रकृतम् = पूर्व-सूत्रादनुवर्तनीयमित्यर्थ । आहारपदार्थमाह- भुक्तं पीतमिति, तस्य = आहारस्य, पत्तिनिर्मुक्तम् = जाठराभिकृतपाकेन सपन्नम्, उपचीयते = संचितं भवति, तत्र वीजे गर्भाशयस्थे सति तस्य वीजस्य = पुरुषशुक्रस्य यावत् = यावत्कालपर्यन्तं व्यूहसमर्थं = शरीररूपेण परिणामसमर्थं सचयं = पुष्टिर्भवति तावत्पर्यन्तं अर्थात् शरीरसिद्धिपर्यन्तं वीजेपि वीजसमानपाकम् = वीजपाकानुसूत्रं किं वा वीजेन सह पाकयोग्यं मात्रया = किंचित् किंचित् तस्य रसद्रव्यस्य उपचयः = सचयो भवति, वीजसमानपाकमिति क्रियाविशेषणम् । अमिमप्रक्रियामाह- संचितमिति, वीजे संचितं च तद्रसद्रव्यं क्रमेणाऽऽर्जुदादिरूपेण व्यूहेन = पिण्डरूपेण इन्द्रियाधिष्ठानभेदेन = चतुरादिगोलकादिविशेषरूपेण व्यूहते = परिणमतं = पिण्डावस्था प्राप्नोतीत्यन्वयः । गर्भाशयस्थितस्य वीजस्य क्रमेणाऽऽर्जुदादिलक्षणा अवस्था भवन्ति, अनुदावस्था सुदुदावस्था ततो मासावस्था तत पेशी = पिष्टसदभावावस्था ततोपि घनावस्था कलकावस्था तत कण्डरावस्था = लम्बायमानपिण्डावस्था तत शिरपाण्यादङ्गानां प्रावृष्यमित्यनुसंधेयम् । उक्तं च याज्ञवल्क्यस्मृतौ-

“प्रथमे मासि सहेदभूतो धातुर्विमूर्च्छित ।

मास्यऽऽर्जुदं द्वितीये तु तृतीयेऽङ्गेन्द्रियैर्युत ॥” इति ।

अमिमप्रक्रियामाह- व्यूहे इति, व्यूहे = पिण्डं गर्भाशयस्थे । यावत्प्रसवममर्थम् = प्रसवपर्यन्तमित्यर्थ । पूर्वपक्षिमते बाधनाह- न चेति, अन्नपानस्य स्थाल्यादिसंस्थितस्य अयम् = शरीररूपेण परिणामो न भवति तस्मात् शरीरस्य कर्मजन्यत्व विज्ञायते इत्याह- एतस्मादिति, यदि कर्मनिरपेक्षेभ्योपि भूतेभ्य शरीरोत्पत्तिं स्यात्तदा स्थाल्यादिगतेभ्योपि स्यात् न च भवतीति कर्मसापेक्षत्व सिद्धम्, भूतानि च शरीरोत्पादकानि अन्नादिभ्याप्येवेत्यनुसंधेयम् । वस्तुनस्तु नेदं बाधकं सन्नोपकरमिति ‘यदि कर्मनिरपेक्षं च शरीरोत्पत्ते स्यात्तदा सतानग्रहितत्वं कस्यापि न स्यात्’ इतिवक्तव्यम् ॥ ६६ ॥

## प्राप्तौ चानियमात् ॥ ६७ ॥

न सर्वो दम्पत्योः संयोगो गर्भाधानहेतुर्दृश्यते. तत्राऽसति कर्मणि न भवति सति च भवतीत्युपपन्नो नियमाभाव इति । कर्मनिरपेक्षेषु भूतेषु शरीरोत्पत्तिहेतुषु नियमः स्यात्- न ह्यत्र कारणाभाव इति ॥ ६७ ॥

अथापि—

## शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् संयोगोत्पत्तिनिमित्तं कर्म ॥ ६८ ॥

यथा खल्विदं शरीरं धातुप्राणसंवाहिनीनां नाडीनां शुक्रान्तानां धातूनां च स्नायुत्वग-  
स्थिशिरापेशीकललकण्डराणां च शिरोवाहूदराणां सकृन्नां च कोष्ठगानां वातपित्तकफानां च  
मुखकण्ठहृदयाऽऽमाशयपक्वाशयाऽधःस्रोतसां च परमदुःखसंपादनीयेन संनिवेशेन व्यूहितम्  
अशक्यं पृथिव्यादिभिः कर्मनिरपेक्षैरुत्पादयितुमिति कर्मनिमित्ता शरीरोत्पत्तिरिति विज्ञायते,  
एवं च प्रत्यात्मनियतस्य निमित्तस्याऽभावाद् निरतिशयैरात्मभिः संबन्धात् सर्वात्मनां च समानैः

ननु कर्मनिरपेक्षत्वमिति यद् यथा भवति तत् तथैव भवति नान्यथा, अन्यथा कर्मसापेक्षभूते-  
भ्योपि स्थाल्यादिगतेभ्यः कथं न शरीरमुत्पद्यते इति चोद्यस्य संभवात् तथा च गर्भाशयगतेभ्य एव  
कर्मनिरपेक्षेभ्योपि भूतेभ्यः शरीरमुत्पद्यते न स्थाल्यादिगतेभ्य इति नियम उपपद्यते इत्याशङ्क्याह—  
प्राप्ताविति, प्राप्तौ= स्त्रीपुरुषयोः संयोगे सत्यपि कदाचित् गर्भाधानं शरीरोत्पत्तिर्वा न भवतीत्यऽऽमाद-  
ऽनियमादपि कर्मसापेक्षत्वं सिद्धम् अन्यथा कर्मसापेक्षत्वाभावेन स्त्रीपुरुषयोः संयोगे सत्यवश्यं गर्भाधानं  
स्यात् न चैवं नियमोस्तीति तादृशनियमाभावादपि कर्मसापेक्षत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नेति,  
तत्र= एवं सति= कर्मणां कारणत्वस्वीकारं, गर्भाधानमितिशेषः, नियमाभावः= गर्भाधाननियमस्याभाव  
उपपन्नस्तेन प्रकारान्तरासंभवात् कर्मसापेक्षत्वं सिद्धमित्यर्थः । पूर्वपक्षिमते वाचकमाह— कमेति कर्मनिर-  
पेक्षाणां भूतानां शरीरोत्पत्तिकारणत्वे स्त्रीपुरुषसंयोगे गर्भाधानस्य नियमः स्यादित्यर्थः, नियमापत्तौ  
हेतुमाह— न हीति, अत्र= पूर्वपक्षिमते स्त्रीपुरुषसंयोगे जाते गर्भाधानस्य कारणाभावो नास्ति येन गर्भा-  
धानाभाव उपपद्येत, अस्मन्मते तु कर्मरूपकारणस्याभावाद् गर्भाधानाभाव उपपद्यते इति कर्मसापेक्षत्वं  
सिद्धमित्यर्थः ॥ ६७ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अथापीति, किं चेत्यर्थः । अत्र— “नन्वात्मनां विमुक्त्वात् सकलशरीरैः  
संबन्धादिदं शरीरमस्यैवात्मन इति नियमे को हेतुरित्यस्योत्तरद्वारकं सूत्रम् ” इति श्रीगुरुचरणाः ।  
किं वा ननु यद्वा न गर्भाधानं तद्वा न दम्पत्योर्वास्त्रः संयोग इत्याशङ्क्य तादृशसंयोगाभावोपि  
कर्मसापेक्षत्वं विना नोपपद्यते— प्रकारान्तरासंभवादित्याह— शरीरंति, यथा शरीरोत्पत्तिकारणं कर्म  
तथा स्त्रीपुरुषयोः संयोगोत्पत्तिकारणमपि कर्मैव तथा च सति कर्मणि गर्भाधानहेतुः संयोगो भवति  
नान्यथेति संयोगानियमोपि कर्मसापेक्षत्वेनोपपद्यते इति सूत्रार्थः, किंवाऽऽजनां विमुक्त्वेन सर्वशरीरैः  
संयोगे सत्यपि सुखादिहेतुभूतो यः शरीरविशेषेण संयोगस्तस्यापि किं वा भोगव्यवस्थाया अपि निमित्तं  
कर्मवेति सूत्रार्थः । सर्वशरीरेषु भोगाभावाद्यं संयोगविशेषः सिद्ध एव । व्याचष्टे— यथेति, अनेन प्रन्थेन  
कर्मनिरपेक्षभूतानां शरीरोत्पादकत्वासंभवमुपपादयति, यथा व्यूहितमित्यन्वयः, स्नायुः= संधिवन्धनप-  
दार्थः, सकृन्नामिति— “सक्थि ह्येयं पुमान्कृः ” इत्यमरः, आमाशयः= अपकमलाशयः, पक्वाशयः=  
पकमलाशयः, अधःस्रोतः= अयोमार्गः, स्पष्टमन्यन्, परमदुःखसंपादनीयेन= परमदुःखभोगयोग्येन  
अशक्येन वा उक्तनाड्याद्यङ्गानां संनिवेशेन यथा व्यूहितम्= संपन्नं शरीरं तथा कर्मनिरपेक्षैः पृथिव्यादि-  
भूतैरुत्पादयितुमशक्यमेवेति कर्मनिमित्ता शरीरोत्पत्तिरिति विज्ञायते इत्यन्वयः । पूर्वपक्षिमते वाचक-  
माह— एवं चेति, चैत्रादीनां मैत्रादिभोगस्यानुपपन्नो न भवतीति प्रत्यग्रसिद्धं तदनेन कर्मनिरपेक्ष-  
त्वेन



पृथिव्यादिभिरत्पादितं शरीरं पृथिव्यादिगतस्य च नियमहेतोरभावात् सर्वात्मनां सुखदुःखसं-  
वित्तिसाधनं समानं प्राप्तम्, यच्च प्रत्यात्मं व्यवतिष्ठते तत्र शरीरोत्पत्तिनिमित्तं कर्म व्यवस्थाहं-  
तुरिति विज्ञायते, परिपच्यमानो हि प्रत्यात्मनियतः कर्माशयो यस्मिन्नात्मनि वर्तते तस्यैवोपभो-  
गायतनं शरीरमुत्पाद्य व्यवस्थापयति, तदेवं शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् संयोगनिमित्तं कर्मेति विज्ञा-  
यते । प्रत्यात्मव्यवस्थानं तु शरीरस्यात्मना संयोगं प्रचक्ष्महे इति ॥ ६८ ॥

### एतेन नियमः प्रत्युक्तः ॥ ६९ ॥

नोपपद्यते तथा हि चैत्रात्मनस्तेनैव शरीरेण भोगसंपादकः संन्यव इत्यस्य निमित्तं प्रत्यात्मनियतं  
नास्ति- आत्मनां निरतिशयत्वेन= समानरूपत्वेन कर्मातिरिक्तनिमित्तविशेषाश्रयत्वासंभवात्, निरति-  
शयैवात्मनि शरीराणां संन्यवोस्तीति सर्वात्मभोगजनकत्वं स्यादेव, तथा सर्वात्मनां समानैः= सर्वात्म-  
साधारणैः पृथिव्यादिभूतैः शरीरमुत्पादितमस्ति पृथिव्यादिषु च चैत्रात्मादिसंन्यवनियामको हेतुर्नास्ति  
तथा च यथात्मसु संन्यवनियामको नास्ति आत्मनां निरतिशयत्वात् तथा शरीरेष्वपि संन्यवनियामको  
न संभवति- शरीरकारणीभूतानां पृथिव्यादिभूतानां सर्वात्मसाधारणत्वात् तथा च कर्मनिरपेक्षभूतेभ्य  
उत्पन्नं याञ्छरीरं समानम्= समानभावेन= अविशेषेण सर्वपाप्मात्मनां मुखादिज्ञानसाधकं प्राप्तम्=  
स्यादित्यन्वयः, न चैवमस्तीत्याह- यत्स्विति, यच्च शरीरं प्रत्यात्म व्यवतिष्ठते= व्यवस्थया वर्तते=  
एकस्यैवात्मनः मुखादिसाधनं भवति न सर्वेषामिति व्यवस्था तत्र शरीरोत्पत्तिनिमित्तं कर्मैव व्यवस्था-  
हेतुरितिविज्ञायते- प्रकारान्तरासंभवात् । शरीरकारणीभूतस्य कर्मण एतद्व्यवस्थाहेतुत्वमुपपादयति-  
परिपच्यमान इति, यस्यात्मनः कर्मणा शरीरमुत्पन्नं तच्छरीरं तस्यैवात्मनो भोगसाधनं भवति नान्य-  
स्येत्यर्थ, परिपच्यमान= फलोन्मुखः, प्रत्यात्मनियतः= तत्तदात्मव्यक्तिसमवेतः, कर्माशयः= अदृष्टम्,  
व्यवस्थापयति= उक्तभोगसाधनत्वव्यवस्था करोतीत्यर्थः । उपसंहरति- तदेवमिति, अत्र 'शरीरोत्पत्ति-  
निमित्तत्ववत्' इति वक्तव्यमासीत् । प्रकृतसंयोगपदार्थमाह- प्रत्यात्मेति, यन् रज्जुकल्पं शरीरस्य  
प्रत्यात्मव्यवस्थानं तदेवात्मनः शरीरेण संयोग इत्युच्यते एतादृशसंयोगस्यापि कारणं कर्मैवेत्यर्थः । किं  
वा यः रज्जु तेन तेन शरीरेण तस्य तस्यात्मनो भोगकारणीभूतः संयोगः स एव शरीराणां प्रत्यात्मव्य-  
वस्थानमित्युच्यते इत्यर्थः ॥ ६८ ॥

उक्तमन्यत्रातिदिशति- एतेनेति, एतेन= "शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत्" इत्यादिमूर्तैः शरीरोत्पत्त्या-  
दीनां कर्मसापेक्षत्वरूपेण। निरप्यः= स्वयंप. शरीराणां संप्रकृत्यातिशयमेति, कर्मसापेक्षत्वेन, प्रत्युक्तः=  
प्रत्याख्यात इत्यन्वयः, पूर्वपक्षितं शरीरोत्पत्तेः कर्मनिरपेक्षत्वात् शरीराणामेकरूपत्वं प्राप्नोति- सरो-  
गात्रनीरोगत्वादिलक्षणस्य विविधवैलक्षण्यस्य कारणसंभवात्, असन्मते च कर्मसापेक्षत्वात् शरीराणां  
विविधवैलक्षण्यं तन् संभवतीति कर्मनिरपेक्षत्वेनाऽऽपद्यमानः शरीराणामेकरूपत्वनियमः प्रत्याख्यात इति  
सूत्रार्थः । नियमो ह्येकरूपतेति अनियमः= अनेकरूपता= परस्परवैलक्षण्यमिति पदार्थः । अत्र- "ये तु  
मेनिरे न कर्मनिबन्धनः शरीरसर्गाऽपि तु प्रकृत्यादिनिबन्धन - प्रकृतयो हि स्वयमेव धर्माधर्मरूपनिमि-  
त्तानपेक्षा. सत्त्वरजसमोरूपतया प्रवृत्तिशीलाः स्वं स्व विकारमागमन्ते प्रतिबन्धापगमनात्र तु धर्माधर्मा-  
वपेक्षन्ते. तद् यथा कृपीवल्ः वेदारादपा पूर्णान् वेदरान्तरमपूर्णमाऽऽपि प्रावयिपुरा संनुमात्रं भिन्नति  
तासु निम्नाभिसर्पणस्वभावा अपहृतसेतवः स्वयमेव वेदाराग्रावयन्ति एवमाग्रावयन्ति प्रकृतयोपि  
विकारानिति यथाहुः- "निमित्तमप्रयोञ्जक प्रकृतीनां धरणमेदस्तु ततः क्षैत्रिकत्वम्" (योगसूत्रम्)  
इति तान् प्रत्याह- एतेनानियमः प्रत्युक्तः" इति तात्पर्यटीका, तदेतद् योगमाप्यैकैवमन्यादादुवीच्यते  
द्रष्टव्यम् । वस्तुतस्तु "एतेनानियमः प्रत्युक्तः" इत्येवं यः सूत्रपाठः स तु न संगतः प्रतिभाति- एतेन=  
पूर्वसूत्रोक्तकर्मसापेक्षत्वेनाऽनियमपदार्थस्य प्रत्याख्यानासंभवात् । अनियम इतिपाठप्रदपक्षे तु "प्रत्युक्तः"  
इत्यस्य 'उपपादितः' इत्यर्थो वक्तव्यः ।



## उपपन्नश्च तद्वियोगः- कर्मक्षयोपपत्तेः ॥ ७० ॥

कर्मनिमित्ते शरीरसंगं तेन शरीरेणात्मनो वियोग उपपन्नः । कस्मात् ? कर्मक्षयोपपत्तेः= उपपद्यते खलु कर्मक्षयः सम्यग्दर्शनात्, प्रक्षीणे मोहे वीतरागः पुनर्भवहेतुकर्म कायवाङ्मनो-भिर्न करोति इत्युत्तरस्याऽनुपचयः पूर्वोपचितस्य विपाकप्रतिसंवेदनात् प्रक्षयः, एवं प्रसवहेतो-रभावात् पतितेऽस्मिन् शरीरे पुनः शरीरान्तरानुत्पत्तेरप्रतिसंधिः । अकर्मनिमित्ते तु शरीरसंगं भूतक्षयानुपपत्तेस्तद्वियोगानुपपत्तिरिति ॥ ७० ॥

## तदऽदृष्टकारितमिति चेत् ? पुनस्तत्प्रसङ्गोऽपवर्गे ॥ ७१ ॥

अदर्शनं खलु अदृष्टमित्युच्यते. अदृष्टकारिता भूतेभ्यः शरीरोत्पत्तिः । न जात्वऽनुत्पत्तौ शरीरं द्रष्टा निरायतनो दृश्यं पश्यति. तच्चास्य दृश्यं द्विविधम्- विषयश्च नानात्वं चाऽव्यक्तात्मनोः तदर्थः शरीरसर्गः, तस्मिन्नऽवसिते चरितार्यानि भूतानि न शरीरमुत्पादयन्तीति

कर्मसापेक्षत्वमते स्वकीये अपन्नोपपत्तिं किं वा मरणोपपत्तिमाह- उपपन्न इति, तद्वियोगः= शरीर-वियोगः मृत्युरपवर्गोऽप्युपपन्नः- कर्मक्षयोपपत्तेः= शरीरसंयोगकारणीभूतानां कर्मणां फलभोगेन क्षये जाते शरीरवियोगः संभवत्येव, कर्मनिरोपेक्षत्वमते तु शरीरवियोगकारणासंभवाद् शरीरवियोगो नोपपद्यते इति सूत्रार्थः, उपपन्नश्चेति वाक्यं न प्रधानं सूत्रमित्यपि केचिन् । व्याचष्टे- कर्मनिमित्ते इति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- कर्मक्षयेति । कर्मक्षयोपपत्तिमाह- उपपद्यते इति, सम्यग्दर्शनात्= षोडशपदार्थविवेकज्ञानात् किं वा स्वस्वमत्तानुसारेण तत्त्वज्ञानात्, अयं च कर्मक्षय आत्यन्तिको मोक्षान्वयबहितपूर्वो विज्ञेयः । उक्तमुपपादयति- प्रक्षीणे इति, वीतरागः= रागहीनः पुरुषः पुनर्भवहेतुभूतम्= पुनर्भवेतुभूतं कर्म कायवाङ्मनोभिर्न करोतीति उत्तरस्य कर्मणोऽनुपचयः= संचयाभावः सिद्धः पूर्वोपचितस्य च कर्मणो विपाकप्रतिसंवेदनात्= भोगात् प्रक्षयो भवतीति कर्मक्षय उपपन्नः । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेण कर्मक्षये सति अस्मिन्= वर्तमाने शरीरे पतिते प्रसवहेतोरभावात्= जन्महेतुभूतकर्मणामभावात् पुनरस्यात्मनः शरीरान्तरं नोत्पद्यते इत्यऽप्रतिसन्धिः= शरीरवियोगः किं वा शरीराऽसंबन्ध आत्यन्तिकः सिद्धस्तेन मोक्षोपि सिद्धः कर्मसापेक्षत्वमते इत्यन्वयः । पूर्वपक्षिमते बाधकमाह- अकर्ममिति, पूर्वपक्षिमते तु कर्मनिरपेक्षणामेव भूतानां शरीरकारणत्वं तत्र भूतश्रयश्चानुपपन्न इति तद्वियोगानुपपत्तेः= शरीरवियोगो नोपपद्यते- शरीरकारणीभूतानां भूतानां क्षयासंभवादित्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् । प्रक्षीणे मोहे इत्यादिकं सर्वं दुःखजन्यप्रवृत्तित्वत्प्रभाष्ये द्रष्टव्यम् ॥ ७० ॥

ननु तन्= तयोः= प्रकृतिपुरणयोर्दृष्ट अदृष्टम्= अदर्शनं तत्कारितम्= तत्कृतः शरीरसंयोग इति प्रकृतिपुरणदर्शनेन शरीरसंयोगो निवर्तते इति नास्मन्मते मोक्षानुपपत्तिरित्याशङ्कते- तदिति, अत्र दोषमाह- पुनरिति, अपन्नो= मोक्षान्वयात्प्राप्तमपि प्रकृतिपुरणदर्शनकारणत्वात्मभावाददर्शनं प्राप्तमिति तेनादर्शनेन पुनः= अप्रशान्तिन्तरमपि तज्प्रसङ्गः= शरीरसंयोगप्रसङ्ग इति पूर्वपक्षिमते दोष इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अदर्शनमिति, मूलपदवाच्यशब्देन प्रकृतिपुरणयोर्दर्शनं प्राप्तमित्यर्थः । अदृष्टकारिता= प्रकृतिपुरणदर्शनकृता । पूर्वपक्षी स्वमतमाह- न जात्वित्यादिना, द्रष्टा= आत्मा, निरायतनः= निराश्रयः= शरीररहितः, पश्यति= द्रष्टुमर्हति, तथा च दृश्यदर्शनार्थमेव शरीरमित्यर्थः । दृश्यद्वैविव्यमाह- तच्चेति, अस्त्य= आत्मनः, विषयाः शब्दस्पर्शादयः, अव्यक्तात्मनोः= प्रकृतिपुरणयोः नानात्वम्= भेदश्च दृश्यः, शरीरसर्गश्च तदर्थः= उक्तद्विविधदृश्यदर्शनार्थः- शरीरं विना दृश्यदर्शनासंभवादित्यर्थः, अस्मिन्= दृश्यदर्शने अवसिते= समाप्ते सति शरीरान्तर्गतरतेः पन्थभूतस्य दर्शनस्य समाप्त्या चरितार्यानि=

उपपन्नः शरीरवियोग इति, एवं चेन्नन्यसे ? पुनस्तत्प्रसङ्गोऽपवर्गे= पुनः शरीरोत्पत्तिः प्रसज्यते इति= या चानुत्पन्ने शरीरे दर्शनानुत्पत्तिरदर्शनाभिमतता या चापवर्गे शरीरनिवृत्तौ दर्शनानुत्पत्तिरदर्शनभूता नैतयोरदर्शनयोः कचिद् विशेष इत्यदृशनेत्याऽनिवृत्तेरपवर्गे पुनः शरीरोत्पत्तिप्रसङ्ग इति ॥

चरितार्थता विशेष इति चेत् ?

न- करणाऽकरणयोरारम्भदर्शनात् ॥

चरितार्थानि भूतानि दर्शनावसानाद् न शरीरान्तरमारभन्ते इत्ययं विशेषः. एवं चेदुच्यते ? न- करणाकरणयोरारम्भदर्शनात्= चरितार्थानां भूतानां विषयोपलब्धिकरणात् पुनः पुनः शरीरारम्भो दृश्यते. प्रकृतिपुरुषयोर्नानात्वदर्शनेत्याऽकरणाद् निरर्थकः शरीरारम्भः पुनः पुनर्दृश्यते. तस्मादकर्मनिमित्तायां भूतसृष्टौ न दर्शनार्था शरीरोत्पत्तिर्युक्ता. युक्ता तु कर्मनिमित्ते सगैर् दर्शनार्था शरीरोत्पत्तिः ।

कृतार्थानि भूतानि शरीरं नोत्पादयन्तीति शरीरवियोगः= मोक्षोऽस्मन्मतेऽप्युपपन्न इत्यर्थः । पूर्वपक्षमुपसंहरति- एवं चेदिति । उक्ते दोषमाह- पुनरिति । उक्ते व्याचष्टे- पुनरिति, पुनः= मोक्षानन्तरमपि । मोक्षानन्तरमपि पूर्वपक्षिमते संसारापत्तिमुपादयति- या चेति, अदर्शनाभिमतता= अदर्शनाद्या, एतयोः= शरीरोत्पत्तिपूर्वभाविनः मोक्षावस्थाभाविनश्चादर्शनस्य न कचिद्= कस्मिंश्चिदप्यंशे= कश्चिद्विशेष उपलभ्यते, अपवर्गे= मोक्षावस्थायामपि अदर्शनेत्याऽनिवृत्तेः= सत्त्वादेव पुनः= मोक्षानन्तरमपि शरीरसंबन्धः स्यादेवेत्यन्वयः, यदा हि प्रकृतिपुरुषाददर्शनेमेव शरीरकारणं तदा तादृशादर्शनं यथा शरीरोत्पत्तेः पूर्वं संभवति तथा मोक्षावस्थायामपि संभवति- दर्शनकारणाभावात् पूर्वजातदर्शनस्य च क्षणिकत्वेन विनाशादिति तादृशादर्शनेन मोक्षानन्तरमपि शरीरसंयोगः स्यादेवेत्यर्थः, स्पष्टमन्यत् ॥

यददृशनेयोरविशेष उक्तस्तत्र विशेषमाह- चरितार्थतेति, शरीरोत्पत्तेः पूर्वं भूतानां चरितार्थता नास्ति- भोगस्याऽवशेषात्. अपवर्गे जाते तु भोगाभावाद् भूतानां चरितार्थता भवतीत्ययं विशेषस्तथा चैतादृशचरितार्थतया प्रतिबन्धात् मोक्षानन्तरं शरीरसंबन्धाभाव उपपद्यते इत्यर्थः । एतन्निराकरोति- नेति, परिहारहेतुमाह- करणेति, द्विविधं हि दृश्यमुक्तं तत्र पूर्वजन्मानि शब्दादिदृश्यदर्शनस्य कर्मणं संपादनं जातमेव प्रकृतिपुरुषयोर्भेददर्शनस्य च संपादनं न जातमिति दृश्यदर्शनस्य करणाऽकरणयोः शरीरारम्भः= शरीरोत्पत्तिः समानैव दृश्यते इति विषयोपभोगसंपादनेन चरितार्थैरपि भूतैरुत्तरोत्तरं शरीरोत्पत्तिर्यथा मोक्षात्पूर्वं दृश्यते तथा मोक्षानन्तरमपि स्यादेवेति दोषस्त्वदवश्य एवेत्यर्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- चरितार्थानीति, दर्शनावसानात्= दृश्यदर्शनममास्या चरितार्थानीत्यन्वयः । उत्तरमाह- नेति । उक्ते व्याचष्टे- चरितार्थानामिति, विषयोपलब्धिकरणात्= विषयोपभोगसंपादनात् चरितार्थानाम्= चरितार्थैरपि भूतैर्यथा मोक्षात्पूर्वं पुनः पुनः शरीरोत्पादनं दृश्यते तथा मोक्षानन्तरमपि चरितार्थैरपि भूतैः शरीरोत्पादनं स्यादिति मोक्षानन्तरमपि शरीरसंयोगात् समंसाग्वापत्तित्तदवस्थैरेति दृश्यदर्शनकरणपक्षेपि शरीरारम्भ आपद्यते इत्यन्वयः, दर्शनम्याकरणपक्षे व्यर्थमपि शरीरारम्भमाह- प्रकृतीति, नानात्वदर्शनस्य= भेददर्शनस्यैव प्रधानत्वेन तदकृष्णात् शरीरारम्भो निरर्थक इतिमात्रः । उपसंहरति- तस्मादिति, अकर्मनिमित्तायां भूतसृष्टौ= पूर्वपक्षिमते शरीरोत्पत्तिदर्शनार्था= प्रकृतिपुरुषभेददर्शनार्था न संभवति- अद्यावधि भेददर्शनेत्याऽजातत्वात्, अन्यथा क्लृपारम्भकालिकशरीरसंयोगेनैव तादृशभेददर्शनस्य सिद्धिः स्यात् तथा चाभेदेनशरीरसंयोगो न स्यादिति शरीराभाव एव स्यादित्यर्थः । न्यमने शरीरोत्पत्तेर्दर्शनार्थत्वसंभवमाह- युक्तेति, कर्मसापेक्षन्यमने तु कर्मणामाद्यावधि श्रयाभावेन भेददर्शनेत्यादत्त-

कर्मविपाकसंवेदनं दर्शनमिति तददृष्टकारितमिति च कस्यचिद् दर्शनम्= अदृष्टं नाम परमाणूनां गुणविशेषः क्रियोहेतुस्तेन प्रेरिताः परमाणवः संमूर्च्छिताः शरीरमुत्पादयन्तीति तद् मनः समाविशति स्वगुणेनादृष्टेन प्रेरितम्. समनस्के शरीरे द्रष्टुरुपलब्धिर्भवतीति । एतस्मिन् वै दर्शने गुणानुच्छेदात् पुनस्तत्प्रसङ्गः= अपवर्गोऽपवर्गे शरीरोत्पत्तिः- परमाणुगुणस्यादृष्टस्याऽनुच्छेद्यत्वादिति ॥ ७१ ॥

## मनःकर्मनिमित्तत्वाच्च संयोगानुच्छेदः ॥ ७२ ॥

मनोगुणेनादृष्टेन समावेशिते मनसि संयोगव्युच्छेदो न स्यात्. तत्र किं कृतं शरीरादप- सर्पणं मनस इति? । कर्माशयक्षये तु कर्माशयान्तराद् विपच्यमानादपसर्पणोपपत्तिरिति । अदृष्टा- देवापसर्पणमिति चेत्? , योऽदृष्टः शरीरोपसर्पणहेतुः स एवापसर्पणहेतुरपीति न- एकस्य जीवन- प्रायणहेतुत्वानुपपत्तेः= एवं च सति एकमदृष्टं जीवनप्रायणयोर्हेतुरिति प्राप्तं नैतदुपपद्यते ॥ ७२ ॥

मैणां चाभिमुख्याभावेनाऽजातेपि भेददर्शने भेददर्शनार्था शरीरोत्पत्तिः संभवतीत्यर्थः प्रतिभाति, अन्यत्तु भाष्यकार एव विज्ञानातीत्यलम् ॥

परिहर्तुं जैनमतमुपक्षिपति- कर्मेति, यत् कर्मविपाकसंवेदनम्= कर्मफलभोगः किं वा कर्मफलभोग- ज्ञानं तदेव दर्शनं तत्रादृष्टजन्यमिति कस्यचित्= जिनस्य दर्शनम् । उक्तं व्याचष्टे- अदृष्टमिति, तेन= अ- दृष्टेन, संमूर्च्छिताः= संयुक्ताः, तत्= शरीरमुत्पन्नम्, स्वगुणेनादृष्टेन प्रेरितं मनः शरीरे समाविशतीत्य- न्वयः, द्रष्टुः= आत्मनः, उपलब्धिः= विषयोपलब्धिः आत्मज्ञानं वा । उक्तमते दोषमाह- एतस्मिन्निति । उक्तं व्याचष्टे- अपवर्गं इति, अत्र हेतुमाह- परमाणुगुणस्येति, उक्तमते शरीरोत्पत्तिकारणीभूतस्य पर- माणुगुणस्य विनाशासंभवादपवर्गानन्तरमपि शरीरोत्पत्तिः स्यादेवेत्यर्थः । पूर्वपक्षप्रतिपादनस्य याथात्म्यं तु जैनमन्थेवैव द्रष्टव्यम् । अत्र- “अपरे त्वार्हता अदृष्टं परमाणुगुणं वर्णयन्ति= पार्थिवादीनामणूनां मनसश्च गुणोऽदृष्टं तत्र पार्थिवाद्यां अणवः स्वादृष्टप्रयुक्ताः शरीरमारभन्ते मनश्च स्वगुणप्रयुक्तं शरीरमाविशति तत्र स्वकादेवाऽदृष्टात् पुद्गलस्य सुखदुःखोपभोगं साधयति न तु पुद्गलस्य भ्रमोऽदृष्टमिति. सांख्यवक्तेषा- मपि द्विगन्तराणां पुनस्तत्प्रसङ्गोऽपवर्गं एतदुपपादयति ” इति तात्पर्यटीका ॥ ७१ ॥

उक्तजैनमते सूत्रकारोपि दोषमाह- मन इति, “संयोगानुच्छेदः” इत्यत्र ‘संयोगस्यानुच्छेदः’ इतिवक्तव्यमासीत् । उक्तरीत्या जैनमते शरीरसंयोगो मनःकर्मनिमित्तकः= मनोवृत्त्यदृष्टनिमित्तकोऽस्ति तत्र मनोगुणस्यादृष्टस्य निवृत्त्यसंभवात् संयोगानुच्छेदः शरीरवियोगो नोपपद्यते इति मग्णानुपपत्ति- प्रसङ्ग इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- मनोगुणेनेति, मनसि शरीरे समावेशिते, संयोगव्युच्छेदः= शरीरसंयोगा- भावो न स्यादित्यन्वयः । उक्तमतमाश्रियति- तत्रेति, तत्र= एवं सति, स्यादिति शेषः । स्वमते मरणोप- पत्तिमाह- कर्मेति, कर्मसापेक्षत्वमते तु शरीरसंयोगकारणीभूतकर्मणः क्षये जाते शरीरवियोगकारणी- भूताद् विपच्यमानान्= फलोन्मुखात् कर्माशयान्तरान्= कर्मान्तरादपसर्पणस्य= शरीरवियोगस्योपपत्तिः संभवति । नन्वस्मन्मतेप्युक्तादृष्टादेवापसर्पणम्= शरीरवियोगः संभवति संयोगवदित्याहृष्टे- अदृष्टा- देवेति । उक्ते दोषमाह- य इति, शरीरोपसर्पणम्= शरीरसंयोगः, त्वन्मते एकस्मैवादृष्टस्योपसर्पणाप- सर्पणहेतुत्वं प्राप्तं तत् न संभवतीत्यर्थः, मनन्वैवस्यैवादृष्टस्य संभवात्. अनेकादृष्टस्वीकारे च तत्कार्य- योर्जीवनमरणयोर्भूषणदापत्तिः स्यात्. क्रमेणानेकादृष्टस्वीकारे च क्रमनियामकाभावाद्भिन्निगमनादिद- स्तात्प्राप्यदृष्टान्तस्वीकारे चानन्वयेति दोषा इत्याशयः । प्रतिषेधहेतुमाह- एकस्येति, प्रायणम्= मृत्युः, जीवनप्रायणयोः परस्परविरोधान् तदुभयकारणत्वमेकस्यादृष्टस्य न संभवतीत्यर्थः । उक्तं विशदयति- एवमिति, एवं च सति= उक्तपूर्वक्षेपेण, उक्तं परिहरति- नैतदिति, स्पष्टमन्यन् ॥ ७२ ॥

## नित्यत्वप्रसङ्गश्च- प्रायणानुपपत्तेः ॥ ७३ ॥

विपाकसंवेदनात् कर्माशयक्षये शरीरपातः प्रायणम्, कर्माशयान्तराच्च पुनर्जन्म । भूतमा-  
त्रात् कर्मनिरपेक्षात् शरीरोत्पत्तौ कस्य क्षयात् शरीरपातः= प्रायणमिति ? प्रायणानुपपत्तेः खलु  
वै नित्यत्वप्रसङ्गं विद्मः, यादृच्छिके तु प्रायणे प्रायणभेदानुपपत्तिरिति ॥ ७३ ॥

“पुनस्तत्प्रसङ्गोऽप्यवर्गोऽयम्” एतत्समाधित्सुराह—

अणुश्यामतानित्यत्ववदेतत् स्यात् ॥ ७४ ॥

यथाऽणोः श्यामता नित्या अग्निसंयोगेन प्रतिबद्धा न पुनरुत्पद्यते एवमदृष्टकारितं शरी-  
रमपवर्गं पुनर्नोत्पद्यते इति ॥ ७४ ॥

न- अकृताभ्यागमप्रसङ्गात् ॥ ७५ ॥

नायमस्ति दृष्टान्तः, कस्मात् ?, अकृताभ्यागमप्रसङ्गात्= अकृतम्= प्रमाणतोऽनुपपन्नं  
तस्याऽभ्यागमः= अभ्युपपत्तिः= व्ययसायः, एतत्त्रयधानेन प्रमाणतोऽनुपपन्नं मन्तव्यम्;

पूर्वपक्षिमते शरीरसंयोगस्य नित्यत्वापत्तिदोषमाह- नित्यत्वेति, प्रायणानुपपत्तेः= दृक्शरीरत्या  
मरणानुपपत्त्या शरीरसंयोगस्य नित्यत्वं स्यात् तत्रापवर्गानुपपत्तिरपि पूर्वपक्षिमते विज्ञेयेति सूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे- विपाकेति, विपाकसंवेदनात्= कर्मफलभोगात्, जन्मकारणमाह- कर्मेति, तदनेन स्वमते  
कर्माभिर्जन्ममरणयोरुपपत्तिः प्रदर्शिता । पूर्वपक्षिमते काका मरणानुपपत्तिमाह- भूतेति । मरणानुपपत्तौ  
शरीरसंयोगस्य नित्यत्वापत्तिमाह- प्रायणानुपपत्तेरिति । ननु मरणं यादृच्छिकम्= निर्हेतुकमेव भवती-  
त्याशङ्क्याह- यादृच्छिकेः इति, मरणस्य निर्हेतुकत्वे प्रायणभेदस्य= प्रत्यक्षसिद्धस्य भृत्योगेनैकवित्यत्व-  
स्यानुपपत्तिरस्ति- कारणभेदं विना कार्यभेदानुपपत्तेरित्यर्थः, अस्मन्मते तु सर्वमिदं कर्मवैलक्षण्यादुपपद्यते  
इति न कोपि दोषः ॥ ७३ ॥

अग्निमसृजमवतारयति- पुनरिति, अपवर्गो जाते प्रदर्शितायाः शरीरसंयोगापत्तेरभावमुपपादयति  
अनेन सूत्रेण पूर्वपक्षीत्यर्थः । एतत्समाधित्सुः= उक्तदोषसमाधानेच्छुः पूर्वपक्षी । अणुश्यामतेति- यथा  
परमाणुश्यामता नित्याप्यग्निसंयोगान्नश्यति न च पुनरुत्पद्यते तथा एतत्= अपवर्गानन्तरं शरीरसंयोगा-  
पत्यभावः स्यात्= संभवतीति नापवर्गानन्तरमस्मन्मतेपि पुनः शरीरसंयोगापत्तिदोष इति सूत्रार्थः, अत्र  
“अणुश्यामतानित्यत्ववन्” इत्यत्र ‘अणुश्यामतानुत्पत्तिवन्’ इति किं वा ‘अणुश्यामताविनाशनित्य-  
त्ववन्’ इति वक्तव्यमासीत् । किं वा यथाऽणुश्यामताया अनित्यत्वमुपपद्यते तथाऽस्मन्मतेपि एतत्=  
शरीरसंयोगानित्यत्वं स्यात्= उपपद्यते इति न मरणापवर्गयोरनुपपत्तिरित्येवं सूत्रं व्याख्येयम् । व्याचष्टे-  
यवेति, अणोः= परमाणोः, प्रतिबद्धा= विनष्टा । प्रकृतमाह- एवमिति, अदृष्टकारितम्= परमाणुगुण-  
भूताददृष्टजन्यं शरीरं तादृशाददृष्टनिवृत्त्या निवृत्तमपवर्गानन्तरं नोत्पद्यते इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यन् ॥ ७४ ॥

कर्मनिरपेक्षत्वमतं निराकरोति- नेति, कर्मनिरपेक्षत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह- अकृ-  
तेति, कर्मनिरपेक्षत्वमते अकृतवानामेवात्मना कर्मणां फलभोगस्याभ्यागमप्रसङ्गः= प्रातिप्रसङ्गोक्ति स च  
न युक्त इत्यन्वयः, दृश्यमानस्य फलभोगस्य कर्मनिरपेक्षत्वमने निष्कारणकत्वं प्राप्नोति तत्र न संभवति-  
कार्यमात्रस्य सकारणकत्वनियमादिति सूत्रार्थः । वस्तुस्तु पूर्वसूत्रोक्तार्थस्य साक्षात् प्रत्याख्यानमुपेक्ष्या-  
ऽकृताभ्यागमदोषप्रदर्शनं नातीव हृदयङ्गमं भवति, किं वाद्विकृतमिति दाम उपसंहरन् पूर्वपक्षिमते साक-  
त्येन दोषमाहेति समाधेयमित्यलमनयोः सूत्रकारभाष्यकारयोर्विरोधनया यतः छात्राणां हेतुशैथन्ययोजनम्  
ज्ञातमिति संभावयामि । व्याचष्टे- नायमिति, अयम्= पूर्वसूत्रोक्तः । दृष्टदृष्टान्तम्यानुपपत्तेर्हेतुं प्रिक्ता-  
सने- कस्मादिति । हेतुमाह- अदृष्टेति, अकृतवदस्यार्थमाह- प्रमाणत इति, तस्य= प्रमाणतोऽनुपपत्तस्य,

तस्मान्नायं दृष्टान्तः- न प्रत्यक्षं न चानुमानं किञ्चिदुच्यते इति, तदिदं दृष्टान्तस्य साध्यसमत्व-  
मभिधीयते इति । अथ वा- नाकृताभ्यागमप्रसङ्गात्= अणुश्यामतादृष्टान्तेनाऽकर्मनिमित्तां शरी-  
रोत्पत्तिं समादधानस्य अकृताभ्यागमप्रसङ्गः= अकृते सुखदुःखहेतौ कर्मणि पुरुषस्य सुखं दुःख-  
मभ्यागच्छतीति प्रसज्येत, ओमितिव्रतः प्रत्यक्षानुमानागमविरोधः ।

प्रत्यक्षविरोधस्तावत्- भिन्नाभिदं सुखदुःखं प्रत्यात्मवेदनीयत्वान् प्रत्यक्षं सर्वशरीरिणांम् ।  
को भेदः?, तीव्रं मन्दं चिरमाणुं नानापकारमेकप्रकारम् इत्येवमादिर्विशेषः । न चास्ति प्रत्या-  
त्मनियतः सुखदुःखहेतुविशेषः, न चाऽसति हेतुविशेषे फलविशेषो दृश्यते । कर्मनिमित्ते तु  
सुखदुःखयोगे कर्मणां तीव्रमन्दतोपपत्तेः कर्मसंचयानां चोत्कर्षांपर्कषाभावाद् नानाविधैकविध-  
भावाच्च कर्मणां सुखदुःखभेदोपपत्तिः, सोयं हेतुभेदाभावाद् दृष्टः सुखदुःखभेदो न स्यादिति  
प्रत्यक्षविरोधः ॥

अभ्यागमपदार्थमाह- अभ्युपपत्तिरिति, व्यवसायः= स्वीकारः । पर्यवसितमाह- एतदिति, एतत् प्रमाण-  
तोनुपपन्नमित्यन्वयः, किं वा एतन्ब्रह्मशानेन= जैनमतश्रद्धाविशिष्टेनेत्यन्वयः । उपसंहरति- तरमादिति,  
तस्मात्= उक्तदृष्टान्तरयानुपपन्नत्वात्, उक्ते हेतुमाह- नेति, प्रत्यक्षं वाऽनुमानं वा प्रमाणं स्वमते नोच्यते  
दृष्टान्तमात्रमुच्यते स च दृष्टान्तोप्यनुपपन्न इति न तेन स्वपक्षसिद्धिः संभवतीत्यन्वयः । अणुश्यामतावन्  
शरीरोत्पत्त्यादीनां कर्मनिरपेक्षत्वस्वीकारे ह्यकृताभ्यागमदोषः= फलभोगस्य निर्हेतुकत्वापत्तिदोषोस्ती-  
त्यर्थः । उक्ते दोषान्तरमप्याह- तदिदमिति । शरीरोत्पत्त्यादीनां यथा निर्हेतुकत्वं साध्यमस्ति न तु सिद्धं  
तथाऽणुश्यामताया अपि पुनरनुपपत्तेर्दृष्टान्तभूताया निर्हेतुकत्वं साध्यमेवास्तीति दृष्टान्ते साध्यसमत्वं  
दोष इत्यर्थः, अत्र= “ न च परमाणुश्यामताप्यकारणा पार्थिवरूपत्वात् लोहितादिवदित्यनुमानेन तस्या  
अपि पाकजत्वाभ्युपगमादितिभावः ” इति तात्पर्यटीका । सूत्रस्य सरलार्थमाह- अथ वेति । अणुश्या-  
मतेति- यथा परमाणुश्यामता कर्मनिर्पेक्षैव जायते नश्यति च तथा शरीरमपि कर्मनिरपेक्षमेव जायते  
नश्यति चेति समादधानस्य जैनस्य मतेऽकृताभ्यागमदोषः प्रसज्यते इत्यन्वयः । उक्तं ध्याचष्टे- अकृते  
इति, कर्मनिरपेक्षत्वमते सुखदुःखादिकं सर्वमकारणकं स्यात् न चैतद् युक्तम्- कार्यमात्रस्य सकारणत्व-  
नियमादित्यर्थः, अभ्यागच्छतीति= प्राप्नोति, स्पष्टमन्यत् । अकृताभ्यागमदोषस्वीकारे बाधकमाह- जौ-  
मिति, ओमितिव्रतः= अकृताभ्यागमदोषं स्वीकुर्वतः । प्रत्यक्षादिविरोधश्चाग्रे स्पष्टः ॥

प्रत्यक्षविरोधमुपपादयति- प्रत्यक्षविरोध इति, प्रत्यात्मवेदनीयत्वान् सर्वशरीरिणाभिदं सुखदुःखं  
भिन्नमिति प्रत्यक्षं तत्राऽकृताभ्यागमपक्षे सुखादीनां निर्हेतुकत्वेन भेदो न संभवतीति भेदप्रत्यक्षविरोध  
इत्यन्वयः, कारणभेदं विना कार्यभेदानुपपत्तेरित्यर्थः । सुरादीनां भेदं जिज्ञासते- क इति । भेदमाह-  
तीव्रमिति, किञ्चित् सुखादिकं तीव्रं किञ्चित् मन्दमिति तीव्रत्वादिलक्षणो विशेष एवात्र भेदपदार्थः ।  
चिगम्= चिरेण= चिरम्यायि. आणु= अचिरस्थायि इति चार्थः । पूर्वपक्षमते सुखादिहेतुभेदस्याभावमाह-  
न चेति । हेतुभेदाभावे फलभेदासंभवमाह- न चासतीति, फलविशेषः= फलभेदः, दृश्यते= उपपद्यते ।  
स्वमते सुखादिभेदस्योपपत्तिमाह- कर्मनिमित्ते इति, अरमन्मते तु सुरादियोगः कर्मनिमित्तक इति  
कर्मणां तीव्रत्वमन्दत्वाभ्यां सुरादीनां तीव्रत्वमन्तुल्ये कर्मसंचयानामुत्कर्षात् आणु= शीघ्रम् अपकर्षाच्च  
चिरेण सुरादिकं भवतीति. कर्मणां नानाविधत्वात् सुरादीनां नानाप्रकारत्वम् एकविधत्वाच्चैकरूपकार-  
त्वमुपपद्यते इत्यन्वयः । उपसंहरति- सोयमिति, पूर्वपक्षमते हेतुभेदाभावात्= कर्मभेदाभावात्= कर्म-  
णामकारणत्वात् दृष्टः= प्रत्यक्षोपि सुखदुःखभेदो न संभवतीति प्रत्यक्षविरोधः- कार्यभेदस्य कारण-  
भेदाधीनत्वादित्यर्थः ॥





इतिविरुद्धघते, सेयं पापिष्ठानां मिथ्यादृष्टिः— 'अकर्मनिमित्ता शरीरसृष्टिरकर्मनिमित्तः सुख  
दुःखयोगः' इति ॥ ७५ ॥

॥ इति चात्स्यायनीये न्यायभाष्ये तृतीयाध्यायद्वितीयमाहिकं समाप्तम् ॥

॥ तृतीयाध्यायश्च समाप्तः ॥

पूर्वपक्षिदर्शने तथोभयम्= उक्तप्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणमुपदेशफलं विरुध्यते— पुण्यपापयोरभावे तत्प्रवृत्तिनिवृ-  
त्त्योरसंभवादित्यन्वयः, किं वा 'नास्ति कर्म नास्ति च कर्मफलम्' इत्युभयमागमेन विरुध्यते इत्यन्वयः ।  
किं वा तथोभयम्= ऋषीणां धर्माधर्मप्रतिपादनम् "नास्ति कर्म सुचरितं दुश्चरितं वा" इत्येतस्यां दृष्टौ=  
दर्शने= नास्तिकमते "कर्मनिमित्तः पुरुषाणां सुखदुःखयोगः" इतिहेतोर्विरुध्यते इत्यन्वयः । उपसंहरति-  
सेयमिति, मिथ्यादृष्टिः भ्रान्तिः, मिथ्यादृष्टिस्वरूपमाह— अकर्मनिमित्तेति । तथा च सांसारिकपदार्थ-  
मात्रस्य कर्मनिमित्तत्वादकर्मनिमित्तत्वं न स्वीकार्यमित्यर्थः । स्पष्टमन्वृ ॥

॥ इति शरीरस्यादृष्टजन्यत्वप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

अत्र— "आत्मा शरीरं करणमयीं शुद्धिर्भवेत्तथा ।

यद् यथा वस्तु तत्त्वेन तद् तथैवोपपादितम् ॥ "

इत्येतदध्यायप्रतिपादितवार्थमप्रहपरं वातिकम् ॥ ७५ ॥

॥ इति पञ्चनदीयसुदर्शनाचार्यशास्त्रिनिर्मिता न्यायभाष्यतृतीयाध्यायस्य  
प्रसन्नपद्मार्थ्या ध्याय्या समाप्ता ॥

अथ  
सटीके

॥ न्यायभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥



मनसोऽनन्तरं प्रवृत्तिः परीक्षितव्या, तत्र खलु यावद् धर्माधर्माश्रयशरीरादि परीक्षितं  
सर्वा सा प्रवृत्तेः परीक्षेत्याह—

प्रवृत्तिर्यथोक्ता ॥ १ ॥

तथा परीक्षितेति ॥ १ ॥

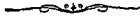
प्रवृत्त्यनन्तरास्ताहिं दोषाः परीक्ष्यन्तामित्यत आह—

तथा दोषाः ॥ २ ॥

परीक्षिता इति, बुद्धिसमानाश्रयत्वादात्मगुणाः, प्रवृत्तिहेतुत्वात् पुनर्भवप्रतिसंधानसाम-  
र्थ्याच्च संसारहेतवः, संसारस्याऽनादित्वादिनादिना प्रवन्द्येन प्रवर्तन्ते । मिथ्याज्ञाननिवृत्ति-

अथ

चतुर्थाध्यायप्रसन्नपदा



नमस्कृत्वा हृषीकेशं बाजिवक्त्रविराजितम् ।

चतुर्थाध्यायटीकेयं न्यायभाष्यस्य तन्यते ॥

चतुर्थाध्यायमारभते— मनस इति, मनोनिरूपणानन्तरं संप्रतीत्यर्थः, नमश्चायं प्रमेयसंप्रदसूत्रे  
द्रष्टव्यः । प्रवृत्तिश्च धर्माधर्मस्वरूपेति पूर्वमुक्तम् । अभिमसूत्रमतारयति— तत्रेति, धर्माधर्मौ आश्रयः=  
कारणं यस्य शरीरादेस्तद् धर्माधर्मोऽश्रयं शरीरादि, किं वा शरीरे एव धर्माधर्मयोरारचणसंभवात् शरीरस्य  
धर्माधर्माश्रयत्वं विज्ञेयम्, धर्माधर्मकार्यभूतानां शरीरादीनां परीक्षणेन तदकारणीभूतयोर्धर्माधर्मयोः सत्त्वं  
सिद्धं सत्त्वव्यवस्थापनमेव च परीक्षणमिति प्रवृत्तिपरीक्षा जातैरेत्यर्थः, धर्मलक्षणं च “चोदनालक्षणयो  
धर्मः” इति, धर्मविपरीतश्चाधर्मस्तदेतद् दुःखजन्मेतिसूत्रभाष्ये व्युत्पादितमेव, कल्याणकर्मणां धर्मत्वे  
तद्विपरीतानां चाधर्मत्वे न कस्यापि वैमत्यमिति न प्रवृत्तेर्विशेषपरीक्षणवश्यकता । प्रवृत्तिरिति— प्रवृत्ति-  
र्थयोक्ता= “प्रवृत्तिर्वागबुद्धिशरीरारम्भ १-१-१७” इति सूत्रे यादृशमुक्ता तादृशेव मन्तव्येति सूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे— तथेति, अत्र शेष इति शेषः, यथा वक्ता= वक्षिता तथा शरीरादिपरीक्षणेन परीक्षिता— शरी-  
रादिकारणीभूता प्रवृत्तिरित्यर्थः ॥ १ ॥ ॥ इति प्रवृत्तिपरीक्षणं समाप्तम् ॥

अध्यायत्रयवान्याना व्याख्याविशदमित्तैः ।

शङ्के स्वल्पमिदं भाष्यं छिष्टं शिष्टमितः परम् ॥

अभिमसूत्रमतारयति— प्रवृत्त्यनन्तरा इति, प्रवृत्त्यनन्तरमुक्ता इत्यर्थः । तथेति— तथा= प्रवृत्ति-  
वद् दोषा अपि यथोक्ता= “प्रवर्तनालक्षणा दोषाः १-१-१८” इति सूत्रोक्तम्यस्याः परीक्षिता एव  
विशेषाः— दोषस्वरूपेपि वादिना वैमत्याभावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— परीक्षिता इति, अप्रापि शेष  
इति शेषः । विशेषवचन्यमाह— बुद्धीति, पदार्थज्ञानं विना तद्विषया रागादयो न सम्भवन्तीति यत्रात्मनि  
ज्ञानं तत्रैव रागादय इति सामानाधिकरण्यास्य लोकं दर्शनाद् रागादयो दोषा यदि समानाश्रया इति

स्तत्त्वज्ञानात् तन्निवृत्तौ रागद्वेषप्रबन्धोच्छेदेऽपवर्ग इति । प्रादुर्भावतिरोधानधर्मका इत्येवमाद्युक्तं दोषाणामिति ॥ २ ॥

“ प्रवर्तनालक्षणा दोषाः १-१-१८ ” इत्युक्तं तथा चेमे मानेर्ष्याऽमूयाविविचित्सा-  
मत्सरादयः ते कस्मान्नोपसंख्यायन्ते ? इत्यत आह—

तत्रैराश्यम्— रागद्वेषमोहार्थान्तरभावात् ॥ ३ ॥

तेषां दोषाणां त्रयो राशयः= त्रयः पक्षाः— रागपक्षः— कामो मत्सरः स्पृहा तृष्णा लोभ इति. द्वेषपक्षः— क्रोध ईर्ष्याऽमूया द्रोहोऽमर्ष इति, मोहपक्षः— मिथ्याज्ञानं विचिकित्सा मानः प्रमाद इति. त्रैराश्यान्नोपसंख्यायन्ते इति । लक्षणस्य तर्ह्यऽभेदात् त्रित्वमनुपपन्नम् । नानुपपन्नम्— रागद्वेषमोहार्थान्तरभावात्= आसक्तिलक्षणो रागः, अमर्षलक्षणो द्वेषः, मिथ्या-  
प्रतिपत्तिलक्षणो मोह इति, एतत् प्रत्यात्मवेदनीयं सर्वशरीरिणाम्= विज्ञानात्ययं शरीरी रागमुत्पन्नम्— ‘अस्ति मेऽध्यात्मं रागधर्मः’ इति, विरागं च विज्ञानाति— ‘नास्ति मेऽध्यात्मं रागधर्मः’ इति. एवमितरयोरपीति । मानेर्ष्यामूयाप्रभृतयस्तु त्रैराश्यमनुपपत्तिता इति नोपसंख्यायन्ते ॥ ३ ॥

दोषाणामात्मगुणत्वं सिद्धम्— बुद्धेरात्मगुणत्वात् । दोषाणां संसारहेतुत्वमाह— प्रवृत्तीति, प्रवृत्तिहेतु-  
त्वात्= धर्माधर्महेतुत्वात् तदेतद् दुःखजनमेतिसूत्रभाष्ये स्पष्टम्, पुनर्भवप्रतिसंधानसामर्थ्यात्= पुनर्भवं-  
संपादनसमर्थत्वात्= विविधसंस्कारजनकत्वादितियावत् । दोषाणामनादित्वमाह— संसारस्येति, दोषकार्यस्य  
संसारस्याऽनादित्वे दोषाणामनादित्वं स्पष्टमेव । दोषाणां निवृत्तिकारणमाह— मिथ्येति, तत्त्वज्ञानान्मि-  
थ्याज्ञाननिवृत्तिः तन्निवृत्तौ= मिथ्याज्ञाननिवृत्तौ रागादिदोषाणां निवृत्तिस्ततश्चापवर्गः । प्रादुर्भावतिरो-  
धानधर्मकाः= उत्पादविनाशाशालिनो दोषाः । उपसंहरति— इत्येवमिति, इत्येवमादि= इत्यादिकं दोषाणाम्=  
दोषविवयकं यदुक्तमस्ति तदुक्तमेवेत्यन्वयः । अन्यत् कीतरागेतिसूत्रप्रकरणे द्रष्टव्यमित्यलम् ॥ २ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति— प्रवर्तनेति, इमे मानाद्योपि तथा= प्रवर्तनालक्षणाः= प्रवर्तका एवेति  
दोषलक्षणाकान्ता एवेति ते मानादय कस्माद् दोषेषु नोक्ताः ? इत्यन्वयः । उत्तरमाह— तदिति— तन्=  
तेषाम्= दोषाणां त्रैराश्यम्= राशित्रयम्= समुदायत्रयमस्ति— रागद्वेषमोहानाम् अपरान्तरभावात्= अत्र  
न्तरभेदवत्त्वादिति मानादीनां मोहादिसमुदायान्तर्गतत्वेन मोहादिप्रहणेन मानादीनां प्रहणं जातमेवेति  
न पृथग् विदोषरूपेण मानादीनां प्रहणं कृतमिति सूत्रार्थः । अन्यद् भाष्ये स्पष्टमेव । क्याचष्टे— तेषामिति ।  
राशिपदार्थमाह— पक्षा इति, पक्षाः= समुदायाः । रागसमुदायमाह— काम इति । द्वेषसमुदायमाह—  
क्रोध इति । मोहसमुदायमाह— मिथ्येति । पर्यवसितमाह— त्रैराश्यादिति, कामादयो रागादिराशिप-  
यान्तर्गता इतिहेतोरिव पृथग् नोपसंख्यायन्ते— रागादिशब्दैरुक्तरागादिराशेरिव प्राह्यत्वात् इत्यन्वयः ।  
अत्र— “ कामः स्त्रीगतोऽभिलाषः, प्रभूयमाणवस्त्वपरित्यागेच्छा मत्सरः, आश्वस्त्यादानेच्छा स्पृहा,  
पुनर्भवप्रतिसंधानहेतुमूला तृष्णा= या पुनर्भवप्रार्थना सा तृष्णा, प्रमाणविरुद्धपदव्यापहारोच्छा लोभः  
शरीरेन्द्रियाभिधानवैकल्यहेतुः क्रोधः, साधारणे वस्तुनि पराभिनिवेशप्रतिषेधोच्छा ईर्ष्या, परगुणभ्रमता  
असूया, परापकारोच्छा द्रोहः, कृतापकारभ्रमता अमर्षः, विपर्ययज्ञानं मिथ्याज्ञानम्, संशयो विचिकित्सा,  
विद्यमानविद्यमानगुणाभ्यासोपेक्षाभेदकर्मप्रत्ययो मानः, शक्य्य कर्तव्याकरणं प्रमादः ” इति वार्तिकम् ।  
ननु यदि मानादीनां मोहादिष्वन्तर्भावस्तदा रागद्वेषमोहानामपि प्रवर्तकत्वलक्षणलक्षणस्याभेदादिकृतमेव  
वक्ष्येयं न त्रित्वमित्याशङ्कते— लक्षणस्येति । निराकरोति, नेति, त्रित्वं नानुपपन्नमित्यर्थः । अत्र हेतु-  
माह— रागेति, रागद्वेषमोहानामपरान्तरभावात्= परस्परं भेदादित्यर्थः । रागलक्षणमाह— आत्मशीति,

कोपनीयाः संकल्पा द्वेषहेतवः उभये च संकल्पा न मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वाद् मोहादन्ये, ताविमौ मोहयोनी रागद्वेषाविति, तत्त्वज्ञानाच्च मोहनिवृत्तौ रागद्वेषानुत्यत्तिरित्येकप्रत्यनीकभावोपपत्तिः, एवं च कृत्वा तत्त्वज्ञानात् “दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदन्तरापायादपवर्गः १-१-२” इति व्याख्यातमिति ॥ ६ ॥

प्राप्तस्तर्हि—

निमित्तनैमित्तकभावादर्थान्तरभावो दोषेभ्यः ॥ ७ ॥

अन्यद्दि निमित्तमन्यच्च नैमित्तकमिति दोषनिमित्तत्वाददोषो मोह इति ॥ ७ ॥

न- दोषलक्षणावरोधान्मोहस्य ॥ ८ ॥

“प्रवर्तनालक्षणा दोषाः १-१-१८” इत्यनेन दोषलक्षणेनावरुध्यते दोषेषु मोह इति ॥ ८ ॥

निमित्तनैमित्तकोपपत्तेश्च तुल्यजातीयानामप्रतिषेधः ॥ ९ ॥

द्रव्याणां गुणानां घाप्नेकविधविकल्पो निमित्तनैमित्तकभावो तुल्यजातीयानां दृष्ट इति ॥ ९ ॥

संकल्पाः= सुरससाधनत्वप्रत्ययास्ते रागहेतवः, कोपनीयाः= विक्षेपजनका ये संकल्पाः= दुःखसाधनत्वप्रत्ययास्ते द्वेषहेतवः, संकल्पाश्चेत मोहं विना न संभवन्तीति मोहस्य रागद्वेषजनकत्वं सिद्धमित्याह— उभये इति, उभये= उक्ता द्विविधा अपि संकल्पा मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वात् न मोहादन्ये भवन्ति तथा च मोहोपि मिथ्याज्ञानरूप एव उक्तसंकल्पा अपि मिथ्याज्ञानरूपा एवेति मोहस्योक्तसंकल्पानां चाभेदः सिद्धः— मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वात् तथा च रागद्वेषयोरुक्तसंरूपजन्यत्वेन मोहजन्यत्वमपि प्राप्तमित्याह— ताविति, ताविमौ रागद्वेषो मोहयोनी= मोहजन्यावितिसिद्धमित्यर्थः । वस्तुवस्तु “मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वात्” इत्यत्र ‘मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वात्’ इत्युक्तं स्यात् । अत्र— “मोहद्विषयस्य सुखसाधनत्वानुस्यूतिः दुःखसाधनत्वानुस्यूतिश्च सकल्पः” इतिवात्पर्यटीका । रागद्वेषमोहानामेकप्रत्यनीकत्वप्रकारमाह— तत्त्वेति, तत्त्वज्ञानेन मोहस्य निवृत्तिर्भवतीति मोहकार्ययोररागद्वेषयोरपि तत्त्वज्ञानेन मोहनिवृत्तिद्वारा निवृत्तिर्भवतीति हेतोरैव त्रयाणामेकत्वज्ञाननाशयत्वमभिमतमित्यन्वयः । उपसंहरति— एवमिति, एवं च कृत्वा= इतिहेतोः= त्रयाणामेकत्वज्ञाननाशयत्वादेव तत्त्वज्ञानादपवर्ग उक्तः अन्यथा= त्रयाणामेकत्वज्ञानानाशयत्वे तत्त्वज्ञानान्मोक्षो न स्यात्— एकदोषानाशेष्यपरदोषस्थिति-संभवादित्यर्थः । अपवर्गसाधनमोक्षकम्= स्मारयति— दुःखेति । स्पष्टमन्यन् ॥ ६ ॥

अभिमतसूत्रमवतारयति— प्राप्त इति, तर्हि= उक्तकार्यकारणभावेन दोषेभ्यो मोहस्यार्थान्तरभावः प्राप्तः— दोषकारणत्वादित्यर्थः । निमित्तेति— निमित्तनैमित्तकभावात्= कार्यकारणभावान् मोहस्योच्छरीत्या दोषकारणत्वाद् दोषेभ्योऽर्थान्तरभावः= पदार्थान्तरत्वम्= अदोषत्वं प्राप्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अन्यदिति, नैमित्तकम्= कार्यम् । स्पष्टमन्यन् ॥ ७ ॥

उक्तं सिद्धान्तो निराकरोति— नेति, मोहस्य दोषेभ्योऽर्थान्तरत्वं न संभवतीत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह— दोषेति, मोहस्य दोषलक्षणेन= प्रवर्तकत्वेनाऽऽरोधान्= आक्रान्तत्वाद् दोष एव मोह इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रवर्तनेति, स्पष्टार्थं भाष्यम् ॥ ८ ॥

मोहस्य दोषकारणत्वेऽपि दोषरूपोपपत्तिमाह— निमित्तेति, तुल्यजातीयानाम्= सदृशानामपि निमित्तनैमित्तकोपपत्तेः= कार्यकारणभावसंभवात् दोषस्यापि मोहस्य दोषकारणत्वसंभवेन दोषरूपत्वप्रतिषेधो नोपपद्ये इति सिद्धं मोहस्य दोषरूपमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— द्रव्याणामिति, तुल्यजाती-

कोपनीयाः संकल्पा द्वेषहेतवः उभये च संकल्पा न मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वाद् मोहादन्ये, ताविमौ मोहयोनी रागद्वेषाविति, तत्त्वज्ञानाच्च मोहनिवृत्तौ रागद्वेषानुत्पत्तिरित्येकप्रत्यनीकभावोपपत्तिः, एवं च कृत्वा तत्त्वज्ञानात् “दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदन्तरापायादपवर्गः १-१-२” इति व्याख्यातमिति ॥ ६ ॥

प्राप्तस्तरि—

निमित्तनैमित्तकभावादर्थान्तरभावो दोषेभ्यः ॥ ७ ॥

अन्यद्दि निमित्तमऽन्यच्च नैमित्तकमिति दोषनिमित्तत्वाददोषो मोह इति ॥ ७ ॥

न- दोषलक्षणावरोधान्मोहस्य ॥ ८ ॥

“प्रवर्तनालक्षणा दोषाः १-१-१८” इत्यनेन दोषलक्षणेनावरुध्यते दोषेषु मोह इति ॥ ८ ॥

निमित्तनैमित्तकोपपत्तेश्च तुल्यजातीयानामप्रतिषेधः ॥ ९ ॥

द्रव्याणां गुणानां वाज्नेकविधविरूपो निमित्तनैमित्तकभावो तुल्यजातीयानां ह्य इति ॥ ९ ॥

संकल्पाः= सुप्तसाधनत्वप्रत्ययास्ते रागहेतवः, कोपनीयाः= विक्षेपजनका ये संकल्पाः= दुःखसाधनत्वप्रत्ययास्ते द्वेषहेतवः, संकल्पाश्चेते मोहं विना न संभवन्तीति मोहस्य रागद्वेषजनकत्वं सिद्धमित्याह- उभये इति, उभये= उक्ता द्विविधा अपि संकल्पा मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वात् न मोहादन्ये भवन्ति तथा च मोहोपि मिथ्याज्ञानरूप एव उक्तसंकल्पा अपि मिथ्याज्ञानरूपा, एवेति मोहस्योक्तसंकल्पानां चाभेदः सिद्धः- मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वान् तथा च रागद्वेषयोरुक्तसंकल्पजन्यत्वेन मोहजन्यत्वमपि प्राप्तमित्याह- ताविति, ताविमौ रागद्वेषौ मोहयोनी= मोहजन्यावितिसिद्धमित्यर्थः । वस्तुतस्तु “मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वान्” इत्यत्र ‘मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणान्’ इतियुक्तं स्यात् । अत्र- “मोहाद्विषयस्य सुप्तसाधनत्वानुसृतिः दुःखसाधनत्वानुसृतिश्च संकल्पः” इतितात्पर्यदीक्षा । रागद्वेषमोहानामेकप्रत्यनीकत्वप्रकारमाह- तत्त्वेति, तत्त्वज्ञानेन मोहस्य निवृत्तिर्भवतीति मोहकार्ययोररागद्वेषयोरपि तत्त्वज्ञानेन मोहनिवृत्तिद्वारा निवृत्तिर्भवतीति हेतोरिव त्रयाणामेकत्वज्ञाननाश्रयत्वमभिमन्यमित्यन्वयः । उपसंहरति- एवमिति, एवं च कृत्वा= इतिहेतोः= त्रयाणामेकत्वज्ञाननाश्रयत्वादेव तत्त्वज्ञानादपवर्ग उक्तः अन्यथा= त्रयाणामेकत्वज्ञानानाश्रयत्वे तत्त्वज्ञानान्मोक्षो न स्यात्- एकदोषनाश्रयपरदोषस्थिति-संभवादित्यर्थः । अपवर्गसाधनसोपक्रमं स्मारयति- दुःखेति । स्पष्टमन्यन् ॥ ६ ॥

अभिममूत्रमवतारयति- प्राप्त इति, तर्हि= उक्तकार्यकारणभावेन दोषेभ्यो मोहस्यार्थान्तरमायः प्राप्तः- दोषकारणत्वादित्यर्थः । निमित्तोक्ति- निमित्तनैमित्तकभावान्= कार्यकारणभावान् मोहस्योक्तरीत्या दोषकारणत्वाद् दोषेभ्योऽर्थान्तरभावः= पदार्थान्तरत्वम्= अदोषत्वं प्राप्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अन्यदिति, नैमित्तकम्= कार्यम् । स्पष्टमन्यन् ॥ ७ ॥

उक्तं सिद्धान्तो निराकरोति- नेति, मोहस्य दोषेभ्योऽर्थान्तरत्वं न संभवतीत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह- दोषेति, मोहस्य दोषलक्षणेन= प्रवर्तनत्वेनाऽवरोधान्= आक्रान्तत्वाद् दोष एव मोह इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- प्रवर्तनेति, स्वार्थं भाष्यम् ॥ ८ ॥

मोहस्य दोषकारणत्वेपि दोषकोपपत्तिमाह- निमित्तनि, तुल्यजातीयानाम्= महत्तानामपि निमित्तनैमित्तकोपपत्तेः= कार्यकारणभावसंभवान् दौर्गन्धापि मोहस्य दोषकारणत्वसंभवेन दोषत्वस्य प्रविशेषो नोपपद्यते इति सिद्धं मोहस्य दोषत्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- द्रव्याणामिति, तुल्यजाती-

केन प्रकारेण किं धर्मकात् कारणाद् व्यक्तं शरीरमुत्पद्यते इति?, व्यक्तात्= भूतसमाख्यातात् पृथिव्यादितः परमसूक्ष्माद् नित्यात् व्यक्तम्= शरीरेन्द्रियविषयोपकरणाधारं प्रज्ञातं द्रव्यमुत्पद्यते, व्यक्तं च खल्विन्द्रियग्राह्यं तत्सामान्यात् कारणमपि व्यक्तम् । किं सामान्यम्?, रूपादिगुणयोगः= रूपादिगुणयुक्तेभ्यः पृथिव्यादिभ्यो नित्येभ्यो रूपादिगुणयुक्तं शरीरादि उत्पद्यते- प्रत्यक्षप्रामाण्यात्= दृष्टो हि रूपादिगुणयुक्तेभ्यो मृत्प्रभृतिभ्यस्तथाभूतस्य द्रव्यस्योत्पादः तेन चाऽदृष्टस्यानुमानमिति= रूपादीनामन्वयदर्शनात् प्रकृतविकारयोः पृथिव्यादीनां नित्यानामतीन्द्रियाणां कारणभावोऽनुमीयते इति ॥ ११ ॥

न- घटाद् घटानिष्पत्तेः ॥ १२ ॥

इदमपि प्रत्यक्षम्- न खलु व्यक्ताद् घटाद् व्यक्तो घट उत्पद्यमानो दृश्यते इति. व्यक्ताद् व्यक्तस्यानुत्पत्तिदर्शनात् व्यक्तं कारणमिति ॥ १२ ॥

व्यक्ताद् घटनिष्पत्तेरप्रतिषेधः ॥ १३ ॥

न घूमः सर्वं सर्वस्य कारणमिति किं तु यदुत्पद्यते व्यक्तं द्रव्यं तत् तथाभूतादेवोत्पद्यते इति, व्यक्तं च तद् मूढव्यं कपालसंज्ञकं यतो घट उत्पद्यते न चैतद् निहुवानः क्विदभ्यनुज्ञां लब्धुमर्हतीति । तदेतत् तत्त्वम् ॥ १३ ॥

व्याचष्टे- केनेति, किं धर्मकात्= किं गुणविशिष्टात्, जिज्ञासावाक्यमिदम् । उत्तरमाह- व्यक्तादिति, उक्तं व्याचष्टे- भूतेति, भूतसमाख्यावात्= भूतसंज्ञकात् परमसूक्ष्मात्= परमाणुरूपात् व्यक्तमुत्पद्यते इत्यन्वयः । कार्यमाह- व्यक्तमिति, एतद् व्याचष्टे- शरीरेति, विषयाः शब्दसंज्ञादयः, शरीरादिलक्षणं यदुपकरणम्= भोगसाधनं तदाधारम्= उत्कारणीभूतं प्रज्ञातम्= प्रत्यक्षं द्रव्यं स्थूलपृथिव्यादिकमुत्पद्यते इत्यन्वयः । कारणद्रव्यस्य परमाणुलक्षणस्याऽप्रत्यक्षत्वेपि व्यक्तत्वमाह- व्यक्तं चेति, इन्द्रियमाह- प्रत्यक्षं द्रव्यं कार्यभूतं व्यक्तमित्युच्यते तत्सामान्यात्= कार्यद्रव्यसादृश्यात् कारणमपि परमाणुद्रव्यं व्यक्तमित्युच्यते- कार्यकारणयोः साहचर्यस्यावश्यकत्वादित्यर्थः । उक्तत्वाद् इत्यस्य स्वरूपं जिज्ञासते- किमिति, सामान्यम्= कार्यकारणयोः सादृश्यम् । उत्तरमाह- रूपादीति । उक्तं विशदयति- रूपादिगुणयुक्तेभ्य इति, नित्येभ्यः= परमाणुरूपेभ्यः, क्रमेणोत्पद्यते इत्यर्थः । हेतुमाह- प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षमुदाहरति- दृष्ट इति, तथाभूतस्य= रूपादिगुणयुक्तस्य । तेन= उक्तदृष्टेन= दृष्टानुसारेण, अदृष्टस्य कारणस्यानुमानं भवतीत्यर्थः, उक्तं विशदयति- रूपादीनामिति, प्रकृतविकारयोः= कार्यकारणयोः मृत्प्रभृतादिलक्षणयोः रूपादीनामन्वयदर्शनात् स्थूलपृथिव्यादिषु रूपादिधर्मस्तीति उत्कारणेनापि रूपाद्युक्तेनैव भवितव्यमिति नित्यानामतीन्द्रियाणां पृथिव्यादीनां परमाणुरूपाणां कारणभावः= स्थूलभूतकारणत्वमनुमीयते- रूपाद्युत्पत्तिर्वादिति व्यक्ताद् व्यक्तं शरीरादिकमुत्पद्यते इति सिद्धमित्यर्थः ॥ ११ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी परिहरति- नेति, व्यक्ताद् व्यक्तस्योत्पत्तिने संभवति- व्यक्ताद् घटाद् व्यक्तस्य घटस्यानिष्पत्तेः= उत्पत्तेरभावादिति मूत्रार्थः । व्याचष्टे- इदमिति, यथा मूद्रो घट उत्पद्यते इति प्रत्यक्षं तथा घटाद् घटो नोत्पद्यते इदमपि प्रत्यक्षमेव. घटश्च व्यक्त एतेत्यन्वयः । पर्यवसितमाह- व्यक्तादिति, व्यक्ताद् घटाद् व्यक्तस्य घटस्यानुत्पत्तिदर्शनात् । यदि व्यक्ताद् व्यक्तमुत्पद्यते तदा घटाद् घटोऽनुत्पद्यते न चैवमस्तीति न व्यक्तस्य कारणत्वमुपपद्यते इत्यर्थः ॥ १२ ॥

सिद्धान्ती समाचष्टे- व्यक्तादिति, व्यक्ताद् घटनिष्पत्तेः= घटोत्पत्तेः प्रतिषेधो नोपपद्यते- व्यक्तदेव मूलपदार्थाद् घटोत्पत्तेर्दर्शनादिति व्यक्तस्य कारणत्वं सिद्धमितिमूत्रार्थः । व्याचष्टे- न घूम इति, एत= एतच्च, तथाभूतात्= व्यक्तादेव रूपादिगुणयुक्तम् । समन्वयति- व्यक्तं चेति । विरुद्धे वाचकमाह-

केन प्रकारेण किंघर्मकात् कारणाद् व्यक्तं शरीरमुत्पद्यते इति?, व्यक्तात्= भूतसमाख्यातात् पृथिव्यादितः परमसूक्ष्माद् नित्यात् व्यक्तम्= शरीरेन्द्रियविषयोपकरणाधारं प्रज्ञातं द्रव्यमुत्पद्यते, व्यक्तं च खल्विन्द्रियप्राज्ञं तत्सामान्यात् कारणमपि व्यक्तम् । किं सामान्यम् ? रूपादिगुणयोगः= रूपादिगुणयुक्तेभ्यः पृथिव्यादिभ्यो नित्येभ्यो रूपादिगुणयुक्तं शरीरादि उत्पद्यते- प्रत्यक्षप्रामाण्यात्= दृष्टो हि रूपादिगुणयुक्तेभ्यो मृत्प्रभृतिभ्यस्तथाभूतस्य द्रव्यस्योत्पादः तेन चाऽदृष्टस्यानुमानमिति= रूपादीनामन्वयदर्शनात् प्रकृतिविकारयोः पृथिव्यादीनां नित्यानामतीन्द्रियाणां कारणभावोऽनुमीयते इति ॥ ११ ॥

न- घटाद् घटानिष्पत्तेः ॥ १२ ॥

इदमपि प्रत्यक्षम्- न खलु व्यक्ताद् घटाद् व्यक्तो घट उत्पद्यमानो दृश्यते इति. व्यक्ताद् व्यक्तस्यानुत्पत्तिदर्शनात् व्यक्तं कारणमिति ॥ १२ ॥

व्यक्ताद् घटनिष्पत्तेरप्रतिषेधः ॥ १३ ॥

न ब्रूमः सर्वं सर्वस्य कारणमिति किं तु यदुत्पद्यते व्यक्तं द्रव्यं तत् तथाभूतादेवोत्पद्यते इति, व्यक्तं च तद् मृद्द्रव्यं कपालसंज्ञकं यतो घट उत्पद्यते न चैतद् निहुवानः क्वचिद्भ्यनुज्ञां लब्धुमर्हतीति । तदेतत् तत्त्वम् ॥ १३ ॥

व्याचष्टे- वेनेति, किंघर्मकात्= किंगुणविशिष्टात्, जिज्ञासावाक्यमिदम् । उत्तरमाह- व्यक्तादिति, उक्तं व्याचष्टे- भूतेति, भूतसमाख्यातात्= भूतसंज्ञकात् परमसूक्ष्मात्= परमाणुरूपात् व्यक्तमुत्पद्यते इत्यन्वयः । कार्यमाह- व्यक्तमिति, एतद् व्याचष्टे- शरीरेति, विषयाः शब्दस्पर्शादयः, शरीरादिलक्षणं यदुपकरणम्= भोगसाधनं तदाधारम्= तत्कारणीभूतं प्रज्ञातम्= प्रत्यक्षं द्रव्यं स्थूलद्रव्यविद्यादिकमुत्पद्यते इत्यन्वयः । कारणद्रव्यस्य परमाणुलक्षणस्याऽप्रत्यक्षत्वेपि व्यक्तत्वमाह- व्यक्तं चेति, इन्द्रियप्राज्ञम्= प्रत्यक्षं द्रव्यं कार्यभूतं व्यक्तमित्युच्यते तत्सामान्यात्= कार्यद्रव्यसादृश्यात् कारणमपि परमाणुद्रव्यं व्यक्तमित्युच्यते- कार्यकारणयोः सारूप्यस्यावश्यकत्वादित्यर्थः । उक्तसादृश्यस्य स्वरूपं जिज्ञासते- किमिति, सामान्यम्= कार्यकारणयोः सादृश्यम् । उत्तरमाह- रूपादीति । उक्तं विज्ञादयति- रूपादिगुणयुक्तेभ्य इति, नित्येभ्यः= परमाणुरूपेभ्यः, क्रमेणोत्पद्यते इत्यर्थः । हेतुमाह- प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षमुदाहरति- दृष्ट इति, तथाभूतस्य= रूपादिगुणयुक्तस्य । तेन= उक्तदृष्टेन= दृष्टानुसारेण, अदृष्टस्य कारणस्यानुमानं भवतीत्यर्थं, उक्तं विशदयति- रूपादीनामिति, प्रकृतिविकारयोः= कार्यकारणयो मृद्घटादिलक्षणयोः रूपादीनामन्वयदर्शनात् स्थूलद्रव्यविद्यादिषु रूपादिकमस्तीति तत्कारणेनापि रूपादियुक्तेष्वेव भवितव्यमिति नित्यानामतीन्द्रियाणां पृथिव्यादीनां परमाणुरूपाणां कारणभावः= स्थूलमूलकारणत्वमनुमीयते- रूपादियुक्तत्वादिति व्यक्ताद् व्यक्तं शरीरादिकमुत्पद्यते इति सिद्धमित्यर्थः ॥ ११ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी परिहरति- नेति, व्यक्ताद् व्यक्तस्योत्पत्तिर्न संभवति- व्यक्ताद् घटाद् व्यक्तस्य घटस्यानिष्पत्तेः= उत्पत्तेरभावादिति मूत्रार्थं । व्याचष्टे- इदमिति, यथा मृदो घट उत्पद्यते इति प्रत्यक्षं तथा घटाद् घटो नोत्पद्यते इदमपि प्रत्यक्षमेव. घटश्च व्यक्त एवेत्यन्वयः । पूर्ववत्तत्माह- व्यक्तादिति, व्यक्ताद् घटाद् व्यक्तस्य घटस्यानुत्पत्तिदर्शनात् । यदि व्यक्ताद् व्यक्तमुपपद्येत तदा घटाद् घटोऽप्युत्पद्येत न चैवमस्तीति न व्यक्तस्य कारणत्वमुपपद्यते इत्यर्थः ॥ १२ ॥

सिद्धान्तो समापत्ते- व्यक्तादिति, व्यक्ताद् घटनिष्पत्तेः= घटोत्पत्तेः प्रतिषेधो नोपपद्यते- व्यक्तादेव मृत्पदाभाद् घटोत्पत्तेर्दर्शनादिति व्यक्तस्य कारणत्वं सिद्धमिति मूत्रार्थः । व्याचष्टे- न ब्रूम इति, तन्= व्यक्तम्, तथाभूतात्= व्यक्तादेव रूपादिगुणयुक्तात् । समन्वयति- व्यक्तं चेति । विज्ञेते वाचकमाह-